

(الجزء الاول)
من شرح الامام العلامة محمد بن عبد الله
الزرقاني المالكي على المواهب
اللدنية للعلامة القسطلاني
نفع الله المسلمين
بعلومه
آمين

(وبهامشه)
كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد للامام
شمس الدين ابن عبد الله الدمشقي
الحنبلي المعروف بابن القيم

(طبع)
(على ذمة كبر العائلة الميمنية)
(وشركاء)

(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الازهرية المصرية)
(سنة ١٣٢٥ هجرية)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 رب يسر وأعن يا كريم
 وصلى الله على سيدنا محمد
 الأمين وعلى آله الأكرمين
 الحمد لله رب العالمين
 والعاقبة للمتقين ولا
 عدوان إلا على الظالمين
 ولا اله إلا أنت اله الأولين
 والآخرين وقيوم
 لسموات والأرضين وما بينهما
 يوم الدين الذي لا فوز إلا
 في طاعته ولا عز إلا في
 التذلل لعظمته ولا غناء
 إلا في الافتقار إلى رحمته
 ولا هدى إلا في الاستدلال
 بنوره ولا حياة إلا في رضاه
 ولا نعيم إلا في قرب به ولا
 صلاح للقلب ولا فلاح إلا
 في الاخلاص له وتوحيده
 حبه الذي إذا طمع شكر
 وإذا عصي تاب وغفر وإذا
 دعى أجاب وإذا عومل
 ثاب والحمد لله الذي شهد
 له بالربوبية جميع مخلوقاته
 واقرب له بالالهية جميع
 مصنوعاته واشهد بأنه
 الله الذي لا اله الا هو وما
 أودعها من عجائب صنعته
 وبدائع آياته وسبب حان
 الله وبجده عدد خلقه
 ورضاء نفسه وزنة عرشه
 ومداد كلماته ولا اله الا الله
 وحده لا شريك في الهية
 كما لا وزير له في ربوبية
 ولا شبيه له في ذاته ولا في
 أفعاله ولا في صفاته والله
 أكبر كبير والحمد لله كثيرا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي جعلنا خيرة أمة أخرجت للناس * ورفع منابر تشریفنا على منابر صفحات الدهور ثابتة
 الأساس * ووضع عنا الأصر والأغلال * ومنعنا الاجتماع على الضلال * وتقدمنا تقدم البسمة
 في القرطاس * فنحن الآخرون السابقون تبجيلا وتكريما لمن أرسله فينا رؤفا رحيمًا فأقام دعائهم
 الدين بعد طول تناس * واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له تعالى عما يقول الظالمون الارجاس
 واشهد أن سيدنا محمد دا عبده ورسوله وحبيبه وخليفه الأمين المأمون الطيب الانفاس * الا وهو أجل
 من أن يحيط به وصف واشرف من أن يضم جواهره نظم اورصف زكى المنابت طيب الاغراس
 أضاعت قبل كونه ارهاصاته اضاء المقياس * وازهرت في جماله وولادته ورضاءه زهر آى اقتبس منها
 النبراس * واشرفت اعلام نبوته ولعبت لوامع براهين رسالته فشيدت منار الهدى بعدما كان في ابلاس
 وير بالآيات البينات فشق له البدر في دجى الاغلاس * وغلب بمعجزات بدورها في التمام وجواهرها
 تروق في الترصيع والانتظام ورياضها تتأرجح بنسجات سمائه وتنشق عن نور زهر شمائله ونور زهر
 صفاته التي كل عن احصاء راموزها المقياس * صلى الله وسلم عليه وعلى اخوانه من الانبياء والمرسلين
 وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته الطيبين الطاهرين الاكياس * الناهضين بأعباء المناقب الراقيين
 في علياء المناصب البالغين في نصر الدين النجوم الثواقب الهادين من الكفر الجبال الرواس * حتى
 نسفوها نسفا وحكموا بالعدل واقاموا القسطاس

(اما بعد) فهذا الكتاب لم يطلبه مني طالب ولا رغب الي في تصنيفه راغب وانما تطلبت نفسي فيه
 مزج المواهب فاودعته نفائس بهائ تنافس في شرح السنة النبوية وعرائس استجلياتها من مخدرات
 خدور السيرة المحمدية وجواهر استخرجتها من قاموس الحكم المصطفوية وزواهر اقتبسها من اربعة
 السيرة الهاشمية وزهور الاجتنبات من جنات وجنات الروضة المدينية يهر من عقد نظامها الناظر
 وينادي من أين هذا القاصر في جيبه حال اللسان الوهاب قوي قادر اما العيوب وان كثرت فما
 لا يميل الى السلامة منها غير المعصوم وقد قال

من ذا الذي مأسأقط * ومن اه الحسنى فقط

وقد قال ابن عبدوس النيسابوري لا أعلم في الدنيا كتابا سلم الى مؤلفه ولم يتبعه من يليه فكيف وفهمي
فاتر ونظري قاصرو وجودى في الزمان الاخر مع ما أقاسيه من تلاطم أمواج الغموم وأقاوميه من ترادف
جيوش الغموم الكنى انتظر الفرج من الحى التيوم مستعيزا به من حسود ظلموم الله أسأل العون على
اتمامه والتوفيق من امتنانه وهو حسبنا ونعم الوكيل (هذا) وجامعه المحبة القاني محمد بن عبد الباقي
الزرقاني قد أخذ الكتاب رواية قد راية عن علامة الدنيا الاخذ من بحار التحقيق بالغايين القصوى
والدنيا الاصول النجوى النظار الفقيه النجوى الجهد الفهامة النجوى الشيوخ على الشمر لى شيخ
الاسلام فسح الله له وأدام به دفع الانام وكمحمد الله صغى لى وسمع بأقول وكتب انتالى وحشى على
احضار ما أراء من النقول اذارى ملالى ولم أزل عنده من نعم الله بالجل الارفع العالى والله يعلم انى لم أقل
ذلك للفخر وأى لمن لا يعلم ما حاله فى القبر بل امثالا لا مريانا حدث بالنعمة كشف الله عنا كل غمه
بحق روايته له عن شيخ الاسلام أحمد بن خليل السبكى احازة عن السيد يوسف الارميونى عن المؤلف
وعن البرهان ابراهيم اللقاني عن العارفين المحمدين البنوفرى وابن الترجان عن العارف الشعراى
عن مؤلفها وعن الفقيه النور الاجهوى عن البدر القرافى والبنوفرى عن عبد الرحمن الاجهوى
عن مؤلفه * وقد وضع عليه حال القراءة هاتيك الحاشية الرقيقة الحاوية لجواهر بحائه الدقيقة
و بدور الانتقال الانيقه وهو مرادى بشيخنا فى الاطلاق وربما عبرت عنه بالشارح لغرض صحيح لى
الخذاق (ح) وأخبرنا به اجازة أبو عبد الله الحافظ محمد العلائى البابلى قال أخبرنا به اسماعيل البعـ
اجازة لباقيها شيخ الاسلام على الزنادى عن قطب الوجود أبى الحسن البكرى عن مؤلفها وهو أحمد بن
محمد بن أبى بكر بن عبد المطلب بن أحمد القسطلانى القتيبي المصرى الشافعى ولد كما ذكره شيخه الحافظ
السخاوى فى الضوء بمصر ثنى عشر ذى القعدة سنة احدى وخمسين وثمانمائة وأخذ عن الشهاب
العبادى والبرهان العجلونى والفخر المقدسى والشيخ خالد الازهرى النجوى والسخاوى وغيرهم
وقرأ البخارى على الشهاوى فى خمسة مجالس وحج مرارا و جاور بمكة مرتين وروى عن جمع منهم النجم بن
فهد وكان يعظ بالمعمرى وغيره للجم الغفير ولم يكن له فى الوعظ نظير انتهى * وتوفى ليلة الجمعة بالقاهرة
سابع محرم سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة وصلى عليه بعد صلاة الجمعة بالازهر ودفن عدرسة العينية
وله عدة مؤلفات أعظمها هذه المواهب اللدنية التى أشرقت من سطورها أنوار الابهة والجلالة وقطرت
من أديمها الفاظ النبوة والرسالة أحسن فيها ترتيبا وصنعوا أحكامها تصيغها ووضعوا كساء الله فيها رداء
القبول ففاقت على كثير مما سواها عند ذوى العقول قال رحمه الله (بسم الله الرحمن الرحيم) بدأ بها عملا
بقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع رواه الخطيب وغيره
من حديث أبى هريرة وأصله فى سنن أبى داود وابن ماجه والنسائى فى عمل يوم وليلة وابن حبان فى
صحيحه بلفظ بالجدوى لفظ ابتر وأخر اجد بمجيم وذل معجزة تشبيه بليغ فى العيب المنقر واقتداء
باشرف الكتب السماوية فان العلماء متفقون على استحباب ابتدائه بالسملة فى غير الصلاة وان لم يقل
بانها منه كما قاله الخطاب فسقط اعتراض مالكى على من قال ذلك من المالكية والاصح انها بهذه الالفاظ
العربية على هذا الترتيب من خصائص المصطفى وأمة المحمدية وما فى سورة النمل جاء على جهة
الترجمة عما فى ذلك الكتاب فانه لم يكن عربيا كما أتقنه بعض المحققين وعند الطبرانى عن بريده رفعه أنزل
على آية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيرى بسم الله الرحمن الرحيم وحديث بسم الله الرحمن الرحيم كل
كتاب رواه الخطيب فى الجامع مغضلافه وجهان أحدهما لفظ السملة قد افتتح به كل كتاب من
الكتب السماوية المنزلة على الانبياء والثانى ان حقه ان تكون فى مفتتح كل كتاب استعانة وتيمنا بها
وهذا أقرب وان زعم أن المتبادر الاول فلا ينال فى الخصوصية ولئن سلم فهو معضل لاجته فيه وفى الاسم

وسبحان من سجد
السموات وأملاكها
والنجوم وأفلاكها
والارض وسكانها والبحار
وحيتاتها والنجوم
والجبال والشجر والدواب
والاسماك والرمال وكل
رطب ويابس وكل حى
وميت فسبحان رب
السموات السبع ومن
فيهن وان من شئ الا يسبح
بحمده ولكن لا تفقهون
تسبيحهم انه كان حليما
غفورا أشهدان لا اله الا
الله وحده لا شريك له
كامة قامت بها الارض
والسموات وخلقت
لاجلها جميع المخلوقات
وبها أرسل الله رساله
وأنزل كتبه وشرع شرائعه
لاجلها نصبت الموازين
ووضعت الدواوين وقام
سوق الحنة والنار وبها
تقاسمت الخليفة الى
المؤمنين والكفار والارار
والفجار فى منشأ الخلق
والامر والثواب والعقاب
وعليها نصبت القبلة
وعليها أسست الملة ولاجلها
جرت سيوف الجهاد وهى
حق الله على جميع العباد
فهى كلمة الاسلام ومفتاح
دار السلام وعن بابا يسئل
الاولون ولاخرون فلا
ترؤ قدم البدين يدي
الله حتى يسئل عن
مسئلتين ماذا كنتم
تعبدون وماذا أجبتم
المرسلين فإجاب الاول

الله المعبود و رسوله
و امنيته على وجهه و خيرته
من خلقه و سفيره بينه
و بين عباده المبعوث
بالدين القويم و المنهج
المستقيم. أرسله الله درجة
للعالمين و اماما للمؤمنين
خجة على الخلائق أجمعين
أرسله على حين فترة من
الرسول فهدى به الى أقوم
الطرق و أوضح السبل
و افترض على العباد
طاعته و تعزى به و توقيره
و محبته و القيام بحقوقه
و سدود جنته الطرق
لم تفتح لاحد الا من طريقه
فشرح له صدره و رفع له
ذكره و وضع عنه وزره
و جعل الذلة و الصغار على
من خالف أمره في المسند
من حديث أبي منيب
الجرشي عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثت بالسيف
بين يدي الساعة حتى
يعبد الله وحده لا شريك
له و جعل رزقي تحت
ظل رحى و جعل الذلة
و الصغار على من خالف
أمرى و من تشبه بقوم
فهو منهم و كما ان الذلة
مضر و بة على من خالف
أمره فالعز لا هل طاعته
و متابعتها قال الله سبحانه
ولا تهنوا ولا تحزنوا و أنتم
الاعلون ان كنتم مؤمنين

لغات مع لومة و في أنه عن المسمى أو غيره كلام سيجي ان شاء الله تعالى في أول المقصد الثاني
واضافته الى الله من اضافة العام للخاص كخاتم حديد و اتفق على أنه أعرف العارف و ان كان علما
انفرد به سبحانه فقال هل اعلم له سميلا هو عرني و نطق غير العرب به من توافيق اللغات مرتجل جامد
عند المحققين و قيل مشتق و عليه جمهور النحاة و هو اسم الله الأعظم كما قال جماعة لانه الاصل في
الاسماء المحسني لانها اثر الامعاء تضاف اليه و عدم الدعاء له كثير لفقده و ط الدعاء التي منها
أكل الحلال البحت و حفظ اللسان و الفرج * و الرحمن المبالغ في الرحمة و الانعام صفة الله تعالى
و عورض بوروده غير تابع لا تتبعه. قال تعالى الرحمن على العرش استوى و الرحمن علم القرآن
و أجيب بانه و صف براديه الشاء و كل عطف بيان بانه نوره السهيلى بان اسم الجلالة الشمر يفقه غير مفتقر
لانه أعرف المعارف كلها و لذا قالوا و اما الرحمن و لم يبقوا و اما الله * و الرحيم فعيل دخول من فاعل
للمبالغة و الاسمان مشتقان من الرحمة و قرين بينهما المناسبة و معناه ما و احدهما عند الله تعالى لان الرحمن
مختص به تعالى و لذا اقدم على الرحيم لانه صار كالعلم من حيث انه لا يوصف به غيره و قول بنى حنيفة في
مسيحة زحان اليمامة و قول شاعرهم لازلت رحمانا تعنت في الكفر أو شاذ أو المختص بالله تعالى المعروف
باللام فالرحمن خاص لفظا لحرمة اطلاعه على غير الله عام معنى من حيث انه يشمل جميع الموجودات
و الرحيم عام من حيث الاشتراك في التسمية به خاص معنى لرجوعه الى اللطف و التوفيق و قد قال صلى
الله عليه وسلم الله رحمان الدنيا والاخرة و رحيمهم واروا الحاكم و قيل اسم الله الأعظم هو الاسماء
الثلاثة الله الرحمن الرحيم * و روى الحاكم في المستدرک و صححه عن ابن عباس ان عثمان بن عفان
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله تعالى و ما بينه
و بين اسم الله الاكبر الا كباين سواد العين و بياضها من القرب و الكون الحمد من أفرادها اقتصر عليها
اما جنى المطا و البخارى و أبو داود و من لا يحصى وأيده الحافظان أول ما نزل اقرأ باسم ربك فطريق
التأني به الافتتاح بها و الافتصار عليها بان كتبه صلى الله عليه وسلم الى الملوك و غيرهم مفتحة بها
دون حمدلة و غيرها لكن المصنف كالاكثر أردفها لانه المقتصر عليها لا يسمى حامدا عرفا فقال (الحمد
لله) و لا اقتداء بالكتاب العزيز و تقواه صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب ان يحمدروا الطبر الى
و غيره * و روى الشيخان و غيرهما مر فوعالا أحد أحب اليه الحمد من الله عز وجل و قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله يحب الحمد يحمد به ليشيب حامده و جعل الحمد لنفسه ذكر او لعباده ذكرا و رواه الديلمي
عن الاسود بن سريع و قوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع رواءه أبو
داود و ابن ماجه و غيرهما و صححه ابن حبان و أبوعوانة و ان كان في سنده قرينة بن عبد الرحمن تكلم فيه
لانه لم ينفرده بل تابعه سعيد بن عبد العزيز أخرجه النسائي و في رواية أحمد لا يقتضيه ذكر الله فهو
أبتر أو أقطع تشبيهه بليغ في العيب المنفر بحذف الاداة و الاصل هو كالا بتر أو الاقطع في عدم حصول
المقصود منه أو استعارة و لا يضر الجمع فيه بين المشبه و المشبه به لان امتناعه اذا كان على وجه ينبت عن
التشبيه لا مطلقا للتصريح بكونه استعارة في نحو * قد زار راره على القمر * على ان المشبه في هذا
التركيب محذوف و الاصل هو ناقص كالا قطع في حذف المشبه و هو الناقص و عبر عنه باسم المشبه به
فصار المراد من الاقطع الناقص و عليه فلا جمع بين الطرفين بل المذكر و اسم المشبه به فقط (الذي
اطلع) نعمت لله و الجملة الفعلية صلة الموصول و هو وصلته كالشيء الواحد و هما في معنى المشتق لان الصلة
هى التي حصلت بها الفائدة و ترتيب الحكم على المشتق يؤذن بعلاقة ما منه الاشتقاق فكان يقال لاطلاع الى
آخره فيكون حده تعالى لذاته و لصفاته فهو واجب أى يثاب عليه ثوابه لانه يائمه بتركه لا لفظا و لانية و قد
قام البرهان عقلا و نقلا على وجوب حمد سبحانه لان شكر المنعم واجب به لايات و الاخبار الآمرة
بالتدبر الموجبة للتفكير و هو سبحانه و تعالى قد أفاض نعمه على كل موجود ظاهرة و باطنة و ان كان

معكم وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أي الله وحده

كافيك وكافي أتباعك فلا يحزن أجون معك

الى أحد وهنا تقدير ان
أحدهما أن تكون الواو
عاطفة لمن على الكاف
المجرورة ويجوز العطف
على الصمير المجرور بدون
إعادة الجار على المذهب
الختار وشواهد كثيرة
وشبه المنع منه واهية
والثاني أن تكون الواو
واو مع وتكون من في محل
نصب عطفا على الموضع
فان حسبك في معنى
كافيك أي الله يكفيك
ويكفي من اتبعك كما
تقول العرب حسبك وزيد
درهم قال الشاعر

إذا كانت الهية جاء واشتقت
العصا

فحسبك والضحاك سيف
مهند

وهذا أصح التقديرين
وفيها تقدير ثالث أن
تكون من في موضع رفع
بالابتداء أي ومن اتبعك
من المؤمنين فحسبهم الله
وفيها تقدير رابع وهو
خطأ من جهة المعنى وهو
أن يكون من في موضع رفع
عطفا على اسم الله ويكون
المعنى حسبك الله واتبعك
وهذا وإن قال به بعض
الناس فهو خطأ فخص
لا يجوز حمل الآية عليه
فان الحسب والكفاية لله
وحده كلن وكل والتقوى
والعبادة قال الله تعالى
وان يريدوا ان يخذعوك

قدفاوت بينهم فيها ولذا قيل نعمتان ما خلا موجود عنهما: نعمة الإيجاد ونعمة الإمداد (في سماء الأزل)
بالتحريك القدم فهو واستعارة بالكناية شبه الأزل من حيث وجوده قبل العالم يمكن: علوه سماء وأثبت
له السماء استعارة تخيلية نحو السماء المظلة للارض قال ابن الأنباري تذكرة وتؤنث وقال الغراء التذكير
قليل وهو على السقف وكأنه جمع سماوة كسحاب وسحابة وجمعت على موات (شمس أنوار) جمع
نور أي أضواء (معارف النبوة المحمدية) وليكونها قبل العالم عبر ما طلع المشعر: إنهم تمكن موجودة
ثم كانت لانقضاء القدم لغير الباري ثم بعد وجوده وأشرافه بظواهر الصفات وهي كائنة في عالم المشاهدة
عبر بالاشراق الذي هو الاضائة لهذا العالم فقال (وأشرق) أي أضاء وهو لازم كما قال تعالى وأشرق
الارض بنور ربها ويعدى في كلام المولدين حلا على اضاء لانه مع ما والشيء يحمل على نظيره وضده
وأضاء جاء متعديا ولازم أو يتضمن معناه أو بمعنى التصيير كما قيل به في ثلاثة تشرق الدنيا بهجتها
واستعماله مزيدا كثر وثبت ثلاثيه فقليل هما بمعنى وقيل: أشرق أضاءت بشرق طعت (من أفق)
بضم فسكون وبضم تنين كافي القاموس وغيره أي ناحية (أسرار مظاهر الرسالة) جمع مظهر اسم موضع
الظهور وقال في لطائف الاعلام الأفق في اصطلاح القوم يكنى به عن الغاية التي ينتهي اليها سلوك المقرين
وكل من حصل منهم الى الله على مرتبة قرب اليه فذلك المرتبة هي أفقه ومعراج (تحلى الصفات) هو
عند الصوفية ما يكون مبدؤه صفة من الصفات من حيث تعيينها وامتيازها عن الذات كذا في التوقيف
وقال صاحب لطائف الاعلام في اشارات أهل الالهام يعنون بالتجلي الصفاتي تجريد القوى والصفات
عن نسبتها الى الخلق بإضافتها الى الحق وذلك أن العبد اذا تحقق بالحق والتحقق وهو انتفاء الملك بشهود
الغزله تعالى صار قلبه قبله للتجلي الصفاتي بحيث يصير هذا القلب التقي النقي مرة ويجلي للتجلي
الوحداني الصفاتي الشامل حكمه لجميع القوى والمدارك كما اليه الاشارة بالحديث القدسي فاذا أحبيته
كنت سمعه الحديث وأطال في بيان ذلك (الاجدية) المنسوبة الى أحمد صلى الله عليه وسلم وهو اسم لم
يتسم به أحد قبله قال المحافظ والمشهور ان أول من سمي به بعده صلى الله عليه وسلم والد الخليل بن أحمد
لكن زعم الواقدي انه كان لجعفر بن أبي طالب ابن اسمه أحمد: وحكي ابن فتجون في ذيل الاستيعاب
ان اسم أبي حفص بن المغيرة السجاني أحمد ويقال في والد أبي السفر ان اسمه أحمد قال الترمذي أبو السفر
هو سعيد بن محمد ويقال ابن أحمد انتهى (أحمد على ان وضع أساس) أصل (نبوته) أي النبي المفهوم
من نبوة أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم المستفاد من المحمدية والاجدية (على سوابق أزليته) أي على
الامور التي اعتبرها في الأزل سابقة على غيرها قال محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي وليس هو الفخر
صاحب التفسير في كتابه مختار الصحاح الأزل القدم يقال أزلى ذكر بعض أهل العلم ان أصل هذه
الكلمة قولهم للقدم لم يزل ثم نسب الى هذا فلم يستقم الا باختصار فقالوا يزل ثم أبدلت الياء ألفا لانها
أخف فقالوا أزلى كما قالوا في الرمح المنسوب الى ذي يزن أزنى (ورفع دعائم رسالته) أي المعجزات عبر
عنها بذلك لمشابهتها لاثبات رسالته وتقويتها كتقوية الجدار بما يدعم به ثم هو استعارة تصريحية
شبه المعجزات بالدعائم واستعار اسمها أو مكنية شبه الرسالة المؤيدة بالمعجزة ببيت مشيد الأركان
مدعم بما يمنع تطرق الخلل له وأثبت الدعائم تخيلا ولم تزل البلغاء تستعير الدعائم تقول ابن زيدون
أين البناء الذي ارسوا قواعدہ * على دعائم من عز ومن ظفر
ويقال للسيد في قومه هو دعامة القوم كما يقال هو دعائمهم قال الراغب الرسالة سفارة العبد بين الله وبين
خلقه وقيل ازا حة علل ذوى العقول فيما تقصر عنه عقولهم من مصالح المعاش والمعاد وجمع بعض
المحققين بينهم ما قال سفارة بين الله وبين ذوى الالباب لازاحقة عليهم فيما يحتاجونه من مصالح الدارين
وهذا أحد كامل جامع بين المبدأ المقصود بالرسالة وهي الخصوصية وبين منتهىها وهو ازا حة عليهم
انتهى (على لواحق أباديته) أي دهوره التي لا انقضاء لها فلا بد الدهر الذي لا نهاية له أو الدهر وعبر هنا

فان حسبك الله الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ففرق بين الحسب والتأييد فجعل الحسب لله وحده وجعل التأييد له بنصره وبعباده

ان الناس قد جعوا
لهم فآخشوهم فزادهم
إيماناً وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل ولم يقولوا
حسبنا الله ورسوله فإذا
كان هذا قولهم ومدح
ربهم إلى الله بذلك فكيف
يقول لرسوله حسبك الله
ومن اتبعك أو أتباعه قد
نردوا الرب تعالى بالحسب
ولم يشركوا به وبين
رسوله فكيف يشرك
بينهم وبينه في حسب
رسوله هذا من أمحل الخال
وأبطل الباطل ونظير
هذا قوله ولو أنهم رضوا
ما آتاهم الله ورسوله
وقالوا حسبنا الله سيؤتينا
الله من فضله ورسوله
إننا إلى الله راغبون فتمام
كيف جعل الاتباء لله
ولرسوله كما قال تعالى وما
أتاكم الرسول فخذوه
وجعل الحسب له وحده
فلم يقل وقالوا حسبنا الله
ورسوله بل جعله خالص
حقه كما قال أنا إلى الله
راغبون ولم يقل وإلى
رسوله بل جعل الرغبة
إليه وحده كما قال تعالى
فإذا فرغت فانصب وإلى
ربك فارغب فالرغبة
لتوكل والانابة والحسب
لله وحده كما أن العبادة
والتقوى والسجود لله
وحده والنذر والحلف
لا يكون إلا له سبحانه
وتعالى ونظير هذا قوله

بلواحق لانه محل المعجزات وهي انما تكون بعد وجوده في ذا العالم فناسب ان تكون على الامور
اللاحقة الخارقة للعادة فيجاء بهل يشوا بق لانه مظهر لاساس النبوة وهو معتبر قبل وجود العالم
(واشهد) أقر واعلم وأبين والشهادة الاخبار عن أمر متيقن (ان لا اله الا الله) لا معبود بحق (الا الله) أتى به
لخبر أتى داود والتمزيق واليهي وصححه من نوعا كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد المحذمة أي
القليلة البركة وان الخففة من الثقيلة لا الناصبة للفعل اذ لا فعل هنا ولا ان أشهد من أفعال اليقين
فيجب أن يكون بعد هان المؤكدة لتناسب اليقين (وحده) نصب على المحال بمعنى متوحدا وهو توكيد
لتوحيد الذات (لا شريك الا مشارك) (له) توكيد لتوحيد الأفعال رداعلي نحو المعتزلة وقد روى مالك
وغيره مرفوعا أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له (الفرد) قال الراغب
الفرد الذي لا يختلط بغيره وهو أعم من البر وأخص من الواحد وجمعه فرادى قال تعالى لا تذرني فردا
أي وحيدا ويقال في الله فرد تنبيه على انه مخالف للشيء كلها في الأزواج المنبذ عليه بقوله تعالى ومن
كل شيء خلقنا زوجين وقيل معناه انه المستغنى عما عداه فهو كقوله تعالى ان الله لغني عن العالمين فاذا
قيل هو فرد معناه منفرد بوحده انيته مستغن عن كل تركيب مخالف للوجودات كلها (المنفرد) من
باب الانفعال للعاوغة والمراد بدون صنع بل بذاته واطلاقه على الله اما النبوة كما يشعر به كلامهم
أوللا كتماء بورود ما يشار به في مادته ومعناه أو بناء على جواز اطلاق ما لا يوجبهم نقصا مطلقا وعلى سبيل
التوصيف دون التسمية كما ذهب إليه الغزالي (في فردانيتها بالعظمة والمحال) مراد في جلال الله
عظمته والعظمة هي جلالة وكبريائه لكن قال الرازي الجليل الكامل في الصفات والكبير الكامل
في الذات والعظيم الكامل فيهما فالجليل يفيد كمال الصفات السلبية والثبوتية وقد ذهب الأصمعي إلى
ان الجلال لا يوصف به غير الله لغة وأكثر اللغويين على خلافه وانه يوصف به غيره كقوله

المم على أبيض تقادم عهدا * بالجدع واستلب الزمان جلالها

وكتقون هدية فلاداجلال هبته لجلاله * ولا ذاصيا عهن يترك للعقد

(الواحد) في ذاته وصفاته وأفعاله من الاسماء المحسنى كما في رواية الترمذي وفي رواية ابن ماجه الاحد
قال الازهرى الفرق بينهما ان الاحد بنى لنفي ما يذكر معه من العدد تقول ما جاءني أحد والواحد اسم بنى
لمفتتح العدد تقول ما جاءني واحد من الناس ولا تقول جاءني أحد فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل
والنظير والاحد منفرد بالمعنى وقال غيره الاحد الذي ليس بمنقسم ولا متجزى فهو اسم للمعنى الذات فيه سلب
الكثرة عن ذاته والواحد وصف لذاته فيه سلب النظير والشريك عنه فافترقا وقال السهيلي أحد ابغ
واعم ألا ترى ان ما في الدار احد أعم وأبلغ من ما فيها واحد وقال بعضهم قد يقال انه الواحد في ذاته وصفاته
وأفعاله والاحد في وحدانيته اذ لا يقبل التغيير ولا التشبيه بحال (المتوحد) فيه ما مرفى المنفرد ولو أبدله
بالاحد لكان فيه تلميح بالروايتين (في وحدانيته باستحقاق الكمال) اذ الكمال الخالص المطلق ليس
إلا فلا يتغير سبحانه وتعالى ولما كان الواسطة في وصول الفيض من الله اليها هو النبي صلى الله عليه وسلم
وتطابق العقل والنقل على وجوب شكر المنعم عقب الشهادة لله بالشهادة لرسوله فقال (وأشهد
ان سيدنا وحيينا) طبعنا وشركنا بحسب الله (محمد عبده ورسوله) صلى الله عليه وسلم ولدخوله في
قوله كل خطبة المحديث قال تعالى ورفعنا لك ذكرك أي لا أذكرك الا وتذكر معي كما ورد مفسرا عن
جبريل عن الله تعالى والمصطفى هو الذي علمنا شكر المنعم وكان السبب في كمال هذا النوع اذ لا بد
من القابل والمفيد واجسامنا في غاية الكدورة وصفات الباري في غاية العلو والصفاء والضياء
فاقتضت الحكمة الالهية توسط ذي جهتين تكون له صفات عالية جدا وهو من جنس البشر
ليقبل عن الله بصفاته الكمالية ونقبل عنه بصفاتنا البشرية فلذا استوجب قرن شكره بشكره ومجدا
عطف بيان لصفة لتصريحهم بأن العلم ينعت ولا ينعت به ولا بدل لان البدلية وان جوزت في ذكر رتبة

الله في هذه الكفاية والادلة الدالة على بطلان هذا التاويل الفاسد اكثر من ان تذكروها والمقصود ان يحسب متابعة

الرسول تكون العزة والكفاية والنصرة كما ان يحسب متابعتها تكون الهداية والصلاح والنجاة فالله سبحانه على سعادة الدارين بما تبعته وجعل شقاوة الدارين في مخالفته فلا تبعه الهدى والنصر والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد وطيب العيش في الدنيا والاخر والخالفه الذلة والفساد والخوف والاضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والاخرة وقد اقسم صلى الله عليه وسلم ان لا يؤمن احد حتى يكون هواه ابية من نفسه وولده ووالده والناس اجمعين واقسم سبحانه بان لا يؤمن من لا يحكمه في كل ما تنازع فيه هو وغيره ثم رضى بحكمه ولا يحدي نفسه حراما حكم به ثم يسلم له تسليمًا وبقاؤه انقيادا وقال تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم فقطع سبحانه وتعالى التخيير بعد امره وأمر رسوله فليس لمؤمن ان يختار شيئا بعد امره صلى الله عليه وسلم بل اذا أمر فامرهم حتم وانما الخيرة في قول غيره

ربك عبده ذكر بالكن القصد الاصل هنا ايضا الصفة السابقة وتقرر بالنسبة تبسيع البدلية تستدعي العكس وقدام العبودية المضافة لله لكونها اشرف اوصافه وله بها اكمل اختصاص ولان العبد يتكفل مولاه باصلاح شأنه والرسول يتكفل مولاه باصلاح شأن الامم وكم بينهما ايماء الى ان النبوة وهيبته وتولان العبودية في الرسول لكونها انصرا تامن الخلق الى الحق اجمل من رسله لكونها بالعكس (اشرف) افراد (نوع الانسان) ذاتا وصفات والاضافة بيانية (وانسان) أي حقه (عيون الاعيان المستخلص) المنتخب (من خالص خلاصة) قال في المصباح خلاصة الشيء بالضم ما صفا منه ما خوذ من خلاصة السمون وهو ما ياتي فيه تمر او سويق ليخلص به من بقايا اللب انتهى (ولد) بفتح حين وضم فسكون يكون واحدا وجمع (عدنان) احدا جده (الممنوح) المخصوص وأصل المنحة العطية ويتعدى بنفسه وضمه هنا معني المخصوص فعده بالباء في قوله (بيدائع الالبان) جمع آية ولهامعان منها العلامة الدالة على نموته صلى الله عليه وسلم (المخصوص بعموم الرسالة) للعلماء ومنهم الملايكة على ما رجحه جمع محققون وردوا على من حكى الاجماع على انفكاكهم عن شرعه بل زاد بعضهم والجمادات كما سياتي ان شاء الله تعالى تفصيله في محله (وغرائب المهجرات) من اضافة الصفة للموصوف والآية والمعجزة مشتركان في الدلالة على صدقه لكن الآية اعم لانه لا يشترط فيها مقارنة النبوة والتجدي فكل معجزة آية ولا عكس فشق صدره وتسليم الحجر عليه قبل البعثة ونحوه آية لا معجزة (السراج المجمع) بين ما تفرق في غيره وبين الحكم بالظاهر والباطن والشرعية والحقيقة ولم يكن للانبياء الا احدهما دليل قصة موسى مع الخضر وقد نص عليه البدر ابن الصاحب في تذكروته وايد بحديث السارق والمصلي الذي امر بقتلهما (الفرقاني) نسبة الى الفرقان لفرقه بين الحق والباطل (المخصص بمواهب القرب) من ربه تبارك وتعالى قسرب مكانة زبادة على من سواه (من النوع الانساني) فان المقربين منه لهم قرب دون قربهم عليه السلام (مورد الحقائق الازلية) جمع حقيقة وهي عند ارباب السلوك العلوم المدركة بتصفية الباطن (ومصدرها) يعني ان ذاته محل لورود الحقائق عاينها من الحق ومحل لصدورها عنها الى الخلق (وجامع جوامع مفرداتها ومنبرها وخطيبها اذا حضر في حظائر قدسها) بضم تين وتسكن داله أي مواضع طهارتها جمع حظيرة وهي في الاصل ما حطرت على الغنم وغيرها من الشجر للحفاظ والقدس اصل معناه الطهر سمى به جبل المقدس لطهارته بالعبادة فيه وقدس الله وحظيرة قدسه الجنة قال التبريزي في شرح ديوان الحماسة واسم الجبل يقال انه غير منصرف وانشدوا الكثير كالمصرخي غدا فاصبح واقفا في قدس بين مجاثم الاوعال (ومحضرها) أي محل حضورها (بيت الله المعمور) بما أورده عليه فوعاه مما لا يطيقه غيره ولم ينزهه على احد قبله وسماه بيته اعلى التشبيه وما روى القلب بيت الرب لا اصل له كافي المقاصد (الذي اتخذ لنفسه) محازن ادخال علومه فيه واطلق النفس على الله كقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله أنت كما أنشيت على نفسك وقيل انما رد للشاكلة كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك (وجعله ناظما) أي جامعا (لحقائيق انسه) جمع حقيقة وهي ما اقرب الى الاستعمال على اصل وضعه في اللغة قال ابن جني وابن فارس وزاد من قولنا حق الشيء اذا وجب واشتقاقه من الشيء الحق وهو المحكم وقال المرزوقي هي في كلام العرب الامور التي يحق جابتها * والانفة من تركها عن الرؤساء وقال الخليل هي ما يصير اليه حق الامر ووجوبه كما قيل ألم تر اني قد جيت حقيقة قتي * وبارت حمد الموت والموت دونها (مدة) بالنصب والرفع أي اصل (مداد نقطة الاكوان) أي مركزه الذي يدور عليه (ومنبع) بفتح الميم والباء مخرج (ينابيع) جمع ينبوع وهي في الاصل العين التي يخرج منها الماء فشبه بها (الحكم) جمع حكمة وهي تحقيق العلم واثقان العمل كافي الانوار وقال النووي فيها اقوال كثيرة صفا لامناتها العلم المشتمل على المعرفة بالله مع نفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف عن ضده والحكيم من حاز ذلك انتهى ملخصا قال المحافظ وقد تطلق الحكمة على القرآن وهو مشتمل على ذلك كله

اذ اخفي امره وكان ذلك الغير من أهل العلم به وبسنته فهذه الشروط يكون قول غيره سائعا لا واجب الاتباع فلا يجب على احد اتباع

قول احد سواه بل غاية انه يسوغ (٨) له اتباعه ولو ترك الاخذ بقول غيره لم يكن غاصيا لله ورسوله فان هذا من يحب على

جميع المكلفين اتباعه ويحرم عليهم مخالفته ويجب عليهم ترك كل قول لقواه فلا حكم لاحد معه ولا قول لاحد معه كالتشريع لاحد معه وكل من سواه فانما يجب اتباعه على قوله اذا امر بما امر به ونهى عما نهى عنه فكان مبلغا محضاً ومختصراً لا منشأ ومؤسسا فمن انشا اقوالا واسس قواعد بحسب فهمه وقاويله لم يجب على الامة اتباعها ولا التحكيم اليها حتى تعرض على ما جاء به فان طابقته ووافقته وشهد لها بالصحة قبلت حينئذ وان خالفته وجب زدها واطرها وان لم يتبين فيها أحد الأمرين جعلت موقوفة وكان أحسن أحوالها ان يجوز الحكم والافتاء بها وتركه وأما انه يجب ويتعين فكلوا وما بعد فان الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والاختيار من المخلوقات قال الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ليس المراد ههنا بالاختيار والارادة التي يشير اليها المتكلمون بانه انما فعل المختار وهو سبحانه كذلك وليس المراد بالاختيار ههنا هذا المعنى وهذا الاختيار داخل في قوله يخلق ما يشاء فانه لا يخلق الا باختياره ودخل في قوله تعالى ما يشاء فان المشيئة هي الاختيار وانما المراد بالاختيار ههنا الاجتهاد تعالى

وعلى النبوة كذلك وقد تطلق على العلم فقط وعلى المعرفة فقط انتهى (والعرفان) أى العلم مصدر عرف (الممد) اسم فاعل (من بحر مدد الوفاء على القائل من أهل المعارف والنصطفاء) الاختيار وعلل كونه من أهلها بقوله (حيث خاصب) القائل (ذاته) صلى الله عليه وسلم (بالمع) العطاء (الانفسية) أى الشريفة (بشعر من بحر الطويل) أحد بحور الشعر المعروفة (فانت رسول الله) نداء والخبر (أعظم كائن) موجود (وأنت لكل الخلق بالحق) أى الامور المطابقة للواقع (مرسل) من الله (عليك مدار) مصدر ميمي أى دوران (الخلق اذ أنت قطبه) أى أصل الخلق الذي يرجع اليه (وأنت منار الحق تعلم) ترتفع على غيرك (وتعدل) في قضائك (بين الناس) فؤادك (قلبك) أو غشاؤه وقوى بحديث ارق افئدة والين قلوبا (بيت الله) اضافة لامية على تجاز المحذف أى بيت علوم الله كما أوضحه بقوله (دار علومه) وهى لامية أيضا وقد علمه الله تعالى فاعدا مفتاح الغيب المحسنة وقيل حتى هى وأمره بكتبتها كافي الخصائص (و) أنت (باب عليه منه الحق) أى للامور المطابقة للواقع المحذف الموصوف أولا وأمر الله المحذف المضاف (يدخل ينابيع) جمع ينبوع وهو فى الاصل العين التى تورد

(علم الله منه تفجرت) * فى كل من من الله منه (بفتح الميم والهاء أى عين تورد) (منحت) أى خصصت (بفيض الفضل كل مفضل) * فكل له فضل (أى كل انسان ثبت له فضل فهو) (به منك) يفضل (فالبيت على حد قول البوصيرى

وكاهم من رسول الله ملتمس * عرفان البحر أو عرفان الدائم (نظمت نثار) بكسر النون بعدها مثلثة بمعنى المنشور ككتاب بمعنى مكتوب (الانبياء) أى شرائعهم (فتأجهم) مفرد تيجان وهو ما يصاغ للملوك من الذهب والجوهر وقد توجهت اذا أبست التاج كفى النهاية (لديك) أى عندك (بانواع الكمال مكمل) بلامين خبر تاج أى مرصع ونسخة مكمل بالميم ياهاها الط (زيادة) أى زيادة (الامداد نقطة خطه وبأذرة الاطلاق اذ يتسلسل محال) باطل غير ممكن الوقوع انه (يحول) يتغير (انقلب عنك واننى وحقت لاسلو) اصبر (ولا تحول) عن حبك (عليك صلاة الله منه) متعلق بقوله (تواصلت صلاة اتصال) مفعول مطلق (عنك لا تنصل) أى لا تنزل عنك (شخصت) بفتحات نظرت (أبصار بصائر) جمع بصيرة وهى للنفس كالعين للشخص (سكان سدة المنتهى) وهم الملائكة الكرام * روى أبو يعلى والبرزوا بن جرير وابن ماجه عن أنس سعيذ رفعه فى حديث المعراج وغشيهم من الملائكة امثال الغربان حين يقعون على الشجر وعند الحاك وغيره عن أبي هريرة راعه ونزل على كل ورقة ملك من الملائكة (لجلال) عظيمة (جماله) حسنه وفى جعله الشخص لجلال الجلال دون الجمال نفسه لطف وايماء الى ان هؤلاء وان كانوا متبرين ما استطاعوا النظر لنفس الحسن بل شخصوا فى الجلال المحجب له فكيف بغيرهم ولذا قال على يقول ناعته أى عند العجز عن وصفه لم أرقبله ولا بعده مثله ومن ثم لم يفتتن به مع أنه أوتى كل الحسن كقال

بحمال حجبته بحلال * طاب واستعذب العذاب هناك

وحنث) اشتاقت (أرواح رؤساء الانبياء) أكابرهم وهم الذين رأوه فى السموات ليس له المعراج (الى مشاهدة) أى رؤية (كأه) هو التمام فيما يفضل به الشئ على غيره فيشمل الظاهر والباطن لكن المراد ههنا الظاهر لانه المشاهدة بالباطن لعدم تغلقها به وان تغلقت بمداد عليه وتخصيص الارواح بالذكر لان الادراك بها وان نسب للجميد فهو بواسطتها فلا يشكل بما فى تنوير الحلك من انه لا يتمتع رؤية ذاته عليه السلام بحسده وروحه وذلك لانه وسائر الانبياء صلى الله عليه وسلم ردت اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا واذن لهم فى الخروج من قبورهم للتصرف فى الملكوت العلوى والسفلى انتهى ونحوه ما تولى للمصنف فى غير موضع من هذا الكتاب وقد روى الحاك فى تاريخه والبيهقى فى حياة الانبياء عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الانبياء لا يتركون فى قبورهم أربعين ليلة ولكن يصلون بين يدي الله

يخلق ما يشاء فانه لا يخلق الا باختياره ودخل فى قوله تعالى ما يشاء فان المشيئة هى الاختيار وانما المراد بالاختيار ههنا الاجتهاد تعالى

والأصطفاة فهو اختيار

بعد الخلق والاختيار
العام اختيار قبل الخلق
فهو أعم وأسبق وهذا
أخص وهو متأخر فهو
اختيار من الخلق والاول
اختيار للخلق وأصح
القولين ان اوقف التام
على قوله تعالى ويختار
ويكون ما كان لهم الخيرة
نفي أي ليس هذا
الاختيار اليهم بل هو
الى الخالق وحده فكما
هو المتفرد بالخلق فهو
المتفرد بالاختيار منه
فليس لاحد أن يخلق
ولا يختار سواه فانه
سبحانه أعلم بمواقع
اختياره وبحال رضاه
وما يصلح للاختيار وما
لا يصلح له وغيره
لا يشاركه في ذلك بوجه
وذهب بعض من
لا تحقيق عنده ولا تحصيل
الى ان ما في قوله تعالى
ما كان لهم الخيرة
موصولة وهي مفعول
ويختار أي ويختار الذي
لهم الخيرة وهذا باطل
من وجوه أحدها أن
الصلة حينئذ تخلو من
العائد لان الخيرة مرفوع
بانه اسم كان ولهم خبره
فيصير المعنى ويختار الذي
كان الخيرة لهم وهذا
التركيب محال من القول
فان قيل يمكن تصحيحه
بأن يكون العائد

تعالى حتى ينفخ في الصور قال البيهقي فعلى هذا يصير ون أي يكونون حيث ينزلهم الله تعالى انتهى
وهذا لا يشكل بأن الانبياء في قبورهم وان المصطفى أول من تنشق عنه الارض وأول من يقوم من قبره
لان معناه لا يترك على حالة بحيث لا يقوى تعلق روحهم بجسدهم على وجه يمنع من ذهاب الروح بعد
تعلقها بالجسد حيث شئت من شكك بصورة الجسد وان بقي الجسد نفسه الى يوم القيامة في القبر وهذا
لا تعارض بين الاخبار وطاح زعم من ادعى بطلان كونهم لا يتركون في نفسه (ولم تقتل انفس
الملائكة الاعلى) أي ذواتهم وأرواحهم (الى نفائس نفحاته) أي روائح الطيبة (وتطاولت) امتدت
(أعناق) ذوى (العقول) فهو مجاز بالحذف أو مرسل باستعمال العقول في أهلها أو شبه العقول
بالذوات المدوكة استعاره بالكناية وأثبت لها ما هو من خواصها وهي الأعناق تحيلا لوجه وجوزت
الأوجه الثلاثة في نحو وأسأل القرية (الى أعين لمحاته) من أسائة الموصوف الى صفته أي الأعين
اللامحة والمخ النظر باختلاس البصر ولمع البصر امتد الى الشيء ويمكن تنوين أعين ولمحاته (ولمحاته)
بدل اشتمال والاحاطة المراقبة أو النظر بمنزلة العين عن يمين وشمال (فخرج به الى المستوى) بفتح الواو
الموضع المشرف وهو المصعد وقيل المكان المستوي (الاقديس) وأطاعه على السر الانفس) كما قال غاوي
الى عبده ما أوحى فأبهمه للتعظيم في أحد الأقوال فلا يطاع عليه بل يتعبد بالايان به كما قيل

بين المحبين سر ليس بنفسيه * قول ولا قلم في الكون يحكيه

(في احاطته الجامعة) متعلق باطالع أي فيما يتعلق احاطته أي علمه به (وحضرات) بالضاد المعجمة
(حظيرة) بالظاء المعجمة المشالة (قدسه الواسعة) وليس المراد بها هنا الجنة فان اطلاعه على السركان
حين العروج الى المستوى كما كلمه ربه وهو بعد رفعه الى السدرة ورفعه اليها كان بعد دخوله الجنة وعرض
النار عليه كما فصل في المعراج (فوقفت أشخاص الانبياء) صورهم (في حرم الحرم) التعميم (على
أقدام) جمع قدم مؤنث (الخدمة وقامت أشباح الملائكة) إضافة بيانية جمع سبع وهو الشخص كما
في المصباح فغاير تقننا وللإشارة الى مغايرتها الاجسام البشرية وانها هي أجسام لطيفة نورانية على الصحيح
(في معارج الجلال) جمع معراج ومعراج وهو المصعد والمرقى كلها بمعنى (على ارجل) جمع رجل الانسان
التي يمشي بها مؤنثة ولا جمع لها غيره كما في المصباح (الاجلال وهامت أرواح العشاق) خرجت على وجهها
فلم تدر أين تتوجه (في معاناة الاشواق) جمع شوق وهو نزاع النفس الى الشيء والمحنيين وشوقني الى كذا
هي جنى وأنشد لغيره قوله (كل) استغراقية كقوله والله بكل شيء عليم وكل راع مسئول عن رعيته
ولا يستعمل الا مضافا لفظا كما رأيت أو تقديرا كقوله كل يجري قال الأخفش المعنى كلهم يجري كما تقول
كل منطلق أي كلهم ومنه ما هنا أي كل الشاخصين ومن بعدهم (اليك) بكاه بجملة رويها وجسما
(مشتاق وعليه من رقبانه) جمع رقيب (أحداق) عيون (يهواك) تميل نفسه اليك (ماناح الحمام بأبكية)
مفرد أيلك كتمر وتمرقة شجر كما في المصباح أو هو مضاف للضمير لادنى ملاسة فيكون جمعا (أولاح برق)
ما يلمع من السحاب مصدر (في الدجى) الظلم (خفاق) والدجى لا يكاد ينفك عن برق وان لم يعلم فان فقد
في مكان وجد في غيره (شوقى) فاعل يهوى (اليه) بأشباع الهاء للوزن وفيه التفات عن الخطاب وفي
نسخ اليك (لا يزال يديره) يحرك الهوى (لجميعه) أي كل أو الشوق والاول أولى لانه المحدث عنه ولفظ
كل واحد ومعناه متعدد فيجوز عود الضمير على اللفظ وعلى المعنى (لجميعه) أي النبي صلى الله عليه وسلم
وان لم يتقدم له ذكر لدلالة الكلام عليه فكانه مذكور كقوله ولا يوبه لكل واحد منهما السدس أي الميت
أي كل محب (عشاق) بفتح المهملة أي كثير العشاق لجمع أجزاء المصطفى لجميع متعلق به مقدم عليه
(اشواق القمر) سمي بذلك لبياضه قال الفارابي وتبعه الجوهري الهلال ثلاث ليال أول الشهر ثم هو

مهدوقا ويدون القدير
ويختار الذي كان لهم
الخيرة فيه أي ويختار
الامر الذي كان لهم الخيرة
في اختياره قيل هذا يفسد
من وجه آخر وهو ان هذا
ليس من المواضع التي
يجوز فيها حذف العائد
فانه انما يحذف مجرورا
اذا جرح حرف جر الموصول
بمثله مع اتحاد المعنى نحو
قوله تعالى يا كل مما
تاكلون منه ويشرب مما
تشربون ونظائره ولا
يجوز ان يقال جاءني الذي
مررت به ورأيت الذي
رغبت ونحوه الثاني انه
لو أراد بهذا المعنى ل نصب
الخيرة وشغل فعل الصلة
بضمير يعود على
الموصول فكما يقول
ويختار ما كان لهم الخيرة
أي الذي كان هو عين
الخيرة لهم وهذا يقرأه
أحد البتة مع انه كان
وجه الكلام على هذا
التقدير الثالث ان الله
سبحانه يحكي عن الكفار
اقتراحهم في الاختيار
وارادتهم ان تكون
الخيرة لهم ثم ينفي هذا
سبحانه عنهم ويبين
تفرد بالاختيار كما قال
تعالى وقالوا لا نزل هذا
القرآن على رجل من
القريتين عظيم أهم
يقسمون درجة ربك نحن
قسمنا بينهم معيشتهم في

قربعد ذلك وقال الازهرى القسمر يس - حتى ليلتين أول الشهر فلا كلياتي ست وسبع وعشرين
ويسمى قرا فيهما بين ذلك وقال غيره الهلال ثلاث ليلال ثم هو قرا الى ثلاثة عشر ثم يستوى ليلة ثلاثة عشر
فنسمى تلك الليلة ليلة السواء ثم تليها ليلة البدولانه اذا بدرت الشمس بالغروب با درها بالطلع وقيل
من البدرة وهى ألف دينار لتنام عدده ثم يسمى ليلة النصف قراوز برقا نابكسر الزاى ومنه

أقضى عليك الممارحين ترقى * عليها مثل ضوء الزبرقان

(لمشاهدته فأنشق) لما سأله أهل مكة آية قبل الهجرة بنحو خمس سنين فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة
دونه (فشق مراتب الاشقياء) الكفار (الشاقين) عليه باقتراح الآيات وفي جعله انشقاقه مفرعا على
اشتياقه وقته اذا ثابت انه انشق اطلب الكفار آية وقد تدفع الوقته (وحن) اشتاق (لمغارقه المجذع)
الذى كان يخطب عليه قبل اتخاذ المنبر (فقتصدع) المجذع وانشق كما في حديث أبي بن كعب عند الشافعي
وغيره بلفظ فلما صنع أى المنبر وضعه موضعه الذى هو فيه فكان اذا بد الرسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يخطب عليه تجاوز المجذع الذى كان يخطب عليه فلما جاوز خار حتى تصدع وانشق فنزل فلما سمع
صوت المجذع فسجد به بیده وفي حديث أنس عند الموصلى لما قدم على المنبر رخا كخوار الثور وارتج
المسجد فخواره خزا عليه فنزل اليه فالترمه وهو يخور فسكت فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد
بيده لولم التزمه لما زال هكذا حتى تقوم الساعة فامر به فدفن وفي حديث أحمد - د والدارمى وابن ماجه
فاخذ أبى بن كعب ذلك المجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعادرفا قال الحافظ وهذا لا ينافي
انه دفن لاحتمال انه ظهر بعد الهدم عند التنظيم انتهى كان الحسن البصرى اذا حدث هذا الحديث
بكى وقال يا عباد الله الخشبة تحن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا اليه لمكانه من الله فانتم أحق ان
تشتاقوا الى لقائه (فانصدعت قلوب الاغبياء) الجهال جمع غبي (المنافقين) غيظا من هذه المعجزة
الباهرة التي قال فيها الشافعي انها أعظم من احياء عيسى الموقى (وبرقت) لمعت (من مشكاة) هى
القنديل أو موضع القديلة منه أو معلقة أو كوة غير نافذة والكوة بفتح الكاف وضمها اسم مالا ينفذ قيل
انها معرفة من الحبشية (بعثته بوارق طلائم الحقائق وانقادت لدعوته العامة) بالجر نعت وفاعل
انقاد (خاصة خلاصة الخلائق) ماضفانهم (ولم يزل يجاهد في الله) بالسيف والحجة (بصدق عزماته
وينظم) يجمع (أشتات الاسلام بعد افتراق جهاته حتى كملت) بتثنية الميم والكسر اردأها كما في
الصحاح (كمالات دينه وحججه البالغة) بيناته الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة (وقمت على
سائر) أى جمع (أمته) والاكثر استعماله بمعنى الباقي مطلقا على الاصح والباقي القليل مشتق من
السور بالهمز البقية حتى قال الازهرى اتفق أهل اللغة على ان سائر الشئ باقية قل أو كثر واستعماله
بمعنى الجميع ذهب اليه الجوهرى والجوابى وجاعة وخطاهم فيه كثير كابن قتيبة والمحري في
الدرة لانه مخالف للسمع في الحديث أمسك أربعا وارق سائره من أى باقين والاشتقاق فانه من
السور فلا يصح كونه بمعنى الجميع وقال الصغاني سائر الناس باقيهم وليس معناه جميعهم كما زعم من
قصر في اللغة باعوه جعله بمعنى الجميع من لفظ العوام انتهى ولكن انتصر للجوهرى والجماعة قوم بانه
سمع من الصحفاء كقواه

ألزم العالمون جبلك طورا * فهو فرض في سائر الاديان

وقول عنزة الى امرؤ من خير عيس منصبا * شطرى وأجى سائرى بالمنصل

وقول ذى الرمة معرسا في بياض الصبح وقعته * وسائر السير الا ذلك السير

واشتقاقه عندهم من السير أى يسير فيه هذا الاسم ويطلق عليه لا البقية (الامية) المنسوبة الى النبي

الحياة الدنيا ورفعنا

بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورجة ربك خير مما يجمعون فانكر عليهم سبحانه فخيرهم عليه وأخبر أن ذلك ليس اليهم بل الى الذي قسم بينهم معاشهم الماتضمنة لآزاقهم ومدد آجالهم وكذلك هو الذي يقسم فضله بين أهل الفضل على حسب علمه بمواقع الاختيار ومن يصلح له من لا يصلح وهو الذي رفع بعضهم فوق بعض درجات وقسم بينهم معاشهم ودرجات التفضيل فهو القاسم ذلك وحده لا غيره وهكذا هذه الآيات بين فيها انفرادها بالخلق والاختيار فانه سبحانه أعلم بمواقع اختياره كما قال تعالى واذا جاءتهم آية قالوا ان نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته أي الله أعلم بالحل الذي يصلح لاصطفائه وكرامته وتخصيصه بالرسالة والنبوة دون غيره الرابع انه نزه نفسه سبحانه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم فقال ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون ولم يكن شركهم

الاي صلى الله عليه وسلم (نعمته السابعة) الكثيرة التامة وهو في الاصل صفة لا درع والثوب الطويل استعبر من الطول والسعة لما ذكر ثم صار حقيقة فيه لشيوعه (وخير) بين الحياة والممات (فاختار الرفيق الاعلى) أي الجماعة من الانبياء الذين يسكنون أعنى عليين اسم جاء على فعيل كصديق وخليط أو الله تعالى فانه الرفيق بعباده وعند مسلم رفوعا ان الله رفيق يحب الرفق فهو فعيل بمعنى فاعل أو المراد حظيرة القدس وعند النسائي وصححه ابن حبان فقال صلى الله عليه وسلم أسأل الله الرفيق الاسعد مع جبريل وميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق المكان الذي يحصل فيه المرافقة مع المذكور بن (وأثر الآخرة على الاولى) أي الدنيا لانها أحق بالانمار منها كما قال بعض الاما جدد لو كانت الدنيا من ذهب يغني والآخرة من خرف يبق لا أثر العاقل الباقي على الغاني فكيف والنعيم السرمدي الذي لم يحظر على قلب بشر انما هو في الآخرة (فنقله الله قائما على قدمه الالهية) حسا ومعنى (الى دار السلام) الجنة لسلام الله ملائكته على من يدخلها أو لسلامتهم من الآفات (وفردوس الكرامة) التكريم والتبجيل له صلى الله عليه وسلم (وبوأه أسنى) أنزله أشرف (مراقى التكريم في دار المقامة) بالضم الإقامة وقد تكون بمعنى القيام لانك اذا جعلته من قام يقوم ففتوح أو من أقام يقسم فضموم وقواه تعالى لامقام لكم أي لاموضع لكم وقرئ لامقام لكم بالضم أي لا إقامة لكم قال الجوهري (ومنحه) أعطاه أعلى (مواهب الشرف في اليوم المشهود) يوم القيامة بحضور جميع الخلائق (فهو الشاهد) كما قال تعالى انا أرسلناك شاهدا أي على أمته بتبليغه اليهم وعلى الامم بان انبياءهم بلغتهم (المشهود) المنظور اليه من جميع الرسل (المحمود) الذي يحمده (بالحمد التي يلهمها) بالبناء للفاعل في ذلك اليوم ولم يلهمها قبل (للحامد) الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم (المحمود) أي الله سبحانه وتعالى فاعل يلهمها (و) بوأه ومنحه (المنزلة) المرتبة (العلية) كقيامه من بين العرش وفي نسخ ذو المنزلة (والدرجة السنية) واحدة الدرجات وهي الوسيلة التي هي أعلى درجة في الجنة (في حظائر القدس القدسية) الجنة (والمشاهد الانفسية) ولما ذكر أن المصطفى وصل الى أعلى مراتب الكمال في الدارين وكما لا غيره انما هو بهذا يتبعه والاقباس من نور شريعته تناسب ان يعظمه ويدعوه أداء بعض حقه وتوسلا الى الله تعالى في قبول جده واتمام قصده فقال (واصل الله عليه فضائل الصلوات) قال السهيلي أصل الصلاة انحناء وانعطاف من الصلوات وهما عرفان في الظهر ثم قافوا صلى عليه أي انحنى له رجة له ثم سموا الرجة حنوا وصلاة اذا أرادوا المبالغة فيها فقواه صلى الله عليه أرق وأبلغ من رجة في الحنو والعطف فالصلاة أصلها من المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى للبالغته ومنه قيل صليت على الميت أي دعوت له دعاء من يحنو عليه ويعطف ولهذا لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الاطلاق انتهى والصلوة من الله رجة ومن العبد دعاء ومن الملائكة استغفار كما جاء عن الحبر ترجان القرآن واعتراضه بقواه أو لثلك عليهم صلوات من ربهم ودرجة ربانه أخص من مطلق الرحمة وعطف العام على الخاص مفيد وخص المعصوم بلفظها تعظيما له وتمييزا (وشرائف التسليم) مصدر وجع بين الصلاة والسلام للآية ولما رواه أحمد والمحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن عوف قال خرج على الله عليه وسلم فاتبعه حتى دخل فخلع فسجد فاطال السجود حتى خفت أو خشيت ان يكون الله قد توفاه قال فجئت أنظر فرفع رأسه فقال مالك يا عبد الرحمن قال فذكرت ذلك له فقال ان جبريل قال لي ألا أبشرك ان الله تعالى قال من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سامت عليه والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا (ونوامي البركات) زوائد والاضافة ببيانها فالبركة الزيادة (وعلى آله الاطهار) أصل معناه الاتباع ولم يضاف في الاكثر المطرد الا الى العتقاء الاشرف وزيد قيد الذكور والكل أغلبي لقولهم آل الله وآل البيت قال

فقد خصها بالنبات خالق
سواه حتى تزه نفسه عنه
فتامله فانه في غاية اللطف
الخامس ان هذا نظير
قوله تعالى في الحج ان
الذين يدعون من دون
الله لن يخلقوا ذبابا ولو
اجتمعوا له وان يسلبهم
الذباب شيئا لا يستنقذوه
منه ضعف الطالب
والمطلوب ما قدر والله
حق قدره ان الله لقوى
عزيز ثم قال الله يصطفى
من الملائكة رسلا ومن
الناس ان الله سميع
بصير يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم والى الله ترجع
الامور وهذا نظير قوله
في القصص وربك يعلم
ما تكن صدورهم وما
يعلمون ونظير قوله في
الانعام الله اعلم حيث
يجعل رسالته فاخبر في
ذلك كله عن علمه
المتضمن لتخصيصه
بحال اختياره ما خصها
به لعلمه بانها تصاحبه
دون غيرها فقدر السياق
بين هذه الايات تحده
متضمن لهذا المعنى دائرا
عليه والله اعلم السادس
ان هذه الآية مذكورة
عقيب قوله ويوم يناديهم
فيقول ماذا اجبتم
المرسلين فعميت عليهم
الانبياء يومئذ فهم
لا يتسألون فاما من تاب
وآمن وعمل صالحا فعبي

وانصر على آل الصليب - سب وعابديه اليوم آلك

وفي أنهم بنو هاشم أم والمطلب أو عترته وأهل بيته أو بنو غالب أو ألقباً أمته واختير في مقام الدعاء وما
بانه اذا أطلق في التعريف شمل الصحب والتابعين لهم باحسان أقوال ويجوز اضافته الى الضمير على
الاصح وان زعم المبرد انه من محن العامة (وأصحابه) جمع قلة لصاحب وان كانوا ألوفا لان جمع القلة
والكثرة انما يعتبران في تكرات المجموع أما في المعارف فلا فوق بينهما (ما) (الابرار) روى البخاري في
الادب المفرد والطبراني في الكبير عن ابن عمر رفعه انما سماهم الله تعالى الابرار لانهم بر والاتباء
والامهات والابناء كما ان لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك (صلاة وسلاماً) اسما مصدرين منصوبان
على المفعولية المطلقة مفيدان لتقوية عاملهما مؤ كدان لمعناه (لا ينقطع عنهما أمد الامد) أي زمانه
والامد الغاية (ولا يحصيها) يطيقهما (لعدد) لكثيرتها (أبد الابدي) أي آخر الدهر كما في الصحاح قال
الراغب والامد والابد متقاربان لكن الابد تنبأ عن مدة الزمان التي لا حدها ولا تقيد ولا يقال
أبد كذا والامد ما حد مجهول اذا أطلق وقد ينحصر فيقال أمد كذا كما يقال زمن كذا والفرق بين الزمان
والامد ان الامد يقال باعتبار الغاية والزمن عام في المبدأ والغاية ولذا قيل الممدى والامد متقاربان
(وبعد) ظرف مجيء على الضم كغيره من الظروف المقطوعة عن الاضافة وأجاز هشام فتحه من غير
تنوين وقال ابن النحاس انه غير معروف وروى عن سيمويه رفعها ونصبها ظرف زمان كثيرا كجاء
زيد بعد عمر ومكان قليل كذا رزبه بعد دار عمرو وهي هنا كفايل صالحة للزمان باعتبار اللفظ والمكان
باعتبار الرقم (فهذه) الغاء على توهم الناظر وجود أم في الكلام البليغ لان الشيء اذا كثرت الايات به
ترك وتوهم وجوده كقوله

بدالى انى لست مدرك ماضى * ولا سابق شياً اذا كان جاثياً

وقد كثر مصاحبة اما بعد فاذا تركت توهم وجودها أو على تقديرها في نظم الكلام والواو عوض عنها
أو دون تعويض أو لأجراء الظرف مجرى الشرط قيل وهو الوجه الوجه فلا يشكل مان الغاء انما
تدخل في جواب الشرط وذكر الدمايني ان بعد معمول محذوف تقديره وأقول بعد هذا الكلام ومقول
القول محذوف أي تنبيهه لكذا الفاعلية وهي هنا فصيحة والاشارة الى موجود ذهنا ان كانت قبل
التأليف هذا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اما بعد في خطبه وشبهها كما روى ذلك أربعون
صحابيا كما أفاده الرهاوى في أربعينه المتباينة الاسانيد وما أدري ما وجه اقتصار كثير من على الظرف
كالمصنف ولا يكفي الاعتداء بان الممدار عليه أو رومالا اختصار لان المطلوب اتباع ما جاء به السنة
لا سيما والاطناب مطلوب في الخطب وكون الممدار عليه يحتاج لوحى يسفر عنه وفي ان أول من نطق
باما بعد داود وكانت له فصل الخطاب أو كعب أو يعرب أو قس أو سحبان أو يعقوب أو أيوب أقوال وفي
غرائب مالك للدارقطني ان يعقوب أول من قالها قال الحافظان ثبت وقتلنا ان قحطان من ذرية
اسماعيل في يعقوب أول من قالها مطلقا وان قلنا ان قحطان قبل ابراهيم في يعرب أول من قالها انتهى
(لطيفة) من اللطافة ضد المكثافة (من لطائف نفحات) عطايا (العواطف الرحمانية) المنسوبة الى
الرحمن تبارك وتعالى (ومنحة) عطية (من منحه مواهب) من اضافة الاعم الى الاخص (العطايا) بمعنى
الاعطاآت فكانه قيل منحة هي بغض المنع التي هي مواهب حاصلة باعطاء الله (الربانية) المنسوبة الى
الرب المربي لعباده بنعم لا تحصى (نبي) تنبيه (عن نبذة) بضم النون وقد تفتح يقال ذهب ماله وبقي منه
نبذة أي قليل لان القليل ينبذ أي طرح ولا يبالى به لقلته أي عن خواص قليلة (من كمال شرف نبينا
محمد عليه أفضل الصلوات وأتمى التسليم وأسنى) أرفع (الصلوات) بكسر الصاد جمع صلوة بمعنى الاحسان

أن يكون من المفلحين
وربك بخلاف ما يشاء
ويختار فكما خلقهم
بحدس سبحانه اختار منهم
من تاب وآمن وعمل
صالحا فكانوا صفوته
من عباده وخيرته من
خلقه وكان هذا الاختيار
راجعا إلى حكمته وعلمه
سبحانه لمن هو أهل له
لأنه اختارهم هؤلاء
المشركين وأقترأهم
فسبحان الله وتعالى عما
يشركون

*(فصل) * وإذا
قامت أحوال هذا الخلق

رأيت هذا الاختيار
والتخصيص فيه دالا
على ربوبيته تعالى
ووحدايته وكمال حكمته
وعلمه وقدرته وأنه الله
الذي لا اله الا هو ولا
شريك له يخلق كخلقه
ويختار كاختياره ويدير
كتدبيره فهذا الاختيار
والتدبير والتخصيص
المشهود أثره في هذا
العالم من أعظم آيات
ربوبيته وأكبر شواهد
وحدايته وصفاته كماله
وصدق رسله فنشير منه
إلى شيء يسير يكون منبها
على ما وراءه دالا على ما سواه
نخلق الله السموات
سبحا فاختار العليان منها
فجعلهما مستقر المقرين
من ملائكته واختصها
بالعزب من كرسيه ومن

من وصل والهاء عوض من الواو المحذوفة كما في النهاية وهذه النبذة وإن كانت قليلة في نفسها لكنها
محيطه في نوعها فريدة في فنها جامعة في شأنها (و) تنبئ عن (سبق نبوته في الأزمان الأزلية) القديمة
وآدم بين الروح والجسد (وثبت رسالته في الغايات الاحدية) المنسوبة للأحداق الكاشي في لطائفه
الغايات. يعني بها ما يتم به ظهور الكمال المختص بكل شيء بالنسبة إلى ما كان له من ذلك الكمال في حضرة
العلم الأزلي كما هو الحال من كون الغاية من السير بالجلوس عليه والقلم الكتابة به قال وهكذا الكمال
موجودا نسانا أو غير غايات انتهى (والتبشير باحدثه) أي صفاته المحموده ومنها أن اسمه أحمد (في
الأزمان الحالية) وقدرى أبو نعيم والطبراني أن في التوراة عبدى أحمد المختار وفي التنزيل عن عيسى
ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد (والتدبير محمدية في الامم الماضية) المتبادر بان اسمه
محمد عليه السلام (و) تنبئ عن (اشراق بوارق) جمع بارق قال أحد شجاب ذو برق (لواعج أنوار آيات
ولادته) من نار ينور اذا انقروا للظبية وبه سميت المرأة فوضع له انتشاره أو لآزاله الظلام كأنه
ينفرد منه ويطلق على الله والمصطفى والقرآن (التي سار ضوء فخرها) قيل الضوء أبلغ من النور لقوله
تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وعليه النخسرى اذ قال الاضاء فطر الانارة ورد بان
ابن السكيت سوى بينهما وأجيب بان كلامه بحسب أصل الوضع وما ذكر بحسب الاستعمال كما في
الاساس والتحقيق ما في الكشف ان الضوء فرع النور وهو الشعاع المنتشر ولذا أطلق النور على
الذوات دون الضوء وفي الروض الانف في قول ورقة

ويظهر في البلاد ضياء نور * يقيم به البرية أن موجا

ما يوضع الفرق بينهما وان الضياء الشعاع المنتشر عن النور فالنور أصله ومنه مبدؤه وعنه يصدر قال
تعالى فلما أضاء ما حوله ذهب الله بنورهم وجعل الشمس ضياء لان القمر لا ينتشر عنه ما ينتشر
عنه الاسمي ما في طرفي الشهر ولذا سمي الله القمر نور رادون ضياء فعلم ان بينهما فارقا لغته واسمته مالا
وأصل الفجر الشق الواسع قال الراغب ومنه قيل للصبح فجر لكونه فجر الليل (في سائر برية)
خليقته من برأ النسمة فيجوزهمز وتخفيفه وهو أفصح وأكثر وهو يدل على انه غير معتل من البري
بمعنى التراب كما ذهب اليه بعض اللغويين (ودار بدر) اسم القمر ليلة الرابع عشر لمبادرته بالطلوع
غروب الشمس أول تمام عدده من البدره كما مر (فخرها) بقاء وخاء معجمة مصدر كالفتح أي المباشرة
(في أقطار) نواحي (ملته) قال الراغب هي اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان أنبيائه ليتوصلوا
به إلى جواره والفرق بينهما وبين الدين ان الملة لا تضاف إلى الذي تستند اليه ولا تكاد توجد مضافة
إلى الله ولا إلى آحاد الامم ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها كذا قال (و) تنبئ عن (عواطف
لطائف رضاعه وحضائنه) بفتح الحاء وكسر ها كما في المصباح (وينابيع) عيون (اسرار سر مسراه
وبعثنه وهجرته) من مكة إلى طيبة (وعوارف معارف عبوديته الساري عرف) أي ربح (شذاها)
جمع شذاة وهو في الأصل كسر العود بكسر ففتح أي العود الذي يتخربه وهو مكسر لكونه أقوى في
الرائحة ويطلق على الرائحة نفسها والمراد هنا المعنى الاول لثلاثه المضاف والمضاف إليه (في آفاق)
نواحي (قلوب أهل ولايته) المواليين له باتباع أو امره واجتباب نواحيه واقتباس هدايه (و) تنبئ عن
(نفائس) جمع نفيس أي جلائل (أنفاس أحواله الزكية) التي لا يدانيه فيها مخلوق (ودقائق) جمع
دقيقة من الدقة خلاف الغلظة أو صغر الحرم (حقائق سيرته العلية) هي هيئة السير جمعها سير ثم
خسبت بحاله في غزواته وفحواها (إلى حين نقلته لروضة قدسه) الجنة (الاحدية) المنسوبة للأحد
سبحانه لا بداعه لها وجعلها مختصة بالموحدين محرمة على غيرهم (و) تنبئ عن (شريفه بشرائف

قمره وأسكنها من شاء
من خلقه فلها من ربه وفضل
على سائر السموات ولولم
يكن الاقربها منه تبارك
وتعالى وهذا التفضيل
والتخصيص مع تساوى
مادة السموات من أبين
الادانة على كمال قدرته
وحكمته : انه يخلق ما
يشاء ويختار ومن هذا
تفضيله سبحانه جنة
الفردوس على سائر
الجنان وتخصيصها بأن
جعل عرشه سقفا وفي
بعض الآثار ان الله
سبحانه غرسها بيده
واختارها لخبرته من
خلقه ومن هذا اختياره
من الملائكة المصطفين
نهم على سائرهم كجبريل
وميكائيل واسرافيل
وكان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم
رب جبريل وميكائيل
اسرافيل فاطر السموات
والارض عالم الغيب
والشهادة أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون اهدني لما
اختلف فيه من الحق
اذنك انك تهدي من
شاء الى صراط مستقيم
ذكر هؤلاء الثلاثة من
الملائكة اكمال اختصاصهم
اصطفائهم وقربهم من
ربه وكمن ملك غيرهم
في السموات فلم يسم
هؤلاء الثلاثة غير جبريل

(الآيات) العلامات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم (و) عن (تكريره بذكر انهم المعجزات) الامور
المعجزة للبشر المارقة للعادة (وترفيه في آي التنزيل) بمد الهمة وتثقيف اليا جمع آية أو اسم جنس
جاء بها (برفعة ذكره) وعلو خطره (بفتح الحاء المعجمة وفتح الطاء المهملة قدره ومنزله) (وتعظيم) توقير
وتكريم (محامن) جمع حسن على خلاف القياس أو جمع مفرد مقدر لم يسمع كحسن بزنة مقعد أو لا
واحد له وهي الامر الحسن مطلقا أو الحسن الخفي (شمايله) جمع شمال بالكسر أى أخلاقه وصفاته
المحمودة (وخلائقه) جمع خالق كقول حسان * ان الخلائق فاعلم شرها البدع *
ولم يذكره صاحب القاموس في جويع خليقة (وتخصيصه بعموم رسالته) مع الجواب عن نوح وآدم
عليهما السلام (و) تنبئ عن (وجوب محبته) (واجوب طريقته) في غير ما اختص به (و) تنبئ
عن (سيادته) المحامدة لجوامع السوادم) بالضم أنواع السيادة (في مشهد مشاهد المرسلين) في الدنيا
كاقتدائهم به ليله الاسرار والآخرى فآدم فمن سواه تحت لوائه (وتفضيله بالسفاعة العظمى) في فصل
القضاء بين الخلق (العامة لعموم الاولين والآخرين) التي يتصل منها رؤساء الانبياء حتى يقوم لها
(الى غير ذلك من عجائب آياته) جمع آية وهي العلامة (ومنحه) بكسر ففتح جمع أى عطاياه
(وغرائب أعلام) جمع علم بفتح الحاء العلامة المنصوبة في الطريق ليعرف بها ولذا سميت نصباء ويكون
بمعنى الجبل أيضا لانه يهتدى به كما قالت الخنساء

وارى صخر التاتم الهداية * كانه علم في رأسه نار

وفي قوله صخر وهو اسم أخيه الطيفة اتفاقا لمناسبة الجبل (نبوته) عرفها امام الحرمين بانها صفة
كلامية هي قول الله تعالى هو رسولى وتصديقه بالامر الخارق ولا تكون عن قوة في النفس كما قاله الحكماء
ولا عن رياضة يحصل بها الصفاء فيحصل التجلى في النفس كما قاله بعض الصوفية ولا عن قربان
الهيكل السبعة كما زعمه المنجمون ولا هي بالارث كما قال بعض أهل البيت وأتباعهم ولا هي علم الانسان
بربه لانه عام ولا علم النبي بكونه نبيا لتأخره بالذات انتهى (وحججه) براهينه (أوردتها حجاجا قاهرة) صفة
لحجج أى مانعة لهم من المعارضة (على المجددين) متعلق بحجج فلا حاجة لدعوى التضمن في قاهرة
(وذكرى نافعة) أى أسباها مذكورة للموحدين) خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها كما في قوله وذكر فان
الذكرى تنفع المؤمنين (وتنبها) ايحاطا (لعرائم) جمع عزيمة وعزيمة اجتهد (المهتدين) جمع مهتدى
(ولم أكن والله أهلا) أى مستحقا (لذلك) التاليف من قوله هم هو أهل للاكرام أى مستحق له (ولم أدر
نفسى فيما هنالك لضعو به) مصدر صعب (هذا المسلك ومشقة السير في طريق) يذكر في لغة نجد وبه
جاء القرآن في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا يؤث في لغة الحجاز (لم يكن لئلى يسلك)
يقال سلكه وأسلكه قال * وهم سلكوك في أمر عصب * وهذا من تواضع المصنف والافهون
العلماء العاملين أصحاب التصانيف المفيدة والباع العالي واليد المديدة الا ان عادتهم جرت بمثل هذا في
التاليف خصوصاً في باب السنة (وانما هو نكتة) كنقطة جمعها نكت كنقطة ويجمع أيضا على نكات
كبقعة وبقاع وعليه أقصر القاموس وسمع أيضا نكات بالضم وهي في الاصل فعل من النكت وهو
النبس الخفيف في التراب يعود ونحوه وتعمل اذا فكر في أمر خفي فنقلت المعنى الدقيق النادر والكلام
القليل الحسن لتأثيره في النفس أو احتياجه لفكر وتامل (سر) أى خالص (قراءتي كتاب الشفا)
بتعريف حقوق المصطفى للامام الشهير الجهمي العلامة الفقيه المفسر الحافظ البليغ الاديب عياض
ابن موسى بن عياض اليحصبى البنى المسالكى وشهرته تغنى عن ترجمته رحمه الله وكتابه هذا ذكر ابن
المقرئ اليمنى في ديوانه انه شوهد بركته حتى لا يقع ضرر له كان هو فيه ولا تفرق سفينة كان فيها واذا

صاحب الوحي الذي به

حياة القلوب والارواح
وميكائيل صاحب
القطر الذي به حياة الارض
والحيوان والنبات
واسرافيل صاحب الصور
الذي اذ انفخ فيه احييت
نفسه باذن الله الاموات
وأخرجهم من قبورهم
وكذلك اختاره سبحانه
للانبياء من ولد آدم عليه
الصلاة والسلام وهم
مائة ألف وأربعة وعشرون
ألفا واختاره الرسل منهم
وهم ثلثمائة وثلاثة
عشر على ما في حديث
أبي ذر الذي رواه أحمد
وابن حبان في صحيحه
واختاره أولى العزم منهم
وهم خمسة المذكورون
في سورة الاحزاب والثوري
في قوله تعالى واذا أخذنا
من النبيين ميثاقهم
ومنك ومن نوح وابراهيم
وموسى وعيسى ابن مريم
وقال تعالى شرع لكم
من الدين ما وصي به نوحا
والذي أوحينا إليك
وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى أن
أقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه واختاره منهم الخليلين
ابراهيم ومحمد صلى الله
عليه وسلم ومن هذا
اختياره سبحانه وله
اسماعيل من أجناس بني
آدم ثم اختار منهم بني
كنانة من خزيمة ثم اختار

قرأه مريض شفي وقال غيره انه جرب قرأه لشفاء الامراض وفك عقد الشدائد وفيه أمان من الغرق
والحرق والطاعون بركة المصطفى واذا صبح الاعتقاد حصل المراد (بحضرة) ذي (التخصيص) قال
الراغب هو تفرّد بعض الشيء بما تشابه فيه الجملة (والاصططنا) صلى الله عليه وسلم افتعال من
الصفوة بالفتح والكسر وهي الاختيار قال في النهاية حضرة الرجل قرنه وتكون بمعنى المجلس والقناء
وفي النسيم استعمله الكتاب في الانشاء للتعظيم كالمقام العالي وحضرة الخليفة تادبا باضافة ماله لمحله (في
مكتب التاديب والتعليم) قال شيخنا أي بين روضة النبي صلى الله عليه وسلم ومنبهه وكان المصنف
يقرأ للناس هناك (في مشهد مشاهد المؤانسة والتكريم) ولقد صدق المصنف رحمه الله فانه في هذا
الكتاب اقتبس من أنوار الشفا وتعلق بأذياله في غائب التقسيم والابواب حتى انه اقنى أثره في صدر
المخطبة فقال المنفرد مع ما فيهم من التزاع منشدا بالسان حال الاتباع

وهل انا الامن غزية ان غوت * غويت وان ترشد غزية أرشد

(مستجليا) أي مستكشفا (في مجالي تجليات الانوار الاحدية محاسن صفات خلقته وعظم اخلاقه
الزكية) فاتها قاطعة بانه حائز لجميع صفات الحسن متصفا بها على أكمل وجه يليق به خلقا وخلقاً وما بعد
قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم مطلب (سائر اسر سيرة) طريقته وهيئته وحالته (في منهاج ملته)
النهج والمنهج والمنهاج الطريق الواضح (الى سماء هديه الاسنى) الارتفاع (راتعا) منبسطا أولاهايا أو
منساعا من الرتبة قال الهر روى بسكون التاء وفتحها اتساع في الخصب وكل مخصب مريع يقال رعت
الابل وأرعتها صاحبها وقوله تعالى نرتع ونلعب قال أبو عبيد نلعبه وابن الانباري أي هو مخصب لا يعدم
ما يريد وغيره نسعى وننشط وقيل ناكل انتهى ملخصا (في رياض روضة) هو الموضع المعجب
بالزهور وجعلها مأضياف اليها وروضات بسكون الواو للتحفيف كما في قوله تعالى في روضات الجنات
وهذيل بفتح الواو على القياس قيل سميت بذلك لاستراحة المياه السائلة اليها أي لسكونها بها وفي
الغري بين الروضة أي في الاصل الموضع الذي يستنقع فيه الماء ويقال للماء نفسه روضة قال

* وروضة سقيت منها نضرتي * أراد ما اجتمع في غدير انتهى (سننه) جمع سنة وهي الطريقة
والسيرة حميدة كانت أو ذميمة (النزهة) قال الزنجشري أرض نزهة ذات نزهة وخر بنوا يتزهون
يطلبون الاماكن النزهة والنزهة مثل غرفة وغرفة ذكر في المصباح (الحسنى) تانيث الاحسن (مستهدا
من فتح) مصدر رفح (الباري) أي من عطاء الله تعالى وفيه تورية بذكر اسم الكتاب الذي هو شرح
الحفاظ ابن حجر على البخاري فالأخذ منه من جملة عطاء الله ولا يشك من أحاط بهذا الكتاب وشرح
البخاري للحافظ أن نحو نصف ذا الكتاب منه بعزو ودونه (فيض) مصدر فاض الماء كثر حتى سال
كالوادي (فضله الساري) نحن صاحب هذه المنح من مصون) وزنه مفول على نقص العين كما في
المصباح أي محفوظ (حقائقه) جمع حقيقة وقد مر معناها لغة وانها عند أرباب السلوك العلوم المدركة
بتصفية الباطن (وأبرز) أظهر ظهورا تاما وأصله جعله على براز بالفتح أي مكان مرتفع (الى عاكنه)
أحفاه (من مكنون رفاقه) جمع رقيقة وهي اللطيفة الروحانية وتطلق على واسعة اللطيفة الرابطة
بين الشيتين كالمدا والواصل من الحق الى العبد وتطلق الرقائق على علوم الطريقة والسلوك وما يطفئ
به سر العبد وتزول كناية النفس (فانفتحت بالفتح) محمدى عين بصيرة لاستبصار) قال ابن الكمال
البصيرة قوة للقلب المنور بنور القدس ترى حقائق الاشياء وبواطنها بمثابة البصر للعين ترى به صورة
الاشياء وظواهرها وقال الراغب البصر الجارحة كالجالبصر والقوة التي فيها ويقال لغوة القلب
المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة انتهى (وتنزه الناظر في رياض) أصل التنزه

فمن ولد كنانة قريشاً
ثم اختار من قريش بني
هاشم ثم اختار من بني
هاشم سيد ولد آدم محمداً
صلى الله عليه وسلم وكذلك
اختار أصحابه من جملة
العالمين واختار منهم
السابقين الأولين واختار
منهم أهل بدر وأهل
بيعة الرضوان واختار
لهم من الدين أكمله ومن
الشرائع أفضلها ومن
الأخلاق أزكاها وأطيبها
وأطهرها واختار أمته
صلى الله عليه وسلم على
سائر الأمم كافي مشند
الامام أحمد وغيره من
حديث بهز بن حكيم بن
معوية بن جندة عن أبيه
عن جده قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أنتم موفون سبعين أمة
أنتم خيرها وأكرمها على
الله قال علي بن المديني
وأحمد حديث بهز بن
حكيم عن أبيه عن جده
صحيح وظهر أثر هذا
الاختيار في أعمالهم
وأخلاقهم وتوحيدهم
ومنازلهم في الجنة
ومقاماتهم في الموقف
فأنهم أعلى من الناس على
قل فوقهم مشرفون
عليهم وفي الترمذي من
حديث بريدة بن
الحصيب الأسدي قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أهل الجنة

التي بعد عن المياه والارياض ومنه فلان يتوزع عن الاقدار أي يباعده نفسه عنها ولذا قال ابن السكيت قول
الناس اذا خرجوا الى البساتين خرجنا تنزه غلاط قال ابن قتيبة وليس بغلاط لان البساتين في كل بلدة
انما تكون خارج البلد فاذا أراد أحد أن ياتيها فقد أراد البعد عن المنازل والبيوت ثم كثر هذا حتى
استعملت البرهة في الخضر والجنان انتهى (ارتياض رقائق الاسرار) جمع سر وهو الحديث المكتوم في
النفس وكنى به عن النكاح السر من حيث انه يكتم واستعير للخالص فقيل هو في سر قومه (فاستجليت
من ابكار) جمع بكر خلاف الثيب رجلا كان أو امرأة كافي المصباح (مخدرات) مستورات (السنة النبوية
من كل صورة) تمثال (معناها واقتبست) أصبت (من تلا لثوم صباح) القنديل أو القتيبة لما خوذت
من الصباح أو الصباحة (مشكاة المعارف من كل بارقة أضواها) أكثرها ضوءاً والبارقة لغة كل مالمع
والسيف لله انه وفي اصطلاح الصوفي ثلاثة تتردد من جانب القدس وتنطفئ سر بها وهو من أوائل
الكشف ومبادئ ذكره في التوقيف (واسنشت) شممت (من كل عبة) أي نكتة تشبه الطيب
(صوفية) كلمة مولدة كافي المصباح (شذاها) رائحتها وفي المصباح قالوا لا يكون العبق الا الرائحة
الطيبة الذكية انتهى منسوبة الى التصوف وهو تجريد القلب لله واحترقار ما عداه بالذنية لعظمته
والافاحتقار اني كفروني ل فيه غير ذلك مما عرفت به كل على مقداره وقد ألف الاسنشتاذ أبو منصور
البغدادى كتابا في معنى التصوف والصوفي جمع فيه من أقوال الطريق زهاء ألف قول مربية على حروف
المعجم (واجتنيت) بمعنى جنبت الثمرة كافي المصباح (من أفنان) اغصان جمع فني محررة وجمع
الجمع أفنان كافي القاموس (لطائف تاويل) قال ابن الكمال هو صرف الآية عن معناها الظاهر الى معنى
يحتمله اذا كان المحتمل الذي يراه موافقا للكتاب والسنة كونه يخرج الحى من الميت ان أريد به اخراج
الطير من البيضة كان تفسيراً أو اخراج المؤمن من الكافر أو العالم من الجاهل كان تاويلاً انتهى (آى
الكتاب العزيز) القوى العال على كل كتاب بمعانيه واعجازه ونسخه احكامها أو العظيم الشريف أو
الذى لا نظير له في الكتب أو الممتع من مضاهاته لا عجزه أو التغيير والتحريف لحفظ الله له (من كل
ثمرة) مؤنثة مفردة ثمرات مثل قصبه وقصبات (مشتاها) مشتاقها (ولازلت) معناه ملازمة الشيء (في
جنات) جمع جنة على لفظها وتجمع أيضا على جنان أى حدائق (لطائف هذه المنح) العطايا (أغدو)
اذهب وقت الغدوة وفي الاصل ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس ثم كثر حتى استعمل في الذهاب
والانطلاق أى وقت كان ومنه الحديث اغد يا انيس أى انطلق (وأروح) قال ابن فارس الرواح رواح
العشى وهو من الزوال الى الليل (في غبوق) بمعجمة قال في القاموس كصبور ما يشرب بالعشى
(وصبوح) بالفتح شرب الغداة (حتى انهلت غمام) جمع غمامة أى سحاب (المعاني على أرباض) جمع
ربض بفتح حى وهو ما حول المدينة وفي نسخة على أرض (رباض المبانى) ونسخة أرض انصب بقوله
(فأينعت) بالالف أكثر استعمالا من ينعت أى ادركت (ازهارها) جمع زهر قالوا ولا يس مى زهرا
حتى ينفتح وقال ابن قتيبة حتى يصفر (وتكلمت بنفائس جواهر) جمع جواهر على زينة فوعل (العلوم
أوراقها) جمع ورق بفتح حى (وطابت) لذت وحلت (لجنتي رقائق الحقائق غمارها) جمع غمر بفتح حى
مذكر وجمع الجمع انمار (وتدفقت) انصببت بشدة (حياض) جمع حوض الماء ويجمع أىضا على
احواض وأصل حياض الواو لكن قامت ياء للكسرة قبلها كافي المصباح (بدائع الفاظها برلال كلماتها)
في القاموس ما زلال كغراب الى ان قال سريع المر في الحلق بارد عذب صاف سهل (وخطب) بابه قتل
وعظ (خطيب) مفرد خطباء (قلوب أبناء الهوى) بالقصر مصدر هو يتة اذا أحبته وعلمت به (على
منبر) بكسر الميم على التشبيه باسم الامة من المنبر قال ابن فارس النبر في الكلام الممزوكل شئ رفع فقد

ثمانون منها من هذه الامة

وأربعون من سائر الامم

قال الترمذي وهذا حسن

والذي في الصحيح من

حديث أبي سعيد

الخدري عن النبي صلى

الله عليه وسلم في حديث

بعت النار الذي نفسي

بيده اني لا طمع ان

تكونوا شطرا أهل الجنة

ولم يزد على ذلك فاما ان

يقال هذا اصح واما ان

يقال ان النبي صلى الله

عليه وسلم طمع ان تكون

أمة شطر أهل الجنة

فاعلمه ربه فقال انهم

ثمانون صفحا من مائة

وعشرين صفحا فلاتنا في

بين الحديثين والله أعلم

ومن تفضل الله لامته

واختياره لها انه وهبها

من العلم والحلم ما لم يهبه

لامته سواها وفي مسند

البرار وغيره من حديث

أبي الدرداء قال سمعت

أبا القاسم صلى الله عليه

وآله وسلم يقول ان الله

قال لعيسى ابن مريم اني

باعث من بعدك أمة ان

أصابهم ما يحبون جدوا

وشكروا وان أصابهم

ما يكرهون احتسبوا

وصبروا ولا حلم ولا علم

قال يارب كيف هذا ولا

حلم ولا علم قال يا عيسى

من حامى رعيته ومن

هذا اختياره

نهر ومنه المنبر لا ارتفاعه (الغرام) هو ما يصيب الانسان من شدة ومصيبة (الاقدر) (الاطهر) (يدعو)
ينادي ويطلب الاقبال (الكمال) (محاسن الحبيب) في المصباح يستعمل الكمال في الوات وفي الصفات
يقال كل اذا تمت أجزاؤه وكلت محاسنه (الارأس) بالله زأى الشريف القدر (فترنحت) (تمايلت)
(بسلاف) بالضم بخمر (راح) هو أيضا الخمر فالاضافة بيان (الارتياح) الراحة (نفائس الارواح) جمع
روح يذكروا يؤث قاله ابن سيدة والجوهري وقال ابن الاعرابي وابن الانباري الروح والنفس واحد
غير ان العرب تذكروا الروح وتؤث النفس (وتمايلت بملربات) من الطرب وهو الخفة لشدة حزن أو
سرور (الحنان) جمع حن قال في القاموس من الاصوات المصوغة الموضوع توحي جمع أيضا على الحون
(الحنين) المشفق (الى جمال المحبوب كرائم) جمع كريمة أي نفائس (الاشباح) خاص (وزنم)
في القاموس الرزمة الصوت البعيد له دوى (وزنم الصفا) (الفلوس من الكدر) (بحضرة خلاصة)
بالضم (أولى الوفا من شدا) انشاد الشعر قرائته (مرددا) * حضر الحبيب وغاب عنه رقيه * هو
الحافظ المرامر عاقرة رقة المحفوظ واما الرفعة رقبته وغيبته من أجل انتم ونهاية الصفاء فان
ملازمته أمر غني ومرضى بقى مع انه هو الملبى لانه سهر وتعب وضاع زمانه وذاب ذواته بلا فائدة
والعاشق يجد في الغرام لذة عليه عائد ولذا قال

أحب العذل استرديده * حديث الحبيب على مسمى

وأهوى الرقيب لان الرقيب * أراه اذا كان حبيبي مسمى

(حسي) كافي (نعيم زال) ذهب (عنه حسيه) عاده (داوى فؤادى الوصل) ضد المجر (من أدوائه)
متعلق بفؤادى جمع داء مثل باب وأبواب (طوبى) فعلى من الطبيب أى فرح وقرعة عين (لقاى والحبيب
طبيبه) مداويه (صدق الحب حبيبه في حبه) بضم الحاء قال الحرالى هو احساس بوصلة لا يدرى كنهها
(فجباء) أعطاه (صدق الحب منه حبيبه) فاعل حبي (لباء لب) خالص (فؤاده) في المصباح لب كل
شيء خالصه ولبابه مثله (فاجابه ماداعاه الى الغرام وجيبه) بالجيم أى سببه القوى وهو ميل قلبه ومحبه
(ولجامع الاهواء) جمع هوى مقصور وجمع الممدود أهوية وقد تطرف من قال

جمع الهوا مع الهوى فى أضلعي * فتكاملت في مهجتي ناران

فتصرت بالممدود عن فصل الظبا * ومددت بالمقص ورفى أكفانى

(حييل حبه) الحاء والعين لا يجتمعان في كلمة واحدة لأن تؤلف من كلمتين كالحييلة قاله الدميرى
ونقل الماز رى عن المطر زنى كتاب اليواقيت وغيره من الافعال التى أخذت من أسمائها سبعة بحمل
اذا قال باسم الله وسبحل اذا قال سبحانه الله وحول ولا قوة الا بالله وحييل اذا قال حى على
الفلاح وحمل اذا قال الحمد لله وحمل اذا قال لا اله الا الله وجعلل اذا قال جعلت فداك زاد العلبي طبع
اذا قال أطال الله بقاءك ودمع اذا قال أدام الله عزك انتهى وفي عميدة الشاطي حبل وقبله شر احه
وظاهرهم انها مسموعة وقول الماز رى حيصل اذا قال حى على الصلاة قياسا على حيعل رده عياض بان
حيعل يطلق عليهم امعالاتهم حى على كذا ولوصح قياسه لقليل فى حى على الفلاح الحيلة فكيف
وهذا باب مسموع لا يقاس عليه انتهى (محسنه خطب القلوب خطيبه) * غلاما سمعت هذه (المواعب
آذان) جمع آذن بضم تين ويسكن تخفيفا مؤنثة (قلوب) ذكر ابن العماد فى كشف الاسرار ان للقلب
أذنين يسمع بهما كفى ارس أذان (أولى الاباب) جمع لب قال الراغب وهو المقل الخالص من
الشوائب سمي به لكونه خالص ما فى الانسان من قواه كالاباب من الشئ وقيل هو ما زكاه من العقل
فكل لب عقل ولا عكس ولهذا علق الله الاحكام التى لا يدرى الا العقول الزكية بأولى الاباب نحو ومن

وتعالى من الاماكن
والبلاد خيرا واشرفها
وهي البلاد المحرام فانه
سبحانه اختاره لنبيه
وجعله مناسك لعباده
وأوجب عليهم الاتيان
اليه من القرب والبعد
من كل فتح عميق فلا
يدخلونه الامه واضعين
متخشعين متذللين كاشفي
رؤسهم متجردين عن
لباس أهل الدنيا وجعله
حرما آمنا لا يسفل فيه
دم ولا تعضده شجرة
ولا ينقرله صيد ولا يختلي
خلاه ولا يلتقط لقطته
للتملك بل للتعريف
ليس الا وجعل قصده
متكفرا ما سلف من
الذنوب ما حيا للارزاق
حاطا للخطايا اما كافي
الصحيحين عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أتى هذا
البيت فلم يرفث ولم
يفسق رجح كيوم ولدته
أمه لم يرض لقاصده من
الثواب دون الجنة ففي
السنن من حديث عبد
الله بن مسعود رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تابعوا
بين الحج والعمرة فانهما
ينفيان الفقر والذنوب
كما ينفي الكبر خبت
الحديد وليس للحج
المبرور ثواب دون الجنة
وفي الصحيحين عن أبي

يؤت الحكمة الى وما يذكر الا اولو الالباب وقال الحرالي اللب باطن العقل الذي شأنه أن يلحظ الحقائق
من الملحوظات وقال ابن الكل هو العقل المنور بنور القدس الصافي عن قشور الاوهام والنخيلات
واللب عند الصوفية قال بعضهم ماصين من العلوم عن القلوب العالقة بالكون (تلفتت) عطف
وصرفت قال الزنجشري لا تترداه على عنقه عطفه (عيون أعيانهم) جمع عين أي أعين القلوب
فللقاب عين كما ان للبدن عين قاله الراغب (لتلخيص) هو استيفاء المقاصد بكلام وجيز (خلاصة
جوهر هذا الخطاب) وهو القول الذي يفهم الخطاب بالكسر الخطاب به شيئا وما أحسن جعله تلقت
العيون بعد السماع فهو على حد قوله

يا قوم أدنى لبعض المحي عاشقة * والاذن تعشق قبل العين أحيانا
قالوا بمن لا ترى تهوى فقلت لهم * الاذن كالعين تؤتي القلب ما كانا

(في سفر) بالكسر كتاب كبير جمعه اسفار وسفر الكتاب كتبه والسفرة الكتابة ذكره الزنجشري وقال
الراغب السفر الكتاب الذي يسفر عن الحقائق انتهى (يسفر) من أسفر كشف مطلقا وقول القاموس
سفر المرأتين لا يقييد كافي النسيم أي يكشف (عن وجهه المنع النبوية) الوجه الذي به المواجهة
ويكون بمعنى الجهة المقصودة ويستعار الخيار الشيء وأواه ور يسه ومفعول يسفر هو (منيع النقب)
ككتاب جمعه نقب ككتب من اضافته الصفة لاوصوف أي النقب المنيع (فأطلقت) من أطلقت
الاسير اذا خليت عنه فذهب في سبيله أي أرسلت (عنان) ككتاب نجم الدابة من عن يعن اعترض
سمى به لانه يعن أي يعترض الفم فلا يدخله الابعاجولة الادخال ويقال جاء ثانيا عاناه اذا قضى وطره
وهو ذليل العنان منه قادو فلان طويل العنان اذا لم يرد عمار ومه لشرفه (القلم) الذي يكتب فعل بمعنى
مفعول كحفر ونقض وخط ولذا قالوا لا يسمى قلمما الا بعد البري وقبله قصبة قال الازهرى وسمى
السهم قلم لانه يقلم أي يمرى وكل ما قطعت منه شيا بعد شئ فقد قلمته انتهى وفي كثير النسخ بدل
فأطلقت فثبتت وفي المصباح شئته عن مراد اذا صرفته فالمعنى هنا صرفت عنان القلم عما كان مشغولا
به (الى تحصيل) قال ابن فارس أصل التحصيل استخراج الذهب من المعدن انتهى وقال أبو البقاء
التحصيل الأدراك من حصلت الشئ أدر كته وقال غيره هو استخراج اللب من القشر ومنه محصل ما في
الصدور أي أظهر ما فيها (ما آرمهم) حاجتهم جمع ماربة بفتح الراء وضمتها وهي والارب بفتحتين
والارب بالكسر الحاجة (وتسطير) كتابة (مطالهم) جمع مطلب في المصباح يكون المطلب مصدرا
وموضع الطلب (جانحا) مائلا (صوب) هو المطر تسمية بالمصدر وصابه المطر صوبا من باب قال كافي
المصباح وفي غيره صوب الشئ جهته (الصواب) قال الدماميني كان المراد به الاستقامة من صاب السهم
اذا قصد ولم يحد عن الغرض والصوب المطر أو نزوله ويمكن ان يراد هنا على الاستعارة فاما ان الصواب
مشبه بالسحاب فهو استعارة بالسكنانية واثبت الصوب له استعارة تخيلية واما انه مشبه بالمطر وأثبت له
الصوب المراد به نزول المطر ووجه التشبيه حصول النفع المبهج للنفوس وفي صوب الصواب ما يشبهه
جناس الاشتقاق انتهى (مردعا) بالكسر (ما كان مستودعا) بالفتح (لى في غيابات) القاموس غيابة
كل شئ ما ترك منه ومنه غيابات الحب انتهى أي في مستودعات (الغياب) وهو ما غاب عنك جمعه
غيوب وغياب كافي القاموس (في هذا الكتاب) الحاضر في الذهن ان كانت الخطبة قبل تأليفه
والكتاب لغة يدور على الضم والجمع من جميع وجوه موسمى الخط كتابة لجمع الحروف وضم
بعضها الى بعض و يطلق على اسم الفاعل واسم المفعول قال الازدي لي يطلق الكتاب على
مطلق الخط وعلى الكلام المكتوب تسمية لاسم المفعول بالمصدر وعلى مطلق الكلام اتساعا كما

هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال
العمرة الى العمرة كفارة
لمائبهما والحج المبرور
ليس له جزاء الا الجنة
فلو لم يكن البلد الامين
خير بلاده وأحبها اليه
ومختاره من البلدان
جعل عرصاتهما مناسك
لعباده فرض عليهما
فعداها وجعل ذلك من
آكد فروض الاسلام
وأقسم به في كتابه العزيز
في موضعين منه فقال
تعالى وهذا البلد الامين
وقال تعالى لأقسم بهذا
البلد وليس على وجه
الارض بقعة يحب على
كل قادر السعي اليها
والطواف بالبيت الذي
فيه اغيرها وليس على
وجه الارض موضع
يشرع تقبيله واستلامه
وتحط الخطايا والاوزار
فيه غير الحجر الاسود
والركن اليماني وثبت
عن النبي صلى الله عليه
وسلم ان الصلاة في المسجد
الحرام بمائة ألف صلاة
ففي النسائي والمسنند
باسناد صحيح عن عبد
الله بن الزبير عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه
قال صلاة في مسجدي
هذا أفضل من ألف
صلاة فيما سواه الا
المسجد الحرام وصلاة
في المسجد الحرام أفضل

في قواه تعالى انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق ثم شاع استعماله في التعارف فيما اجمع فيه الالفاظ
الدالة على نوع من المعنى أو أكثر ما بين المصدر والمكان من التعلق الخاص فيقال أنا في كتاب
عن فلان وسيرت الى فلان كتابا ومنه اذهب بكتابي هذا أو ما في عرف المؤلفين فيطلق قارة على
مكتوب مشتمل على حكم أمر مستقل منفرد عن غيره وعز آثاره ولو احقه وتوابعه وأسبابه وشر وطه
ونارة على مكتوب مشتمل على مسائل علم أو أكثر وقد يسمى ذلك المسكة وباسم خاص وهو المراد هنا
(مستعينا في ذلك بالقوى) الذي لا يحلقة ضعف في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله ولا يعسبه نصب ولا لغب
ولا يدركه قصور ولا تعب (الوهاب) كثير النعم ذي العطايا سبحانه من الهبة وهي العظيمة بلا سبب
سابق ولا استحقاق ولا مقابلة ولا جزاء (حتى أناح) ينتع الهمة والفوقية فالف فحاهمهمة أي يسر الله
(لى ذلك وتعم ما هنا لك فلو وضعت) كشفت وجلت (ماخى) استتر (من الدليل) اسم فاعل وهو في
الاصل المرشد والمكاشف (ومهدت) سهلت (ما توعر) صعب (من السبيل) الطريق يذكرو يؤثنت
(وسميته الموهاب اللدني) المنسوب لادن أي الموهاب التي هي من الله لا ينسب منها لغيره شيء لان ما
جرت العادة بحصول مثله من كسب العبد ينسب له وما كان بالغافي النفاسة ينسب الى الله اشارة الى انه
لا يمكن حصوله من غيره عادة لغزته على نحو قول العرب لله درة الطوفى وعلمناه من لدنا علما أي من
عندنا وهذا هو متعلق الصوفية وأهل السلوك في اثبات العلم اللدني نسبة الى لدن وهو الهام المعرفة
بالحقائق الغيبية وغيرها وقال غيره العلم اللدني براديه العلم المحاصل بلا كسب ولا عمل للعبد فيه سمي
لدنيا لحصوله من لدن ربنا الامن كسبنا وقد صنف الغزالي كتابا في بيان هذا وبين فيه كيفية حصوله
وأنه لا يمكن أن يحصل بكسب وذكر فيه قول على لوطويت لى وسادة الحكمت بين أهل التوراة
بتوراتهم وبين أهل الانجيل بالانجيل ولعلقت في الباب من بسم الله وقر سبعين جلا قال ومعلوم ان عليا
كرم الله وجهه انما أخذه من لدن ربه لا من تعليم بشر انتمى ولا يشك كل بقونه صلى الله عليه وسلم انما
العلم بالتعليم رواه ابن أبي عاصم والطبراني والعسكري وغيرهم وسنده حسن كما قال الحافظ وخزم به
البخارى تعليقا لجواز أن المراد علم الاحكام والقرآن والاحاديث النبوية اذ لا طريق الى معرفتها الا
بالتعلم فالعهدية ولا شك ان عليا كان قد تعلم القرآن والسنة والاحكام قبل أن يقول ذلك (بالمعج)
الكاملة (المحمديه) قال لا كمال فالتعبير بها أولى بالمادح فلا مردانه بهم استيعابه جميعها هنا ولا كذلك
(ورتبته) أي الكتاب أي المقصود ومنه بالذات فلا ينافى ان الخطبة مقصودة والترتيب لغة جعل كل
شي في مرتبة وعرفا جعل الاشياء الكثرية بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون لبعض أجزائه نسبة
الى بعضها بالتقدم والتأخر والمراد ألقته مرتبا حال كونه مشتملا (على عشرة مقاصد) جمع مقصد بالكسر
المقصود من مكان أو غيره وبما ذكر لا مرد أن ترتيبه عليها يفيد أنه غير حاضر ورة ان المرتب على شيء يغابر
مرتبه عليه (تسهيلا) تليينا (للسالك والقاصد) اسم فاعل أي الآتى أي الشارع في قراءة الكتاب
والطالب للوقوف عليه

(المقصد الاول في) بيان (تشریف الله تعالى) حال لازمة أي متعاليا عما لا يليق بغلي جناب قدسه قال
العكبري وهو تفاعل من علوا القدر والمترزة هنا وأصل تفاعل لتعاطى الفعل كتخاشع وكذا تفعل
كتكبرزه ما في حقه تعالى بمعنى التفرد لا بمعنى التعالي انتهى (له عليه الصلاة والسلام) أي فيما يدل
على شرفه من الاحاديث وغيرها (بسبق نبوته) أي تقدمها ولم يشغل الاكثر بتعريف النبوة والرسالة
بل بالنبي والرسول وقد غر فيها امام المحرمين انها صفة كلامية هي قول الله تعالى هو رسولى وتصديقه
بالام الحارق كالم وقال الغزالي النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص بانواع من

الحجاج من الطرفين

ومن خواصها أيضا أن
المسجد الحرام أول
مسجد وضع في الأرض
كأن الصالحين عن أبي
ذر قال سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن
أول مسجد وضع في
الأرض قال المسجد
الحرام قلت ثم أي قال
المسجد الأقصى قلت كم
بينهما قال أربعون عاما
وقد أشكل هذا الحديث
على من لم يعرف المراد به
فقال معلوم أن سليمان
ابن داود الذي بنى
المسجد الأقصى وبينه
وبين إبراهيم أكثر من
ألف عام وهذا من جهل
هذا القائل فان سليمان
انما كان ابن المسجد
الأقصى تجد يده لا تأسيسه
والذي أسسه هو يعقوب
ابن اسحق صلى الله
عليهما وسلم بعد بناء
إبراهيم الكعبة بهذا
المقدار وما يدل على
تفضيلها أن الله تعالى
أخبر أنها أم القرى
فالقرى كلها تبع لها
وفرع عليها وهي أصل
القرى فيجب أن لا يكون
لها في القرى عدل
فهى كما أخبر النبي صلى
الله عليه وآله وسلم عن
الفاحة أنها أم القرآن
ولهذا لم يكن لها في الكتب
الالهية نص يدل ومز

أن أريد بها معنى الوصفية كالزم لوالتمد كل ظاهر وأما الاعلام المنقولة كحمد فباعتبار المعنى
اللغوى لاسيما وقد لوحظ ذلك في الرضع اذ جعل سبب التسمية أو باعتبار انه يفهم ذلك المعنى منها عند
الاستعمال بالنظر لخصوص اسماء المصطفى وإن كانت الاعلام بحسب الوضع انما تدل على مجرد
الذات (و) الفصل الثاني في ذكر (أولاد الكرام الطاهرين) صفتان كاشفتان (وأزواجه الطاهرات
أمهات المؤمنين) مع بيان هل يقال لمن أمهات المؤمنات وهو الفصل الثالث وفيه ذكر
سراريه أيضا (واعمامه) جمع عم (وعماته) جمع عمّة (واخوته) أن يرجع المذكر تغليبا كما في
قوله وأن كان له اخوة اذ المراد ما يشمل الاناث كما باتى في كلامه (من الرضاعة) قيد لبيان
الواقع اذ ليس له أخ ولا أخت من النسب وقد قال الواقدني المعروف عندنا وعند أهل العلم
أن أمانة عبد الله لم يلد اغـير رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (و جداته) وهو الفصل
الرابع (وخدمه) جمع خادم غلاما كان أو جارية وبالهاء فيقال قليل (ومواليه وحرسه)
وهو الفصل الخامس (وكتابه) جمع كتاب (وكتبه الى أهل الاسلام في الشرائع) جمع
شريعة سميت باسم الشريعة وهي مورد الناس للاستفتاء لوضوحها وظهورها (والاحكام ومكاتباته
الى الملوك وغيرهم من الانام) وهو الفصل السادس وفيه ذكر أمرائه ورسله (و) في ذكر (مؤذنيه
وخطبائه وخدمته وشعرائه) وهو الفصل السابع (وآلات خروبه) جمع آلة وهو الفصل الثامن (و)
في ذكر (دوابه) وهو التاسع (والوافدين اليه صلى الله عليه وسلم عليه) وهو الفصل العاشر (وفيه عشرة
فصول) قد علمتها واسترحت من الكشف

(المقصد الثالث فيما فضله الله تعالى به) أى في صفات صيرته بها أفضل من غيره من فضل مخفقا على
غيره زاد (من كمال خلقته) ايجاد أجزاء بدنه تامة معتدلة المقادير (وجمال صورته) أى حسن الظاهر
في جسده بتناسب أعضائه وصفاته ولونه واعتدال قده وقبل المراد حسن وجهه وحسن الصورة أمر محمود
يدل على حسن السيرة ويمدح به كل الرجال ولذا خطأ الأمدى من اعترض على أى تمام في وصف
مدوحه بالجمال لانه يلحق بالغزل لما ذكر فقال في كتاب الموازنة جمال الوجه وحسنه مما يمدح به لانه
يتميز به ويدل على الحصال الممدوحة ويزيد في المحبة والدمامة يذم به العكس ذلك وقد غلغ فيه من
نوهم انه لا يدخل في مدح العظماء انتهى وهذا هو الفصل الاول (و) الثاني فيما (كرمه) أى عظمه
وميزه على غيره (سبحانه به من الاخلاق الزكية) جمع خلق وهو الوصف الذى طبع عليه واكتسبه
وجعله بناء على تعدده كما صار اليه كثيرون أو باعتبار ما ينشأ عنه من جيد الاوصاف (وشرفه) أعلاه
(به) على غيره في الكتاب العزيز وغيره (من الاوصاف المرضية) القائمة به مساوفاً للمعنى لما قبله (و)
الفصل الثالث في (ماتدعو ضرورة حياته اليه) متعلق بتدعوا أو ضرورة أو بهما على التنازع
والضرورة شدة لاحتياج باعتبار العادة البشرية وفي عبارة لطيفة لا يمتاها الى انه ليس مضطر اليه
كغيره وانما الضرورة هي التى دعت وطلبته كما قال البوصيرى

وكيف تدعوا الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم

(صلى الله وسلم عليه * وفيه ثلاثة فصول) علمت

(المقدمة الرابع في معجزاته الدالة على ثبوت نبوته) صفة لازمة لا تخصه لان معجزاته كلها دالة على
الثبوت (وصدق رسالته) أى قوتها في القاموس الصدق بالكسر الشدة فهو مساو للثبوت فغار تغفنا
أو المراد صدقه في ادعاء الرسالة وهذا الفصل الاول (و) الثاني في (ما خص به) أى ثبت له دون غيره
من الانبياء أو أهمهم وهو عطف على معجزاته عطف عام على خاص (من خصائص آياته) من اضافة

بخصائصها التي لا يحوز دخولها لغير أصحاب الحوائج المتكررة الا باحرام هذه خاصية لا يشاركها فيها شيء من البلاد وهذه المسئلة تلفهاها الناس عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد روى عن ابن عباس باسناد لا يحتج به فوعلا يدخل أحد مكة الا باحرام من أهلها ومن غير أهلها ذكره أبو أحمد بن عدي ولكن الحجاج بن ارطاة في الطريق وآخر قبله من الضعفاء واللقهاء في المسئلة ثلاثة أقوال النفي والاثبات والفرق بين من هو داخل الموقيت ومن هو قبلها فمن قبلها لا يجاوزها الا باحرام ومن هو داخلها حكمه حكم أهل مكة وهو قول أبي حنيفة والقولان الاولان للشافعي وأحمد ومن خواصه انه يعاقب فيه على الهم بالسيئات وان لم يفعلها قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذره من عذاب اليم فتامل كيف عدى فعل الآية ههنا بالياء ولا يقال أولئك بكذا الا لما ضمن معني فعل بهم فانه يقال هممت بكذا فتعد من هم بان يظلم فيه بان يذيقه العذاب الاليم ومن هذا تضعف مقادير السيئات فيه

الصفة للوصوف أي آياته الخاصة به أي الفاضلة في الشم في غير هافلا يردان شرط المبين أن يزيد على المبين اسم مفعول (وبدائع كراماته) أي كراماته البديعة التي تفردها من بين الكرمات فالصفة مضافة لوصوفها والكرامات أمر أكر الله به من اصطفاه من عماده المتقين بدون تحدد ودعوى نبوة فتكون للنبي والولي وأعم من المعجزة لا شرط مقارنة النبوة والتحدى بالقوة أو بالفعل فخرج بقولهم أكرم الخ السحر وما يصد عن الكهنة والشياطين (وفيه فضلان) علما

(المقصد الخامس في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بطائفة) وفي نسخة بخصوصه والتخصيص قال الراغب تفرد بعض الشيء بالاشارة فيه الجملة والاصوليون قصر العام على بعض أفراد دليل مستقل مقترن به وجهه عليه مشيخنا قال أي عمره عليها يعني قصر اضافيا دون غيره من الانبياء فلا يشكل عليه بكثرة المعجزات فالصواب التعبير بقصرها عليه لان يجعله اضافيا مساوي ذلك (المعراج) بكسر الميم وتفتح المصعد فعلم من العروج (والاسراء) قال الحافظ الدمي اطي الاسراء عبارة عن تنبيه صلى الله عليه وسلم من مكة للسجدة الاقصى والمعراج سلم من نور أو من جوهر تصعد فيه الارواح الى السماء ويطلق كل منهما على ما يشمل الآخر (وتعظيمه) تسويده من عزم الرجل بالبناء للفعل سود أي جعل سيدا لان العمائم تيجان العرب كما في الصحاح وهو لفظ حديث رفوع أخرجه الديلمي عن ابن عباس والضعفاء عن علي بن زيادة والاحتباء حيطاتها وجلوس المؤمن في المسجد جدر باطه وهو ضعيف وفي نسخة تكريمه (بعموم) أي كثرة (لطائف التبريم في حضرة التكريب) هي عند الصوفية مقام لا يكامل المكمل بغير واسطة بشر وهو النبي يأخذ عن الحق ما به يحصل كمال الحق المخلوق كما في لطائف الكاشي (بالكلمة والمشاهدة) لله سبحانه على القول بانه رآه وهما من أعظم الآيات فعطفه (والآيات

الكبرى) عام على خاصه أي هذا الثلاثي وهم غي أن المراد القرب المكنى (المقصد السادس فيه اوزن في أي التزويل) القرآن جميع آياته وهي ألفاظ منه ذات مقطع وبعد أمذ درجة في سورة (من عظم قدره) أي مقداره وشرف رتبته وتكون بمعنى التعظيم كما في قوله وما قدره الله حق قدره أي عظموه حق تعظيمه في أحد الوجوه فيه (ورفعة) بكسر الراء آخره تأنيث مضاف الى (ذكره) وان قرئ رفع بفتح الراء والضمير للزيل فذكره بالنصب (وشهادته تعالى) عما لا يليق به على كماله (له بصدق نبوته) والشهادة خبر قاطع كما في القاموس (وبغوت بعثته وقسمه) بفتح تين (تعالى على تحقيق رسالته وعلوه من صبه) بفتح الميم وكسر الصاد المهملة في كلام العرب بمعنى المحب والشرف كما ذكره اللغويون واستفاض في كلام الفقهاء وفي المصباح يقال له منصب وزان مسجد أي علو ورفعة وفلان له منصب صدق يراد به المنبت والمحدد امرأة ذات منصب انتهى وأما المنصب بمعنى الولايات ففي النسيم انه مولد لم يرد في كلامهم أصلا كقوله

نصب المنصب أو هي جلدي وعنائى من مداراة السفل

فكانه للنصب فيه للنظر في الامور أو هو من النصب والمحملة وكذا اطلاقه على ما يوضع عليه القدر مولد (الجليل) العظيم (ومكانته) عظيمته عنده من قولهم كما في المصباح مكن فلان عند السلطان مكانة وزان ضخمة ضخامة عظم عنده وارتفع فهو مكنى انتهى أو استقامته يقال الناس على مكانتهم أي على استقامتهم كما في المختار وفي النسيم المكان معروف فاذا زيد فيه المضاء ريد به المرتبة المعنوية كالمنزل والمنزلة (ووجوب طاعته واتباع سنته) طريقته (وأخذه تعالى له الميثاق على سائر النبيين فضلا منه ان أدر كونه ليؤمن به ولينصرنه والتنويه به) بالجر أي يذكره يقال ناه بالشئ نواه من باب قال ونوه به تنويه برفع ذكره وعظمه وفي حديث عرنا أول من نوه بالعرب أي رفع ذكرهم بالديوان والاعطاء كما

لا كسليتها فان السبعة
جزاؤها سبعة لكن سبعة
كبيرة وجزاؤها مثلها
وصغيرة جزاؤها مثلها
بياض بالاصل

فالسبعة في حرم الله وبلده
وعلى ساطع آكد وأعظم
منها في طرف من أطراف
الارض ولهذا ليس من
عصى الملك على ساطع
ملكه كن عصاه في الموضع
البعيد من داره و ساطع
فهذا فصل النزاع في
تضعيف السياات والله
أعلم وقد ظهر سر هذا
التفضيل والاختصاص
في انجذاب الافئدة وهوى
القلوب وانعطافها
ومحبتها لهذا البلد الامين
فجذب للقلوب أعظم من
جذب المغناطيس
للحديد فهو ولي بقول
القائل

محاسنه هيولى كل حسن
ومغناطيس أفئدة الرجال

ولهذا أخبر سبحانه أنه
مثابه للناس أى يشوبون
اليه على تعاقب الاعوام
من جميع الاقطار ولا
يقضون منه وطرا بل
كلما ازدادوا له زيادة
ازدادوا له اشتياقا

لا يرجع الطرف عنها
حين ينظرها

حتى يعود اليها الطرف
مشتاقا

فله كم لها من قنيل
وسليب وجرى وكم أنفق
في حبها من الاموال

في المصباح (في الكتب السالفة) الماضية كالنور والانبجاس قيل: شتقان من الورد والنجف
ووزنهما ثقله وافعل وردبانه تعسف لاهما أعجميان ويؤيده أنه قرئ الانجيل بفتح الهمزة وهو
ليس من أبنية العرب

بانه صاحب الرسالة العامة على وجه
لم يوجد لغيره (والتبجيل) التعظيم والتوقير (وفيه عشرة انواع) الاول في آيات تتضمن عظم قدره
الى آخره والثاني في أخذ الله له الميثاق على النبيين فضلا والثالث في وصية له بالشهادة وشهادته له
بالرسالة والرابع في التنويه به في الكتب السالفة والخامس في أقسامه على تحقيق رسالته وفيه خمسة
فصول والسادس في وصفه له بالنور والسراج المنير والسابع في وجوب طاعته والثامن فيما يتضمن
الادب معه والتاسع في رده تعالى على عدوه والعاشر في ازالة الشبهات عن آيات وردت في حق متشابهات
وهذا وان لم يكن شيا ففیه اراحة للاخطار ولئلا يتوهم انه على نسق ما قبله وعبر هنا وفي التاسع بانواع
تفننا اذ المراد من الانواع والفصول واحد

(المقصد السابع في وجوب محبته و) وجوب (اتباع سنته و) وجوب (الاهتداء بهديه) ومعنى الوجوب
اعتقاد حقيقة ما أمر به عن الله تعالى وأما مباشرة الفعل فتختلف في الوجوب والندب والباحة ولا يشك
بان المندوب يجب بالندب لا أمره صلى الله عليه وسلم بأوقاف بالندب كالقرآن فهو من سنته وهديه (وطريقته)
وهذا هو الفصل الاول (وفرض محبة آله وأصحابه وقرابته وعترته) بكسر العين وسكون الفوقية أى
نسبه قال الازهرى وروى ثعلب عن ابن الاعرابي ان العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه
ولا تعرف العرب من العترة غير ذلك ويقال رهطه الاذنون ويقال أقرباؤه ومنه قول أبي بكر نحن عترة
رسول الله التي خرج منها وببيضته التي تفقت عنه وعليه قول ابن السكيت العترة والرهط بمعنى ورهط
الرجل قومه وقبيلته الاقربون وكأنه ذكر فرض للاهتمام بطول الفصل وغاير في التعبير فلم يقل وجوب
تفننا لانهم ما يعني عند الاكثرين ولا يصح حمله هنا على مذهب الفارقين لان المقام يأباه اذ يصير معناه
محبة المصطفى بدليل ظني وآله وما عطف عليه بدليل قطعي وهذا الفصل الثالث باللام (و) الفصل
الثاني بالنون في حكم (الصلاة والتسليم عليه) فرضية وسنية وفضيلة وصفة ومحلا (زاده الله فضلا
وشرفا لديه) عنده (وفيه ثلاثة فصول)

(المقصد الثامن في طبعه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض) جمع مرغى وهو كل في المصباح حالة خارجة
عن الطبع ضارة بالفعل ويعلم من هذا ان الالام والاورام اعراض عن المرض وقال ابن فارس المرض
كل ما خرج به الانسان عن حدة الصحة من علة أو نفق أو تقصير في أمر (والعاهات) جمع عاهة في تقدير
فعلة بفتح العين أو الآفات وهذا الفصل الاول (و) الثاني في (تعبيره) بفتح العين من عبرت الرؤيا شدة
للغة وأنتكرها الا كثرون وقالوا الوارد التخييف كما في قوله ان كنتم للرؤيا تعجبون لكن أنبتنا
الزخمة شري اعتمادا على بيت أنشد المبرد في الكامل حيث قال

رأيت رؤيا ثم عبرتها • وكنت للاحلام عبدا

أى تفسيره (الرؤيا) بوزن فعلى وقد تسهل الهمزة ما يراه الشخص في منامه (و) الفصل الثالث في (انبيائه
بالانبياء) اخباره الاخبار (المغيبات) بالهماء أو وحى (وفيه ثلاثة فصول)

(المقصد التاسع في لطيفة) من لطف بالضم صغر جسمه لا يفتح اذا رفق (من حقائق عباداته
ويشتمل على سبعة أنواع) الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والاعتكاف والحج والسابع نبذة من
أدعيته مؤذكرة وقرآته

والأرواح ورضى الخب
بمفارقة فلذ الأكباد
والأهل والأحباب
والأوطان مقدما بين
يديه أنواع المخاوف
والتألف والمعاطب
والمشتاق وهو يستلذ
ذلك كله ويستطيبه ويرا
لظهر سلطان المحبة في
قلبه أطيب من نعم
المتحلية وترفعهم
ولذاتهم
وليس محبا من يعبد
شقاؤه
عذابا إذا ما كان يرضى
حبيبه
وهذا كله سر إضافته إليه
سبحانه وتعالى بقواه
وطهر بيته فاقتضت هذه
الإضافة الخاصة من هذا
الاجلال والتعظيم والمحبة
ما اقتضته كما اقتضت
إضافته لعبده ورسوله
إلى نفسه ما اقتضت من
ذلك وكذلك إضافته
عباده المؤمنين إليه
كستهم من الجلال والمحبة
والوقار ما كستهم فكأما
أضافه الرب تعالى إلى
نفسه فله من المزية
والاختصاص على غيره
ما أوجب له الاصطفاء
والاجتناب ثم يكسوه هذه
الإضافة تفضيلا آخر
وتخصيصا وجلالة لزيادة
على ما قبل الإضافة ولم
يوفق لفهم هذا المعنى
من سوى بين الأعيان

(المقصد العاشر في اتمامه إلى نعمة عليه) قال الامام الرازي النعمة المنفعة على جهة الاحسان
إلى الغير يخرج بالمنة المحضة والمنفعة المفعولة على جهة الاحسان إلى الغير كأن قصد الفاعل
نفسه كن أحسن إلى جانيته ليربح فيها أو أراد استدراجه بمحبوب إلى ألم أو أطعم غيره نحو سكر أو خبيص
مسموم ليهلك فليس بمنة وقال الراغب النعمة ما قصد به الاحسان والنفع (بوفاته) موته وأصله من
توفيت الشيء إذا أخذته كله قاله أبو البقاء (ونقلته إليه) وهو الفصل الأول (و) الثاني في (زيارة قبره)
هو مقر الميت وهو في الأصل مصدر فبرته إذا دفنته وهو هنا بمعنى المقبر ورفيقه كما في التوقيف
(الشريف) شرفا ما ناله غيره بحيث صار أفضل البقاع أجماعا (ومسجده المنيف) المرتفع في الشرف
على غيره حتى المسجد الحرام أو المسجد الحرام على القولين (و) الفصل الثالث في (تفضيله في الآخرة
بفضائل الأوليات) أي بالأمور التي يتقدم وصفه بها على جميع الخلق ككونه أول من تنشق عنه
الأرض وأول شافع وأول من يقرع باب الجنة (الجامعة لمزايا) فضائل (التكريم والدرجات) جمع درجة
أي المراتب (العليات وتشریفه بخصائص الزلفي) فعلى من أزال أي القرني (في مشاهد الانبياء
والمرسلين وتحميده بالشفاة) العظمى العامة (والمقام المحمود) وهو مقام يقوم فيه للشفاة
العظمى فيجده فيه الأولون والآخرون ولا شك أنه مغاير للشفاة وإن احتوى عليها على كلام فيه
مبين (ونفراده بالسودد) بالضم المجد والشرف (في مجمع) بكسر الميم وفتحها وجمعه (بجامع) يطلق على
المجمع وعلى موضع الاجتماع كما في المصباح (الأولين والآخريين وترقيته في جنة عدن) إقامة (أرقى
معارج) جمع معرج ومعراج كل مر (السعادة) وهي كما في التوقيف معاونة الأمور الإلهية للإنسان على
نيل الخير وبيادها الشقاوة (وتعالیه في يوم الميزان) وهو يوم الجمعة في الجنة كما في مسند الشافعي عن
المصطفى عن جبريل (أعلى معالي الحسنى وزيادة) قال الراغب الزيادة أن ينضم إلى ما عليه الشيء في
نفسه شيء آخر وقد تكون زيادة مذمومة كالزيادة على الكفاية كزائد الأصابع أو قوائم الدابة وقد
تكون محمودة نحو للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهي النظر إلى وجهه الله (وفيه ثلاثة فصول) قد
علمتها (والله تعالى جل جده) بفتح الجيم وشدة الدال تكون بمعنى الحظ والغنى ومنه ولا ينفع ذا الجود
مثل الجدي يقال جدي بمعنى عظم واسنادنا تعالى للمبالغة كجد جده فهو واسناد مجازي أو استعارة مكنية
(وعز) غلب (مجده) المجد والعز والشرف في اسنادنا العزلة للمبالغة والله بالنصب قدم على عامله
للتخصيص عند البيانيين والمحصن عند النحاة أي والله لا غيره (أسأل بوجاهة) هي الحظ والرتبة
(وجهه الإجماع) قال بعض العلماء وجه الله مجاز عن ذاته عز وجل قول العرب أكرم الله وجهك بمعنى
وفي التوقيف الوجهية من فيه خصال جيدة من شأنه أن يعرف ولا ينكر (ونبيه النبوة) الشريف في
المصباح نبيه بالضم نباهة شرف فهو نبيه (أن يمدني) يعينني (في هذا الكتاب بعدد) بزيادة (الأقبال
والقبول) بفتح القاف وضمه الناقة حكاها ابن الأعرابي وهو كما في التوقيف ترتب الغرض المطلوب
من الشيء على الشيء (وينيلني) يبلغني (ومن كتبه أو قرأه أو سمعه المسلمين) وإن لم يقع منهم ذلك
(من أعانني العواطف الحميدة لطائف السؤل ونهاية المأمول) قال أبو البقاء النهاية ما به يصير الشيء ذا
قيمة أي حيث لا يوجد راءه شيء منه وقيل نهاية الشيء آخره أصلا من النهي وهو المنع والشيء أن بلغ آخره
امتنع من الزيادة فإن قيل قد قال صلى الله عليه وسلم لا يسأل بوجه الله إلا الجنة رواه أبو داود وقال ملعون
من سأل بوجه الله رواه الطبراني قلت لما كان مأساه يرجع إلى سؤال الجنة سأل ذلك وقد استظهر
أن النهي للتنزيه (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصِّل إلى الحق أو إقامة السبيل
وتعديلهما رحمة وفضلا (وهو حسبنا) محسبنا وكافينا من أحسبه إذا كفاه ويدل على أنه بمعنى المحسب

والانفسال والارمان

والاماكن وزعم انه لامرته
 لشئ منها على شئ وانما
 هو مجرد الترجيح بلا
 مرجح وهذا القول باطل
 باكثر من أربعين وجها
 قد ذكرت في غير هذا الموضع
 ويكفي تصور هذا المذهب
 الباطل في فساد فان
 مذهبا يقتض أن يكون
 ذوات الرسل كذوات
 أعدائهم في الحقيقة وانما
 التفضيل بامر لا يرجع
 الى اختصاص الذوات
 بصفات فز بالابتكوار
 لغيرها وكذلك نفس
 البقاع واحدة بالذات
 ليس لبقعة على بقعة
 فرية البتة وانما ولما
 يقع فيها من الاعمال
 الصالحة فلا فرية لبقعة
 البيت والمسجد الحرام
 ومنى وعرفة والمشاعر
 على أي بقعة سميت من
 الارض وانما التفضيل
 باعتبار امر خارج عن
 البقعة لا يعود اليها ولا
 الى وصف قائم بها والله
 سبحانه وتعالى قدر هذا
 القول الباطل بقوله
 تعالى فاذا جاءهم آية
 قالوا لنؤمن حتى نؤتي
 مثل ما أوتي رسل الله
 قال الله تعالى الله اعلم
 حيث يجعل رسالته أي
 ليس كل أحد أهلا ولا
 صالحا لتحمل رسالته
 بل ليجال مخصوصة

انه لا يستفيد بالاضافة تعريفاً قولك هذان بل حسبك (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو ذكره في
 الانوار وهذا اقتباس وهو جائز عند المالكية والشافعية باتفاق غير انهم نزهوه في الشعر خاصة هكذا
 حكى اتفاق المذهبين الشيخ داود الشاذلي الباهلي وقد نص على جواز القاضي عياض وابن عبد البر
 وابن رشيق والباقلاني وهم من أجلة المالكية والنووي شيخ الشافعية ورواه الخطيب البغدادي
 وغيره بالاسناد الى الامام مالك انه كان يستعمله قال السيوطي وهذه أكبر حجة على من يزعم ان مذهب
 مالك تحريمه وقد نفي الخلاف في مذهبه الشيخ داود وهو اعرف مذهبه وأما مذهبنا فانا اعرف ان أئمتنا
 مجمعون على جوازه الاحاديث الصحيحة والناظر من الصحابة والتابعين تشهد لهم فن نسب الى
 مذهبنا تحريمه فقد فسر وأبان عن انه أجهل الجاهلين انتهى وهذا منه يتضح بغلظه فيما أورده
 في عقود النجاشي.

(المقصد الاول)

اعلم ان في أسماء الكتب والفاظ التراجم احتمالات أقرب بها ان المراد بها الالفاظ والمعروف انها ظروف
 وقوا للمعاني فاذا عكس كما عناه فهو بتقدير مضاف أي (في) بياض (تشرىف الله تعالى له عليه
 الصلاة والسلام) وبيان بمعنى مبين أي ما من شأنه ان يبين به ولا شك ان ما ذكره بعض ما يمكن به
 البيان فهو من ظرفية الكل لحزموه ويجوز انه استعارة أو تشبيه للمعاني بالظروف بجامع ان الالفاظ
 لا تزيد المظهر وفي ظرفه المشتمل عليه أو في بمعنى على والتقدير هذه الالفاظ مخصوصة دالة على
 تشرىف أو بمعنى اللام المراد بكونه فيه انه مقصود منه فلا ينافي ذكر غيره بطريق التبع (بسبق)
 تقدم (نبوته) وذلك السبق موجود (في سابق أزليته) أي ما هو عليه قبل خلق الاشياء فلا يقال
 السبق لا يكون مظهروا في السابق أو جعل الازلية ظرفا يستدعي عدم مسبق تقدم نبوته بالاولية
 فيلزم ان الأول لتقدم نبوته كما انه لا أول للآزلي كذا قال شيخنا قال في المحمل الازل القدم يقال هو أزلي
 والكلمة ليست بشهودة في كلام العرب وأحسب انهم قالوا في القديم لم يزل ثم نسب اليه فلم يستقم الا
 باختصار فقالوا يزل ثم أبدلوا الياء ألفا وقيل الازل اسم لما يضيق القلب عن بدايته من الازل وهو
 الضيق فهمزته أصلية (ونشره) ظهارة واذا عته (منشور رسالته في مجلس مؤانسته) أي الله سبحانه
 أو النبي صلى الله عليه وسلم (وكتبه) اثباته (توقيع) تعلق (عنايته في حضرة قدس كرامته) أي في
 المواضع التي تظهر فيها كرامته المنزهة عن النقائص ككتبها على كل موضع في الجنة وعلى نحو
 العين وساق العرش كما يحجب (وطهارة نسبه) نزهته عن دنس الجاهلية وسقاف الامور تعاطيه
 المحم العلية (وبراهين) جمع برهان وهو الدليل القوي الذي يحصل به اليقين لا المنطق لما وانما وان
 شمله (اعلام آيات) اضافة بيانية أي براهين الاعلام التي هي آيات دالة على (جله) واصافة براهين الى
 اعلام حقيقة أي البراهين الدالة على ان ما ذكره أمه من الآيات هي أمارات على المحمل حقيقة
 (وولادته ورضاعه وحضائنه ودقائق حقائق بعثته) أراد بها ما لا يفهم انه من آثار الرسالة الابعة
 النظر الدقيق كروية الملك في ابتداء الوحي فانه انما سبيل على ذلك بعد التأمل وامعان النظر فيه
 (وهجرته) هي في اللغة الترك ثم خصت بترك مكان لا آخر وغالب الانبياء وقع لهم الهجرة لعداوة
 الناس لهم (ولطائف معارف مغازيه وسراياه وبعوثه وسيرته) هي شته وحالته وطريقته لا ما غلب في
 لسان النعماء من أنها المغازي لكونه قدما (مرتبا على السنين) غالبا (من حين شأنه الى وقت وفاته
 ونقله لم يرض روضته اعلم) أمر من العلم يصدر به ما يعتنى به من الكلام تقوية وتأكيدا وحشا على القاء
 البال لما بعده تنبيه على انه مما ينبغي ان يعلم ولا يترك وقد ورد في القرآن وكلام العرب كقوله فاعلم انه
 لا اله الا الله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو ولذا التزم بعده في الغالب أن المؤكدة كقوله

لا تليق الابهت ولا تصالح
الالهة والله أعلم بهذه
الحال منكم ولو كانت
الذوات متساوية كما قال
هؤلاء لم يكن في ذلك رد
عليهم وكذلك قواه
تعالى وكذلك فتنا
بعضهم ببعض ليقولوا
أهؤلاء من الله عليهم من
بيننا أليس الله باعـ لم
بالشكرين أي هو
سبحانه أعلم عن شكره
على نعمته فيختصه
بفضله وعن عليه من
لا يشكره فليس كل محل
يصلح لشكره واحتمال
منته والتخصيص
بكرامته فذوات ما اختاره
واصطفاه من الاعيان
والاماكن والاشخاص
وغيرها شتمه على
صفات وأموه قائمه بها
ليست في غيرها ولا جالها
اصطفاه الله وهو
سبحانه الذي فضلها
بتلك الصفات وخصها
بالاختيار فهذا خلقه
وهذا اختياره وربك
يخلق ما يشاء ويختار وما
أبين بطلان رأي يقتضي
بأن مكان البيت الحرام
مسائل سائر الامكنة
وذات الحجر الاسود
مساوية لسائر حجارة
الارض وذات رسول الله
صلى الله عليه وسلم مساوية
لذات غيره وإنما التفضيل
في ذلك بامور خارجة عن

فاعـ لم فعل المرء ينفعه * أر سوف اتى كل ما قدرا
(بأذا العقل) مشتق من العقل بمعنى المنع ومنه العقل لمنع الانسان عما لا يليق ولذا تطرف في
التلميح لاصله القائل

قد عقلنا والعقل أى وثاق * وصبرنا والصبر المذاق
(السليم) من شوائب الكدورات وانما خص ذوى العقول بالنداء لان شرف الانسان انما هو بالعقل
وبه يميز الحسن من القبيح قال أبو الطيب

لولا العقول لكان أدنى ضئيل * أدنى الى شرف من الانسان
وفي حقيقة قوله ومحل كلام ألم المصنف فيما ياتي بشئ منه (والمصنف) بالنصب لان تابع المناوى المعرب
منصوب لا غير سواء كان التابع معرفة أم نكرة محلى باللام أم لا وأجاز الاخفش رفعه (بإيضا صاف الكمال)
لنفسه (والتتميم) لغيره وغاير تفننا ورعاية للسجع والافهام بمعنى كافي الصحاح والقاموس وغيرهما
وقال الزركشى تفسير الكمال بالتمام خطأ القواد تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى
وقد فرقت بينهما الشيخ عبد القاهر بان الاتمام لازالة نقصان الاصل والاكمل لازالة نقصان
العوارض بعد تمام الاصل وأيضا التمام يشعر بحصول نقص قبل ذلك والكمال لا يشعر به وتعقب
بان الاكمل في الآية للدين والاتمام للنعمة التي من جلتها ذلك الاكمل والنصر العام على كل معاند فلم
يتعوارا على شئ واحد ووظيفة اللغوى بيان أصل اللغة وأهل التفسير والمعاني النظر الى كل مقام
بحسبه ولومعنى مجازيا وقد جزم ابن أبى الاصبع بأنه قد يطلق كل منهما على الآخر ومنه اليوم اكملت
لكم الآية (وفقنى الله وإياك) جملة دعائية والتوفيق الهداية الى وفق الشئ وقدره وما وافقه قاله أبو
البقاء وفيه تفاسير معلومة (بالهداية) الثبات عليها أو زيادتها وحصول المراتب المرتبة عليها اذ المسلم
متهمة والمراد خالق الاهتداء لا الدلالة هنا والباء للتصوير والتحقيق أى وفقنا بهدائنا أو للسببية أى
رزقنا مباشرة الطاعات بسبب هدايته لنا (الى الصراط المستقيم) المستوى بمعنى طريق الخير وأردن
الاسلام قال صاحب الانوار والهداية دلالة بلطف ولذلك تستعمل في الخير وقوله تعالى فاهدوهم الى
صراط الجحيم وارد على التهم ومنه الهدية وهو أدى أو حش مقدماتها والفعل منه هدى وهداية الله
تعالى تنوع أنواعا لا يحصىها عدل لكنها تنحصر في أجناس مترتبة الاول افاضة القوى التي بها يتممكن
المرء من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب
الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد واليه أشار حيث قال وهديناهم الى صراط مستقيم وقال
فهديناهم فاستجبوا على الهدى والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب وإياها عني بقوله
وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وقوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم والرابع ان يكشف على قلوبهم
السرائر ويريهم الاشياء كما هي بالوحى أو الالهام والمنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنبيه الانبياء
والاولياء وإياه عني بقوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقوله والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم
سبلنا فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى أو الثبات عليه أو حصول المراتب المترتبة عليه فاذا قاله
العارف الواصل عني به أرشدنا طريق السير فيك لتمحور عن ظلمات أحوالنا وتتميط به غواشى أبداننا
لنستضيء بنور رسلك فذكر النبوة انتهى وفي الاساس يقال هداه للسبيل والى السبيل هداية وهدى
وظاهره عدم الفرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بالحرف قال ابن كمال ومنهم من فرق بينهما بان هداه
لكذا أو الى كذا انما يقال اذا لم يكن في ذلك فيصل بالهداية اليه وهداه كذا لمن يكون فيه فيزداد ويثبت
ولمن لا يكون فيصل والقول بان ما تعدى بنفسه معناه الايصال الى المطلوب ولا يكون الا فعل الله تعالى

الذات والصفات القائمة

بها وهذه الاقوال يدل
وأمثالها من الجنيات
التي جناها المتكلمون
على الشريعة ونسبوها
اليها وهي بريئة منها
وليس معهم أكثر من
اشتراك الذات في أمر
عام وذلك لا يوجب
تساويها في الحقيقة
لان المختلفات قد تشترك
في أعمام مع اختلافها
في صفاتها النفيسة وما
سوى الله تعالى بين ذات
المسك وذات البول أبدا
ولا بين ذات الماء وذات
النار أبدا والتفاوت بين
بين الامكنة الشريفة
واضدادها والذوات
الفاضلة واضدادها أعظم
من هذا التفاوت بكثير
فبين ذات موسى عليه
السلام وفرعون من
التفاوت أعظم مما بين
المسك والرجيع وكذلك
التفاوت بين نفس
الكعبة وبين بيت
السلطان أعظم من هذا
التفاوت أيضا بكثير
فكيف يجعل البقعتان
سواء في الحقيقة
والتفضيل باعتبار ما يقع
هنالك من العبادات
والاذكار والدعوات ولم
يباض بالاصل

تقصد استيفاء الرد على
هذا المذهب المردود
والمرذول وانما قصدنا
تصويره الى البليغ

فلا يستند الا اليه كقوله لنهدينهم وما تعدى بالحرف معناه الدلالة على ماوصل اليه فيسند تارة الى
القرآن كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم وتارة للنبى كقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط
مستقيم ليس بتمام لحي ءلم تعدى بنفسه في القرآن كثير امسندا الى غير الله تعالى كقوله يا قوم اتبعون
أهدكم سبيل الرشاد وقوله تعالى وما أهدىكم الاسبيل الرشاد انتهى وفي البياض اى أصله ان يعدى
باللام أو الى فغومل في اهدنا الصراط معاملة اختار في قوله واختار موسى قومه انتهى والخلاف في انها
الدلالة على ماوصل الى المطلوب وان لم يصل وهو مذهب أهل السنة أو الموصلة عند المعتزلة مشهور
كادلتهم (أنه لما تعلق ارادة الحق) الثابت الوجود على وجه لا يقبل الزوال ولا العدم ولم يقل لما أراد
لان الارادة أزلية والمحدث انما هو التعلق (بما يجد خلقه) أى مخلقه لانه الذى يتعلق به لايجاد نحو
هذا خلق الله أى مخلوقه (وتقدير رزقه) أى الله أو الخلق فالمصدر مضاف للفاعل أرا المفعول قال
السمين والرزق لغة العطاء وهو مصدر قال تعالى ومن رزقناه منار رزقا حسنا وقيل يجوز انه فعل بمعنى
مفعول كذبح بمعنى مذبح وقيل الرزق بالفتح مصدر وبالكسر اسم للمرزوق واقتصر على الثانى في
المختار والمصباح (ابرز الحقيقة المحمدية) هى الذات مع النعت الاول كفى التوقيف وفي لطائف
الكاشى يشير الى الحقيقة المحمدية الى الحقيقة المسماة بحقيقة الحقائق الشاملة لها أى للحقة ثنى
والسارية بكليتها فى كلها سريان الكلى فى جزئياته قال وانما كانت الحقيقة المحمدية هى صورة الحقيقة
الحقائق لاجل ثبوت الحقيقة المحمدية فى خلق الوسيطة والبرزخية والوسطية هى عين النور الاحدى المشار
الله عليه وسلم حكم اسمه أو وصفه أصلا فكانت هذه البرزخية الوسطية هى عين النور الاحدى المشار
اليه بقوله عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله نورى أى قدر على أصل الوضع اللغوى وبهذا الاعتبار
سعى المصطفى بنور الانوار وبابى الارواح ثم انه آخر كل كامل اذ لا يخلق الله بعده مثله انتهى (من
الانوار الصمدية) المنسوبة للصمد والاضافة للشريف كفى حديث جابر عند عبد الرزاق مرفوعا
يا جابر ان الله قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره (فى الحضرة الاحدية) هى أول تعينات الذات وأول
زتها الذى لا اعتبار فيه لغير الذات كما هو المشار اليه بقوله عليه لصلاة والسلام كان الله ولا شئ معه
ذكره الكاشى (ثم سلخ) أخرج (منها العوالم كلها) بكسر اللام جمع عالم بفتحها سماعا وقياسا (علوها)
بضم العين وكسرها وسكون اللام (وسفلها) بضم السين وكسرها وسكون الفاء أى عاليها وسافلها يشير
الى العالم العلوى والسفلى فهو مجاز من اطلاق اسم الكل وارادة اعم الجزء (على صورة حكمه) أى
التي تعاقبها خطابه الازلى لا صورة نفس الحكم لانه قديم وفى نسخ حكمته أى على الصورة التى
اقتضتها حكمته وارادته الاولى أنسب بالسجعة فى قوله (كما سبق فى سابق ارادته وعلمه) على ما
سيجى وبيانه فى حديث عبد الرزاق (ثم أعلمه بنموته وبشره برسالته هذا آدم) الواو للحال (لم يكن الا
كما قال) صلى الله عليه وسلم (بين الروح والجسد ثم انبجست) تفجرت (منه صلى الله عليه وسلم عيون
الارواح) أى خالصها كارواح الانبياء والمراد بالعيون الكمالات المفردة من نوره على أرواح الانبياء عبر
عنها بالعيون مجازا المشابهتها بعيون الانسان للكمال فلا يرد تناخر الاعلام والبشارة عن سلخ العوالم منه
(فظهر) عليه السلام أى حقيقته (بالملا) أى الخلق (الاعلى) وصفهم به اشارة الى أن المراد المقربون
(وهو بالنظر

الاجلى) بالجميع أى الاثم فى الظهور (وكان لهم المورود) و زن

مستجد تشديه بليغ أى كالمورود الذى يرد الناس ليرتووا منه (الاحلى) بالحاء الاعذب (فهو صلى الله
عليه وسلم الجنس) أى كالجنس (العالى) المرتفع (على جميع الاجناس) لتقدمه خلقا على غيره (والاب

العدل العاقل التحاكم
ولا يعبد الله وعباده بغيره
شياً والله سبحانه
لا يخص شياً ولا يفضل
ويرجعه الالمعنى يقضى
تخصيصه وتفضيله نعم
هو معطى ذلك المخرج
وواهب فهو الذى خلقه
ثم اختاره بعد خلقه وربك
يخلق ما يشاء ويختار
ومن هذا تفضيله بعض
الايام والشهور على بعض
غير الايام عند الله يوم
النحر وهو يوم الحج
الاكبر فى السنن عنه صلى
الله عليه وسلم انه قال
افضل الايام عند الله يوم
النحر ثم يوم النفر قيل
يوم عرفة افضل منه
وهذا هو المعروف عند
اصحاب الشافعي قالوا لانه
يوم الحج الاكبر وصيامه
يكفر سنتين وما من يوم
يعتق الله فيه الرقاب أكثر
منه فى يوم عرفة ولانه
سبحانه يدين فيه ثم يباهى
ملائكته باهل الموقف
والصواب القول الاول
لان الحديث الدال على
ذلك لا يعارضه شئ
يقاومه والصواب أن يوم
الحج الاكبر يوم النحر
لقوله تعالى وأذان من
الله ورسوله الى الناس
يوم الحج الاكبر وثبت
فى الصحيحين أن أبا بكر
وعلياً رضي الله عنهما
أنما يذلل يوم النحر لايام

الاكبر بجميع الموجودات والانس) من حيث ان الجميع خلقه وامن نوره على ما يأتى فى حديث
عبدالرزاق وأما ما ذكر أن الله قبض من نوره وجهه قبضة ونظر اليه فعرقت وذلت خلق الله من كل
ذرة نبيا وأن القبضة كانت هى النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان كوكبا دريا أن العالم كله خلق منه
وانه كان موجودا قبل أن يخلق أبواه وأنه كان يحفظ القرآن قبل أن ياتيه جبريل وأمثال هذه الامور
فقال المحافظ أبو العباس أحمد بن تيمية فى فتاويه ونقوله المحافظ ابن كثير فى تاريخه وأقره كل ذلك
كذب مقترى باتفاق أهل العلم بحديثه والانبياء كلهم لم يخلقوا من النبي صلى الله عليه وسلم بل خلق كل
واحد من أبويه انتهى (والانتهى) أى بلغ النهاية (الزمان) الحال التى كان عليها قبل خلق السموات
والارض (بالاسم) متعلق بانتهى (الباطن) أى عالم الملكوت المشار اليه بتوابعه ابراز الحقيقة الخ
(فى حقه صلى الله عليه وسلم) متعلق بباطن (الى وجود جسمه وارتباط الروح به) متعلق
بانتهى أيضا (انتقل حكم الزمان الى الاسم الظاهر) يعنى عالم الملك وهو الموجود فى العناصر
والباطن والظاهر وصفان للصطفى ويجوز وهو المناسب هنا ما وصفه فان الله أى الظاهر وجوده
لكثرة دلائله والغالب على كل شئ من ظهوره اذا غلب والباطن حقيقة ذاته فلا يعرف أصلا كما قال
الصدوق غاية معرفته القصور عن وصفه أو العالم بالحقيقت والمعنى أنه تعالى تصرف فيه بمقتضى علمه
الخفى على جميع الكائنات الذى هو وصفه الباطن الى تعلق الارادة بظهوره الى عالم العناصر فربط
روحه الشريف بجسمه فظاهره (فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بكليته) أى بجملته (جسمه وروحه)
تميز أو حال قال شيخنا ولو قال بكنهه كان أوضح فان الكل هو الذات المتمعة من الاجزاء والكلية امكان
الاشتراك وهى صفة الكل وهو ما لا يمنع تصور مفهومة من وقوع الشر كة فيه ويمكن توجيهه بأنه من
نسبة الفرد الى كاه من جهة تحقق الكل من حيث هو كل فى الواحد للشخص من حيث تشخصه
فيساوى التعبير به التعبير بالكل (فهو صلى الله عليه وسلم وان تأخرت طبيته) أى خلقته (فقد عرفت
قيمته) أى اعتداله وحسن قوامه وطوله حسا ومعنى فى الجميع فى القاموس القيمة الشبطا وفيه
أيضا الشبطا كسحاب وكتاب الطول وحسن القوام أو اعتداله (فهو خزانة) بكسر الخاء (السر) أى
محل لاسراره تعالى وكما لانه حيث أقاض الله عليه ما لا يوجد فى غيره من الخلق (وموضع نفوذ الامر) أى
الموضع الذى يظهر منه الكمال التى تقاض على خاتمة خلقه (فلا ينفذ امر) شئ جمعه أمور (الامن
ولا ينقل خير) مفرد خير ورواها وهو بموحدة مفرد أخبار (الاعنه) اذ هو واسطة العقد وأنشد
المؤلف لغيره (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف استفتاح يؤت به للتنبيه والدلالة على تحقق ما بعده
(بأبى) بكسر الباء من بينهما همزة مفتوحة قال ابن التبارى معناها أبى هو فحذف هو لكثرة
الاستعمال وأصله أفديه بأبى (من كان ملاكا) بفتح الميم وسكون اللام تخفيفا لان البيت لا يتزن الا به
فى المصباح ملك على الناس أمرهم اذا تولى السلطنة فهو ملك بكسر اللام وتخفيف بالسكون اه وكذا
كل ما كان على وزن فعل وتوهم انه الغة قرئى اغلط لان ذاك فى مصدر ملك قال ما أخافنا موعدا
ملكه قرئى بثنية الميم وهى فى الاصل لغات فى مصدر ملك الشئ (وشيدا) وآدم بين الماء والطين
أى بين العلم والجسم كذا فى أنوار المشكاة (واقف) ولما لم يستقم للناظم لفظ الوارد بتسماه عدل الى
معناه الذى اشتهر فان معناه ما واحد كما جزم به صاحب النسيم فلا يقال لوقال بين الروح والجسم طابقه
(فذلك لرسول) فعول بمعنى مفعول وهو المرسل أى المبعوث الى غيره وقد يأتى بمعنى الرسالة كقوله

ألا بأبى أبا عمرو ورسولا فدى لك من أخى ثقة ازارى

(الاطحى) المنسوب الى بطحا مكة على ما يفيد الجوهري أو الى أبطح مكة وهو مسيل وادبها وهو ما

وماله ثم لم يرجع من ذلك
 بشئ وهي الايام العشر
 التي أقسم الله بها في كتابه
 بقواه والعجور وليال عشر
 ولهذا يستحب فيها
 الاكثار من التكبير
 والتهايل والتحميد كما
 قال النبي صلى الله عليه
 وسلم فاكثروا فيهن من
 التكبير والتهايل
 والتحميد ونسبتها الى
 الايام كنسبة مواضع
 المناسك الى سائر البقاع
 ومن ذلك تفضيل شهر
 رمضان على سائر الشهور
 وتفضيل عشره الاخير
 على سائر الليالي وتفضيل
 ليلة القدر على ألف شهر
 فان قلت أي العشر
 أفضل عشر ذي الحجة
 أو العشر الاخير من
 رمضان وإي الليلتين
 أفضل ليلة القدر أو ليلة
 الامراء قلت أما السؤال
 الاول فالصواب فيه ان
 يقال ليالى العشر الاخير
 من رمضان أفضل من
 ليالى عشر ذي الحجة
 وأيام عشر ذي الحجة
 أفضل من أيام عشر
 رمضان وبهذا التفضيل
 يزول الاشتباه ويدل
 عليه ان ليالى العشر من
 رمضان إنما تفضلت
 باعتبار ليلة القدر وهي
 من الليالى وعشر ذي
 الحجة إنما تفضلت باعتبار
 أيامه إذ فيه يوم النحر

وتعالى بجميع صفاته أزلى لا يتقيد وجوده بزمن (قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف
 سنة) قال القاضي عياض حمله ككتب ذلك في اللوح المحفوظ أو فحاشا لله للمقادير فان ذلك أزلى
 لا أول له وهي كناية عن الكثرة كقوله وأرسلناه الى مائة ألف وزير يدون قال ويحتمل انها حقيقة
 ورده القرطبي وتبعه الاثني بأنه لا يتقرر كونها حقيقة تبوجه لان السنين يقدر بها الزمان والزمان تابع
 لخلق السموات لانه عبارة عن حركات الافلاك وسير الشمس فيها فقبل خلق الزمان لاسموات
 فالخمسون ألف سنة تقريرية أي بمدة في علم الله لو كانت السموات موجودة فيها لعدت بذلك العدد انتهى
 وهو متعقب بقول البيضاوي وغيره في شرح المصابيح معناه ان طول الامد وتصادى الزمان بين
 التقدير والخلق من المدة خمسون ألف سنة عما تعدون فان قيل كيف يحتمل على الزمان وهو مقدار
 حركة الفلك الذي لم يخلق حينئذ أجيب بانه ان سلم ان الزمان ذلك فان مقداره حركة الفلك الاعظم
 الذي هو العرش موجود حينئذ بدليل قواه وكان عرشه على الماء أي ما كان تحته قبل خلق السموات
 والارض الا الماء والماء على متن الریح كما روى عن ابن عباس وهو يدل على أن العرش والماء كانا
 مخلوقين قبل خلق السموات والارض انتهى وفي حديث أبي رزبن الا أن الماء قبل خلق
 العرش وروى أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه عن أبي رزبن العقيلي انه قال يا رسول الله أين كان ربنا
 قبل أن يخلق السموات والارض قال في عماماء فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء وحكي في المنهاج
 ان أول ما خلق الله يا قوتة جبراء ونظر اليها بالهيبة فصارت ماء فوضع عرشه على الماء وروى ابن أبي حاتم
 وأبو الشيخ عن سعد العائلي قال العرش يا قوتة جبراء وأخرج أبو الشيخ عن حماد قال خلق الله
 العرش من زمردة خضراء وخلق له أربع قوائم من يا قوتة جبراء وخلق له ألف لسان وخلق في الارض
 ألف أمة كل أمة تسبح بلسان من ألسن العرش وذكر الحافظ محمد بن أبي شيمه في كتاب صفة
 العرش عن بعض السلف ان العرش مخلوق من يا قوتة جبراء بعدما بين قطره مسيرة خمسين ألف سنة
 واتساعه خمسون ألف سنة وبعد ما بين العرش الى الارض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة وذهبت
 طائفة من أهل الكلام الى أن العرش فاك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة ووربما
 سموه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وليس بجيد لانه قد ثبت في الشرع ان قوائمه تحمله
 الملائكة والفلك لا يكون له قوائمه ولا يحتمل وأيضا فالعرش في اللغة سرير الملك وليس هو فلكا
 والقرآن إنما نزل بلغة العرب فهو سرير وقوائمه تحمله الملائكة كالقبعة على العالم وهو سقف المخلوقات
 انتهى والصحيح كما قال النعماني انه غير الكرسي وما روى عن الحسن انه عينه فضعيف بل الصحيح
 عنه وعن غيره من الصحابة والتابعين انه غيره اه كيف وقد روى ابن جرير وابن مردويه وأبو الشيخ
 عن أبي ذر قال قال صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر ما السموات السبع في الكرسي الا حلقة ملقاة في أرض
 فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة (ومن جملة ما كتب في الذكر) وبينه
 بقوله وهو أم الكتاب أصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه وفي انه حقيق
 أو تمثيل والمراد علم الله قولان الاكثر انه حقيق وهو الاسعد بصريح الاحاديث والا آثار فقد أخرج
 الطبراني بطريقين رجال احدهما ثقات والحاكم والحكيم الترمذي عن ابن لجباس عنه صلى الله عليه
 وسلم ان الله خلق لوحا محفوفا من درة بيضاء صفائحها من يا قوتة جبراء قلعه نور وكتبه نور في الطبراني
 أيضا ان عرضه ما بين السماء والارض وفي كثر الاسرار ان طوله كذلك وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ
 بسند جيد عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ كمسيرة مائة عام وأخرج أبو الشيخ عن أنس
 رفعه ان لله لوحا أحده وجهيه من يا قوتة والوجه الثاني من زمردة خضراء وأخرج أيضا عن ابن عباس

ويوم عرفته يوم التروية

وأما السؤال الثاني فقد
سئل شيخ الاسلام ابن
تيمية عن رجل قال ليلة
الاسراء أفضل من ليلة
القدر وقال آخر بل ليلة
القدر أفضل فايها
المصيب فاجاب الحمد لله
أما القائل بان ليلة الاسراء
أفضل من ليلة القدر ان
أراد به أن تكون الليلة
التي أسرى فيها بالنبي
صلى الله عليه وسلم
ونظائرها من كل عام
أفضل لامة محمد صلى الله
عليه وسلم من ليلة القدر
بحيث يكون قيامها
والدعاء فيها أفضل منه
في ليلة القدر فهذا باطل
لم يقله أحد من المسلمين
وهو معلوم الفساد
بالاطراح من دين الاسلام
هذا اذا كانت ليلة الاسراء
تعرف عنها فكيف ولم
يقم دليل معلوم لاعلى
شهرها ولا عشرها ولا على
عينها بل القول في ذلك
منقطعة مختلفة ليس
فيها ما يقطع به ولا شرع
للمسلمين تخصيص الليلة
التي يظن انها ليلة الاسراء
بقيام لا غيره بخلاف
ليلة القدر فانه قد ثبت في
الصحيحين عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال
من قام ليلة القدر ايمانا
واحسانا باغفر له ما تقدم
من ذنبه وفي الصحيحين

رفع خلق الله لوحا من درة بيضاء وقفاه من ابرجدة خضراء كتابه توريل يحفظ اليه في كل يوم ثلثمائة
وستين لحظة يحيى ويميت ويخلق ويرزق ويفعل ما يشاء وأخرج ابن أبي الدنيا في مكارم الاخلاق
وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لوحا
من زبرجدة خضراء تحت العرش يكتب فيه اني أنا الله لا اله الا أنا أرخصهم وأترحمهم جعلت بضعة عشرة
وثلثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا اله الا الله دخل الجنة وقد جمع بين هذا الاختلاف في
لونه بجواز أنه يتلون والبياض لونه الاصل (ان محمد خاتم النبيين) في الوجود فان قيل الحديث يفيد
سبق العرش على التقدير وعلى كتابه محمد خاتم النبيين فيشكل بان نوره صلى الله عليه وسلم خلق قبل
العرش وغيره أجاب شيخنا بجواز ان نوره خلق قبل العرش وكتابته لذلك واطهاره كان وقت التقدير
وهو بعد خلق العرش وقبل خلق السموات اه وفي ذا الحديث اشارة الى ان الماء والعرش مبدء
العالم لكونهما اخلق قبل كل شيء وعند أحمد وابن حبان والمحاكم وصحاحه عن أبي هريرة قلت يا رسول
الله اني اذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني أنبئني عن أصل كل شيء قال كل شيء خلق من الماء وهذا
يدل على ان الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها وانها كما اخلقت منه وقال الله تعالى والله خلق كل
دابة من ماء قال في اللطائف والقول بان المراد النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيد لان النطفة لا تسمى
ماء مطا قبل مقيد انحو من ماء دافق وقوله ألم نخلقكم من ماء مهين وأيضا من الحيوانات ما يتولد من غير
نطفة كدودة الخمل والفاكهة فليس كل حيوان مخلوق من نطفة فدل القرآن على ان كل ما يدب وكل
ما فيه حياة من الماء ولا ينافي هذا قوله تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم وقوله صلى الله عليه
وسلم وخلقنا الملائكة من نور لان أصل النور والنار الماء ولا يستنكر خلق النار من الماء فقد جمع الله
بتقديره بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الأطباء ان الماء ما يحداه يصير بخارا او البخار
ينقلب هواءا والهواء ينقلب نارا وزعم مقاتل ان الماء خلق من النور وهو مردود بحديث أبي هريرة
المتقدم وبغيره اه ملخصا وذكر نحوه المؤلف في الارشاد (وعن العرياض) بكر العيين وسكون
الراء بعدهما وحدة فالف جمعة (ابن سارية) السلمي قديم الاسلام جدامن البكائين ومن أهل
الصفة ونزل حصص روى عنه خالد بن معدان وأبو امامة الباهلي مخلق مات سنة خمس وسبعين وقيل
قبلها من فتنه ابن الزبير رضي الله عنهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اني عند الله لخاتم
النبيين وان آدم) قال الطيبي الواو وما بعدها في محل نصب على الحال من المكتوب والمراد الاخبار عن
كون ذلك مكتوبا في أم الكتاب في ذلك الحال قبل نفخ الروح في آدم لانه حينئذ كتب في أم الكتاب
ختمه لانه النبيين انتهى وبه اندفع ما يرد أن هذا في رواية مسلم بخمسين ألف سنة المقيد سبق نبوته
على جميع الموجدات (لنجدل) يضم الميم وسكون النون مطاوع جدا مخفقا نائبا عن جدله مشددا
أي ألقاه على الجدالة وهي الأرض الصلبة لا مطاوع جدل مخفقا الفساد المعنى اذ معناه أخذه من الجدالة
وليس بمرادهنا أشاره الطيبي قائل (في طينته) خبر ثان لان لا متعلق بمنجدل والازم ان آدم مضر وف
في طينته مع انه ظرف له وهو حاصل فيه (رواه) الامام (أحمد) بن محمد بن حنبل الشيباني أبو عبد
الله المروزي ثم البغدادي أحد كبار الأئمة الحفاظ الطوافين الصابر على البلوى الذي من الله
به على الامة ولولا الكفر الناس في المهنة ذوا المناقب الشهيرة وحسبك قول الشافعي شيخه خرجت
من بغداد فاخلقت بها أفقه ولا أزهو ولا أروع ولا أعلم منه وقال أبو زرعة الرازي كان أحمد
يحفظ ألف ألف حديث قيل وما يدريك قال ذاكرته ولد سنة أربع وستين ومائة ومات سنة إحدى
وأربعين ومائتين قال ابن خلكان وخزمن حضر جنازته من الرجال فكانوا ثمانمائة ألف ومن النساء

العشر الاواخر من رمضان وقد أخبر به جانه انها خير من ألف شهر فانه أنزل فيها القرآن وان أراد ان اليلة المعينة التي أمرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيرها من غير ان يشرع تخصيصها بآية قيام ولا عبادة فهذا صحيح وليس اذا أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فضيلة في مكان أو زمان يجب أن يكون ذلك الزمان والمكان أفضل من جميع الامكنة والازمنة هذا اذا قدر انه قام دليل على ان انعام الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه عليه بانزال القرآن ليلة القدر وغير ذلك من النعم التي أنعم عليه والكلام في مثل هذا يحتاج الى علم بحقائق الامور ومقادير النعم التي لا تعرف الا بوحي ولا يجوز لاحد أن يتكلم فيها بلا علم ولا يعرف عن أحد من المسلمين انه جعل ليلة الاسراء فضيلة على غيرها لا سيما على ليلة القدر ولا كان الصحابة والتابعون لهم باحسان يقدرون تخصيص ليلة الاسراء بامر من الامور ولا يذكرونها ولهذا

ستون ألفا وسلم يوم موته عشرون ألفا من اليهود والنصارى والمجوس انتهى وفي تهذيب النووى أمر المتوكل ان يقاس الموضع الذي وقف الناس للصلاة فيه على ألف مد فبلغ مقام ألفي ألف ربح مائة ووقع المائتم في أربعة أصناف في المسلمين واليهود والنصارى والمجوس (والبيهقي) نسبة الى بهيق قرية بناحية نيسابور أجاب عن الحسين الامام الحافظ المشهور بالفصاحة والبراعة سمع الحاكم وغيره وتصانيفه نحو ألف قال الذهبي ودانته في الحديث ليست كبيرة بل بورلثة في مروياته وحسن تصرفه فيها الحذقه وخبرته بالابواب والرجال وأقوى بجميع نصوص الشافعي وخرج أحاديثها حتى قال امام الحرم من مامن شافعي الاوولت شافعي عليه منة الا البيهقي فله على الشافعي منة ولد سنة أربع وثمانين وثلاثمائة وتوفي سنة ثمان وخمسين وأربعمائة (والحاكم) الامام الحافظ الكبير محمد بن عبد الله الضبي أبو عبد الله النيسابوري الثقة الثبت المحم على صدقه ومعرفة بالحديث حتى معرفته أكثر الرحلة والسماع حتى سمع بنيسابور من نحو ألف شيخ وفي غيرهما أكثر ولد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة ومات بنيسابور سنة خمس وأربعمائة وتصانيفه نحو خمسمائة قاله الذهبي أو ألف قاله عبد الغافر الفارسي وقال غيرهما ألف وخمسمائة وعنه شربت ماء زمزم وسالت الله أن يرزقني حسن التصنيف (وقال) الحاكم (صحيح الاسناد) ورواه ابن حبان في صحيحه أيضا (وقوله صلى الله عليه وسلم لم نجد ليعني طريقا لم يلق على الارض قبل نفخ الروح فيه) لا مأخوذ من الارض كما قد يتبادر من بقائه جلد على أصله كما مر (وعن مسيرة) بفتح الميم وسكون التحتية (الضبي) كذا في النسخ والذي في العيون والاصابة والسبل كالنور والمقاصد عن مسند أحمد مسيرة لفجر بفتح الفاء وسكون الجيم خرم به السبل وقاله في النور كذا ضبط في نسخة صحيحة من الاستيعاب بالقلم لكن بهامشه بخط ابن الامين الفجر بفتح الجيم قيد به البخاري في التاريخ وهو العطاء وفي الصحاح الفجر بالفتح الكرم قال الذهبي صحابي من اعراب البصرة وزعم ابن الفرغاني ان مسيرة لقبه واسمه عبد الله بن أبي الجعداء والذي أفاده ضريح الحسيني انه غيره وهو الظاهر انتهى فيحتمل انه ضبي ويلقب بالفجر فعلى المصنف عمالي المسند لبيان نسبته وقول الشارح ينافيه قول الاصابة انه تميمي وما ذكر في اللب ان ضبة في تميم فيه انه لم يذكر أن مسيرة تميمي انما قاله في ابن أبي الجعداء وذكر في مسيرة ما يفيد انه ما اثنان لانه ترجمه ثم قال وقيل انه ابن أبي الجعداء الماضي فحكا، مقابلاً وأنه ضبي خلفا ونحو ذلك (قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا قال وآدم بين الروح والجسد) فان ورد أن حقيقة آدم هذا الميكل المخلوق من طين المنفوخ فيه الروح فجموعه ما هو آدم فما معنى البينية أجب بان مجاز عما قبل تمام خلقه قريباً منه كما يقال فلان بين الصحة والمرض أي في حاله تقرب منهما أو قال في النسيم الظاهر انه ظرف زمان بمعنى ان نبوته محكوم بها ظاهرة بين خلق روح آدم وخلق جسده حيث نباه في عالم الارواح وأطلعها على ذلك وأمرها بمعرفة نبوته والاقراء بها وهذا المعنى يفيد قواه بين الماء والطين أي بعد خلق عناصره غير مركبة ولا منفوخ فيها الروح فهو بمعنى الحديث الذي صححه فتكون رواية بالمعنى اذا لم يثبت بهذا اللفظ وهذا مما لم يحكم أحد دخول حياه انتهى (هذا الفطر رواية الامام أحمد) في المسند من طريق بديل بن مسيرة عن عبد الله بن شقيق عن مسيرة الفجر وأخرجه من وجه آخر بالفظم التي جعلت (ورواه البخاري) امام الفن محمد بن اسمعيل الجمعي مناقبه كالشمس (في تاريخه) الكبير صنفه وعمره ثمان عشرة سنة عندقه صلى الله عليه وسلم قال ابن عقدة لو كتب الرجل ثلاثين ألفا ما استغنى عن تاريخ البخاري وقال السبكي تاريخه لم يسبق اليه ومن ألف بعده في التاريخ أو الاسماء أو الكنى فعيل عليه (وأبو نعيم) بالتصغير أحمد بن عبد الله الاسفهماني الحافظ المكثر أخذ عن الطبراني وغيره وعنه الخطيب وغيره مات باصفهان سنة ثلاثين

لا يعترف أى ليلة كانت

وان كان الامراء من
أعظم فضائله صلى الله
عليه وسلم ومع هذا فلم
يشرع تخصيص ذلك
الزمان ولا ذلك المكان
بعبادة شرعية بل غار
حراء الذى ابتدئ فيه
بـ نزول الوحي وكان
يتحراه قبل النبوة لم
يقصده هريرة أحد من
أصحابه بعد النبوة مدة
مقامه بمكة ولا خص اليوم
الذى أنزل فيه الوحي
بعبادة ولا غيرها ولا خص
المكان الذى ابتدئ
بالوحي ولا الزمان بشئ ومن
خص الامكنة والازمنة
من عنده بعبادات لاجل
هذا وأمثاله كان من
جنس أهل الكتاب الذين
جعلوا زمان أحـ وال
المسيح ومواسم وعبادات
كـ يوم الميـ لادويوم
التعميد وغير ذلك من
أحواله وقد رأى عمر بن
الخطاب جماعة يتبادرون
مكانا يصلون فيه فقال
ما هذا قالوا مكان صلى
فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال أتريدون
أن تتخذوا آثار أنبياءكم
مساجداً أهلك من كان
قبلكم هذا فمن أدركته
فيه الصلاة فليصل والا
فليمض وقد قال بعض
الناس ان ليلة الاسراء في
حق النبي صلى الله عليه وسلم

وأربع مائة عن أربع وتسعين سنة ذكره الذهبي (في المحلية) أى في كتاب حلية الاولياء وطبقات
الاصفياء قالوا الماصنفه بيع في حياته بأربع مائة دينار ورواه البغوي وابن السكن وغيرهم كلهم من
هذا الوجه (وصححه الحاكم) في الاصابة سنده قوى لكن اختلف فيه على يد بل بن ميسرة قرواه
منصور بن سعد عنه هكذا وخالفه حماد بن زيد فرواه عن يد بل عن عبد الله بن شقيق قال قيل يا رسول
الله ولم يذكر ميسرة وكذا رواه حماد عن والده وعن خالد المجذاء كلاهما عن عبد الله بن شقيق أخرجه
البغوي وكذا رواه حماد بن سلامة عن خالد عن عبد الله بن شقيق عن رجل قال قلت يا رسول الله وأخرجه
من هذا الوجه أحمد وسنده صحيح انتهى قلت هذا الاختلاف لا يقدر في الحديث لأن رواه حماد بن زيد
وموافقيه المرسل غير قاذحة في رواية من وصله نسخة الاسناد وقد تابع منصوراً على وصله عن يد بل
ابراهيم بن طهمان أخرجه ابن نجيد وهي متبعة تامة وتابعه أيضاً في شيخه خالد المجذاء عند أحمد
وروايته ابن سلامة غاية ما فيها البهام الصحاح ولا ضير فيه لعدالة جميعهم واستظهر البرهان في النور
أنه ميسرة قائل لم يذكره الحسيني في مهمات المسند (وأما ما اشتهر على الاسنة) السنة من لا خبهة
له بالحديث من انه مروى (والفظ كنت نبيا و آدم بين الماء والطين فقال شيخنا العلامة المحافظ
أبو الخير) محمد بن عبد الرحمن (السخاوي) نسبة الى خاقر ية من أعمال مصر على غير قياس (في
كتابه المقاصد الحسنة) في بيان كثير من الاحاديث المشتهرة على الاسنة (لم تقف عليه بهذا
اللفظ انتهى) ما نقله من كلام شيخه وبقية فضلاء عن زيادة كنت نبيا و آدم ولا ماء ولا طين
وقد قال شيخنا في المحافظ ابن حجر في بعض الاجوبة عن الزيادة انها ضعيفة والذي قبلها أقوى
اه ولعله أراد بالمعنى والافق صرح السيوطي في الدرر بأنه لا أصل لهما والثاني من زيادة العوام
وسبقه لذلك المحافظ ابن تيمية فأفتى بطلان اللفظين وأنهما كذب وأقره في النور والسخاوي نفسه
في فتاويه أجاب باعتماد كلام ابن تيمية في وضع اللفظين قائلان وانهما كذب وأقره في النور والسخاوي نفسه
بذلك الخالف والموافق قال وكيف لا يعتمد كلامه في مثل هذا وقد قال فيه المحافظ الذهبي ما رأيت
أشد استحضار المتن وعزوه هامة وكانت السنة بين عينيه وعلى طرف لسانه بعبارة رشيقة وعين
مفتوحة انتهى (وقال العلامة المحافظ) زين الدين عبد الرحمن بن أحمد (بن رجب) الحنبلي
الواعظ المحدث الفقيه البغدادي ثم الدمشقي أكثر الاشتغال حتى مهر وشرح الترمذي والعلال له
وقطعة من البخاري وله طبقات الحنابلة مات في رجب سنة خمس وتسعين وسبعمائة (في اللطائف
وبعضهم يرويه) أى حديث ميسرة (متى كتبت نبيا) أى متى كتبت نبوتك أى ثبتت وحصلت
(من الكتابة) لامن الكون (انتهى قلت وكذا رويناه في جزء من حديث أبي عمرو) بفتح
العين وزيادة واو كافي النور (اسماعيل بن نجيد) بضم النون وفتح الجيم فتحنية سا كنة فدا ل
مهملة ابن أحمد بن يوسف النيسابوري السلمي أحد الأئمة الفصيح البارع الصوفي الشافعي حدث
عن محمد بن أيوب الرازي وأبي مسلم الكجي والامام أحمد وغيرهم وصحب من أئمة الحقائق الجليلين
والخبري حدث عنه خاق منهم سبطه أبو عبد الرحمن السلمي والحاكم والقشيري ومات سنة ست وستين
وثلاثمائة عن ثلاث وتسعين سنة (والفظه) يعني باسناده الى ميسرة وهو حدثنا محمد بن أيوب الرازي
ابننا أبو محمد بن سنان العوفي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن يد بل عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة
الفجر قال قلت يا رسول الله (متى كتبت نبيا) قال كتبت نبيا و آدم بين الروح والجسد) كذا ساقه على
انه من الكتابة والمذكور في العيون عن متى كنت قال كنت من الكون كالأول لا الكتابة وهو الذي
وقع لنا في جزء ابن نجيد وهو ستة وخمسون حديثا بخط طبر امرد الترمذي الناصري الحنفي تلميذ السيوطي

أفضل من ليلة القدر
وليلة القدر بالنسبة إلى
الامة أفضل من ليلة
الاسراء فهذه الليلة في حق
الامة أفضل لهم وليلة
الاسراء في حق رسول الله
صلى الله عليه وسلم أفضل
له فان قيل فايهما أفضل
يوم الجمعة أو يوم عرفة
فقد روى ابن حبان في
صحيحه حديث أبي
هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تطلع
الشمس على يوم أفضل
من يوم الجمعة وفيه أيضا
حديث ثميم بن أوس خيرة
يوم طلعت عليه الشمس
يوم الجمعة قيل وقد ذهب
بعض العلماء إلى تفضيل
يوم الجمعة على يوم عرفة
محتجا بهذا الحديث
وحكي القاضي أبو يعلى
رواية عن أحمد بن ليلة
الجمعة أفضل من ليلة
القدر والصواب ان يوم
الجمعة أفضل أيام الاسبوع
ويوم عرفة ويوم النحر
أفضل أيام العام وكذلك
ليلة القدر وليلة الجمعة
ولهذا كان لوفقة الجمعة
يوم عرفة غربة على سائر
الأيام من وجوه متعددة
أحدها اجتماع اليومين
الذين هما أفضل الأيام
الثاني انه اليوم الذي فيه
ساعة محقة الاجابة
وأكثر الأقوال انها آخر
ساعة بعد العصر وأهل

وعليه خط السيوطي ولكن مثل هذا لا يرد على المصنف لأن روايته هو وقعت كما قال ألم تر قوله رويناه
(فتحمل هذه الرواية مع رواية العرباض على وجوب نبوته وثبوتها) تطف نفسه وعمل الجمل بقوله
(فان الكتابة تستعمل فيما هو واجب) اما شرعا كما قال تعالى كتب عليكم الصيام واما تقديرا كقوله
(كتب الله لاغابن) أي قدر (وعن أبي هريرة) تصغير هرة قيل كناه بها المصطفى لانه وآه وفي كنه هرة
وقيل المكنى انه غيره قال ابن عبد البر لم يختلف في اسم في الجاهلية والاسلام مثل ما اختلف في اسمه
على عشرين قولاً وسرد ابن الجوزي في التلخيص منها ثمانية عشر وقال النووي تبلغ أكثر من ثلاثين قال
الحافظ في الفتح وقد جمعنا في تهذيب التهذيب فلم تبلغ ذلك فيجمل كلامه على الخلاف في اسمه واسم
أبيه معاه واختلف في أرجحها فذهب جمع إلى أنه عمرو بن عامر وذهب كثيرون وصححه النووي إلى
انه عبد الرحمن بن صخر الدوسي أسلم عام خيرة وشهد بعضهما مع المصطفى ثم لزمه وواظبه حتى كان أحفظ
أصحابه وأكثر المكثرين ذكر بقى ابن مخلد أنه روى عنه صلى الله عليه وسلم نحو ألف حديث وثلاثمائة
وأربعة وسبعين حديثاً وتوفي بالمدينة سنة تسع أو ثمان أو سبع وخمسين وأمه اسمها ميمونة قاله
الطبراني وقال أبو موسى المديني أميمة وقال ابن قتيبة في المعارف أميمة بنت صفيح بن الحارث من
دوس أسلمت فدعا لها المصطفى وحديث اسلامها مشهور (انهم قالوا يا رسول الله متى وجبت لك
النبوة) أي حصلت وثبتت (قال: آدم بين الروح والجسد) أي وجبت في هذه الحالة فعامل الحال
وصاحبها محذوفان قاله الطبراني (رواه الترمذي) بكسر التاء والميم وضمة ما وفتح التاء وكسر الميم أبو
عيسى محمد بن عيسى أحد أوعية العلم والحفاظ الكبار كان يضرب به المثل في الحفظ أخذ عن البخاري
وشاركه في شيوخه بل قال ابن عساكر كتب عنه البخاري وحسبه بذلك فخرامات سنة تسع وثمانين
وما تين (وقال حديث حسن وروى في جزء من أمالي أبي سهل القطان عن سهل بن صالح الهمداني)
بفتح الهاء وسكون الميم وفتح الدال المهملة نسبة إلى همدان شعب من قحطان قال في التبصير منها
الصحابة والتابعون وقابعوهم (قال سالت أبا جعفر محمد بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب
الملقب بالباقر قال النووي لانه بقر العلم أي شقه فعرف أصله وخفيه ولذ سنة ست وخمسين وروى عنه
خاق كالزهرى وغيره وبن دينار وكان سيد بني هاشم في زمانه عالماً وفضلاً وسودداً ونبلاً قال ابن سعد ثقة
كثير الحديث مات سنة ثمان عشرة ومائة (كيف صار محمد صلى الله عليه وسلم يتقدم الانبياء وهو آخر
من بعث قال ان الله تعالى لما أخذ الميثاق) في عالم الذر (من بني آدم من ظهرهم) بدل اشتمال مما قبله
بإعادة الجار (ذرياتهم) بان أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلاً بعد نسل كنحو
ما يتوالدون كالذر بنعمان بفتح النون يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبية تهوور كب فيهم عقلاً
والاخبار والاثار شاهد بهذا فتعسف من جعل الآية للتمثيل (وأشهدهم على أنفسهم ألت
ربكم) قالوا بلى (كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من قال بلى) أنت ربنا (ولذلك صار محمد صلى الله عليه
وسلم يتقدم الانبياء وهو آخر من بعث) وأورد على قوله وآدم بين الروح والجسد قوله (فان قلت ان
النبوة وصف) أي معنى يقوم بالهمل وهو كونه موحى إليه بما يعمل به فالمراد بالوصف الاثر وهو في
الاصل مصدر (ولا بد أن يكون الموصوف به موجوداً وانما يكون) (الوصف بالنبوة) (بغد بلوغ)
الموصوف بها (أربعين سنة) اذ هو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومفاده هذا المحصر الشامل لجميع
الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح في زاد المعاد ما يذكر أن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين
سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشافعي وهو كما قال فان ذلك انما روى عن النصارى
والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة أخرج الطبراني في الكبير

الموقف كلهم اذذاك

واقفون للدعاء والتضرع
الثالث موافقته ليوم
وقفه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الرابع ان
فيه اجتماع الخلائق
من أقطار الارض للخطبة
وصلاة الجمعة وبوافق
ذلك اجتماع أهل عرفة
يوم عرفة بعرفة فيحصل
من اجتماع المسلمين في
مساجدهم وموقفهم من
الدعاء والتضرع مالا
يحصى في يوم سواء
الخامس ان يوم الجمعة
يوم عيد ويوم عرفة يوم
عيد لأهل عرفة ولذلك
كره لمن بعرفة صومه وفي
النسائي عن أبي هريرة
قال نهى رسول الله صلى
عليه وآله وسلم عن صوم
يوم عرفة بعرفة وفي
أسناده نظر فان مهدي
ابن حرب الجوزي ليس
بمعروف ومدارفة عليه
ولكن ثبت في الصحيح
من حديث أم الفضل
ان ناسا تماروا عندها
يوم عرفة في صيام رسول
الله صلى الله عليه وآله
وسلم فقال بعضهم هو
صائم وقال بعضهم ليس
بصائم فاستأثرت اليه وقدح
ابن وهب واقف على بعيره
بعرفة فشر به وقد اختلف
في حكمة استحباب فطر
يوم عرفة بعرفة فقالت
طائفة ليعتقوا على الدعاء

يسند رجاله ثقات عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي توفي فيه لفاطمة ان جبريل كان
يعارضني القرآن في كل عام مرة . انه عارضني بالقرآن العوام مرتين وأخبرني انه لم يكن نبي الا عاش
نصف الذي قبله وأخبرني ان عيسى بن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا أرا في الاذهابا على رأس
الستين انتهى ملخصا وروى أبو يعلى عن فاطمة مرفوعا ان عيسى بن مريم مكث في بني
اسرائيل أربعين سنة فهذا ما يؤيد ذلك ولا يرد عليه قوله تعالى في حق عيسى وجعاني نبيا لان معناه
جعلني مباركا نفعالا خيرا والتعبير بلفظ الماضي باعتبار ما سبق في قضائه أو لجعل المحقق وقوعه
كالواقع ولا قوله في يحيى وآتيناهم صديا لان معناه الحكمة وفهم التوراة ومن فسره بالنبوة فهو
مجاز لانه لظهور آثارها كأنه أوتيهها ولا ما في تهذيب النووي وعرائس العلوي ان صاحبها بعثه الله الى
قومه وهو شاب أقام فيهم عشرين سنة وتوفي بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة لحوار أنه على التقريب
باسقاط عامي الولادة والموت فلا ينافي انه أرسل على رأس الاربعين وكونه في ذلك السن لا ينافي إطلاق
الشاب عليه . كما أطلق أنس لفظ الشاب على المصطفى في حديث الهجرة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة
وقد روى ابن مردويه والضيافي المختارة عن ابن عباس رفعه ما بعث الله نبيا الا شابا (مهمة) . وقع
للحافظ الجلال السيوطي في تكملة تفسير الهلي وشرح النقاية وغيرهما من كتبه الجزم بان عيسى
رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما زالت أعجب منهم من يدحضه واتقاه
وجعه للعقول والمنقول حتى رأيت في مرقاة الصعود رجوع عن ذلك فقال في شرح حديث في مكث في
الارض أربعين سنة قال ابن كثير يشكل عليه ما في مسلم انه يمكث سبع سنين الا ان يحمل على اقامته بعد
نزوله و يكون ذلك مضافا الى مكانه قبل رفعه الى السماء وكان عمره حينئذ ثلاثا وثلاثين سنة على
المشهور قلت وقد أقت سنين أجمع بذلك ثم رأيت البيهقي قال في كتاب البعث والنشور وهكذا في هذا
الحديث ان عيسى يمكث في الارض أربعين سنة وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو في قصة
الدجال فيبعث الله عيسى بن مريم فيطأ به فيهلكه ثم يلبث الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين
عداوة قال البيهقي ويحتمل ان قوله ثم يلبث الناس بعده أي بعده موته فلا يكون مخالفا للآول اه
فترجع عندي هذا التأويل لوجوه أحدها ان حديث مسلم ليس نصا في الاخبار عن مد تلبث عيسى
وذلك نص فيها والثاني ان ثم تؤيد هذا التأويل لانها للترانخي والثالث قوله يلبث الناس بعده
فيتجه ان الضمير فيه لعيسى لانه أقرب مذكور والرابع انه لم يرد في ذلك سوى هذا الحديث المحتمل
ولا ثاني له وورد مكث عيسى أربعين سنة في عدة أحاديث من طرق مختلفة منها هذا الحديث الذي
أخرجه أبو داود وهو صحيح ومنها ما أخرجه الطبراني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ينزل عيسى بن مريم فيمكث في الناس أربعين سنة ومنها ما أخرجه أحمد في الزهد عن أبي هريرة قال
يلبث عيسى بن مريم في الارض أربعين سنة ليقول للبطحامسيلي عسلا لالت ومنها ما أخرجه أحمد
في مسنده عن عائشة مرفوعا في حديث الدجال فينزل عيسى بن مريم فيقتله ثم يمكث عيسى في الارض
أربعين سنة اماما عادلا وحكما مستظا ورد أيضا من حديث ابن مسعود عند الطبراني فهذه الاحاديث
الصريحة أولى من ذلك الحديث الواحد المحتمل اه (أيضا) أي كما انه لا بد للنبوة من محل تقوم به
والمعاطفات هذا اتفاقا في الاشتراط فصح لفظ أيضا (فكيف بوصفه) أي بوصف النبوة (قبل
وجوده) صلى الله عليه وسلم في الخارج (وارساله) في ذكره مع ان فرض السؤال في النبوة اشعار بانها
متعاربان وهو الصحيح وقيل نبوته سابقة على ارساله (أجاب) كذا في نسخ بلافاة وفي أخرى بها والاولى
أولى اذ الفعل هنا ماض متصرف وليس مما تدخل عليه الفاء فانها تدخل في سبعة مواضع جمعها القائل

وهذا قول المحر في وغيره
وقال غيرهم منهم شيخ
الاسلام ابن تيمية المحكمة
فيه انه عيد لاهل عرفة
فلا يستحب صومه لهم
قال والدليل عليه
الحديث الذي في السنن
هذه صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال يوم عرفة ويوم
النحر وأيام منى عيدنا
أهل الاسلام قال شيخنا
وانما يكون يوم عرفة
عيدا في حق أهل عرفة
لاجتماعهم فيه بخلاف
أهل الامصار فانهم انما
يجتمعون يوم النحر
فكان هو العيد في حقهم
والمقصود انه اذا اتفق
يوم عرفة يوم جمعة فقد
اتفق عيدان معا
السادس انه موافق ليوم
اكمل الله تعالى دينه
لعباده المؤمنين واتمام
نعمته عليهم كما ثبت في
صحيح البخاري عن
طارق بن شهاب قال جاء
يهودي الى عمر بن
الخطاب فقال يا أمير
المؤمنين آية تقرؤها في
كتابكم لو علينا معشر اليهود
نزلت ونعلم ذلك اليوم
الذي نزلت فيه لا نتخذناه
عيدا قال أي آية قال اليوم
أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الاسلام
دينا فقال عمر بن الخطاب
إني لأعلم اليوم الذي

اسمية طلبية وبجماد * وبما وقد بولن وبالتنفس

وقد اشتهر أن ذا البيت للفقير العلامة الاجهوري وادعاه شيخنا الكنه قال لنا في قراءة المعنى انه رآه
لا قدم منه وهو كما قال فقد ذكره الشيخ عمر بن نجيم الحنفى في شرح الكنى في باب تعليق الطلاق فقال
جواب الشرط يجب افتراءه بالقاء حيث لم يسمع له شرطا وذلك في مواضع جمعت في قواه طلبية
واسمية الخ فلعله من توافيق الخاطر (العلامة) أبو حامد حجة الاسلام محمد بن محمد (الغزالي) بفتح
الغين المعجمة وشدة الزاى على المشهور كما قال ابن الاثير وفي التبيين عن الغزالي انه أنكر التشديد
وقال انما أنا بالتخفيف نسبة الى غزاة من قرى طوس وفي المصباح عن بعض ذريته أخطأ الناس في
تشديد جداولكن قال ابن الاثير انه خلاف المشهور قال وأظن انه نسبة الى الغزالي على عادة أهل جرجان
وخوارزم كما عصارى الى العصارى قال وحكى لي بعض من ينسب اليه من أهل طوس انه منسوب الى
غزاة بنت لعب الاحبار اه وفي طبقات السبكي كان والده يغزل الصوف ويبيعه يد كان بطوس
(رحمه الله) ذكره الاسنوى في المهمات ترجمة حسنة منها هو قلوب الوجود والبركة الشاملة لكل موجود
وروح خلاصة أهل الايمان والطريق الموصل الى رضا الرحمن يتقرب به الى الله تعالى كل صديق ولا
يبغضه الا ملحد او زنديق قد انفرق في ذلك العصر عن الزمان كما انفرق في هذا الداب فلا يترجم معه فيه
لانسان اه وله كتب نافعة مفيدة خصوصا الاحياء فلا يستغنى عنه طالب الاخرة مات بطوس سنة
خمسة وخمسمائة (في كتابه النفخ والنسوية عن هذا) المتقدم وهو قوله كنت نبيا وادم الخ (وعن قواه)
صلى الله عليه وسلم (كنت أول الانبياء خلقا وآخرهم بعثا) رواه هذا اللفظ ابن أبي حاتم في نفسه
وأبو اسحق الجوزقان في تاريخه عن أبي هريرة رفعه بلفظ كنت وما يقع في نسخ بلفظ أنا فتحرى
أورواية بالمعنى (بان المراد بالخلق هنا التقدير دون الابدان) اذ هو خلاف الواقع (فان قيل ان ولده أمه
لم يكن موجودا مخلوقا ولكن الغايات والكمالات سابقة في التقدير لاحقة في الوجود قال وهو معنى قولهم
أي المتقدمين (أول الفكرة آخر العمل أول الفكرة) كذا في النسخ الفكرة بالهاء في الموضعين والمذكور
في كتاب الغزالي المزبور بدون هاء فيهما ونظمه القائل

نعم ما قال زمرة الدول * أول الفكر آخر العمل

(وبيانه) أي ايضاح قولهم المذكور (ان المهندس) قال الجوهري المهندس الذي يقدر مجارى القنا
والابنية والعرب صيروا زايه سينا فقالوا مهندس في كلام العرب زاي قبلها دال وفي القاموس هندوس
الامر بالضم العالم به جمعه هنداسه والمهندس مقدر مجارى القنا حين تحفر والاسم الهندسة مشتق
من المهندس معرب اندازة فبدلت الزاي لاهم ليس لهم دال بعده زاي اه (المقدر للدار أول ما يمثل في
نفسه صورة الدار فيحصل في تقديره دارا كاملة وأخره) وزان قصبة كما في المصباح وغيره وحكى في
القاموس ضم أول أي آخر (ما يو جد في أعماله هي الدار الكاملة فالدار الكاملة هي أول الاشياء في حقه
تقدير أو آخرها وجود الان ما قبلها من ضرب البنات) بكسر الموحدة جمع ابنة بالكسر وتسكن للتخفيف
ما يعمل من الطين ويبنى به (وبناء الحيطان) جمع حائط الجدار قال القاموس والقياس حيطان
(وتركيب المزدوج) جمع جذع وهو ساق النخلة (وسيلة الى غاية) أي نهاية (وكمال) عطف تفسير (وهي
الدار الكاملة فالغاية هي الدار ولا جاهات تقوم) بضم الفتحة وفتح القاف واوا المشددة أي توجد
(الآلات والاعمال ثم قال) الغزالي بعد كلام (وأما قواه عليه الصلاة والسلام كذا نبيا) وادم بين
الروح والجسد (فاشارة) أي فهو اشارة (الى) اذكرنا وانه كان نبيا في التقدير قبل تمام خلقه) بكسر
فسكون (آدم عليه الصلاة والسلام لانه) أي الحال والشان (لم ينشأ خلق آدم الا ينزع من ذريته

نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعرفة يوم الجمعة ونحن واقفون معه بعرفة السابعة من موافق ليوم الجمع الأكبر والموقف الأعظم يوم القيامة فإن القيامة تقوم يوم الجمعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها فيه عبد مسلم سأل الله خيرا إلا أعطاه إياه ولهذا شرع الله سبحانه وتعالى لعباده يوما يجتمعون فيه فيذكرون المبدأ والمعاد والجنة والنار وأذن الله تعالى لهذه الأمة يوم الجمعة اذ فيه كان المبدأ وفيه المعاد ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في فحره سورتي السجدة وهل أتى على الإنسان لاشمأله ما على ما كان وما يكون في هذا اليوم من خلق آدم وذکر المبدأ والمعاد ودخول الجنة والنار فكان يذكر الأمة في هذا اليوم بما كان فيه وما يكون فيه كذا يتذكر الإنسان بأعظم مواقف الدنيا وهو يوم عرفة الموقف الأعظم بين يدي

محمد صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى لا آدم لولاه ما خلقت (ويستصني) أي يستخلص من الكدورات كإخراج العلقة وشق الصدر (تدريجاً) أي شيئاً شيئاً (إلى أن يبلغ كمال الصفات) من إضافة الصفة للموصوف أي الصفات الكاملة أو بمعنى الكامل من الصفات وهو أعلاها وهذا على ما في النسخ الصفات بالتاء والذي في كتاب الغزالي المذكور الصفات بالياء (قال لا تفهم هذه الحقيقة إلا بان يعلم أن للدار وجودين وجوداً بالنصب بدل مفصل من مجمل (في ذهن المهندس ودماعه) عطف تفسير لبيان محله عند الحكماء إذا كان ذهن القوى المدركة الباطنة وهي حاصلة في مقدم الدماغ وذكره لبيان تصويره في حد ذاته فلا ينافي أن الغزالي كغيره من أهل السنة لا يقول به (والوجود الثاني أنه) أي المهندس (ينظر إلى صورة الدار خارج ذهنه في الأعيان والوجود الذهني سبب الوجود الخارج للعين فهو سبابة لا محالة) بفتح الميم أي لا بد كما في المختار (كذلك) مبتدأ حذف خبره أي كهدن الوجودين فعل الله وتصرفه في خلقه كما أشار إليه بقوله (فاعلم) وهذا جواب شرط مقدر نشأ من قواه وكذلك أي وإذا أردت معرفة ذلك في حقه تعالى وفيه إشارة إلى استحالة الوجود الذهني في حقه تعالى وأن التشبيه إنما هو من حيث سبق التقدم ثم الإيجاد فقط (إن الله تعالى يقدر) الأشياء قبل إيجادها (ثم يوجد) ذلك الذي قدره (على وفق التقدير ثانياً انتهى) واقتصر على هذين الوجودين لأنهما الصالحان في مادة جوابه والافلاكي من حيث هو وجودان آخران وجود في الكتابة ووجود في العبارة يخرج به المجعري مقدماً العيني على الذهني نظر إلى الأخبار بالشئ بعد تحصيله وتعلقه عند الخبر بالكسر والغزالي قدم الذهني نظر إلى صورة تحصيل الشئ في نفسه وللقرافي في شرح تقيته قال الغزالي المختار عندى أن للشئ في الوجود أربع مراتب حقيقة في نفسه وثبوت مثاله في ذهن ويعبر عنه بالعلم التصوري الثالثة أليف أصوات بحروف تدل عليه الربعة كاليف رقوم تدرك بحاسة البصر دالة على اللفظ وهي الكتابة فالكتابة تبسغ للفظ اذ تدل عليه واللفظ تبسغ للعلم والعلم تبسغ للعلوم فهذه الربعة متطابقة متوازنة إلا أن الأولين وجودان حقيقيان لا يختلفان في الأعصار والامم واللفظ والكتابة مختلفان فيهما الوضعهما بالاختيار (وهو) أي مقاله الغزالي (متعقب) أي مردود (بقول الشيخ) الإمام العلامة أبي الحسن علي بن عبيد الكافي الملقب (تقي الدين السبكي) العقبة المحفوظ المفهرص على المتكلم النحوي النعوى الجسدي الخلفي النظاري شيخ الإسلام بنية المجتهدين ولد بسبك من أعمال المنوفية في صفر سنة ثلاث وثمانين وستمائة برع في العلوم وانتهت إليه الرئاسة بمصر وصنف تصانيف عديدة وتوفي بجزيرة الفيل على شاطئ النيل يوم الاثنين رابع جمادى الآخرة سنة ست وخمسين وسبعمائة (أنه قد جاء أن الله خلق الأرواح قبل الأجساد) وإذا كان كذلك (فقد يكون الإشارة بقوله) صلى الله عليه وسلم (كنت نبياً إلى روحه الشريفة أو إلى حقيقة من الحقائق) فيكون لنبوته محل قامت به وهذا جواب قول السائل لا بد للوصف من محل يقوم به وترك جواب أنها إنما تكون بعد الأربعين وأجاب شيخنا بجواز أن محله في النبوة المتعلقة بالجسد بعد ارتباط الروح به فلا ينافي أن إفاضة النبوة على الروح ووصفها به حقيقة لعدم اشتراط المحل الذي تقوم به النبوة خارجاً عن هذا قال وقد يؤخذ ذلك من إفاضة النبوة على روحه اذ من لازم حصولها على الروح عدم اشتراط وجود الجسد في الأعيان فضلاً عن بلوغ أربعين ولما استشعر سؤال ما تلك الحقائق قال مجيباً (والحقائق تنصرف عقولنا عن معرفتها وإنما يعلمها خالقها ومن أمده الله بنور الهوى) يدرك به ما يخفى من لم يره (ثم إن تلك الحقائق يوتى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من حين خلق آدم) أي من وقت ابتداءه وقبل تمامه (آقاها الله) بالمبدأ أعطاها

الرب سبحانه في هذا
اليوم بعينه ولا ينصف
حتى يستقر أهل الجنة
في منازلهم وأهل النار في
منازلهم الثامن ان
الطاعة الواقعة من
المسلمين يوم الجمعة وليلة
الجمعة أكثر منها في سائر
الأيام حتى ان أكثر أهل
الفجور يحترمون يوم
الجمعة ويرون ان
من تجرى فيه على معاصي
الله عز وجل جعل الله
عقوبته ولم يمهله وهذا أمر
قد استقر عندهم وعلموه
بالتجارب وذلك لعظم
اليوم وشرفه عند الله
واختيار الله سبحانه له
من بين سائر الأيام ولا
ريب ان للوقت فيه منزلة
على غيره التسامح انه
موافق ليوم المزيدي في
الجنة وهو اليوم الذي
يجمع فيه أهل الجنة في
وادي فوح ينصب لهم
منابر من أولئها منابر من
ذهب ومنابر من زبرجد
وباقوت على كتب ان
المسك فينظرون ربه
تبارك وتعالى ويتجلى
لهم فيرونه عيانا ويكون
أسرعهم موافاة أعجلهم
رواحا إلى المسجد وأقربهم
منه أقربهم من الامام
فأهل الجنة مشتاقون
إلى يوم المزيدي فيها لما ينالون
فيه من الكرامة وهو يوم
جمعة فاذا وافق يوم عرفة

(ذلك الوصف) وهو راد اعطاء بقوله (بان يكون خلقها متبينة لذلك) أي انبول النبوة (وأفاضه) أي
ذلك الوصف (عليها من ذلك الوقت) حقيقة سابقة على خلق آدم وحصول النبوة عند خلقه في
اللطائف والسبل وهذه أي الصفة التي هي النبوة الثابتة مرتبة ثالثة وهي انتقاله من مرتبة العلم
والكتابة إلى مرتبة الوجود العيني الخارجي قال شيخنا فاذا أن نبوته مقدرة في العلم أولاً ثم تعلقت بها
الكتابة ثم تعلقت بها الابرار والايحاد للملائكة في الوجود العيني وقضية ما من ابرار حقيقة قبل سائر
الموجودات أن المراتب أربع تعلق العلم بانه يصير نبيا ثم خلق نوره ثم كتبه في أم الكتاب ثم اظهره
للملائكة وقد يشع بهذا قواه وهي انتقاله الخ (فصار) عليه السلام أي حقيقة أو روحه (نبيا وكتب)
الله تعالى (اسمه) عليه السلام (على العرش وأخبر) الله (عنه بالرسالة ليعلم ملائكة وغيرهم) من
العالم الموجود حينئذ الذي سيوجد من بني آدم (كرامته عنده في حقيقة وجوده من ذلك الوقت
وان تأخر جسده الشريف) أي ايجاده (المتصف بها) وقوله (واتصاف حقيقة) مبتدأ (بالاوصاف
الشريفة المفاضة عليه) صفتان للاوصاف (من الحضرة الالهية) متعلقة بمفاضة بلا ريب وجعله خبر
اتصاف بوجه السمع وباباه الطبع فليس القصد الاخبار بان اتصافه كان من الحضرة بل حصوله من
ذلك الوقت وانما سقط خبر المبة من قلم المصنف سهوا وهو ثابت في كلام السبكي الناقل عنه المصنف
ولفظه واتصاف حقيقة بالاوصاف الشريفة المفاضة عليه من الحضرة الالهية حاصل من ذلك الوقت
(وانما يتأخر البعث والتبليغ) فلا حاجة أيضا لجعل اتصافه على أعلى جسده أي تأخر اتصافه
بالاوصاف في الوجود العيني لجسده وأنه أقرب بل هو تعسف أيضا باباه وقوله بعد وانما المتأخر كونه
وتنقله ويعدله المحصر في قواه انما يتأخر الخ يصير معناه عسرا ولكن قد علمت ان منشا هذا التحمل
سقوط الخير وأنه موجود في كلام من عزاليه فلا معدل عنه وبه استقام الكلام بلا تعسف (وكل ماله
من جهة الله ومن جهة أهل ذاته الشريفة وحقيقة معجزة لا تأخر فيه) جملة خبرية كالمفسرة لما قبلها
كتوبه (وكذلك استنبأوه) أي جعله نبيا فالسين للتوكيد لا للطلب (وايتأوه) الكتاب والمحكم والنبوة
مقدم على ذاته (وانما المتأخر كونه وتنقله إلى أن ظهر صلى الله عليه وسلم وقد علم من هذا) الخبر الذي
هو ان الله خلق الارواح قبل الاجساد (ان من فسر) أي الكون نبيا و آدم بين الروح والجسد كالغزالي
(يعلم الله بانه سيصير نبيا) يصل الى هذا المعنى لان علم الله محيط بجميع الاشياء ووصف النبي صلى
الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه انه أمر ثابت له في ذلك الوقت ولو كان المراد بذلك
مجرد العلم) أي علم الله (بما سيصير في المستقبل لم يكن له) عليه (السلام خصوصية) بضم الخاء وفتحها
وهو أفصح كذا في المختار كاصوله الصحاح وفي المصباح والفتح لغة وكذا أفاده القاموس بقوله وتفتح (بانه
نبي و آدم بين الروح والجسد لان جميع الانبياء يعلم الله تعالى نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من
خصوصية) أمر ثابت (للنبي صلى الله عليه وسلم) دون غيره (لأجلها أخبر بهذا الخبر اعلاما لامة ليعرفوا
قدره عند الله تعالى) الى هنا كلام السبكي بتقديم وتأخير حسب ما ذكره في رسالة لطيفة سماها الاعظم
والمنه في التؤمن به ولتسخره وفهمه المصنف خف ردا على الغزالي بقواه وهو متعقب وفيه انه انما عسر
بالتقدير وهو مرتبة تغير العلم فيجوز ان أمر اختصاص به قبل خلق آدم دون بقية الانبياء فلا يتم رده به
ويحتمل أن مراد السبكي الرد على غير الغزالي وهو ظاهر قوله ومن فسر دون من قدر وفي نسيم الرياض
قد يقال من فسر العلم مراد علم أظهره الله لغيره من الملائكة والارواح شريفا له وتعظيما وكونه
إشارة الى حقيقة انه أراد به روحه رجع الى ما قبله وان أراد غيره فلا يعقل عنده من خارج بقية التقليد
من جوده اه (وعن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة فوحدة نسبة الى شعب بطن من همدان

كان له مزية واختصاص

وفضل ليس ان غيره
العاشر انه يدنو الرب
تبارك وتعالى عشية يوم
عرفة من اهل الموقف ثم
يباهي بهم الملائكة
فيقول ما اراد هؤلاء
أشهدكم اني قد غفرت لهم
ويحصل مع دنوه منهم
تبارك وتعالى ساعة
الاجابة التي لا فيها
سؤال يسأل خيرا فيقربون
منه بدعائه والتضرع
اليه في تلك الساعة
ويقرب منهم تعالى نوعين
من القرب أحدهما قرب
الاجابة الممثلة في تلك
الساعة والثاني قرب
الخاص من اهل عرفة
ومباهاته بهم ملائكة
فتستشعر قلوب اهل
الايمان هذه الامور
فتزداد قوة الى قوتها وفرحها
وسرورها وابتهاجا ورجاء
لفضل ربها وكرمها فهذه
الوجوه وغيرها فضلت
وقفة يوم الجمعة على غيرها
وأما ما استفاض على
السنة العوام بانها تعدل
ثنتين وسبعين حجة
فباطل لا أصل له عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا عن أحد من
العصابة والتابعين والله
أعلم

(فصل) والمقصود ان
الله سبحانه وتعالى اختار
من كل جنس من الجن

يسكون الميم كما في الكواكب وصدر به في اللب وقال ابن الاثير بطن من جبر عار بن شم احيل الكوفي أبي
عمر والتابعي الوسط ولد لست مضى من خلافة عمر على المشهور وروى عن علي والسبطين وسعد وسعيد
وابني عباس وعمر وغيرهم وقال أدر كت خمسمائة صحابي وما كتبت سوداء في بيضاء قولا حدثني أحد
محدثي الاحفظه مر به ابن عمر وهو يحدث بالمغازي فقال شهدت القوم فلهوا وحفظ لها واعلم بهامني
قال مكحول ما رأيت أفقه منه وابن عيينة كان أكبر الناس في زمانه مات بالكوفة سنة ثلاث ومائة
أو أربع أو سبع أو عشر ومائة (قال رجل) يحتمل انه عمر (بارسول الله متى استنبتت قال وآدم بين
الروح والجسد حين أخذه في الميثاق) وعند أبي نعيم عن الصنابحي عن عمر بن الخطاب انه قال يا رسول
الله متى جعالت نبيا قال وآدم بين الروح والجسد (رواه) أبو عبد الله محمد (بن سعد) بن منيع الهاشمي
مولاهم البصري كاتب الواقدي روى عنه كثير اوعن هشيم وابن عيينة وابن علبه وطبة ثم كتب
الفقه والحديث والغريب والعربية ووصف الطبقات الكبير والصغير والتاريخ قال أبو حاتم وغيره
صدوق مات في جمادى الآخرة سنة ثلاثين أو خمس وثلاثين ومائتين عن اثنتين وستين سنة (من رواية
جابر) بن يزيد بن الحرث (المعنى) بضم الجيم وسكون العين أي عبد الله الكوفي عن الشعبي وأبي
الطفيل وعنه شعبة والسفيان ضعيف شيعي تركه الحفاظ ووثقه شعبة فثبت قال أبو داود ليس له في
كتاني حديث سوى السهومات سنة ثمان وعشرين ومائة (فيما ذكره ابن رجب) المحافظ عبد الرحمن
(فهذا) أي مرسل الشعبي على ضعفه المعتبر بحديث عمر السابق (يدل على انه من حين صور آدم طينا
استخرج منه محمد صلى الله عليه وسلم ونبي) وأخذ منه الميثاق ثم أعيد الى ظهر آدم حتى يخرج وقت
خروجه الذي قدر الله خروجه فيه فهو أولهم خلقا لا يقال يلزم) على ما تقدم (خلق آدم قبله) لانه
استخرج من طينته فينابي خير كنت أول الانبياء خلقا (لان آدم) تعليل لنبي القول للقول المنفي فهو
نفس الجواب (كان حينئذ) أي حين نبي النبي وأخذ منه الميثاق (موافا) بفتح الميم (لارواح) صفة
كاشفة في الصحاح الموات بالضم الموت وبالفتح مالا روح فيه (ومحمد صلى الله عليه وسلم) كان حيا حين
استخرج) من طينة آدم (ونبي) وأخذ منه ميثاقه فهو أول النبيين خلقا وآخرهم بعثا) كما قال (فان قلت
ان استخرج ذرية آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه كما دل عليه أكثر الاحاديث) وأقلها انه استخرج
قبل نفخ الروح روى عن سلمان وغيره قال في اللطائف ويدل له ظاهر قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم
الآية على ما فسر به مجاهد وغيره ان المراد اخراج ذرية آدم من ظهره قبل أمر الملائكة بالسجود له
ويحتمل أن يدل له أيضا قوله آدم بين الروح والجسد جوابا لما استنبتت (والذي تقرر هذا انه استخرج
ونبي) وأخذ منه الميثاق قبل نفخ الروح في آدم عليه الصلاة والسلام) فهل هذا خصوصية للصطفى أم
مبنى على خلاف ما دل عليه أكثر الاحاديث (أجاب بعضهم بانه صلى الله عليه وسلم خص باستخراجه
من ظهر آدم قبل نفخ الروح فيه فان محمد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من خلق النوع الانساني)
اذلولاه ما خلق (وهو عينه وخلصته واسطة عقده) بكسر العين أي الجوهر الذي في وسط القلادة وهو
أجودها (والاحاديث السابقة صريحة في ذلك) الذي قلنا انه خصوصية (والله أعلم) قال العلامة
الشهاب القرافي لفظ والله أعلم لا ينبغي أن توضع هي ونحوها الاوينى بها ذكر الله فان استعمال
الفاظ الاذكار لا على وجه الذكروا التعظيم قلة أدب مع الله تعالى ينهى عنه بل ينهى بها معناها الذي
وضعت له لغة وشرعا (وروى) عند ابني جرير وكثير (عن علي بن أبي طالب) أمير المؤمنين زوج
البتول الزهراء تربية من خص بالنظر ليله الاسراء القائل في حق من كنت مولاه فعلى مولاه رواه
الترمذي والنسائي وغيرهما باسناد صحيحة وعند مسلم وأحمد لا يجهل الامؤمن ولا يفضلك الامنافق

لنفسه وارضاءه دون غيره
فانه تعالى طيب لا يحب
الا الطيب ولا يقل من
العمل والكلام والصدقة
الا الطيب فالطيب من
كل شيء هو مختاره تعالى
وأما خلقه تعالى فعام
للنوعين وبهذا يعلم
عموان سعادة العبد
ومشقاوته فان الطيب
لا يناسبه الا الطيب ولا
يرضى الاب ولا يسكن الا
اليه ولا يطمئن قلبه الا به
فله من الكلام الطيب
الذي لا يصعد الى الله
تعالى الا هو وهو أشد شيء
نفرة عن الفحش في
المقال والتفحش في
اللسان البذي والكذب
والغيبة والنميمة
والبهتان وقول الزور وكل
كلام خبيث وكذلك
لا يالف من الاعمال الا
أطيبها وهي الاعمال
التي اجتمعت على حسنها
الفطر السليمة مع
الشرائع النبوية وزكاتها
العقول الصحيحة فاتفق
على حسن منها الشرع
والعدل والقطرة مثل
أن يعبد الله وحده
لا يشرك به شيئا ويؤثر
مرضاته على هواه
ويتجنب اليه بجهده
وطاقته ويحسن الى
خلقه ما استطاع فيفعل
بهم ما يحب أن يفعلوا به

من أقبح شهيرة كثيرة جدا حتى قال أجدوا النساء واسماعيل القاضي ولم يرد في حق أحد من الصحابة
بالاسانيد الجياد أكثر مما جاء في حق علي رضي الله عنه (انه قال) في تفرقة له تعالى واذا أخذ الله ميثاق
النبيين الآية (لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده) الى عيسى ان قلنا يا مشهور ومن انه ليس بينه وبين
المصطفى نبي أو الى من بعده أيضا كخالد بن سنان (الأخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم لم تكن
بعث وهو حي ليؤمن به ولينصره وبأخذ العهد بذلك على قومه) المبعوث فيهم الرواية بنصب يأخذ
عن عياض كما أفاده الشافعي والمصنف في حواشيها للشافعي عطاء ثلثين عطف على يؤمن بتقدير نون
التوكيد الخفيفة ورد بانه حيث لا يكون من جزاء الشرط فيلزم أن الأخذ من الامة بعد بعثة المصطفى
وليس المراد فالعطف على جملة لأن بعث الخ على انها في موضع مفرد والوجه أن التقدير وأمر أن يأخذ
نحو علفتها تبنا (وهو مروي عن ابن عباس أيضا) موقوف عليها الفظا مرفوع حكما لانه لا مجال للرأى
فيه (كما ذكره العماد) المحفوظ والفضايل اسمعيل بن عمر (ابن كثير) القيسي المقتى المحدث البارع
المتقن كثير الاستحضار سارت تصانيفه في البلاد في حياته مات سنة أربع وسبعين وسبعمائة عن أربع
وسبعين سنة (في تفسيره) الذي لم يؤلف على غظم مثله ورواه ابن عساكر والبغوي بنحوه ووقع للزر كشي
وابن كثير والمحافظ في الفتح عزوه لصحيح البخاري قال الشافعي ولم أنظر به فيه انتهى وقال البغوي
اختلف في معنى الآية فقل أخذ الميثاق من النبيين أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته وان يصدق بعضهم
بعضا وأخذ العهد على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده وينصره ان أدركه والا يامر قومه بنصره فاخذ
الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد وقيل انما أخذ الميثاق عليهم في محمد
صلى الله عليه وسلم واختلف على هذا فقل الأخذ على النبيين وأمرهم كلهم اكتب في ذكر الانبياء لان
العهد على المتبوع عهد على التابع وهو معنى قول علي وابن عباس وقال مجاهد والربيع أخذ الميثاق
انما هو على أهل الكتاب الذين أرسل منهم النبيون ألا ترى قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تحونوا
كان مبعوثا لاهل الكتاب دون النبيين يدل عليه قراءة ابن مسعود وأي واذا أخذ الله ميثاق الذين
أوتوا الكتاب وأما القراءة المعروفة فالمراد منها أن الله أخذ عهد النبيين أن يأخذوا الميثاق على أنفسهم
بذلك انتهى ملخصا (وقيل ان الله تعالى لما خلق نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم) أي أكل خلقه
بافاضة الكمالات والنبوة على نوره (أمره أن ينظر الى أنوار الانبياء عليهم الصلاة والسلام) لخلق
نفس النور فلا يرد اقضاء خلق نور الانبياء قبل نوره لان تعليق الحكم على شيء يستدعي وجوده
قبله أو المراد لما خلق نوره أخرجه منه أنوار بقية الانبياء ثم أمرهم بذلك ولوقبل افاضة النبوة على ذلك
النور لكان الاول أوفق بقولهم آمنابه ونبوته اذا المتبادر افاضة النبوة عليه بالفعل (فغشيه من نوره
ما) أي الذي (أنطقهم الله به وقالوا يا ربنا من غشينانوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله ان آمنتم
به جعلتكم أنبياء قالوا آمنابه ونبوته فقال الله تعالى) لهم أ (أشهد عليكم) بحذف همزة الاستفهام
المقدرة (قالوا نعم) أشهد علينا (فذلك قوله تعالى) اذكر (اذ) حين (أخذ الله ميثاق النبيين) عهدهم
(لما) بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق وكسر هاء متعلق بأخذوا وما موصولة
على الوجهين أي للذي (آيتكم) آياه وقرئ آيتناكم (من كتاب وحكمه) ثم جاءكم رسولا مصدق لما معكم
من الكتاب والحكمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم (لتؤمن به ولتنصرنه) جواب القسم وأمرهم بتبع لهم
في ذلك (الى قوله) وأنا معكم من الشاهدين (عليكم وعلى أممكم) قال الشيخ فني الدين السبكي في رسالة
صغيرة سماها التعظيم والمنة في المؤمنين به ولتنصرنه (في هذه الآية الشريفة من التثنية بالنبي صلى
الله عليه وسلم وتعظيم قدره العلي لا يخفى وفيه) كانه ذكر على معنى نظم الآية والافتقار سابقه وفيها

ويعاملهم بما يحب أن
يعاملوا به ويدعهم عما
يجب أن يدعوه منه
وينصحبهم بما ينصح به
نفسه ويحكم لهم بما يجب
أن يحكم به ويحمل
أذاهم ولا يحكمهم إذاه
ويكف عن أعراسهم
ولا يقابلهم بما نالوا من
عرضه وإذا رأى لهم
حسنا أذاعه وإذا رأى
سيئا كتمه ويقيم أعارهم
ما استطاع فيه إلا يظل
شريعة ولا يناقض الله
أمر ولا يهياوله أيضا من
الاخلاق أطيبها وأزكاها
كالحم والوقار والسكينة
والرحمة والعبر والوفاء
وسهولة الخائب ولين
العريكة والصدق
وسلامة الصدر من الغل
والغش والحق والحمد
والتواضع وخفض
الجناح لاهل الايمان
والعزة والغلظة على أعداء
الله وصيانة الوجه عن
بذله وتذله لغير الله
والعفة والشجاعة
والسخاء والمروعة وكل
خلق تفقت على حسنه
لشرائع الفطر والعقول
وكذلك لا يختار من
المطاعم الأطيبها وهو
الحلال الهني المزي الذي
يختار المسلمين والروح
أحسن تغذية مع سلامة
العبد من تبعته وكذلك
لا يختار من المناكح إلا

مع ذلك انه على تقدير مجيئه في زمانهم يكون رسالا اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من
آدم الى يوم القيامة) هذا التقدير (ويكون الانبياء وأممهم كلهم من أمته) مع بقاء الانبياء على نبوتهم
(ويكون قواه) صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث رواه الشيخان وغيرهما (وبعثت الى الناس كافة)
قومي وغيرهم من العرب والعجم والاسود والاحمر وفي رواية لمسلم الى الخلق كافة وهو يتناول الجن
اجما والملائكة في أحد القولين وروجه ابن خزم والبارزى والسبكي وغيرهم ويأتى بسطه ان شاء الله
في الخصائص (الاختصاص به الناس) الكائنون (من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا)
ونحوه البارزى في توثيق عرا الايمان وادعى بعضهم ان ما ذكره السبكي غريب لا يوافق عليه من يعتد
به فالجهور على ان المراد بالكافة ناس زمانه من بعدهم الى يوم القيامة ودفعه شيخنا لما ذكرته له بانه
لا ينافي كلام الجمهور الا اذا أثر بدلتبليغ في العمل اما اذا أثر بالتبليغ اتصافه صلى الله عليه وسلم بكونهم
ما مورين في الازل بتبعيته اذا وجد كما هو صريح كلامه فلا يخالفه واحد فخص الا عن الجمهور (ويتبين
بذلك) وفي نسخة بهذا أي المذكور من انه نبي وأخذ الميثاق عليهم باتباعه وان الارواح قبل الاجساد
(معنى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد) فقد يكون اشارة الى روحه أو حقيقة
من الحقائق الى آخر ما مر ومعناه أن حقيقة ظهوره بالنبوة قبل خلق آدم وحلول الروح في جسده (ثم
قال) بعد نحرور قومه من جنانها ما قدمه عنه قريبا (فاذا عرف هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء)
أي مرسل الى الجميع مع بقائهم على نبوتهم (ولهذا) أي كونه نبي الانبياء (ظهر في) الآية الأخيرة جميع الانبياء
تحت لوائه) كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث أنس عند أحمد وبه يذهب لواء الحمد آدم فمن دونه تحت رائي
وهو معنوي وهو انفراد بالحديث يوم القيامة وشهرته به على رؤس الخلائق كما حرم به الطيبي والسيوطي
أو حقيقتي مسمى بذلك وعند الله علم حقيقة ودونه تنتهي جميع المقامات ولما كان المصطفى أحمد
الخلق في الدارين أعظمه ليا أي اليه الاولون والاخرون ولذا قال آدم فمن دونه الخ كما قاله التوربشتي
والطبري وأما ما رواه ابن منيع والطبري وغيرهما في صفته فقال الطبري موضوع بين الوضع (وفي
الدنيا كذلك ليله الاسراء صلى بهم) اماما (ووافق بحجة من زمن آدم ونوح) سعي به لنوحه على ذنوب
أمته واسمه عبد الجبار كما في حياة الحيوان أو عبد الغفار كما في الانس الجليل أو بشكر أولئك كثرة بكانه
على نفسه من قوام في كلب ما أوحى اليه أخلق أنت أحسن منه فكان يبيكي اعتذارا من تلك
المقالة فأوحى الله اليه يا نوح الى كم نوح فسماه بذلك الله كما في تفسير القشيري وفي ربيع الابرار يكي
نوح ثلثة مائة سنة على قوله ان ابني من أهلي (وابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم وحب
عليهم وعلى أئمتهم الايمان به ونصرته وبذلك أخذ الله عليهم الميثاق انتهى وسياق ان شاء الله تعالى فريد
لذلك في المقصد السادس) وهو نقل رسالة السبكي برمتها ومن جملتها ان الانبياء غاب له بشرائعهم وأبد
شرعه لا وثلك القوم وقيل عليه وشنع صاحب نسيم الرياض بان النصوص العقلية والنقلية
ناطقان بخلافه كقوله انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وما في معناها من الآيات
والانبياء مع تعظيمهم ومحبتهم غير مكافين بأحكام شرعه والالم يكونوا أحباب شرع فما تبجح به
السبكي واستحسنه هو ومن بعده لا وجه له أدنى بصيرة وكيف يتأتى قوله مع قوله تعالى أن
اتبع ملة ابراهيم حنيفا فإنه عكسه وقد طلب موسى أن يكون من أمته فأخذه الله بقواه استهتت
واستأخر ولكن ساجد بذلك وبينه في دار الحلال انتهى وتعسقه لا يخفى فان قواد ذلك من جملة مدخول
لوفي قواه لوافق بحجته الخ كما هو صريح رسالته فسط جميع ما قالوه من أقوى تعسقه قواه غير مكافين
بأحكام شرعه فإنه لم يدع تكليفهم به بل أن شرائهم على تقدير وجرد في أزمهم شرع فيهم فاعتبروا

أطيمها وأزكاها ومن
 الرائحة الأطيمها وأزكاها
 ومن الأصحاب والعشراء
 الأطيمين منهم فروجه
 طيب وبدنه طيب وخلقه
 طيب وعمله طيب
 وكلامه طيب ومطعمه
 طيب ومشربه طيب
 وملبسه طيب ومنكحه
 طيب ومدخله طيب
 ومخرجه طيب ومنقلبه
 طيب ومثواه كله طيب
 فهذا من قال الله تعالى
 فيه الذين تتوفاهم
 الملائكة طيبين يقولون
 سلام عليكم ادخلوا الجنة
 بما كنتم تعملون ومن
 الذين يقول لهم خزنة
 الجنة سلام عليكم طيبتم
 فادخلوها خالدين وهذه
 الغاء تقتضى السببية
 أى بسبب طيبكم ادخلوها
 وقال تعالى الخبيثات
 للخبيثين والخبيثون
 للخبيثات والطيبات
 للطيبين والطيبون
 للطيبات وقد فسرت الآية
 بأن الكلمات الخبيثات
 للخبيثين والكلمات
 الطيبات للطيبين وفسر
 بأن النساء الطيبات
 للرجال الطيبين والنساء
 الخبيثات للرجال
 الخبيثين وهى تمام ذلك
 وغيره فالكلمات والأعمال
 والنساء الطيبات لمناسبتها
 من الطيبين والكلمات
 والأعمال والنساء الخبيثة

يا أولى الأبصار (وذكر) الامام (العارف الرباني) بشد الموحد قالف فنون ينسب هذه النسبة من
 بوصف بسعة العلم والديانة قاله في التبصير (عبد الله بن أبي جرة) المقرئ المالكي العالم البارع
 الناسك قال ابن كثير كذا قال الحق أمارا بالمر وف مات بمصر في ذى القعدة سنة خمس وتسعين
 وستمائة وفي التبصير تعداد من هو بحجيم وراء الغلظة والشيخ أبو محمد عبد الله بن أبي جرة المغربي
 نزيل مصر كان عالما عابدا خيرا شهيرا الذي كثر شرح منتهى خاله من البخارى نفع الله به كنه وهو من بيت
 كبير بالمغرب شهير الذي كثر انتهى (في كتابه هجة النفوس) وتحليلها معرفة ما لها وعليها وهو اسم
 شرحه على ما انتخبه من البخارى (ومن قبله) الامام أبو الربيع (بن سبع) باسكان الموحد وقد تضم كما
 في التبصير (في شفاء الصدور) برهانه أبو سعد في شرف المصطفى وابن الجوزي في الوفاء (عن كعب
 الاحبار) جمع خبره في فتح الحيا وكسر هاوا اليه يضاف كالاول لكثرة كتابته بالحبر حكاه أبو عبيد
 والازهرى عن الفراء وقال ابن قتيبة وغيره كعب الاحبار العلماء واحد منهم كفى مشارق القاضي
 وتهذيب النووي ومثلثات ابن السيد والنور وغيرهم وأغرب صاحب القاموس في قوله كعب الحبر
 ولا تقل الاحبار فانها دعوى نفي غير مسموعة مع مزيد عدالة المثلثين بل اضافته الى الجمع سواء قلنا انه
 المداد أو العلماء أى ملجؤهم أقوى في المدح وهو كعب بن ماتب بالفوقية أبو اسحق النخعي التابعي
 المخزوم أدرك المصطفى ومآره المتفق على علمه وثيقه سمع عمر وجاعة وعنه العبادلة الاربعه وأبو
 هريرة وأنس ومعاوية وهذا من رواية الاكابر عن الاصاغر وكان يهوديا يسكن اليمن وأسلم زمن
 الصديق وقيل عمر وشهره وقيل زمن المصطفى على يد على حكاه المصنف وسكن الشام وتوفي في ما ذكره
 ابن الجوزي والحفاظ سنة اثنين وثلاثين في خلافة عثمان وقد جاوز المائة وما وقع في الكشف وغيره
 من أنه أدرك زمن معاوية فلا عبرة به روى له الستة الا البخارى فانما له فيه حكاية لما عاينه عنه (قال لما
 أراد الله ان يخلق محمدا صلى الله عليه وسلم أمر جبريل أن يأتيه بالطينة التي هى قلب الارض وبهاؤها)
 هو الحسن كفى القاموس (ونورها قال فهبط جبريل في ملائكة الفردوس وملائكة الرقيع) بالراء
 والناف السماء السابعة كما أشار اليه بقوله (الاعلى) لاسمها العليا وذ كرمع أن السماء مؤنثة لا نثقاء
 علامة التانيث في الرقيع فكانه قال الحرم أو المكان الاعلى (فقبض قبضة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من موضع قبر الشريف وهى بيضاء منيرة فوجدت بماء التسنيم) وهو أرفع شراب الجنة ويقال
 تسنيم عين تجرى من فوقهم تسنيمهم في منازلهم أى تنزل عليهم من عال يقال سئم الفحل الناقة اذا علاها
 قاله الغريزي بضم العين المهمة وزاين معجمتين صاحب غريب القرآن هكذا سار في الاتفاق ومر
 الكلام فيه في الاسماء قاله في التبصير وملخص ما قاله في الاسماء عز يزناضم الى أن قال ومحمد بن عزيز
 السجستاني المفسر صاحب الغريب المشهور ضبطه الدارقطني وخلق بزاى مكررة وتعقبهم ابن ناصر
 وخلق بانه بزاى فراء مهمة لكنهم لم يستندوا الى ضبطه بالحروف وانما عولوا على الخط وضبط القلم ولا يفيد
 القلم بان آخره راء اذا الكاتب قد يذهل عن نقط الزاى فكيف يقطع بالوهم على الدارقطني مع انه لقيه وأخذ
 عنه ثم قال وبالفتح فذكر جماعة فلا يتوهم أحد أنه لم يتعرض لكونه مكبرا أو مصغرا وانما شأمن عدم
 استيفاء الكلام وفي القاموس ان كونه بالراء تصحيف (في معين أنهار الجنة حتى صارت كالدررة) بضم
 الدال المهمة اللؤلؤة العظيمة (البيضاء لها شعاع عظيم ثم طافت بها الملائكة حول العرش و) حول
 (الكبرى وفي السموات والارض والجبال والبحار) أتى في الارض وغيرها (فعرفت الملائكة
 وجميع الخلق) عطف عام على خاص (سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وفضله قيل أن تعرف آدم عليه
 الصلاة والسلام) قال بعض العلماء وهذا لا يقال من قبل الراى انتهى يعنى فهو ما عن الكتب القديمة

لأنه خبرها أو عن المصطفى بواسطة فهو مرسل وتضعيف بعض المتأخرين جداله باحتمال أنه من الكتب القديمة وقد بدلت غير مسموحة عن ان تضعيف انما هو من جهة السند لانه المرقاة كما ومعلوم عندهم له أدنى الماسم بالفن وليس كل ما ينقل من الكتب القديمة مردودا بمثل هذا الاحتمال (وقيل لما خاطب الله تعالى السموات والارض بقوله أنتم يا طوعا أو كرها) الى مرادى منكم (قالنا آتينا) بمن فينا طائعين (أجاب) أى كان الحبيب من الارض (موضع الكعبة الشريفة ومن السماء ما يحاذيها) ووافقهم ما على الجواب البقية فلا يتناقضان طائعا وعين وقال السهيلي لم يحجب به الارض الحرم أى من الارض هو أعم مما هنا ووجه ذكره لهذا قوله (وقد قال ابن عباس) عبد الله الحبيب البحر تر جان القرآن كان الفاروق يجله ويدخله مع أشياخ بدر (أصل طينة زبد الله صلى الله عليه وسلم من سره الارض بمكة) وهذا حكمه الرفع اذ لا يقال رأيا (فقال بعض العلماء) هو السهروردي صاحب الوارف (هذا) الذى قاله ابن عباس مع ما قبله (يشهرمان ما أجاب من الارض الادرة) بضم الدال المهملة اللؤلؤة العظيمة جمعها دردر ودرات كما فى القاموس عبر بها عن طينة (المصطفى صلى الله عليه وسلم) لنفسيتها وقرأته بذال معجمة تصحيف غير لائق بالمقام فانها النملة الصغيرة جدا وقد مر قريبا قوله صارت كالدرة البيضاء ويحجب التعبير عنها بجوهرة (ومن موضع الكعبة حديث) مدت (الارض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاصل فى التكوين) أى الاحداث القاموس كونه أحدثه والله الاشياء أو جدها (والكائنات تبع له) حذف من كلام السهروردي ما لفظه واليه والاشارة بقوله كنت نبيا وادم بين الماء والطين وفي رواية بين الروح والجسد قال (وقيل لذلك) الذى قاله ابن عباس (سمى أميا لان مكة أم القرى ودرته أم الخليفة) وانما حذف ذلك من كلامه لانه قدم انه لم يروى اللفظ الاول (فان قات تربة الشخص مدفنه فكان مقتضى هذا أن يكون مدفنه عليه الصلاة والسلام بمكة حيث كانت تربته منها) فلا تقل ذلك وتذهل عن جوابه (فقد أجاب عنه صاحب عوارف المعارف) هو العلامة عمر شهاب الدين بن محمد بن عمر السهروردي بضم السين المهملة وسكون الهاء وضم الراء وفتح الواو وسكون الراء الثانية فدل مهملة نسبة الى سهرورد بدلة عند زنجان كما فى التبصير وغيره الفقيه الشافعى الزاهد الامام الورع الصوفى أخذ عن الكيلانى وغيره وسمع الحديث من جماعة وقرأ الفقه والخلاف ثم انقطع ولازم الخلوة والصوم والذكر ثم تكلم على الناس عند علوسه ثم كف وأقعد ومع ذلك ما أدخل بذكر ولا حضور جمع ولازم الحج الى أن دخل فى عشر المائة ووصل الى الله بخلق كثير وقاب على يديه كثير من من العصاة وكانت محفته تحمل على أعناق الرجال من العراق الى البيت الحرام ورأى من الجاهل عند الملوك ما لم يره أحد ولم حاج آخر حـ جاته ورأى ازدهام الناس عليه فى المطاف واقتداءهم بأقواله وأفعاله قال فى سره ياترى أباه عند الله كما يظن هؤلاء فى فكاشفه ابن الفارض وخاطبه بقوله لك البشارة فاخلم ما عليك فقد ذكرت ثم على ما فيك من عوج

فصريح وخلع ما عليه وألقاه فخلع المشايخ والفقراء ما عليهم وألقوه وكان أربع مائة خلعة ولد سنة تسع وثلاثين وخمس مائة وتوفى ببغداد سنة ثمان مائة وثمانين وثلاثين وست مائة (أفاض الله علينا من عوارقه) أى الله أو السهروردي فهو ومن التوجيه (وتعطف علينا بعواطفه بانه قيل ان الماء) الذى كان عليه العرش (لما توجه الى الزبد الى النواحي فوقعت جوهرة) واحدة جوهرة مغرب كما فى الصحاح أى طينة (النبي صلى الله عليه وسلم) وفى القاموس الجوهرة كل حجر يستخرج منه شئ ينتفع به انتهى وبه يعلم حسن تسميته الطينة الشريفة جوهرة كما لا يخفى (الى ما يحاذى تربته بالمدينة) أى وبقي منها بمكة ما أخذه جبير يل حين أراد الله ابراز المصطفى (فكان صلى الله عليه وسلم مكيا) لان طينته من

والقرى يقين ثوابهم وعقابهم ففعل طيبات أقواله هؤلاء وأعمالهم وأخلاقهم هي عين نعيمهم ولذاتهم أنشأ لهم منها كل أسباب النعيم والسرور وجعل خبيئات أقوال الآخرين وأعمالهم وأخلاقهم هي

فحين عبداهم والامهم
فانشاءهم منها اعلم
اسباب العتاب والاسلام
حكمة بالغة وعزة باهرة
قاهرة لا يرى عباده كمال
ربوبيته وكال حكمته
وعلمه وعداه ورجته
وليعلم أعداؤه انهم كانوا
هم المقترين الكذابين
لارسله البررة الصادقون
قال الله تعالى واقسموا
بالله جهدا بآيمانهم لا يبش
الله من يموت بلى وعدا
عليه حقوا لكن أكثر
الناس لا يعلمون ليعين
لهم الذي يختلفون فيه
وليعلم الذين كفروا انهم
كاذبون والمقصود
ان الله سبحانه جعل
للسعادة والشقاوة عنوانا
يعرفان به فالسعيد
الطيب لا يليق به الاطيب
ولا ياتي الاطيب الا يصدر
منه الاطيب ولا يلبس
الاطيب الا الشئ الخبيث
لا يليق به الا خبيث ولا
يأتي الا خبيثا ولا يصدر
منه الا خبيث فالخبيث
يتفجر من قلبه الخبيث
على لسانه وجوارحه
والطيب يتفجر من قلبه
الطيب على لسانه
وجوارحه وقد يكون في
الشخص مادتان فإيهما
ما غلب عليه كان من
أهلها فان اراد الله بخيرا
ظهر الله من المادة
الخبيثة قبل الموافقة

مكة (مدنبا) لدفعه بالمدينة كما اشار به (حنيفة) أي شوقه (الى مكة وترتبه بالمدينة انتمى) ووقع
لبعض بعد نحو هذا فجهل طبريل في ملائكة الفردوس والرقيع الاعلى يقبضهما من محل قبره الشريف
وأصلهما من مكة وجاء الطوفان الى هناك فمجنبت بماء النسيم ويتعين أن الماردنا الطوفان الماء
الكثير الذي كان عليه العرش فانه يطلق لغة على المطر الغالب والماء الغالب يغشى كل شئ كما قوله تعالى
في قوم موسى فاسلما عليهم السوفان الا السكائن في زمن نوح لان أمر جبريل كان قبل وجود آدم (وفي)
كتاب (المولد الشريف) المسمى بالدر النظيم في مولد النبي الكريم (لابن طغريك) بطاهمه حلة مضحومة
وغين معجمة ساكنة وزاء مضحومة وفتح الموحدة وكان علم مركب من طغرو بك لقب الامام
العلامة المحدث سيف الدين أبي جعفر عمر بن أبو بن عمر الحنبري التركي في الدمشقي الحنفي لم أره في ابن
خلكان ترجمة انما فيه آخر من الامراء بهذا الضبط وزيا قلام ساكنة بعد الزاء (ويرى انه لما خلق الله
تعالى آدم ألمه) قبل أن يناده أحد من الملائكة فيكون ألمه القول والكنية معا أو بعد علمه بانه
كفى بذلك بطريق آخر على ما يشعر به ألمه (أن قال) اذ معناه قول (يارب لم كنتي أبا محمد) بالنشيد
والتخفيف كما في القاموس واقتصر المختار على أن الكنية بالتشديد لا غير وأن التخفيف انما هو فيه من
تكلم بشئ من يد غيره (قال الله تعالى يا آدم ارفع رأسك فرفع رأسه فرأى نور محمد) أي النور الذي هو
صورته فلا ضافة انية لما من جعل نوره صورة روحانية (في سراق العرش) شبهه من حيث
الدلالة على كمال العظمة بسراق حول الحباء مثلا دلالة على عظمة صاحبه فالعني رأى نوره في العرش
الذي هو كالسراق فهو من اضافته المشبه الى المشبه أو هي بانية أو المعنى رأى نوره حول العرش
وسمى ما حواه سراقا على التشبيه فشبه المحيط به محيط نجباء فسماه باسمه كما قال القاضي في أحاديثهم
سراقها فسطاطها شبهه ما يحيط بهم من النار قال شيخنا والاول أقرب (فقال يارب ما هذا النور قال
هذان نوري من ذريتك اسمه) المشهور به (في السماء) بين الملائكة (أجدو) اسمه المشهور به (في
الارض) بين أهلها (محمد) فلا ينافي ان كتابه محمدي على قوائم العرش واطلاخ الملائكة عليها كما يحكي
صريح في تسميته في السماء محمد أيضا (لولا ما خلقتك لا خلقت سماء ولا أرضا وشهد لهذا) المروى
المنقول من المولود من أود في الجملة أي يقويه (مارء الحماكم في صحبه) المستدرك عن عمر رفعه (أن
آدم عليه الصلاة والسلام رأى اسم محمد مكتوبا على العرش وان الله تعالى قال لا آدم لولا محمد ما خلقتك)
وردى أبو الشيخ في طبقات الأصفيه هاتين والحماكم عن ابن عباس أوحى الله الى عيسى آمن بمحمد
مراعتك أن يؤمنوا به فلولاهم ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش على الماء
فاضطرب فكثرت عليه لاله الا الله محمد رسول الله فمكن صحبه الحماكم وأقره السبع كى في شفاء السقام
والبله في في فتاويه ومثله لا يقال رأيا فحكمه الرفع وقال الذهبي في سنده عمر وابن أوس لا يدري من
هو وعند الديلمي عن ابن عباس رفعه أناني جبريل فقال ان الله يقول لولاك ما خلقت الجنة
ولولاك ما خلقت النار وذكر ابن سبع والعز في معجمه قوله زاي مة وحتين وفاء عن علي ان الله قال
لنبيه من أجلك أسطع البطحاء وأموج المروج وأرفع السماء وأجعل الثواب والعقاب فيسئل
وهذا ليس لغيره من نبي ولا ملك

وما عجب اكرام ألف لواحد هـ ثلعتن تغذي ألف عين وتذكرهم

(ولله در) أي عمل مجازا استعمال في المدح تعظيما أي ان الابن الذي ربي به لا ينسب لغير الله لخروج
كمال المدح به عن العادة (من قال) مضمة ما هذا الخبر وتوسل آدم بالمصطفى في قبول توبته وهو صالح
ابن حسين الشاعر قال بعض ما عمل مثله في عصره (وكان) آدم (لدى الفردوس في زمن الصبا) أي

فيما فيسقوم القيامة

مطهره فلا يحتاج الى
تطهيره بالنار فيطهر منها
ما يوقضه من التوبة
النصوح والمحسنات
المأخوذة والمصائب
المكفرة حتى يلقى الله بما
عليه خطيئة ويمسك عن
الآخر مواد التطهير
فيلقيه يوم القيامة مادة
خبيثة ومادة طيبة
وحكمة تعالى تلي ان
يخادعه أحد في داره
بخباثته فيدخله النار
طهرة له وتصفية وسبكا
فاذا خلصت سيكة ايمانه
من الخبيث صلح حينئذ
لجوارده ومساكنه الطيبين
من عباده واقامته هذا
النوع من الناس في
النار على حسب سرعة
زوال تلك الخبائث منهم
وبطئها فاسرعهم زوالا
وتطهير اسرعهم خروجا
وأبطؤهم أبطؤهم
خروجا جزاء وفاقا وما رتب
بظلام لاعبيد ولما كان
المترك حديث العنصر
خبيث الذات لم تطهر
النار خبثه بل اخرج منها
لعاد خبثا كما كان كالكلب
اذا دخل البحر ثم خرج
منه فلذلك حرم الله تعالى
على المشرك الجنة ولما
كان المؤمن الطيب
الطيب مبرأ من الخبائث
كانت النار حراما عليه
اذ ليس فيه ما يوقضه

في أول أمره بعد ارتباط الروح بحسده لا المعنى اللغوي وفي نسخ كالشامي الرضا أي زمن كونه في الجنة
قبل هبوطه (وأثواب شمل الأنس بحكمة السدي) كناية عن قربيه من الله والسدي وزان المحصى
من الثواب خلاف اللحمة (يشاهد) آدم (في عدن) الجنة وعبر به وفي سابقه الفردوس إشارة لتعدد
أسمائها والحارو والحارو من فاعل يشاهد أو من ضياء بناء على انه في الأصل تحت له ونعت المنكرة
اذا قدم عليها عرب حالا (ضياء) أي نور اقويا (مشععا) أي منتشرا كما في الشامي (يزيد على الأنوار)
المتعارفة (في الضوء والمهدي) أي زيادة النور والاهتداء فلا يفتني أن الضرو من جملة النور كما في الأنوار
(فقال) آدم (الهي ما) هذا (الضياء) بالنسبة لبقية الاضواء (الذي أرى) جنود السما) بالقصر
للوزن (تعشوا) بعين مهملة تعصده للاستضاءة به (اليه ترونا) مترودين اليه مرة بعد أخرى (فقال) الله
تعالى هو (نير) أي ضياءه (خير من وطئ الثرى) بمثابة التراب الندي فان لم يكن نذير اقتراب لكن
المراد هذه الارض مغلغلة سماها ترى من اطلاق الجزء على الكل (وأفضل من في) طرق (الخير واح
أواغدي) أي أخذه فيه وحصله أي وقت ليلا ونهار الاستعمال العرب الغدو والراه في السير مطلقا
على نقل الازهرى أي مجازا (تخبرته من قبل خلقك) يا آدم (سيذا) حال من المفعول في تخبرته
(والسنة قبل النبيين سوددا) بالضم سيادة قد ذكره بعد شيد الطناب اذ حيث ثبت قبل آدم علم
نبوته قبل الانبياء والمراد اخترته بتقديم السيادة له قبل خلقك ثم ألبسناه بالفعل قبل النبيين
فهو كما في أن افاضة النبوة عليه بعد النقل من التقدير الى الكتابة ثم الى النبوة وبقي من القصيدة
أبيات وهي

وأعد دنته يوم القيامة شافعا * مطاعا اذا ما الغي رحاد وخيدا
فيشفع في انقاذ كل موحد * ويدخله جنات عدن مخلدا
وان له أسما سميت بها * ولكنني أحبيت منها محمدا
فقال الهي امن علي بتوبة * تكون على غسل الخطيئة مسعدا
بحرمة هذا الاسم والزفة التي * خصصت بها دون الخليفة أجدا
أقلى عشاري يا الهي فان لي * عدا والعينا جاري القصد واعتدى
فتاب عليه ربه سما من * جنابة ما أخطاه لا متعمدا

ذكرها بتمامها صاحب مصباح الظلام وغيره ثم أورد على قواه لولاه ما خلقتك (فان قلت مذهب
الاشاعرة) يعني أهل السنة القائلين بما عليه امامهم أبو الحسن الاشعري من ذرية أبي موسى نسبة
الى أشعرو وهو نبت بن أد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبيلان أمه ولدته والشعر
على بدنه (ان أفعال الله تعالى ليست معللة بالاعراض فكيف تكون خالقة محمد) اسم مصدر رأى
وجوده في نسخة خالقه محمد أي ايجاد (عله في خلق آدم صلى الله عليه وسلم) ذلولا حرف امتناع لوجود
فتبدل على امتناع جوابها لوجود شرطها وجوابها هنا وهو ما خلقتك نفي وامتناعه ثبوت فكأنه قال
خلقتك لاجل خلق محمد قلت (أجيب بان الظاهر من الادلة تعليل بعض الأفعال بالحكم والمصالح
التي هي غايات) أي غرائ (ومنافع) عطف تفسير (لأفعاله تعالى) أي ترتب عليها فاللام بمعنى على
والغاية بمعنى الترتب (لأبواعث على أقدامه) أي أسباب حاملة على الفعل (ولاعل مقتضية) مستلزمة
(لأفعاليه) بحيث يلزم من وجودها كونه فاعلا (لان ذلك محال في حقه تعالى) محلة أقوله لأبواعث الخ
وعلى الاستحالة بقوله (لما فيه من استكمال) أي الله أي التكميل في صيرورته كاملا أو طالب
الكمال (بغيره) وهو محال (والنصوص شاهدة بذلك) أي بتعليل بعض الأفعال بالحكم والمصالح

تظهره بها فاستبحان من
تهرت حكمته العقول
والالباب وشهدت فطرة
عباده وعقولهم بأنه أحكم
الحاكين ورب العالمين
لا اله الا هو

(فصل) * ومن ههنا
تعلم اضطرار العباد فوق
كل ضرورة الى معرفة
الرسول وما جاء به
وتصديقه فيما أخبر به
وطاعته فيما أمر فانه
لا سبيل الى السعادة
والفلاح الا في الدنيا ولا في
الآخرة الا على أيدي
الرسول ولا سبيل الى
معرفة الطيب والخبيث
على التفضيل الا من
جهتهم ولا ينال رضا الله
البتة الا على أيديهم
فالطيب من الاعمال
والاقوال والاخلاق ليس
الا هديهم وما جاؤا به فهم
الميزان الراجح الذي على
أقوالهم وأعمالهم
وأخلاقهم توزن الاقوال
والاخلاق والاعمال
ومتابعتهم يتميز أهل
الهدى من أهل الضلال
فالضرورة اليهم أعظم
من ضرورة البدن الى
روحه والعين الى نورها
والروح الى حياتها فاي
ضرورة وحاجة فرضت
فضرورة العبد وحاجته
الى الرسل فوقها بكثير
وما ظنك بمن اذا غاب
هتك هديه وما جاء به

يعنى على سبيل الظهور فلا يخالف قوله بان الظاهر وذكره توطئة لقوله (وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون) ولا ينافيه أن كثير لا يعبدون لانها عام خص بمؤمنهم كما قيل أو لما ذكره بقوله (أى
قرنت الخلق بالعبادة أى خلقهم وفرضت عليهم العبادة) ولا يلزم من الغرض قيامهم بها (فالتعليل
لفضى لاحقيقى) وداصله تسليم كونها لتعليل بالمعنى السابق وما وقع من ضرورة لتعليل ليس المراد به
ذلك لان الله تعالى مستغن عن المنافع علة لقوله لاحقيقى (فلا يكون فعله) تعالى (للمنفعة راجعة)
أى وأصله (اليه ولا الى غيره لان الله تعالى قادر على إيصال المنفعة الى الغير من غير واسطة العمل)
فلا يتوقف عليه وصول المنفعة وفي نسخة فلا يكون فعله لمنفعته لان الله قادر باسقاط راجعة اليه
ولا الى غيره والظاهر أن ضمير منفعته عائد للعباد المقهور من وما خلقت الجن والانس كما يدل عليه
لان الله قادر اخ (وروى عبد الرزاق) بن همام بن نافع الحميري مولا لهم المحافظ أبو بكر الصنعاني أحد
الاعلام روى عن معمر وابن جريج ومالك والسفيانين والاوزاعي وخلق وعنه أحمد واسحق وغيرهما
مات سنة احدى عشرة ومائتين ببغداد عن خمس وثمانين سنة (بسنده) ايضاح والافهم ودلول
روى (عن جابر بن عبد الله) بن عمرو بن حرام بمهمله وراء الانصارى الحزرجى السلمى بفتح تين الصحابي
ابن الصحابي غزاة سبع عشرة غزوة ومات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن احدى وتسعين سنة (قال قتات
يا رسول الله) أفديك (ياي أنت وأمي) كلمة تستعملها العرب لتعظيم المفدى بهما (أخبرني عن أول
شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال) صلى الله عليه وسلم (يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء
نور نبيل) لم يقل نورى وان كان مقتضى الظاهر للتفخيم ولا يشك بان النور عرض لا يقوم بذاته
لان هذا من خرق العوائد (من نوره) اضافة تشريف واشعار بانه خلق عجيب وأن له شأنه مناسبة
ما الى الحضرة الربوبية على حد قوله تعالى ونفخ فيه من روحه وهى بيانية أى من نوره وذاته لا بمعنى
انها مادة خلق نوره منها بل بمعنى تعلق الارادة به بلا واسطة شئ في وجوده وهذا أولى من احتمال أن
المراد من نور مخلوق له تعالى تـلـ خلق نور المصطفى وأضافه اليه لتولية خلقه وإيجاده لما يلزم عليه
من سبق مخلوق على نور المصطفى وهو خلاف المنصوص والمراد من تجويز أنه معنى عبر عنه بالنور
مشابهة أى خلق نور المصطفى من معنى يشبه النور موجوداً زلاً كوجود الصفات القديمة القائمة به تعالى
فانها لأول لوجودها السابق من انبات ما لم يردو القلاقة بايها مة تعدد القدماء وان كان المراد التشبيه
في مطلق الوجود (لجعل ذلك النور بدور بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولاجنة
ولانار) وانما خلقوا بعد و خلقت الجنة قبل النار كما رواه أبو الشيخ عن ابن عباس موقوفاً وحكمه
الرفع (ولاملاك) بفتح اللام (ولاسماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا انس) ولم يقل ولم يكن
في ذلك الوقت شئ وان شمل المذكورات وغير هالئلا يتوهم اختصاصه ببعضها فادار النص على سبق
وجوده على جميعها ولان الشئ يشمل صفاته تعالى وهى موجودة قائمة بذاته لأول لها (فلما أرا الله
أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء) أى زاد فيه لانه قسم ذلك النور الذى هو نور المصطفى
اذا الظاهر أنه حيث صورته بصورة مماثلة لصورته التى يصير عليها لا يقسمه اليه الى غيره (خلق من
الجزء الاول القلم) فهو من نور وبه صرح في غير ما حديث كخبر ابن عباس قاله نور وعند أى الشيخ
عن مجاهد أول ما خلق الله اليراع القصب ثم خلق من ذلك اليراع القلم فقال اكتب ما يكون الى
يوم القيامة فان صح فلعل تجسمه من نور على صفة اليراع والافاقى المرفوع أولى بالقبول وطوله
خمسائة عام رواه أبو الشيخ عن ابن عمر وعنده أيضاً بسندواه ان عرضه كذلك وسنه مشقوقة ينبع
منه المداد ولا يعارضه ما في خبر مرسل انه من اول طوله سبع مائة عام لان الاخبار بالاقول لا ينسفى الاكثر

طرفة عين فسد قلبك
وصار كالتحوت اذا فارق
الماء ووضع في المتلافة
فحال العبد عند مفارقة
قلبه لما جاء به الرسول
كذه الحال بل أعظم
ولكن لا يحس بهذا
القلب حتى

وما يخرج عمت ايلام
واذا كان سعادة العبد في
الدارين معلقة بهدي
النبي صلى الله عليه وسلم
فيجب على كل من نصح
نفسه وأحب نجاتها
وسعادتها أن يعرف من
هديه وسيرته وشانه
ما يخرج به عن الجاهلين
به ويدخل به في عداد
اتباعه وشيعته وخزبه
والناس في هذا بين
مستقل ومستكثر ومحروم
والفضل بيد الله يؤتيه
من يشاء والله ذو الفضل
العظيم

(فصل) وهذه
كلمات يسيرة لا يستغنى
عن معرفتها من له أدنى
همة الى معرفة نبيه صلى
الله عليه وسلم وسيرته
وهديه اقتضاها الخاطر
المكسور على عجزه وبجده
مع البضاعة المزجاة التي
لا تنفتح لها أبواب السدد
ولا يتنافس فيها
المتنافسون مع عليتها
في حال السفر لا الإقامة
والقلب بكل واد منه
شعبة الهمة قد تفرقت

وكونه من أوائله على التشبيه لشدة بياضه اذ هو نور (ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم
قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء) سقضى ثم تأخر خلق العرش عن اللوح والقلم وفي المشكاة تقديمه ثم
الكرسي عليهما فلعلها بمعنى الواو (خلق من الاول حلة العرش) وهم ثمانية أملاك على صورة
الاول والآخر أبو يعلى وابن مردويه وابن خزيمة والحاكم وصححه وغيرهم عن العباس موقوفاً واه ابن
المنذر وغيره عن حسان بن عطية وهرون بن رباب بلفظ حلة العرش ثمانية وكذا رواه عبد بن حميد عن
الربيع وهو معضل عن الثلاثة وقد روى ابن جرير عن ابن زيد رفعه من لا يحمله اليوم أربعة ويوم
القيامة ثمانية وأخرجه أبو الشيخ من طريقين عن وهب معضلاً وعند ابن جرير وغيره عن ابن عباس
في قواه تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية صغوف من الملائكة لا يعلم عدتهم
الا الله (ومن الثاني الكرسي) فيه حجة للقول الصحيح انه غير العرش (ومن الثالث باقي الملائكة) وهم
أكثر المخلوقات وحديث عبد الرزاق هذا مفسر لقوله صلى الله عليه وسلم في مسلم خلق الملائكة من
نور وعند أبي الشيخ عن عكرمة قال خلقت الملائكة من نور العزة وعنده عن يزيد بن رومان انه بلغه
ان الملائكة خلقت من روح الله (ثم قسم الرابع أربعة أجزاء خلق من الاول السموات) السبع (ومن
الثاني الارضين) السبع وهى سابقة على خلق السموات كما فصل في فصلت وأما قوله والارض بعد
ذلك دحاها فعناه بسطها كما قال ابن عباس وغيره وكانت مخلوقة قبلها من غير دحو (ومن الثالث الجنة
والنار) ثم قسم الرابع أربعة أجزاء خلق من الاول نور أبصار (بمعنى بصائر المؤمنين) أو الاعم منها ومن
الحسية ولم يعتبر أبصار الكفار لانهم لما فقدوا نفعها كانت ضرورة عليهم لا منفعة لهم (ومن الثاني نور
قلوبهم وهى المعرفة بالله ومن الثالث نور أنسهم وهو التوحيد) وبينه بقوله (لا اله الا الله محمد رسول الله
الحديث) ولم يذكر الرابع من هذا الجزء فليراجع من مصنف عبد الرزاق مع تمام الحديث وقدرناه
البيهقي ببعض مخالفة (وقد اختلف) في جواب قول السائل (هل القلم أول المخلوقات بعد النور المحدث
فقال المحافظ أبو يعلى الممداني) بفتح الحاء وسكون الميم فهملة العلامة شيخ الاسلام الحسن بن أحمد
المتقن المتقن في عدة علوم البارع على حفاظ عصره الذي لا يغشى السلاطين ولا يقبل منهم شيئاً
ولامدرسة ولا رباطاً ولا فخذ في الله لومة لائم توفي سنة تسع وستين وخمس مائة (الاصح) وهو مذهب
الجمهور (ان العرش) خلق (قبل القلم لما ثبت في الصحيح) أى صحيح مسلم (عن عبد الله بن عمرو)
ابن العاصي انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قدم مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات
والارض) أى شيئاً منها فلا يرد صدقه بخلقها بين خلقها (بخمسين ألف سنة) كناية عن الكثرة أو
حقيقة كما (وكان عرشه على الماء فهذا صريح) في (أن التقدير وقع بعد خلق العرش والتقدير)
للأشياء المذكورة في قوله قدر الله (وقع عند أول خلق القلم حديث عبادة) بضم العين (ابن الصامت) بن
قيس الانصاري الخزرجي أني الوليد المدي النقيب البدرى كان طويلاً جسيماً جليلاً فاضلاً خيراً قال
سعيد بن عفيرة كان طوله عشرة أشبار وفي الاستيعاب وجهه عمر الى الشام قاضياً ومعلماً فاقام بحمص ثم
انتقل الى فلسطين وبها مات وقيل بالرملة سنة أربع وثلاثين ودفن ببيت المقدس وقبره به معروف
(مرفوعاً) لفظة استعملها المحدثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (أول ما) أى شئ (خلق الله القلم) بالرفع
كما أفاده كلام المحافظ وغيره على الخبر يقول الأولية نسبة أى أول ما خلق الله بعد العرش القلم ويجوز نصبه
مفعول خالق فالحق به قوله (قال له اكتب) لكن قال السيوطي في خواشي الترمذي عن ابن السيد
البطلاني موسى الوجه الرفيع وما علم أحد رواه بالنصب وهو خطأ لان المراد أن القلم أول مخلوق لله كما دلت
عليه الأحاديث فان ثبت رواية ههنا بنصبه خرجت على لغة نصب ان الجزأين يعني في رواية أن أول

ههنا معلوم الصحة متفق

عليه بين النسابين ولا خلاف فيه البتة وما فوق عدنان مختلف فيه ولا خلاف بينهم ان عدنان من ولد اسمعيل عليه السلام واسمعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم وأما القول بأنه اسحق فباطل باكثر من عشرين وجهاً وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول هذا القول انما هو متلقى عن أهل الكتاب مع انه باطل بنص كتابهم فان فيه ان الله أمر ابراهيم أن يذبح ابنه بكره وفي لفظ وحيد ولا يشك أعل الكتاب مع المسلمين ان اسمعيل هو بكر أولاده والذي غر أصحاب هذا القول ان في التوراة التي بأيديهم اذبح ابنك اسحق قال وهذه الزيادة من تحريفهم وكذبهم لانها تناقض قوله اذبح بكرك ووحيدك ولكن اليهود حسدت بنى اسمعيل على هذا الشرف وأجروا أن يكون لهم وان يسوقوه اليهم ويحتازونه دون العرب ويأبى الله الآن يجعل فضله لأهل وكيف يسوغ أن يقال الذبيح اسحق والله تعالى قد

صنف الوهم الايهام على الاحكام الكبرى لعبد الحق ومات سنة ثمان عشرة وست مائة (فيما ذكره) أي نقله عنه العلامة محمد بن أحمد بن محمد بن أبي بكر (بن مرزوق) التلمساني عرف بالخطيب ولد عام عشرة وسبع مائة ومهر وبرع وشرح العمدة والشفاء والبردة والاحكام الصغرى لعبد الحق ومختصر ابن الحاجب الفرعي ومجلات من مختصر الشيخ خليل ومات في ربيع الاول سنة احدى وثمانين وسبع مائة بمصر ودفن بين ابن القاسم وأشهب (عن علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب الملقب زين العابدين التابعي الوسط قال الزهري ما رأيت قرشيأ أفضل منه ولا أفقه وقال ابن المسيب ما رأيت أودع منه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث عالما عابدا ولم يكن في أهل البيت مثله وكان اذا توضأ يصفر لونه فاذا قام يصلى أرعد من الخوف فقل له في ذلك فقال أتريدون بين يدي من أقوم ولما أناجي وكان يصلى كل يوم وليلة ألف ركعة وكثير الصدقات سيما لئلا واذ خرج من زله قال اللهم اني أتصدق أو أهب عرضي اليوم لمن يغتاني ولد سنة ثلاث وثلاثين وتوفي أول سنة أربع وتسعين عند الجمهور أو سنة اثنتين أو ثلاث أو أربع أو خمس أو تسع وتسعين وأغرب المدائني فقال سنة مائة ودفن في قبره بالقيس ابن عساكر ومسجد به دمشق معروف وهو الذي يقال له مشهد على بجامع دمشق ابن تيمية كون قبره بمصر كذب انما مات بالمدينة (عن أبيه) الحسين السبط أشبه الناس بحجده كما قال أنس عند البخاري المقتول ظلما وعدوانا يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء ودفن جسده حيث قتل وأما رأسه ففي المشهد الحسيني بالقاهرة عند بعض المصريين ونفاه بعضهم قاله الحافظ فيما نقله السخاوي وقال ابن تيمية اتفق العلماء كلهم على أن المشهد الذي به القاهرة مصر المسمى مشهد الحسين باطل ليس فيه رأسه ولا شيء منه وانما حدث بمصر في دولة بني عبيد القادح ملوك مصر المدعين انهم من ولد فاطمة والعلماء يقولون لا نسب لهم في أئناء المائة الخامسة بناه طلائع ابن رزيك الرافضي ونقل من عسقلان زعماء انه كان في مشهدها وهو باطل فان بنى أمية مع ما أظهره من القتل والعداوة لا يتصور أن يبنوا على الرأس مشهدا لزيارة وحجة العلماء ما ذكره عالم النسب الزبير بن بكاردان الرأس حمل الى المدينة ودفن بها قال ابن دحية لم يصح سواه انتهى ملخصا (عن جسده) على كرم الله وجهه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نورا بين يدي ربي) أي في غاية القرب المعنوي منه فاستعار له الاليد لان من قرب من انسان وقابله يكون بين يديه (قبل خلق آدم باربعة عشر ألف عام) لا ينافي ما مر أن نوره مخد لوق قبل الاشياء وان الله قدر مقادير الخلق قبل خلق السموات والارض بخمسة عشر ألف سنة لان نوره خلق قبل الاشياء ووجهه ليدور بالقدر حيث شاء الله ثم كتب في اللوح ثم جسم صورته على شكل أخص من ذلك النور لان التمييز بين اليدن إشارة لزيادة القرب فالمقدر بهذه المسدة مرتبة أظهرت له لم تكن قبل وروى محمد بن عمر العدني في شيخ مسلم في مسنده عن ابن عباس ان قريشا أي المسلمة بالاسلام كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم بالنبي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه قال ابن القطان يجتمع من هذا مع ما في حديث علي بن أبي المذكور في المصنف أن النور النبوي جسم قبل خلقه باثني عشر ألف عام وزيد فيه سائر قريش وأنطق بالنسب يسبح (وفي الخبر لما خلق الله تعالى آدم جعل له) أودع (ذلك النور) نور المصطفى (في ظهره فكان) لشدة (يا مع في جبينه فيغلب على سائر) باقي (نوره) أي نور آدم الذي في بدنه أو يغلب على بقية النور الذي خلقه في غير آدم كأنوار الانبياء (ثم رفعه) أي آدم (الله تعالى على سريره ملكته) روى الحكم الترمذي لما أكمل الله خلق آدم رفعه على أكتاف جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل على سريره من ذهب أو ياقوت أخرجه تسعة مائة فائمة فقال طوفوا به في سمواتي

بشر أم اسحق به وبأبنة
يعقوب فقال تعالى عن
الملائكة انهم قالوا لآبراهيم
لما أتوا بالبشرى لا تخف
انا أرسلنا الى قوم لوط
وامرأته قائمة فضجكت
فبشرناها باسحق ومن
وراء اسحق يعقوب
فحال أن يبشرها بأنه
يكون له ولد ثم ياربذبحه
ولارب ان يعقوب داخل
في البشارة فتناول
البشارة لاسحق ويعقوب
في اللفظ واحد وهذا
ظاهر الكلام وسياقه
فان قيل لو كان الامر كما
ذكرتموه لكان يعقوب
محجورا عطا على اسحق
فكانت القرعة ومن
وراء اسحق يعقوب أي
يعقوب من وراء اسحق
قيل لا يمنع الرفع أن يكون
يعقوب مبشرا به لان
البشارة قول مخصوص
وهي أول خبر سار صادق
وقوله تعالى ومن وراء
اسحق يعقوب جملة
متضمنة لهذه القيود
فتكون بشارة بل حقيقة
البشارة هي الجملة الخبرية
ولما كانت البشارة قولاً
كان موضع هذه الجملة
نصباً على الحكاية بالقول
كان المعنى وقلنا لهما من
وراء اسحق يعقوب
والقائل اذا قال بشرت
فلانة بدوم أخيه وقوله
في أثره لم يقل منه الا

ليري عجايبها ثم أمرهم ان يحولوا وجوههم الى العرش ليسجدوا قدامه ففعلوا ولذلك يحمل جنازة
أولاده أربعة انتهى وكان هذا السير مسمى فيما بينهم سرير المملكة فقول الشارح انه من باب
التمثيل أي رفعه الى مكان عال وعظمه فجعل حاله تلك كحالة من مكن على سرير وطيّف به في
جهات غير ظاهر فالأصل الحقيقة (وجهه على أكناف ملائكته) بالنون أي أجنحتهم وفي القاموس
الكنف من الطائر جناحه ويحتمل انه الفوقية جمع كتف لان لهم قوة التشكل (وأمرهم) أي أمر الله
ملائكته (فطافوا به في السموات ليري) آدم (عجايب ملكوته) أي ملكه العظيم وتأوّل للمبالغة وسئل
كعب كم طاف الملائكة بآدم في السموات مكرماً قال ثلاث مرات أولها على سرير الكرم والثاني على
أكناف الملائكة والثالث على الفرس الميمون وهو مخلوق من المسك الاذفر واه جناحان من الدر
والمرجان وجبريل أخذ بلجامها وميكائيل عن يمينه واسرافيل عن يساره فطافوا به في السموات
كلها وهو يسلم على الملائكة عن يمينه وشماله فيقول السلام عليكم ووجه الله وبركاته فيردون عليه
كذلك فقبل هذه تحيتك وتحيّة ذرّيتك الى يوم القيامة (قال جعفر بن محمد مكثت الروح في رأس
آدم مائة عام) من أعوام الدنيا (وفي دره مائة عام وفي ساقيه مائة عام) لعل المراد بالرأس
ما فوق الصدر وبه ما فوق الساقين أو المراد بالساقين ما تحت الصدر فيدخل البطن وما يتصل به في
الصدر على الاول وفي الساقين على الثاني قال الشيخ خذوا لعل المراد بهذا العد التكميل فلا ينفى أن المدة من
ابتداء خلقه الى نزوله الى الدنيا ثلاث وثمانون سنة انتهى قلت هذا قول ابن جرير ونقص منه وأربعة
أشهر وقال غيره ان المدة فوق ذلك بكثير وقد تكلف الشيخ فيما يحجى والتوفيق بينه وبين ما هنا عن
جعفر بأنه مبنى على ان مدة كونه طيناً كانت قبل دخول الجنة آوانه انما أخرج منها بعد اليوم الذي
ابتدأ خلقه فيه وأن خلّاه لم يتم الا بعد مدة طويلة وفيه أنه قد لا يقول جعفر بقول ابن جرير ولا يرضاه فقد
قال ابن عباس مكث في الجنة ثمان مائة عام وقيل مكثت الملائكة في سجودهم كذلك وقيل أ كثر فهمي
أقوال متباينة فاللائق الترجيح لاتساف الجميع بتجويز على (ثم علمه الله تعالى) بالهام أو بخلق علم
ضروري فيه أو القاء في خاطره أو على لسان ملك قال القرطبي وهو جبريل (أسماء جميع المخلوقات)
كأماروى وكيف في تفسيره عن ابن عباس في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم كل شيء
حتى القصعة والقصبة والقنوة والغسبة (ثم أمر) الله (الملائكة بالسجود له) أي كلهم لعموم اللفظ
وعدم الخصاص أو ملائكة الارض أو ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى أسكنهم الارض أولاً
فأفسدوا فيها فبعث لهم ابليس في جند من الملائكة فدرهم في الجزائر والجبال وظاهر اتيان المصنف
بشم اختيار القول بترأخي الامر بالسجود عن التعليم وأنبايهم بالاسماء واطهار فضله عليهم وإيجاب
خدمتهم له بسبب العلم وظاهر نظم البقرة يدل عليه وقيل سجدوا لما نفخ فيه الروح لقوله فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين والفاء للتعقيب والاظهر كما قال ابن عقيل وصاحب الخدس
الاول والفاء تكون للتعقيب مع التراخي كقوله فازلهما الشيطان عنها فأخرجهما عما كانا فيه وذلك
بعدمدة والقول بانهم سجدوا مرتين للآيتين رده النقاش بأنه لم يقل به أحد وانما سجدوا مرة واحدة
(فسجدوا لآل ابليس) أي (فطرده الله تعالى) عن رحمته (وأبعده) عن جنّته (وخزاه) في الدارين بعدما
كان من الملائكة من طائفة يقال لهم الجن عند ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وعزاه القرطبي
للجمهور وصححه النووي بأنه لم ينقل أن غيرهم أمر بالسجود والاصل ان الاستثناء من الجنس ولكن
ذهب الاكثرون كما قال عياض الى انه لم يكن منهم طرفة عين وهو أصل الجن كما أن آدم أصل الانس
وانما كان من الجن الذين ظفر بهم الملائكة فأسره بعضهم صغيراً وذهب به الى السماء فالاستثناء منقطع

بشارة بالامر من جميعها هذا

عما لا يستريب ذو فهم
فيه البتة ثم يضعف الجرح
أمر آخر وهو ضعف قولك
مرتت يزيد ومن بعده
عمر ولان العاطف يقوم
مقام حرف الجر فلا يفصل
بينه وبين المجرور كما لا
يفصل بين حرف الجار
والمجرور ويدل عليه أيضا
ان الله سبحانه لما ذكر
قصة ابراهيم وابنه الذبيح
في سورة الصافات قال
فلما أسلما وتله لالجين
ونادى بناه أن يا ابراهيم
صدق الرؤيا انا كذلك
نحزى الحسين ان هذا
لهو البلاء المبين وفديناه
بذبح نظيم وتركنا عليه
في الاخرين سلام على
ابراهيم كذلك نحزى
الحسين انه من عبادنا
المؤمنين ثم قال تعالى
وبشرنا ناسحق بنديمان
الصالحين فهذه بشارة
من الله تعالى له شكر اعلی
صبره على ما أمر به وهذا ظاهر
جد اني ان المبشر به غير
الاول بل هو كائن فيه
فان قيل فالبشارة الثانية
وقعت على نبوته أي لما
سبح الاب على ما أمر به وأسلم
الولد لا مر الله جازاء الله على
ذلك بان أعطاه النبوة
فيل البشارة وقعت على
المجموع على ذاته ووجوده
وان يكون نبيا ولهذا
نصيب نبي على الحال

عياض والاستثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب قال تعالى اللهم به من علم الاقباغ الظن ورجحه
السيوطي بانه الذي دلت عليه الآثار وقول النووي لم ينقل أمر غيرهم مردود بحكاية ابن عقيل في
تفسيره والخمس قولان الملائكة وجميع العالم حينئذ أمر واوخصوا بالخطاب دون غيرهم لكونهم
الاشرف حينئذ وكان من عداهم تبعا واختلف في كيفية السجود لا آدم فقال الجمهور وأمر الملائكة
بوضع الجباه على الارض كسجود الصلاة لانه الظاهر من السجود شرعا وعرفا ويدل له آية فقعوا له
ساجدين وعن أبي وابن عباس هو الانحناء لا الخرورج على الارض أي كما يفعل في لقاء العظماء وقال قوم
انما هو اللغوى من التذلل والانقياد فان الله سخرهم لا آدم وذريته في انزال المطر وحفظ آثارهم
وكتب أعينهم والعروج إلى السماء (وكان السجود لا آدم جود تعظيم وتحية) واظهار الفضله
وطاعة لله (فالسجود عبادة) لانه لا عبادة الا لله تعالى (كسجود اخوة يوسف له) فانه ما كان سجود عبادة
(فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى) تفرع على المنى (وآدم كالقبلة) وهذا ظاهر في أن المراد
الشرعي ففيه اشارة لذهب الجمهور وقال قتادة كان خدمة الله وحرمة لا آدم كصلاة الجنازة عبادة لله
ودعاء للميت وقال المحسن والاصح انه كان تحية لا آدم على الخصوص ولو كان عبادة لله وآدم قبله لما
تكبر ابليس انتهى وفيه نغز فقد حكى القرطبي الاتفاق على أنه لم يكن سجود عبادة والا لازم منوع
لان تكبره من حيث انه لم يكن هو قبلة لظنه فضله عليه وعلى غيره قال الشعبي ومعنى اسجدوا لا آدم الى
آدم كما يقال صلى للقبلة ورد بانه يقال صلى الى القبلة لالهنا ودفع بقوله في على

أليس أول من صلى لقبلةكم * وأعرف الناس بالقرآن والسنن

(وروى عن جعفر الصادق) لقب به لصدة في مقاله ابن محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي رضى الله
عنهم كان من سادات أهل البيت ولد سنة ثمانين أو ثلاثين وثمانين وتوفي سنة ثمان وأربعين ومائة
قال ابن خلكان وابن قتيبة في أدب الكاتب وكتاب الجعفر جلد كتبه جعفر الصادق كتب فيه لآل
البيت كل ما يحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة قال الدمي ونسبة الجعفر الى علي وهم
والصواب لجعفر الصادق (انه قال كان أول) بان نصب خبر (من سجد لا آدم جبريل ثم ميكائيل ثم
اسرافيل ثم عزرائيل) ملك الموت القابض لجميع أرواح الجن والانس والبهائم والمخلوقات خلافا لقول
المتدعة انما يقبض أرواح الجن والانس صرح به الجزولي في شرح الزبالة وكانهم تمسكوا بما أخرجه
أبو الشيخ والعقيلي في الضعفاء والديلمي عن أنس مرفوعا آجال البهائم وخشاش الارض والقمل
والبراغيث والجراد والخيول والبيغال والدواب كلها والبق وغير ذلك في التسبيح فاذا انقضى تسبيحها
قبض الله أرواحها وليس الى ملك الموت منها شيء وهو حديث ضعيف جدا بل قال العقيلي لا أصل
له وابن الجوزي موضوع ولا حجة فيه اذ لا حجة بضعف ولا سيما مع معارضته لعموم القاطع وهو الله
يتوفى الانفس حين موتها ولذا لم يلتفت الامام لك الى ذلك الحديث بل احتج بالآية لما سأل رجل عن
البراعيث أم ملك الموت يقبض روحها فاطرق طويلا ثم قال ألهنا نفس قال نعم قال فان ملك الموت يقبض
أرواحه الله يتوفى الانفس حين موتها أخرجه الخليل وأيد بما أخرجه الطبراني وابن ماجة وأبو نعيم
ان عزرائيل قال للنبي صلى الله عليه وسلم والله لو أردت ان أقبض روح بعوضة ما قدرت حتى ياذن الله
بقبضها (ثم الملائكة المقربون) أي ثم بقية الملائكة ونحوه قول وهب بن منبه أول من سجد لا آدم
جبريل فاكرمه الله بانزال الوحي على النبيين خصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم
عزرائيل ثم سائر الملائكة (و) روى (عن أبي الحسن النعاشي ان أول من سجد اسرافيل) وهذا
رواه ابن أبي حاتم عن ضمرة والسلفي عن عمر بن عبد العزيز (قال ولذا) أي لكونه أول من سجد

المقدر أى مقدر انبوته
فلا يمكن اخراج البشارة
أن تقع على الاصل ثم
تخص بالحال التابعة
الجارية تجري الفضلة
هذا محال من الكلام
بل اذا وقعت البشارة
على نبوته فوقوعها على
وجوده أولى وأحرى
وأيضاً لا ريب ان
الذي ج كان بمكة ولذلك
جعلت القرابين يوم
النحر بها كما جعل السعي
بين الصفا والمروة ورمى
الحجار تذ كيرا لسان
اسماعيل وأمه واقامة
لذكر الله ومع لموم ان
اسماعيل وأمه هما
الذين كان بمكة دون
اسحق وأمه ولهذا اتصل
مكان الذبح وزمانه بالبيت
الحرام الذي اشترك في
بنائه ابراهيم واسماعيل
وكان النحر بمكة من تمام
حج البيت الذي كان على
يد ابراهيم وابنه اسمعيل
زمانا ومكانا لو كان الذبح
بالشام كما يزعم أهل
الكتاب ومن تلقى عنهم
لكانت القرابين والنحر
بالشام لا بمكة وأيضاً فان
الله سبحانه سمي الذبيح
حليماً لانه لا أحلم من أسلم
نفسه للذبح طاعة لربه
ولما ذكر اسحق سماه
عليماً فقال تعالى هل
أنالك حديث ضعيف
ابراهيم المكرم من اذ دخلوا

(جوزى) أى جازاه الله (بتولية اللوح المحفوظ) بان جعل مطلعاً عليه ومتصرفاً فيه بنقل ما فيه مثلاً
الى الملائكة وقيل رفع رأسه وقد ظهر القرآن كله مكتوباً على جبهته كرامة له على سببه فهذا يعارض
ما روى عن جعفر وجم شيخنا بان أول من سجد بالفعل اسرافيل وأول من سجد بامثال الامر جبريل
قال ولعل الحكمة في عدم سجودهم دفعة واحدة أن الساجد أولاً يفهم بالاشارة انه مخاطب به أولاً وفي
الجمع وقفة (وعن ابن عباس كان) زمن السجود لا آدم (يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر)
لوفر من أيام الدنيا فلا يشكل بخبر انه خلق في آخر ساعة من يوم الجمعة المقدر بالف سنة (ثم خلق الله
تعالى له حواء) بفتح الحاء وشد الواو والمد (زوجته) كذا في نسخ بالهاء على لغة قليلة حكها الفراء
وشاهدها قول عمار بن ياسر عند البخاري والله انى لاعلم أنها زوجته في الدنيا والاخرة يعنى عائشة
وقول الفرزدق

وان الذى يسعى ليفسد زوجتى * كساع الى أسد الشرى يستبدلها
أى يطلب بولها وقيل ياخذ أولادها والكثير وهو لغة القرآن زوج بلاهاء حتى قال الاصمعي لا تسكاد
العرب تقول زوجة (من ضلع) بكسر المعجمة وفتح اللام وتسكن مذكور وقيل مؤنث وقيل يذكر
ويؤنث (من أضلاعه اليسرى) قال في الفتح أى أخرجت منه كما تخرج النخلة من النواة وجعل مكانه
لحم وقال القرطبي يحتمل أن معناه انها خلقت من ضلع فهو كالضلع أى عوجاء (وهو نائم) لم يشعر
بذلك ولا تالم والالم يعطف رجل على امرأته قاله القرطبي وغيره (وسميت حواء لانها خلقت من حي) وفي
القرطبي أول من سماها آدم لما انتبه قيل من هذا قال امرأته قيل وما اسمها قال حواء قيل ولم سميت
امرأة قال لانها من المرأة أخذت قيل ولم سميت حواء قال لانها خلقت من حي وروى ان الملائكة سألت عن
ذلك لتجرب علمه وفي الفتح قيل سميت حواء بالمد لانها أم كل شئ (فلما استيقظ ورأها سكران) اطمان
ومال (اليها) بالهمام الله تعالى واختلف في أنها خلقت في الجنة فقال ابن اسحق خلقت قبل دخول آدم
الجنة لقواه تعالى أسكن أنت وزوجك الجنة روى عن ابن عباس وقطع به السيوطي في التوشيح وقيل
بل خلقت في الجنة بعد دخول آدم لانه لما أسكن الجنة مشى فيها مستوحشاً فلما نام خالفت من ضلعه
القصرى من شقه اليسر ليسكن اليها ويانس بها فلما انتبه رآها قال من أنت قالت امرأة خلقت
من ضلعتك لتسكن الى وأسكن اليك قاله ابن عباس وابن مسعود وغيرهم من الصحابة واقتصر عليه
القرطبي والحازن قال ابن عقيل راسب لاكثر المفسرين وعلى هذا قيل قال الله أسكن أنت وزوجك
الجنة بعد خلقها وهما في الجنة وقيل قبل خلقها وتوجه الخطاب للمسلمين لوجوده في عالم الله انتهى
(وهديده اليها) يريد جاعها أو التذذ بل اجاع (فقال الملائكة ما بآدم قال ولم قد خلقها لله) لى
وكانه علم ذلك بالهام أو علم ضرورى أو من أخبارها بانها خلقت له (فقالوا حتى تؤدى مهرها قال وما
مهرها قالوا تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات) والظاهر ان علمهم بذلك بالوحى
(وذكر ابن الجوزى) العلامة أبو الفرج عبد الرحمن بن على الحافظ البكرى الصديقي البغدادي
الحنسبى الواعظ صاحب التصانيف السائرة في الفنون قال في تاريخ الحفاظ ما علمت أحداً
صنف ما صنف وحصل له من المحظوة في الوعظ ما لم يحصل لأحد قط قيل حضره في بعض
المجالس مائة ألف وحضره ملوك ووزراء وخلفاء وقال على المنبر كتبت باصبعي ألف مجلد وكتاب
على يدي مائة ألف وأسلم على يدي عشرة آلاف غامات يوم الجمعة ثالث رمضان سنة سبع وتسعين
وخمس مائة وقيل له الجوزى لجوزة كانت في دارهم لم يكن بواسط سواها انتهى وكان من قال الى
الجوز يبيع أو غيره لم يحضره (في كتابه) لوه الاخران أنه لما رام القرب منها طلبت منه المهر

غليسة فقالوا سلاما قال

سلام قوم منكر ون الى
أن قال قالوا لا تخف
وبشره بغلام عليهما وهذا
اسحق بلاريت لانه من
امرأته وهى المبشرة وأما
اسماعيل فمن السرية
وأياضا فانها بشره على
الكبر والياس من الولد
وهذا بخلاف اسمعيل
فانه ولد قبل ذلك وأياضا
فان الله سبحانه أجرى
العادة البشرية ان بكر
الاولاد أحب الى الوالدين
من بعده وابراهيم عليه
السلام لماسأل ربه الولد
ووهبه له تعلقت شعبة
من قلبه بحبته والله تعالى
قد اتخذ خايملا والحلة
منصب يقتضى توحيد
المحبوب بالحببة وان
لا يشارك بينه وبين غيره
فيها فلما أخذ الولد شعبة
من قلب الوالد جات غيرة
الحلة تنزعها من قلب
الحليل فامر بذيح المحبوب
فلما أقدم على ذبحه
وكانت محبة الله أعظم
عنده من محبة الولد
خلصت الحلة حينئذ من
شوائب المشاركة فلم يبق
في الذبح مصلحة اذ كانت
المصلحة انما هى في العزم
وتوطين النفس فيه فقد
حصل المقصود فنسخ
الامر وفدى الذبيح
وصدق الخليل على الرؤيا
وحصل مراد الرب ومعلوم

لسماعها قول الملائكة أو الهمت أو بعلم ضرورى (فقال يا رب وماذا أعطيتها قال) الله وحياء أو شفاها
والظاهر الاول (يا آدم صلى على حبيبي محمد بن عبد الله عشرين مرة) وكأنه رام زيادة البيان من الله تعالى
فسأله يعطيها ماذا فلا ينفي اخبار الملائكة بما يعطيها أو فهم انهم قالوه اجتهدا فطلب أمر الله والاخبار
بالقليل لا ينفي الكثير أو قول الملائكة بأمر منهم مقدمة لمقصود الالفه وقوله تعالى كان حين ارادة
القرب كما هو ظاهر قوله لما رام بحملة المهر الثلاثة والعشرون لئلا يكون الأخير على أن مديده كان للتملذذ
لا الجماع وصح كون الصلاة مهر لانه لما قالها بقصد كونه نوابها لحواء لكونها في مقابلة مهرها فلا يرد
أن فائدة الصلاة عائدة عليه والمقصود من المهر عود فائده الى الزيجة (ففعّل) آدم ما أمر به من الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية قالت الملائكة مهيا آدم حتى تنكحها فزوجها الله اياها وخطب
فقال الحمد لله والعظمة ازارى والكبرياء ردائى والخلق كلهم عبيدى وامائى اشهدوا يا ملائكة بكتي وجهه
عرشى وسكان سمواتي أني زوجت حواء أمتي عيسى آدم بديع فطرتي وصنيع يدي على صداق
تقديسي وتسبيحي وتهليلي يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة الآية كذا في الخميس والعلم عند الله
(ثم ان الله تعالى أباح لهما نعيم الجنة) فقال يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة قال القرطبي وفيه تنبيه
على الخروج لان السكنى لا تكون ملكا بل مدة ثم تنقطع فدخلوا في الجنة كان دخول سكنى لا دخول
نواب انتهى وقال ابن عطية في المحظر بقوله لا تقر باهذه الشجرة دليل على ان سكنهما بها لا تدوم
فالخلد لا يخطر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى (ونهاهما عن شجرة الخنطة) في قول ابن عباس والحسن
وعطية وقتادة والقرطبي ومحارب ومقاتل قال وهب وهى التي جعلها الله رزق أولاده في الدنيا وكانت
كل حبة كمثل البقر أحلى من العسل وألين من الزبد (وقيل) عن (شجرة العنب) وهو قول ابن
مسعود وابن جبير والسدي وجعدة بن هبيرة قالوا ولد ذلك حرمتم الخمر على بنيهم ونسبهم مكى لا كثر المفسرين
(وقيل التين) عند قتادة وابن جرير وحكاها عن بعض الصحابة قال السهيلي ولذلك تعبر في الرؤيا بالدمامة
لا كلها لندم آدم على أكلها وعن علي بن أبي حمزة الكافور والدينوري شجرة العلم وهى علم الخير والشر من أكلها
علم الاشياء وابن اسحق شجرة الخنظل وأنى مال الله النخلة وقيل شجرة من أكل منها أحدث وقيل
غير ذلك مما يطول جلبه وقد قال ابن عطية ليس في شيء من هذا التعيين ما يعضده خبر وانما الصواب
أن يعتد أن الله نهى آدم عن شجرة الخنظل وأكل منها وقال أبو نصر القشيري كان والدي يقول نعلم
على الجملة أنها كانت شجرة الخنطة وقال ابن جرير الاول أن لا تبين فان العلم بها علم لا ينفع وجهل لا يضرك
السيوطي وقد يقال ان فيها نفعاما اذا قلنا انها الكرم فان فيها إشارة الى أن الخمر أم الخبائث أولا
فتجنب لئلا يكون مانعا من العود اليها في الآخرة انتهى (فخسدهما ابليس) وزن افعل مشتق من
الابلاس وهو اليأس من رحمة الله فلم ينصرف لانه معرفة ولا نظير له في الاسماء فشبها بالعجمية قاله أبو
عبيد وغيره وقال الزجاج وغيره هو أعجمى لا اشتقاق له فلم ينصرف للعجمة والتعريف قال النووي
وهو الصحيح وحكي الثعلبي عن ابن عباس قال كان اسمها بالسريانية عزازيل وبالغربية الحارث وفي
الدميري قال أكثر أهل اللغة والتفسير انما سمي ابليس لانه أبليس من رحمة الله (فهو أول من حسد
وتكبر) قال القرطبي وسبب تكبره انه كان رئيس الملائكة سماء الدنيا وسلطانا وسلطان الارض
وكان من أشد الملائكة اجتهدا وأكثرهم علما وكان يسوس ما بين السماء والارض فرأى لنفسه
بذلك شرفا وعظمة فذلك الذي دعاه الى الكبر فعصى فسخه الله شيئا نارجيما فاذا كانت خطيئة الرجل
في كبر فلا ترجع وان كانت في معصية فارجه وقيل انه عبد الله ثمانين ألف سنة وأعطى الرئاسة
والخزينة على الجنة استدرابا كما أعطى المنافقون الشهادة على طرف لسانهم وكما أعطى بلعام الاسم

والاختبار انه احصل
عند أول مولود ولم يكن
ليحصل في المولود الاخر
دون الاول بل لم يحصل
عند المولود الاخر من
مراجعة الحلة ما يقتضي
الامر بذبحه وهذا في غاية
الظهور وذو ايفان سارة
امرأة الخليل صلى الله
عليه وسلم غارت من هاجر
وابنها أشد الغيرة فانها
كانت جارية فلما ولدت
اسمعييل وأحبه أبوه
اشتدت غيرة سارة فأمر
الله سبحانه أن يبعدها
هاجر وابنها ويسكنها في
أرض مكة ليه دعن سارة
حرارة الغيرة وهذا من
رحمته وورأفته فكيف
يامر به سبحانه بعده أن
بذبح ابنها ويدع ابن
الجارية بحاله هذا مع
رحمة الله لها وابعاد
الضرر عنها وجبره لها
فكيف يامر بعده هذا
بذبح ابنها دون ابن
الجارية بل حكمته
البالغة اقتضت أن يامر
بذبح ولد السرية فينبذ
يرق قلب الست على
ولدها وتبذل قسوة الغيرة
رحمة ويظهر لها بركة
هذه الجارية وولدها وان
الله لا يضيع بيتا هذه
وابنهما فهو يرى عباده
جبره بعد الكسر ولطفه
بعد الشدة وان عاقبة

الاعظم على طرف لسانه وكان في رياسته والكبر متمكن في نفسه قال ابن عباس كان يرى لنفسه فضيلة
على الملازمة فلذا قال أنا خير منه (فأتى الى اب الحنة) فجلس في صورة شيخ بعد ثلثمائة سنة من
الذي انما انتظار الان يخرج منها أحدا تيه بخبر آدم فخرج الطاوس فقال له من أين قال من حديقة آدم
وبستانه قال ما الخبر عنه قال هو في أحسن الحال وأطيب العيش هنأت له الحنان ونحن من خدامه فقال
هل تستطيع أن تدخلني عليه قال من أنت قال من الكروبيين عندي له نصيحة قال اذهب الى وضوان
فانه لا يمنع أحدا من النصيحة قال أريد أن أخفيها عنهم قال الخفية لا تكون نصيحة قال نحن معاشر
الكروبيين لا نقول الاسرار ان فعلت ما أقول أعلمك دعاء لا تشيب بعده أبدا فتعال ما أقدر ولكن أدلك
على الحيلة فخرجت اليه فقالت كيف أدخلك ووضوان لا يمكنني فقال أنا أتجول ربحا فأجعلني بين
أنيابك ففعلت وأطعت فها هو قال اذني الى شجرة البه فذهبت هكذا في العرائس وغريها وايا غني
بقواه (فاحتال حتى دخل باب) (الحنة وأتى الى آدم وحواء فوق) عند شجرة البه وغني بمزمار وهو في
فم الحية فجاء آدم وحواء يسرعان المزمار ظنا أن الحية هي التي تغني فقال لهما ابليس تقدم ما قلنا ههنا
عن قرب هذه الشجرة فيكي (وناح نياحة أخرجتهما) بها (فهو أول من ناح فقالا) أي آدم وحواء وفي رواية
فقال له آدم (مايكيل قال) أبكي (عليك) لانكما (تموتان وتفقدان) بكسر القاف هذا (النعيم) فقالا
له وما الموت فقال تذهب الروح والقوة وتعدم حركة الاعضاء ولا يبقى للعين رؤية ولا لالذن سماع فوق
ذلك في أنفسهما واغتما قال لعنه الله (ألا أدلكما على شجرة الخلد) ومالك لا يبلى (فكل منهما) فقالا
نهيا عنها فقال ما هنا كماركما الآية (وحلف لهما انه ناصح) أي أقسم لهما على ذلك والمفعول في الآية
لما الغة وقيل أقسم عليه بالله انه ناصح فاقسم لهما ففعل ذلك مقاسمة (فهو أول من حلف كاذبا وأول
من غش) ولما قاسمهما قال أيكما بادرا الى الاكل فله الغلبة على صاحبه (فاكلت حواء منها) حبة
واحدة (ثم زينت لآدم حتى أكل) فأتت له بثلاث حبات وقالت أنا أكلت منها واحدة فكانت
طبيسة الطعم وما أصابني منها ضرر فحكى آدم مائة سنة بعد ذلك كاهما لما كل ثم ناول وأخذ منها
الحبات وجعل منها حبة في فيه فقبل أن يصل طعمها الى حلقه وجزمها الى جوفه طار
من رأسه تاجه المكل بالدر والياقوت والجوهر ينادي يا آدم طالت حسرتك وترخرح السرير من
تحتكما وقال أستحي من الله أن أكون من عبيد من عضاء وتساقط ما عليهما من سوارود ملج وخلقخال
ومنطقة صعة ونزع عنهما لباسهما وكان على آدم سبع مائة سنة حله وكان من أمرهما ما كان (و) انما أكل
لانهما (ظن ان أحدا لا يتجاسر) لا يجترئ على (أنه يحلف بالله كاذبا) لعظمته سبحانه وتعالى في قلوبهما
بل لم يكن الكذب مطلقا معروفا وظاهر سياق المصنف أن اللعين شافهما بالاعواء قال القرطبي وهو
قول ابن مسعود وابن عباس والجمهور لقول الله تعالى وقاسمهما في آياتنا الناصحين والمقاسمة ظاهرها
المشاهدة وقيل بل وسوس لهما وأغواهما بآياتيه ولطائفه الذي أعطاه الله كما قال صلى الله عليه وسلم
ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم انتهى واختلاف في صفة توصله الى أزالهما بعد ما قيل له
اخرج منها فانك رجيم فتبذل منع دخول السكرمة لا الوسوسة ابتلاء وروى انه قصد الدخول فنعته
الحزنة فدخل في فم الحية وقيل لم يدخلها بعد اذ اخرج منها قال الحسن رآهما يباهوا وكانا يخرجان وقيل
كانا يدنوا من السماء فيكلمهما وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل نادى من الارض فسمعهما
من الحنة حكاه في التعليق الوجيز وقال قبله الصحيح انه لم يدخلها بل وقف بالباب وردته الحزنة
عن الدخول لكن قال السيوطي الوارد عن ابن مسعود وابن عباس وأبي العالية ووهب بن منبه ومحمد
ابن قيس انه دخل في فم الحية وقاولهما بذلك كما أسنده عنهم ابن جرير ولم يسند شيئا من الاقوال

المدكورة عن أحد انتهى وفيه أن كونه لم يسند هذا لا ينفي ورودها والله أعلم (فقال الله تعالى) ابتلاء
وعتابا (يا آدم ألم يكن فيما أبحث لك من الجنة منسوحة) بفتح الميم سعة وفسحة (عن هذه الشجرة قال
بلى يا رب وعزتك ولكن ظننت أن أحد الأيخلف بك كاذبا) فهذا الذي جملني على الأكل منها (قال الله
وعزتي وجلالي لأهبطنك إلى الأرض لا تنال العيش) الكسب (الأكدا) بفتح الـ كاف ودال مهملة
مشددة أي تعبا فتضرع آدم واعتذر فقال لا يجاورني من عصائي أنخرج فسأله بحق محمد أن يغفر له
فقال قد غفرت لك الجنة ولكن لا يجاورني من عصائي فبكي وودع كل من في الجنة حتى بكت عليه
أشجارها إلا العود فقليل لم تبكي قال أكي على دأص فنودي كما عظمت أمرنا عظمتنا ولكن هيأناك
للأحرار فقال ما هذا فنودي أنت عظمتنا فكذاك يعظمونك لكن لم يحترق قلبك على محبة ما فلذلك
يجرقونك فلما انتهت إلى باب الجنة ووضع إحدى رجله خارج الباب قال بسم الله الرحمن الرحيم فقال
له جبريل تمكمت بكلمة عظيمة فقف ساعة فربما يظهر من الغيب لطف فنودي أن دعه يخرج
فقال الهى دعاك رحيمًا فارحمه فقال إن أرحمه لا ينقص من رحمتي شيء وإن يذهب لا يعاب عليه شيء
فخل عنه يذهب ثم يرجع في مائة ألف من أولاده عصاة حتى يشاهد فضلنا على أولاده ويعلم سعة رحمتنا
هـ ذاملخص ما ساقه أصحاب القصص (فأهبط من الجنة) بسر نديب بسين وراءهم مهملة تن فنون فذال
مهملة فتحتية فوحدة من المندرجين نون بفتح النون وذال معجمة ومعهم ريج الجنة فعلق بشجرها
وأوديتها فامتلا ما هنالك طيبا وأهبطت حواء بجدة وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة وابليلس بالابلية بضم
الهمزة والموحدة وشدة اللام بالمد بقرب البصرة وقيل أهبط بجدة والحية ببيسان وقيل بسجستان وقيل
باصفهان وقيل غير ذلك واختلف في قدر مكثه في الجنة فعن ابن عباس مكث فيها نصف يوم من
الأخرة وهو خمس مائة عام وهذا قول الكلبي وقال الضحاك دخلها مضحوة وخرج بين الصلاتين وقال
الحسن البصري لبث فيها ساعة من نهار وهي مائة وثلاثون سنة من سني الدنيا وعن وهب وابن جرير
مكث ثلاثة وأربعين عاما من أعوام الدنيا وقيل بعض يوم من أيامها وروى أحمد ومسلم والنسائي في
حديث أبي هريرة مرفوعا وخلق آدم في آخر ساعة من يوم الجمعة قال ابن كثير فإن كان يوم خلقه يوم
إخراجه وقتلنا الأيام الستة كهذه الأيام فقد أقام في الجنة بعض يوم من أيام الدنيا وفيه نظر وإن كان
إخراجه في غير اليوم الذي خلق فيه وقتلنا بآب كل يوم بالف سنة كما قال ابن عباس ومجاهد والضحاك
واختاره ابن جرير فقد لبث هناك مدة طويلة انتهى وهذا الحديث تكلم فيه البخاري وشيخه ابن
الدينني وغيرهما من الحفاظ وجعلوا من قول كعب وانما سمعته أبو هريرة منه فاشتبه على بعض رواه
فرفعه (وعن ابن عباس قال الله تعالى يا آدم ما صنعت على ما صنعت قال زينته لي حواء) وقد ورد النساء
حبائل الشيطان (قال فاني أعقبها) بضم الهمزة وسكون المهملة وكسر القاف أجازيها (أن لا تحمل
الأكرها ولا تضع الأكرها) أي بشقة (ولاد مينها في الشهر مرتين) قال الشارح لعل المراد أنه يدميها
بمحصول ذلك لها في مرة أو بامكانه لها واستحقاقها إياه وأن تخلف كل في العقوبة عن المعاصي المستحقة
للعقوبة انتهى ولا يتم الآن ثبت أنه لم يداومها كل شهر مرتين وأنى به وقيل انما عوقبت به لكونها
أدمت الشجرة وقيل بل بكسرها قوائم الحية ويحتمل أنه لذلك كره وقد روى الحاكم وابن المنذر بإسناد
صحيح عن ابن عباس أن ابتداء الحيض كان على حواء بعد أن أهبطت من الجنة وروى عبد الرزاق
بسند صحيح عن ابن مسعود قال كان الرجال والنساء في بني إسرائيل يصلون جميعا فكانت المرأة
تتشوف للرجل فالق الله عليهن الحيض ومنعهن المساجد وعندهن عائشة تحوه وظاهره أن أول
إرساله إلى نساء بني إسرائيل قال البخاري وحديث النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا أمر كتبته الله على

صبرها جواربها على
البعث والوحدة والغربة
والتسليم إلى دمج الولد
آلت إلى ما آلت إليه
من جعل آثارهما
مواطيء أقسامهما
مناسك لعباده المؤمنين
ومتعبات لهم إلى يوم
القيامة وهذه سنته
تعالى فيمن يريد رفعه
من خلقه أن يمن عليه
بعد استضعافه وذلك
وانكساره قال تعالى ونريد
أن نمنن على الذين
استضعفوا في الأرض
ونجعلهم أممًا نفضلهم
الوارثين وذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله ذو
الفضل العظيم والرجوع
إلى المقصود من سيرته
صلى الله عليه وسلم وهدية
وأخلاقه ولا خلاف أنه
ولد صلى الله عليه وسلم
بحجوف مكة وأن مولده
كان عام الفيل وكان أمر
الفيل مقدمة قدمه الله
لنبيه وبنيته والأصحاب
الفيل كانوا نصارى أهل
الكتاب وكان دينهم خيرا
من دين أهل مكة إذ ذاك
لأنهم كانوا عبادا وأنان
فنصرهم الله على أهل
الكتاب نصر الأصنع
للشرف فيه أرها صاوتة
لأنني صلى الله عليه وآله
وسلم الذي خرج من مكة
وعظيما للبيت الحرام
واختلف في وفاة أبيه عبد

الله هل توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم جل
أو توفي بعد ولادته - على
قولين أحسنهما - ما أنه توفي
ورسول الله صلى الله
عليه وسلم جل والثاني
أنه توفي بعد ولادته بسبعة
أشهر ولا خلاف أن أمه
ماتت بين مكة والمدينة
بالأبواء منصرفها - من
المدينة من زيارة أخواله
ولم يستكمل أذالك سبع
سنين وكفله جده عبد
المطلب وتوفي ورسول
الله صلى الله عليه وسلم
نحو ثمان سنين وقيل
ست وقيل عشر ثم كفله
عمه أبو طالب واستمرت
كفانته له فاما بلغ نتي
عشرة سنة خرج به عمه
إلى الشام وقيل كانت
سنة تسع سنين وفي هذه
الخروج رآه بحير الراهب
وأمر عمه أن لا يقدم به إلى
الشام خوفا عليه من
اليهود فبعثه عمه مع بعض
فلمانه إلى المدينة ووقع
في كتاب الترمذي وغيره
أنه بعث معه بلال وهو
من الغلط الواضح فإن
بلال إذا ذاك لعله لم يكن
موجودا وإن كان فلم يكن
مع عمه ولا مع أبي بكر
وذكر البزار في مسنده هذا
الحديث ولم يقل وأرسل
معه بلال ولكن قال
رجلا فلما بلغ خمس
وعشرين سنة خرج إلى

بنات آدم أكثر بثلاثة أشمل وبموحدة أعظم وجمع الحافظان المرسل على بنات إسرائيل طول مكته
بين عقوبة لمن لا ياتى بداء وجوده ودروى الطبراني وغيره عن ابن عباس وغيره أن قوله تعالى في قصة
إبراهيم وأمر أنه قاتل فضحك أي حاضرت والقصة متقدمة على بني إسرائيل بل لا ريب أن تهى وشم أجوبة
أخر لا يقال أن على بنات آدم مخرج لمحو لآلها الماخلة من ضلعه نزلت منزلة بناته مجازا أو أنه ليس
قصر حقيقيا بل اقتصر على بنات آدم ليكون من الجنس المشارك للمخاطبة بهذا الحديث وهي
عائشة تسليها (وقال وهب بن منبه) بضم الميم وفتح النون وشهد الموحدة المكسورة ابن كامل
الحافظ أبو عبد الله الصنعاني العلامة الأخباري الصدوق ذوالتصانيف أخوه مروي عن ابن عباس
وابن عمر وعنه آل وسماك بن الفضل مات سنة أربع عشرة ومائة (المأهبط آدم إلى الأرض مكث
بيني ثلثمائة سنة لا يرقأ) بالهمز والقاف أي لا يسكن ولا يحف (له دمع) على ما أصابه (وقال
المسعودي) عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الكوفي الحافظ قال ابن غير ثقة اختلط آخر
وقال ابن مسعود ما أعلم أحدا أعلم بعلم ابن مسعود منه مات سنة ستين أو خمس وستين بمائة (لأن دموع
أهل الأرض جمعت) جمعت دموع آدم (الكانت دموع آدم أكثر) من دموع أهل الأرض (حين
أخرجه الله من الجنة) خزنا على فراقها وفراق أهلها وعلى كل من الشجرة وان غفر له قبل الخروج كما
خرجه القرطبي وغيره لشدة الحشية وكل عظمة الله في قلبه وقول شيخنا العلي المراد إلى وقت التوبة
مبنى على أنه لم يتب عليه إلا بعد نحو وجه بمدة (وقال مجاهد) بن جبير بفتح الجيم وسكون الموحدة وقيل
جبير ما ضم مصغرا أو الأول أكثر الخزومي مولاهم المكي الثقة الحافظ الامام في التفسير وفي العلم أحد
الاعلام المجمع على امامته وذكر ابن حبان أنه في الضعفاء مردود مات بمكة وهو ساجد سنة ثلاث ومائة
وقيل غير ذلك خرج له في الستة (بني آدم مائة عام لا يرفع رأسه) حياه من ربه عز وجل (إلى السماء) وبهذا
القيد لا ينا في قول وهب فهذه المائة بعض الثلثمائة وخصت بالذ كر للقيد (وأثبت الله من دموعه
العود الرطب) لعل المراد الذي يتغير به قال شيخنا وقد ذكر وأثبت مما نزل معه من الجنة فان صح ما
ترجأه فيحتمل أنه مات في الأرض إلا بدموعه (والزنجبيل) عرق يسرى في الأرض ونباته كالقصب
والبردى له قوة مسخنة يسير أباهية مذكية وان خلط برطوبة كبدا المعز وجفف وسحق واكتحل به
أزال الغشاوة وظلمة البصر (والصندل) خشب معروف أجوده الأجر أو الأبيض محلل للأودام نافع
للخفقان والصداع والضعف المعدة الحارة والحجيات قاله وما قبله القاموس (وأشواع الطيب) عام على
خاص أي الذي له رائحة وان استعمل غيرها (ويكت حواء حتى أثبت الله من دموعها القر نفل
والاقاوى) طيب وتطابق على توابل الطعام كما في المصباح وفي القاموس الأقواء التوابل الواحد فوه
كسوق وجمع الجمع أفأويه ونحوه في المصباح فسقوط الماء من المصنف تخفيف أو لغة قليلة ثم وشع
المؤلف تلك القصة بمنزعة صوفي على عادته فقال (يا بني آدم انظروا كيف يبكي أبوكم على فعلة واحدة)
بفتح الغاء اسم للمرة من الفعل وفي نسخة على صغيرة واحدة ولا يناسب ترديده إلا تى كذا قيل وأنت
خبير بان الترديد إنما هو على لسان السائل مع الجزم بأنها صغيرة في الجواب فكلاهما مناسبة
(ثلثمائة سنة) مع النسيان والتأويل (فكيف يبكي بأصحاب الكباثر العظيمة) العمد (فاعتبروا)
اتعظوا وقسوا حالكم في استحقاق العقوبة بالذنب على حال أيكم في إخراجكم من الجنة بفعله (يا أولى
الابصار) البصائر (كان آدم) عليه السلام (كما رأى الملائكة تصعد) بفتح العين مضارع صعد
بكسرهما (وتهبوا ازداد شوقا إلى الاوطان) جميع وطن أي أما كن الجنة سماها بذلك لأنه أصبح
نعيمها بالانحصار محل منها دون آخر وفيه أشعار بتكرار رؤيته للملائكة وأنها حقيقة وهى على

الشام في تجارة قسطنطين

الى بصرى ثم رجع
فستزوج عقب رجوعه
خديجة بنت خويلد
وقيل تزوجها وله ثلاثون
سنة وقيل احدى
وعشرون وسنها أربعون
وهي أول امرأة تزوجها
وأول امرأة ماتت من
نساءه ولم ينكح عليها
غيرها وأمر جبريل أن
يقري عليها السلام من
دهانم حبيب الله اليه
الخلوة والتعب لربه وكان
يخلو بغار حراء يتعبد فيه
اليالى ذوات العدد
وبغضت اليه الاوثان
ودين قومه فلم يكن شئ
أبغض اليه من ذلك
فلما اكمل له أربعون
أشرفت عليه أنوار النبوة
وأكرمه الله تعالى
برسالته وبعثه الى خلقه
واختصه بكرامته
وجعله أمينه بينه وبين
عباده ولا خلاف أن
مبعثه صلى الله عليه
وسلم كان يوم الاثنين
واختلف في شهر
المبعث فقيل لثمان
مضين من ربيع الاول
سنة احدى وأربعين من
عام الفيل هذا قول
الاكثرين وقيل بل كان
ذلك في رمضان واحتج
هؤلاء بقوله تعالى شهر
رمضان الذي أنزل فيه
القرآن قالوا أول ما أكرم

صورهم الاصلية أو غيرها محل نظره وقد ذكرنا أن من خصائص المصطفى رؤية جبريل على صورته
مرتين (وتذكر العهد) الامان الذي كان فيه قبل هبوطه أو المنزل فهو كالنفس للامان أو أوال عهديه
أى تذكر عهد الله الذي سببه فصار في هذه الحالة (والجبران) جمع جاد وهو المجرى والمراد
الملائكة وغيرهم من الحيوان سماهم جيرانا لكونهم معه في الجنة (يا أصحاب الذنوب احذروا زلة
يقول فيها الحبيب) لمحبه (هذا فرأى بينى وبينك) المصير بفتح الميم ومعنى مع الخضر لان آدم لما أكل تباعد
عنه أحبابه وما أوأوه أحد فكأنهم قالوا له ذلك (فيا ذا العقل السليم انظر) بعقلك (كيف جلس أولك
آدم على سرير المملكة) مر قول الحكيم انه من ذهب أو باقوت أجرامه سبحانه بعمامة قائمة ونحوه في المشكاة
وذلك أبى ادعاءه تمثيل من حيث جعله سرير المملكة وان سلم فهو صورة جعلت لا دم أجلس عليها
تكريرا وغيره بها بذلك مجاز فان الاصل الحقيقة واثبات الصورة يمنع التمثيل وغاية الامر أن التجوز
في الاضافة للملكة مع انه مسمى بذلك عندهم كما أفاده الخبر وما به ضرر فليس أقوى من اضافة العرش
والكرسى لله في التنزيل مع تفرقه سبحانه عن الحلول والجسم (فديده الى لقمة تهي عنها فخرج من
الجنة فاحذروا يا بني عواقب المعاصي فانها من نزلت به) أى اصابته (نزلت به) أى خفصته (وحطته
عن مرتبة) عطف تفسير (فان قلت هذه الفعلة) بفتح الفاء للمرة كما مر وبكسر ها اسما للهيئة أى ماهية
هذه الفعلة (التي أهبط بها آدم من الجنة) بألفعة في المخالفة فتكون كبيرة أم لا (ان كانت كبيرة
فالكبيرة لا تجوز على الانبياء) اجماعا لا قبل النبوة ولا بعدها (وان كانت صغيرة) وقتلتم بجوازها
عليهم فالصغائر مغفورة باجتناب الكبائر لا تحاد الا لمة فكيف بنى ولد الانبياء (فلم جرى عليه بسببها
ما جرى من نزع اللباس) بمجرد تعلق الارادة لا بفعل فاعل لما مر أنه بمجرد وضع الحبة في فيه طارعه
تأجه وتماقت ثيابه (والاخراج من الجنة وغ-ير ذلك) من المعاقبة بنحوه وإله ألم أنه كما عن تلكا
الشجرة والفضيحة بيد السوء وتهافت اللباس ووهن الجلد بعدما كان كالظفر والاخراج من
الجنة مع النداء لا يجاورنى من عصافى والفرقة بينه وبين حواء مدة والعداوة بعضكم لبعض عدو والنداء
بالنسيان فنسى لم يجد له عزما ونسيان العداوة على ولده وأجلب عليهم بخيلك ورجلكم وجعل الدنيا
سجناء وولده والتعب والشقاء فلا يخرج جنسكما من الجنة فتشقى فهذا خصال ابتلى بها آدم عليه السلام
وبها ابتليت حواء مع خمس عشرة معصية تطلب من التوارىخ قلت (أجاب الزمخشري) أبو القاسم محمود
العلامة جاد الله المعترلى قال ابن خلد كان وغيره كان يتظاهر به واذا ما استاذن على صاحب له بالدخول
يقول أبو القاسم المعترلى بالباب وأول ما صنف الكشاف توفي ليلة هرة سنة ثلاث وثلاثين وخمس مائة
(بانها ما كانت الا صغيرة مغمورة) بغين معجمة مستورة (بأعمال قلبه من الاخلاص والاذاكار
الصالحات التى هى أجل الطاعات وأعظم الاعمال) والصغيرة اذا غلبتها الطاعات لا يؤخذ بها (وانما
جرى عليه ما جرى تعظيم الخطيئة وتغليبها) بقاء معجزة اظهارا (لشأنها) أى قبحها وفي القاموس
الشان الخطب والامر فلعل الاضافة بيانية ولم يقل لما قصد المبالغة كما هو عادتهم (وتحول) تحويفا
لمرتكب الخطيئة (ليكون ذلك لطفا) بضم اللام رفقا (له ولذريته في اجتناب الخطايا) لان ذلك كان
سببا لما حصل له من الكمالات في الدنيا المفيدة لكثرة الثواب وعظم المنزلة في الآخرة (واتقوا ما لم تسموا
جمع ما لم عطف نفسه يروى صريح ذا الجواب جواز وقوع الصغيرة من الانبياء قال القرطبي وهو مذهب
الاكثرين والمراد نسيانا الاله على خسة كسرة لقمة بل قال الطبري وغيره من الفقهاء المتكلمين
والهديثين تقع الصغائر منهم خلافا لاراضة لكن قال جمهور الفقهاء من أصحاب مالك وأبى حنيفة
والشافعي انهم مع مومون من الصغائر كلها انتهى والاخير رأى الاسفراينى وعياض والشهرستانى

الله تعالى بنبوته أنزل
عليه القرآن وإلى هذا
ذهب جماعة منهم يحيى
الصرصرى حيث يقول
في نونيته

وأنت عليه أربعون
فاشرقت

شمس النبوة منه في رمضان
والاولون قالوا لما كان أنزل
القرآن في رمضان جملة
واحدة في ليلة القدر إلى
بيت العزة ثم أنزل من جملة
بموجب الوقائع في ثلاث
وعشرين سنة وقالت
طائفة أنزل فيه القرآن
أى في شأنه وتعظيمه

وفرض صومه وقيل كان
ابتداء المبعث في شهر
رجب وكمل الله له من
مراتب الوحي مراتب
عديدة (أحداها) الرؤيا
الصادقة وكانت مبدأ
وحيه صلى الله عليه
ولم وكان لا يرى رؤيا
الاجامت مثل فلق الصبح
(الثانية) ما كان يليقه
الملئق في روعه وتلبس من
غير ان يراه كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان
روح القدس نزلت
في روعى أنه لن تموت
نفس حتى تستكمل
رزقها فاتوا الله وأجلوا
في الطلب ولا يمحضكم
استبطاء الرزق على أن
تطلبوه بمعصية الله فان
ما عند الله لا ينال
الابطال (الثالثة) أنه

والتقى السبكي لاكرامتهم على الله أن يصدر منهم ذنب وقد استدل الاولون بظواهر من الكتاب
والسنة ان الترموها أفضت بهم إلى الكفر وخرق الاجماع وما لا يقول به مسلم فكيف وكل ما احتجوا
به مما اختلفت فيه وتقابلت الاحتمالات في معناه كما بسطه عياض في الشفاء ولذا قال شيخنا الاول
والجواب بان محل عصمتهم من الصفات ان لم يترتب عليها شريع ونحوه فجاز وقوع ما هو صورة
صغيرة من آدم ما ترتب عليها من المنافع له ولذريته فلا ينافى انها لا تنفع منهم لا عدوا ولا سهوا (يا هذا
انظر كم لله من لطف وحكمة في اهباط آدم من الجنة إلى الارض) الظاهر ان الحكمة هنا القائدة
المرتبة على هبوطه كما يشير اليه قوله (لولا نزوله لما ظهر جهاد الهتدين واجتهاد العابدين) وان كانت
الحكمة في الاصل تحقيق العلم واتقان العمل (ولا صعدت) بكسر العين (ذرات) بفتح الزاى والغناء
وتسكن للشعر جمع زفرة أى أصوات (أنفاس التائبين) ولا نزلت قطرات دموع المذنبين) وفي تفسير
القرطبي لم يكن اخراج الله آدم من الجنة عقوبة له لانه أهبطه بعد أن تاب عليه وقيل توبته وائغا أهبطه
تاديبا أو تغليظا للجنة والعصيان في اهباطه وسكناه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك
وهى نشر نسله فيها ليكفهم ويمتحنهم ويترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار
ليستادارى تكليف فكانت تلك الاكامة سبب اهباطه والله فعل ما شاء وقد قال انى جاعل في الارض
خليقة وقال أرباب المعاني في قواه تعالى ولا تقر باهذه الشجرة عار بان وقوع في الخطيئة والخروج
من الجنة وأن سكنه لا تدوم لان الخلد لا يحظر عليه شئ ولا يؤمر ولا ينهى الدليل عليه انى جاعل
في الارض خليقة انتهى وفي الاحوذى خروجه منها سبب لوجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود
الانبياء والمرسلين والصالحين ولم يخرج منها طراد بل لقضاء أو طارده ثم يعود اليها انتهى ولما تاب الله
على آدم بين له بالوحى والاهام ما اطمانت به نفسه وذهب به روعه حتى كانه قال له (يا آدم ان كنت
أهبطت من دار القرب) فلا تحزن (فانى قريب مجيب) فقرئ لك في الجنة كهو فى الارض (أجيب
دعوة الداعى ان كان حصل للشئ من الاخراج كسر) وهو الواقع (فان عند المنكسرة قلوبهم) اسم فاعل
من انكسر مطاوع كسر من باب ضرب ووصف القلب به تجوز كانه شبهه ضعفه وذلك به تفرق أجزاء
شئ منه كسر (من أجلى) وليس هذا بحديث قدسى فغايتة ما فى المتأص حديث أنا عند المنكسرة
قلوبهم من أجلى جرى فى البداية للغزالى (ان كان فالتى فى السماء زجل) بفتح الزاى والجحم ولام
أصوات (المسبحين فقد تعوضت فى الارض أنين المذنبين) ولا تقل فرق بينهما (أنين المذنبين أحب
اليمن تسبيحهم) أى المسبحين واذا أحب اليها فانت تحب ما تحب (زجل المسبحين) من حيث
هم لا مسبحى السماء (ربما يشوبه الافتخار) فيفسده (وأنين المذنبين يزينه الانكسار) فيه واسطته
فاق الثلاثة ثم رشح هذا الوارد الصوفى المساق عن الحق جل جلاله على طريق الصوفية بقوله
صلى الله عليه وسلم لم فيما رواه سلم من حديث أبى هريرة بلغظ والذي نفسى بيده (لولا تذبذبا
لذهب الله بكم) أى لا ما تكتفون بانه أعاجلكم (ولجاء بقوم يذنبون ثم يستغفرون) الله تعالى (فيغفر
لهم) ليكونوا مظهر المغفرة التى وصف بها ذاته كقوله فانى غفور رحيم فالغفار يستدعى غفورا
والرحيم مرحوما أى فلا تملكم ذنوبكم من التوبة والانتابة لئلا يأسكم من روح الله فليس اذنا فى الذنب
ولا حناء عليه بل المقصود منه مجرد التنبيه على عظم الفضل وسعة المغفرة والحث على التوبة قال الطيبي
لم يرد به ونحوه لانه الاحتفال بمواقعة الذنوب كما توهمه أهل الغرة بل كما انه أحب الاحسان إلى
الحسن أحب التجاوز عن المسىء فإرادته لم يكن ليجعل العباد كالملائكة منزهين عن الذنوب بل خلق
فيهم من يميل بطبعه إلى الهوى ثم كلفه توقيه وعرفه التوبة بعد الابتلاء فان وفى فاجره على الله وان أخطأ

فالتوبة بين يديه وسر ذلك اظهره صفة الكرم والحلم والغفران ولولم يوجد لانه لم طرف من صفة الألوهية والله يتجلى لعبده بصفات الجلال والاكرام في التهور واللطيف اهـ (سبحان من اذا اللطف بعبد في المحن) بكسر ففتح جمع محنة أي البلياء (قلها) صيرها أو أبدلها (منحا) بكسر ففتح عطايا (واذا اخذل عبدا لم ينفعه كثرة اجتهاده وكان عليه) اجتهاده (وبالا) فقد (لكن الله آدم حجة) حيث قال ما ظننت أن أحدا يحلف بك كاذبا وقد قال قوم ان آدم وحواء ما كلام من الشجرة المنهى عنها وانما كلام من جنسها تاولا أن المراد العين وكان المراد الجنس حكاه القرطبي (وألقى عليه ما يقبل به توبته) هو كما قال ابن عباس والحسن وابن جبير والضحاك وابن مجاهد بنظائرها أنفستنا وانما تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وعن مجاهد أيضا سبحانه لك اللهم لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انك أنت الغفور الرحيم وقيل رأى مكتوبا على ساق العرش محمد رسول الله فشفع به وقيل المراد البكاء والحياء والدعاء والندم والاستغفار ذكره القرطبي (وطرد ابليس العين بعد طول خدمته) مر عن القرطبي انه عبد الله ثمانين ألف سنة وفي منتهى النقول تسعة آلاف سنة وفي الحديث مائتين وأربعين ألف سنة ولم يبق في السموات والارضين السبع موضع شبرا الا سجد فيه فقال الهى هل بقى موضع لم أسجد فيه فقال أسجد لا آدم فقال أتفضله على قال أفعل ما أشاء ولا أسئل عما أفعل فاني فطر دولعن وفي المشكاة قال الحسن عبد الله في السماء سبع مائة ألف وسبعين ألفا وخمسة آلاف سنة وعبد الله في الارض فلم يترك موضع قدم الا سجد فيه سجدة (فصار عمله هباء منثورا) هو ما يرى في الكوى التي عليها الشمس كالغبار المفرق أى مثله في عدم النفع به لعدم شرطه (قال) تعالى (أخرج) التلاوة فانخرج وصرح الدماميني عن ابن السبكي بجواز حذف العاطف في الاستدلال بل والاثبات بواو وفاء لانه ليس المراد الا ما بعده وقد كتب صلى الله عليه وسلم لمهرقل وبأهل الكتاب (منها) أى في الجنة لا السماء اذ لم يجمع منها الا بعد البعثة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة أو شيطان يرحم بالشهب (وأن علمك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (اليوم الدين) يوم القيامة وانما غيابه لانتفاء التكليف الذي هو مظنة الفعل سبب التوبة ومعلوم انه حيث انتفى سبب التوبة بقايد الطرد أو لكونه أبعد ما يتعارفه الناس يخفى على أسلوب كلامهم أولانه لشدة العذاب يوم القيامة يذهل عن كونه مطرودا عن الرحمة بخلاف الدنيا فانه بالعيان عالم بالطرد (اذا وضع عدله على عبد) أى اذا جازاء على فعله بمقتضى عدله (لم يبق) يضم الياء أى الله وفتحها (له حسنة) بالنصب والرفع لان العبد لا يخلو من أفعال مقتضية للمواخذة قال تعالى ولولم يؤخذ الناس بما كسبوا وماتوا على ظهري من دابة أى من يدب عليها بشؤم المعاصي وقيل المراد بالدابة الانس فقط (واذا بسبب فضله على عبد) أى عامله بالرحمة والمغفرة (لم يبق له سيئة) أى لم يؤخذ بذنوبه والمراد أن حسناته وسيئاته تمحيان من صحف الملائكة ليكون ذلك بالنسبة للحسنة أشد في ادخال الاسف والحزن عليه لتفريطه حتى ذهبت حسناته وبالنسبة للسيئة أبلغ في الستر عليه كما قال صلى الله عليه وسلم اذ تاب العبد أنسى الله المحفظة ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعامله من الارض حتى يلقي الله وليس عليه شاهد من الله بذنب رواء الاصبهان في الترغيب والحكيم الترمذي في النوادر وابن عساكر وعبر في الاول بوضع لما سببه للوزن والحاسبة وفي الثاني بالسط لانه المناسب للعو والستر (انظر) من النظر بمعنى أعمال الفكر ومن يد التدبر والتأمل قال الراغب النظر اجالة الخاطر نحو المرثى لادراك البصيرة بانه لا تلب عين كما ان للبصير عينا (لما ظهرت فضائل آدم عليه الصلاة والسلام على الخلائق) من الملائكة وغيرهم (بالعلم) المشار اليه بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وبما آتاه الله من قوة العقل قال أبو امامة لو أن أحدا من بني آدم من ذاق الله

صلى الله عليه وسلم كان يتمثل له الملك رجلا فيخاطبه حتى يعي عنه ما يقول له وفي هذه المرتبة كان يراه الصحابة احدا (الرابعة) أنه كان ياتيه في مثل صلصلة الجرس وكان أشده عليه فيلتبس به الملك حتى ان جبينه ليتفصد عرقا في اليوم الشديد السهر وحتى ان راحلته لتبرك به الى الارض اذا كان راكبا وقد جاءه الوحي مرة كذلك ونفذ على فخذي يدين ثابت فثقلت عليه حتى كادت ترضها (الخامسة) أنه يرى الملك في صورته التي خلق عليها فيوحى اليه ما شاء الله أن يوحى وهذا وقع له مرتين كما ذكر الله ذلك في سورة النجم (السادسة) ما أوحاه الله اليه وهو فوق السموات ليلة المعراج من فرض الصلاة وغيرها (السابعة) كلام الله له منه بلا واسطة ملاك كما كلم الله موسى بن عمران وهذه المرتبة هي ثابتة لموسى قطعاً بنص القرآن وثبوتها النبينا صلى الله عليه وسلم هو في حديث الاسرار وقد زاد بعضهم توبة ثامنة وهي تكليم الله له كماها من غير حجاب وهذا

على مذهبتنا من يقول
انه صلى الله عليه وسلم
رأى ربه تبارك وتعالى
وهي مسألة خلاف
بين السلف والخلف
وان كان جهورا الصحا
بل كلهم مع عائشة كما
حكاه عثمان بن سعيد
الدارمي اجاء للصحابة
(فصل في ختانه صلى
الله عليه وسلم) وقد
اختلف فيه على ثلاثة
أقوال (أحدها) أنه ولد
مختونا ومسرورا وروى
في ذلك حديث لا يصح
ذكره أبو الفرج
الجوزي في الموضوعات
وليس فيه حديث
ثابت وليس هذان
خواصه فان كثير من
الناس يولد مختونا وقال
الميموني قلت لابي عبد
الله مسألة سئلت عنها
ختان ختن صبيا فلم
يستقص قال اذا كان
المختان جاء ز نصف
المحبة فغاة الى فوق فلا
يعيد لان المحشة تغلظ
وكما غلظت ارتفع
المختان فاما اذا كان
المختان دون النصف
فمكنت أرى ان يعيد
قلت فان الاعادة شديدة
جدا وقد يخاف عليه
من الاعادة فقال
لا أدري ثم قال لي فان
ههنا رجلا ولده ابن
مختون فاعلم لذلك فما

المخلق الى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرحمهم قال القرطبي يحتمل
أن يخص من عموم المصطفى فإنه أوفر الناس حلما ويحتمل أن المعنى غير الانبياء (وكان العلم لا يكمل
الا بالعمل بمقتضاه والجنة ليست دار عمل ومجاهدة وانما هي دار نعيم ومشاهدة) فيه اشارة الى جنة
الماوى (فيصله يا آدم اهبط الى أرض الجهاد) اضافة بيانية أى هي جهاد النفس (وصابر جنود
الهوى) بالقصر أى هوى النفس أى ميلها الى مشتيتها (بالمجد) بالكسر ضد الهزل (والاجتهاد) بذل
الوسع فهو مغاير للجد مفهوما ومقادير ما صدق على مقتضى المختار والمصباح يقتضى تساويهما
(وكأنك بالعيش الماضي) أى نعيم الجنة لذى فارقه (وقد عاد) اليك بانتقالك لدار الآخرة والنعيم
المقيم وفيه اشارة الى أن الدنيا وان طال لا تعد شيئا بالنسبة للنعيم الآخرة لبقائها وفناء الدنيا والفانى
كالعدم بالنسبة للباقي (على) حال (أكمل من ذلك) الحال (المعتاد) لك أولا في الجنة (ولما أظهر)
عطف على ما ظهر (ابليس عليه اللعنة) كذا في كثير من النسخ بالواو ووقع في نسخة شيخنا بدونها
فقال ينبغي تقديرها (المحسد) لا آدم (سعى في الاذى) له (حتى كان سبعا في اخراج السيد آدم من الجنة)
في حديث رواه الياقني في نفحات الازهار عن علي رفعه هبط على جبريل فقال ان لكل شي سيدا فسيد
البشر آدم وسيد ولد آدم أنت فان صح في الفتح السيادة لا تقتضى الافضلية فقد قال عمر أبو بكر
سيدنا وأعتق سيدنا وقال ابن عمر ما رأيت أسود من معاوية مع انه رأى العمر بن (وما فهم الا به) بفتح
الهمزة عديم المعرفة الا حق الخالي من التميز ووصفه بذلك مشعرا به سلب العلم عند كفره قال
القرطبي لا خلاف انه كان عالما بالله قبل كفره فن قال كفر جهلا قال سلب العلم عند كفره ومن قال
عنادا قال كفر ومعه علمه قال ابن عطية والكفر مع بقاء العلم مستبعد الا أنه عندى جائز لا يستحيل مع
خذل الله لمن يشاء قال واختلف هل كان قبله كافر فقبل لا وهو أول من كفر وقيل كان قبله قوم كفار
وهم الجن الذين كانوا في الارض وهل كفر جهلا أو عنادا قولان لاهل السنة (أن آدم اذا أخرج من
الجنة كملت فضائله ثم عاد الى الجنة على أكمل من الحال الاول) ولو فهم ذلك ماسعى فيه قال القرطبي
لم يقصد ابليس اخراجه منها وانما أراد اسقاطه عن مرتبة ما بعده كما بعده فلم يبلغ مقصده ولا أدرك
مراده بل ازداد غمنا وغيط نفس وخيبة ظن قال تعالى ثم اجتباه به فتاب عليه وهدى فصار خليفة
الله في أرضه بعد أن كان جاره في داره اه (قالوا) أى الصوفية ونسبه للكل كانه لظهوره صدره عن
الجميع فليس المراد التبري (وفيه) أى اخراج آدم من الجنة (اشارة) هي شئ يدل على النطق فيهمى
مرادفة له (كانه تعالى يقول لو غفرت في الجنة لساتين كرمي باني أغفر) الباء سببية عمله للنفى أى لا تنفى
تبين كرمي لاني انما غفرت (لنفس واحدة) والغفر لها لا يستدعى سعة الكرم وفي نسخة باني أغفر أى
بسبب المغفرة (بل أؤخره) بمزتين أولا هما مضمومة (الى الدنيا وأتى بالوف من العصاة حتى أغفر
لهم واه) يوم القيامة (اليتبين) له ولغيره (جودى وكرمي) وكان هؤلاء الذين جعلوا هذا اشارة واستنبطوه
لم يقفوا عليه منصوصا وفي الخمس كغيره كما قول الله تعالى لمجهربيل ان رحمة لا ينقص من رحمتي شئ
وان يذهب لا يعاب عليه شئ فحل عنه حتى يذهب ثم يرجع غدا في مائة ألف من أولاده عصاة حتى
يشاهد فضائلنا على أولاده ويعلم سعة رحمتنا (وأبضا علم الله تعالى أن في صلبه الاولاد والجنة ليست دار
توالد) أى تكثر فيها الاولاد فلا ينافي ما حكاه ابن اسعق عن بعض أهل الكتاب ان صح ان آدم كان
يغشى حواء في الجنة قبل ان يأكل من الشجرة فملت بقايل وتوأمته فلم يحد عليهم ما وجعوا ولا طلقا
حين ولدتهم ما لم ترمعهم مادما (وأبضا ليخرج) الله (من ظهره في الدنيا من لا نصيب له في الجنة) وهم
الكفار لما سبق منه سبحانه وتعالى أن فر يقا في الجنة وفر يقا في السعير وقال الأستاذ التاج في التنوير

شديد افقلت له اذا كان

الله قد كفالك المؤنة فما
نحك بهذا انتهى وحدثني
صاحبنا أبو عبد الله محمد
ابن عثمان الخليلي
الحدث بيت المقدس
انه ولد كذلك وأن أهله
لم يخشوه والناس يقولون
لمن ولد كذلك ختنة
القمر وهذا من
خرافاتهم (القول
الثاني) أنه ختن صلى
الله عليه وسلم يوم شق
قلبه الملائكة عند نظره
حليمة (القول الثالث)
ان جده عبد المطلب
ختنه يوم سابعه وصنع
له مادبة وسماه محمد قال
أبو عمر وابن عبد البر
وفي هذا الباب حديث
مسند غريب حدثناه
أحمد بن محمد بن أحمد
حدثنا محمد بن عيسى
حدثنا يحيى بن أيوب
العلاف حدثنا محمد بن
أبي السري العفلاقي
حدثنا الوليد بن مسلم
عن شعيب عن عطاء
الخراساني عن عكرمة
عن ابن عباس أن عبد
المطلب ختن النبي صلى
الله عليه وسلم يوم سابعه
وجعل له مادبة وسماه
محمد صلى الله عليه وسلم
قال يحيى بن أيوب
طلبت هذا الحديث فلم
أجده عند أحمد من
أهل الحديث عن لقينه

فكان مراد الحق من آدم الأكل من الشجرة لينزله الى الأرض ويستخلفه فيها فكان هبوطا في الصورة
رقيا في المعنى ولذا قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله ما أنزل الله آدم الى الأرض ليقصه انما أنزله
الى الأرض ليكمل له ثم قال انما أنزله الى الأرض الا ليكمل له وجود التعريف وبقسمه بوظائف
التكليف فتكاملت في آدم العبد عبودية التعريف وعبودية التكليف فمظمت منه الله عليه وتوافر
احسانه اليه اه (يا هذا الجنة ان شاء الله اقطاعنا) أي معطاة لنا انما تفرق بها وننعم فيها بانواع النعم أطلق
الاقطاع عليها استعارة أو تشبيها والمعنى انها لنا كالاقطاع وهو ما يعطيه الامام من أرض الحراج (وقد
وصل منشور الاقطاع) أي وصل خبرها اليها (مع جبريل عليه السلام الى نبينا صلى الله عليه وسلم)
والدليل على وصوله قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا) صدقوا بالله (وعملوا الصالحات) من الفروض
والذواقل (أن) أي بان (لهم جنات) حدائق ذات شجر ومساكن (تجري من تحتها) أي تحت أشجارها
وقصورها (الانهار) أي المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لان الماء ينهره أي يحفره واسناد
المجرى اليه مجاز (انما يخرج الاقطاع) بتحتية نظر اللفظ الاقطاع فانه مذكور فوقية نظر المعناه وهي
الأرض اذ هي مؤنثة ان أرضي واسعة (عن خرج غن الطاعة نسأل الله التوفيق) وأتى بهذا تأكيد
لاستحقاق المؤمنين نعيم الجنة بمقتضى الوعد وتنبيهها على ان استحقاقهم لذلك مشروط ببقائهم على
الطاعة وامتنال الاوامر واجتناب النواهي وأنهم اذا خالفوا ذلك استحقوا العذاب بمقتضى الوعيد
وقرب ذلك بما هو مشاهد من معاملة السلطان لراعياء فيما لو أنعم على بعضهم بسبب نصحه في الخدمة
فانه اذا خرج عنها عاقبه ومنعه ما أولاه من أرض ونحوها (وقد اختلف في الجنة) بالفتح واحدة الجنات
قال القرطبي وهي البساتين سميت جنات لانها تجن من فيها أي يستريح شجرها ومنه الجن والجنين
والجنة (التي سكنها آدم) حين قيل له اسكن أنت وزوجك الجنة (فقبل هي جنة الخلد) وهو قول
جمهور الاشاعرة بل حكى ابن بطال عن بعض المشايخ اجمال أهل السنة عليه لان اللام للعهد ولا معهود
غيرها واقوله تعالى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى وذلك صفة جنة الخلد
ولقوله اهبطوا منها والهبوط يكون من علو الى سفلى ولا يستقيم ذلك في بستان مخلوق على الأرض ولان
موسى لما التقى آدم عليه ما السلام وقال له أنت أعقب ذريتك وأخرجتهم من الجنة لم ينكر ذلك آدم وانما
قال ألمؤمنني على أمر قدره الله على قبل أن أخلق الحديث في الصحيح ولو كانت غيرها لدعى موسى
(وقيل) هي (غيرها) حكاية منذ بن سعيد زانما كثرة الاداة عليه وحكاية الماوردي والرازي وابن عقيل
والقرطبي والراماني وغيرهم واختلف القائلون به فقال أبو القاسم البلخي وأبو مسلم الاصبهاني وحكاية
الشعبي عن القدرية هي بستان بالأرض أي بارض عدن كما في القرطبي أو بارض فلسطين أو بين فارس
وكرمان كما في البضاوي قال الرازي وابن عقيل ويحمل هؤلاء الهبوط على الانتقال من بقعة الى بقعة
كما في اهبطوا مصر او قيل هي جنة أخرى كانت فوق السماء السابعة وهو قول أبي هاشم ورواية عن
الجبائي قال ابن عقيل وهي دعوى بلا دليل فلم يثبت أن في السماء غير بساتين جنة الخلد اه (جعلها
الله دار ابتلاء) لا دم وحواء (لان جنة الخلد انما يدخل اليها يوم القيامة) وهذه قد دخلت قبله (ولانها
دار ثواب وجزاء لادارة التكليف وأمر ونهي) فلو كانت هي ما وجدوا فيها (ودار سلامة) من الآفات وكل
خوف وحرز (لادارة الاموات) (وقد وجدوا فيها) (ودار قرار) لقوله تعالى وما هم منها بخرجين
(لادارة انتقال) وقد انتقلوا منها قبل ذلك كله على أنها غيرها (واحتج القائلون بانها جنة الخلد) قيل هي
واحدة لها أسماء وقيل سبع ورجح جماعة انها أربع لما في سورة الرحمن وتحتها افراد كثيرة الحديث
الصحيح انها جنان كثيرة وعما بهما فاطلاق المصنف مجاز من تسمية الكل باسم الجزء أي أجابوا عن

الاعند ابن أبي السرى
وقد وقعت هذه المسئلة
بين رجاين فاضلمين
صنف أحدهما مصنفنا
في أنه ولد عتونا وإجاب
فيهم من الأحاديث التي
لا خطام لها ولا زمان وهو
كمال الدين ابن طاحنة
فقد نضه عليه كمال الدين
ابن العديم وبين فيه أنه
ختن على عادة العرب
وكان عوم هذه السنة
للعرب قاطبة مغنيا عن
نقل معين فيها والله أعلم
بفصل في أمهاته صلى
الله عليه وسلم (اللاقي
أرضعته فممن نويبة
مولاة في لبأ أرضعته
أباما وأرضعت معه
أبا سلمة عبد الله بن عبد
الاشد المخزومي وابن ابنها
مسروح وأرضعت
معهم أمه حزة بن عبد
المطلب وأخـ تليف
في إسلامها فلهذا أعلم ثم
أرضعته حليلة السعدية
بلبن ابنها عبد الله أنحى
أنيسة وجذاة وهى
الشيما أولاد الحرث بن
عبد العزى بن رفاعة
السعدى واختلف
في إسلام أبويه من
الرضاعة فالله أعلم
وأرضعت معه ابن عمه
أبا سفيان بن الحارث
ابن عبد المطلب وكان
شديد العداوة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم

تلك الشبهة التي احتج بها القائلون بأنها غير هاو الا فلم يظهر مما ذكره المصنف دليل على أنها جنة المخلد
فاجابوا عن الشبهة الاولى (بان الدخول العارض قديع قبل يوم القيامة) دليل ذلك انه (قد دخلها
نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء) ثم خرج منها وأخبر عما فيها وانها جنة المخلد حق (وبان ما ذكره)
القائلون بأنها غير ها (من ان الجنة لا يوجد فيها ما وجد آدم من الحزن) بنحو تساقط اللباس
(والنصب) التعب بنحو طلب ورق الجنة يستربه سوانه (فانما) لاولى حذف الفاء لانه خبر أن أوهى
تعليمية لمخزوف أى ما ذكره من كذا لا يصح فانما (هو اذا دخلها المؤمنون يوم القيامة كما يدل عليه
سياق الآيات كلها فان في ذلك مقررون بدخول المؤمنين اياها) يوم القيامة وسكت عن جواب الاخير
لعمامة من هذا وهو أن كونها دار قرار انما هو يوم القيامة (والله أعلم اه) وظاهر المصنف بل صريحه
تساوى القولين وليس كذلك فقد قال القرطبي هى جنة المخلد ولا التفات الى ما ذهب اليه المعتزلة
والقدورية من أنه لم يكن فيها وانما كان في جنة بعدن وذكر أدلتهم ورددها بما يطول ورجح أبو القاسم
الرماني في تفسيره انها جنة المخلد أيضا وقل هو قول الحسن وعمر وواصل وعليه أهل التفسير (وروى
انه لما خرج آدم من الجنة) أى لما أراد الخروج لما في الخيس ان الله لما قال له اخرج لا يجاورنى من
عصا في رفع آدم طرفه الى العرش فاذا هو مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فقال يا رب بحق محمد
اغفر لى فقال قد غفرت لك بجمته واصلكن لا يجاورنى من عصا في وياى للمصنف في المقصد الثاني ما يصرح
بان آدم رأى كتابة اسمه على العرش قبل تمام خلقه وعر الخلف في قدر مكنته في الجنة (رأى مكتوبا على
ساق العرش) وكانت الكتابة قبل خلق السموات والارض بالنبي سنة كما روى عن أنس (وعلى كل
موضع في الجنة) من قصر وغرفة ونحو حور عين وورق شجرة طوبى وورق سدرة المنتهى وأطراف
الحجب وبين أعين الملائكة ورواه ابن عساكر عن كعب الاحبار نقه المصنف في المقصد الثاني (اسم محمد)
اضافة بيانية فلا يردان لفظ محمد وضع له اسم دال عليه فلم يثب ذلك الاسم لالفظ محمد (صلى الله عليه وسلم)
حال كونه (مقررا باسم الله تعالى) وهو لا اله الا الله محمد رسول الله (فقال) آدم (يا رب هذا) الاسم الذى
هو (محمد من هو) من الذات المسماة به (فقال الله تعالى هذا ولدك الذى لولاه ما خلقتك فقال) آدم
(يا رب بحرمه هذا الولد ارحم هذا الولد فنادى) على لسان ملك أمره الله بالنداء (يا آدم) قد قبلنا دعاءك
(ولوت شفعت الينا محمد في أهل السموات والارض لشفعتك) قبلنا شفاعتك (وعن عمر بن
الخطاب) القرشى العدوى أمير المؤمنين ثاني الخلداء جميع المصطفى مناقبه شهيرة ثميرة (رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترى) بقاف وآخه فاء أى وفعل (آدم الخطيئة قال يا رب
أسألك بحق محمد الا ما غفرت لى) وفي نسخة لما بفتح اللام وشد الميم معنى الا الاستثنائية كقوله تعالى ما
عليها حاوغة في قراة شد الميم (فقال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمد اولى ما خلقه) أى جسده فلا يتنا في
انه خلق نوره قبل جميع الكائنات وفيه اظهارة فضيلة آدم حيث تنبه وسال عن صاحب الاسم بعد
رؤيته مكتوبا (قال يا رب لانك لما خلقتنى بيدك) أى من غير واسطة كما هم وأب (ونفخت) أخرجت (فى
من روحك) فصورتنى حيا واطرافة الروح الى الله تشرىف لا آدم (رفعت رأسى فرأيت على قوا
العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك) وهذا
من وفور عقل آدم وبديع استنباطه (فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا أحب الخلق الى واذا التى)
تعليمية أى ولو لا الكايات (بحقه قد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه البيهقي) ونقلته (من دلائله)
أى كتابه دلائل النبوة الذى قال فيه المحافظ الذهبي عليك به فانه كاهدى ونور (من حديث عبد الرحمن
ابن زيد بن أسلم) المدنى عن أبيه وابن المنكر ووعده اصبح وقتية وهشام ضعفه قوله تفسيره توفي سنة

ثم أسلم عام الفتح وخسب
اسلامه وكان عمه حزة
مسترضعا في بني سعد بن
بكر فادّعت أمه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوما وهو عند أمه
حليمة فكان حزة
رضيع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من وجهين
من جهة ثوبه ومن
جهة السعدية
(فعمل في حواضنه
صلى الله عليه وسلم)
فمنهن أمه آمنة بنت
وهب بن عبد مناف بن
زهرة بن كلاب ومنهن
ثوبه وحليمة والشيما
ابنتا وهى أخته من
الرضاعة كانت تحضنه
مع أمها وهى التى قدمت
عليه فى وفده واذن
فبسط لها رداءه واجلسها
عليه رعاية لحقه وامن
الفاضلة الجليلة أم أيمن
بركة الحبشية وكان ورثها
من أبيه وكانت دأته
وزوجها من خبه زبد بن
حارثة فولدت له اسامة
وهى التى دخل عليها
أبو بكر وعمر بعد موت
النبي صلى الله عليه وسلم
هى التى فقلا يا أم أيمن
ما يبكيك فما عند الله
خير لرسوله قالت انى
لا أعلم أن ما عند الله خير
رسوله وإنما أبكى لانتقطاع
خير السماء فهجتها
على البكاء فيكيا

اثنتين وثمانين ومائة (وقال البيهقي (تغريد به عبد الرحمن) أى لم يتابعه عليه غيره فهو غريب مع
ضعف راويه (ورواه الحاكم وصححه وذكره) أى رواه (الطبراني) الامام أبو القاسم سليمان بن أحمد بن
أيوب اللخمي الشامي سند الدنيا الحافظ المكثر صاحب التصانيف الكثيرة أخذ عن أكثر من ألف
شيخ كافي زرعة الرازي وطبقة بعده أبو نعيم وغيره قال الذهبي ثقة صدوق واسع الحفظ بصير بالعلل
والرجال والابواب اليه المنتهى في الحديث وعلومه مات بمصر سنة ستين وثلاثمائة عن مائة سنة وعشرة
أشهر (وزاد فيه) أى فى آخره (وهو آخر الانبياء من ذريتك وفى حديث سلمان) الفارسي الذى تشاق
له الحجة شهيد الخندق وما بعدها وعاش دهر اطويلا حتى قيل انه أدرك حوارى عيسى وباقى ان شاء الله
تحقيق ذلك فى خدمه صلى الله عليه وسلم (عند ابن عساكر) الحافظ أبو القاسم على بن الحسين بن هبة الله
الدمشقي الشافعي صاحب تاريخ دمشق وغيره من المصنفات الثقة الثابت الحجة المتقن غزير العلم كبير
الفضل دين خير ولد سنة تسع وتسعين وأربعمائة ورحل الى بغداد وغيرها وسمع من نحو ألف
وثلاثمائة شيخ ونيف وثمانين امرأة وروى عنه من لا يحصى ثناء الناس عليه كثير مات سنة احدى
وسبعين وخمسائة (قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم) أرسله سلمان فيجمل على انه جملة
عن المصطفى أو عن سمعه منه (فقال) (ان ربك يقول) لك (ان كنت اتخذت ابراهيم خليلا) كما
علمته تحقيقا (ف) اعلم وتحقق انى (قد اتخذت حبيبا) فابشر وطب نفسا فى بصورة الشك تطميناله
أو ان بمعنى اذ لا يرد أن استعمال ان انما هو فى المشكوك فيه لا شك هنا (وما خلقت خلقا كرم على
منك ولا خلقت الدنيا وأهلها الا عرفهم كرامتك ومنزلتك عندى ولولاك ما خلقت الدنيا وما أحسن
قول) وفى نسخة (ولله در) سيدى على وفى) الشاذلى العارفى الكبير أى الحسن بن العارفى الكبير ولد
بالقاهرة سنة تسع وخمسين وسبع مائة وكان يقضا حاد الذهن ومالكى المذهب وله نظم كثير وكان أبوه
معجبا به وأذن له فى الكلام على الناس وهو دين العشر من مائة فى ذى الحجة سنة سبع وثمانمائة كذا
ترجمه الحافظ ابن حجر وتبعه السخاوى والسيوطى ولا يشك كل باب أنه مات وهو ابن سنة وقيل ابن ست
سنتين كما ادعى النجم ابن فهد لجواز أن أباه أذن له حال الطفولية فى ذلك اذ باغ هذا السن لما طلع عليه
فيه من الاسرار الربانية (فى عيادته الدالية) نسبة الى الدال لوقوعها آخر كل بيت كما هو اصطلاح
العروضين (التي أولها

سكن القواد فعش هنيئا يا جسد * ذاك النعيم هو المقيم الى الابد

وبعد هذا البيت

أصبحت فى كنف الحبيب ومن يكن * جارا الكريم فعيشه العيش الرغد
عش فى أمان الله فحت لوائه * لا خوف فى هذا الجناب ولا نكد
لا تخشى فقرا وعندك بيت من * كل المنى لك من أياديه مدد
رب الجمال ومرسل الجدوى ومن * هـ وفى الهاسن كلها فرد أحد
قطب النهى غوث العالم كلها * أعلى على سار أجد من جسد

ومقول قواه ما أحسن قول هو قواه (روح الوجود حياة من هو واحد) (الجميم أى هو صلى الله عليه
وسلم سبب الحياة من وجدهم من الخلق أى علمهم وجود دين منهم لانه (ولاه ماتم الوجود لمن وجد)
فهو كالعلة لما قبله (عيسى وآدم) خصهما لان عيسى آخر الرسل قبله وآدم أولهم (والصدور جميعهم)
أى العظماء الذين يصدرون ويعظمون فى المجالس من صدره فى المجلس فتصدر (هم أعين) و (هو)
صلى الله عليه وسلم (نورها لما ورد) أى (لأبصر الشيطان) نظر بعين البصيرة لما روى عن ابن عباس

﴿فصل في بعثته صلى الله عليه وسلم وأول ما نزل عليه﴾ بعثته الله على رأس أربعين وهي رأس الكمال قيل ولما تبعث الرسل وأما ما يذكر من المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاثة وثلاثون سنة فهذا لا يعرف له أثر متصل بحب المصير إليه وأول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر النبوة الرؤيا فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح قيل وكان ذلك ستة أشهر ومدة النبوة ثلاثة وعشرون سنة فهذا الرؤيا من ستة وأربعين جزءاً والله أعلم ثم أكرمه الله تعالى بالنبوة فجاءه الملك وهو بغار حراء وكان يحب الخلوة فيه فأول ما نزل عليه أقرأ باسم ربك الذي خلق هذا قول عائشة والجهور وقال جابر أول ما أنزل عليه يا أيها المدثر والصحيح قول عائشة لوجوه (أحدها) أن قوله ما أنا بقارئ صريح في أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئاً (الثاني) الأمر بالقراءة في الترتيب قبل الأمر بالانذار فإنه إذا قرأ في نفسه أنذر ما قرأه فأمره بالقراءة أولاً ثم بالانذار ما قرأه ثانياً (الثالث)

أنه لما نفخ في آدم الروح صار نور محمد صلى الله عليه وسلم يلعب من جبهته كالشمس المشرقة ويحتمل الحقيقة بأن يكون حجب الله بصره مع شدة ظهوره عن أن يرى (طلعة نوره) في وجهه آدم كان أول من سجد له لكنه لم يبصر ذلك لخذلان الله عز وجل له (أولورأي النمرود) بضم النون آخره دال مهملة كفا في الغاموس وبانهجمة نقاه ثعلب عن أهل البصرة وهو الموافق للضابط الذي نظمه الغارابي فرقا بهنهما في لغة الفرس حيث قال

احفظ الفرق بين دال وذال * فهو ركن في الفارسية معظم

كل ما قبله سكون بلاوا * ي فـ دال وما سواه فعجم

واختصره القائل ان تلت الدال بحجاسا كنا * أهملها الفرس والاعجموا

(نور جباله) في وجهه إبراهيم عليهما السلام (عبد الجليل) بالجم (مع الخليل) إبراهيم (ولا عند) بفتح العين والنون أي خالف ورد الحق مع معرفته وأما عند الطريق بمعنى عدل عنها فثبت النون كما في الراموز (لكن جمال الله) كما ونوره المحامل على الطاعة (جل) عن الابصار والبصائر (فلأرى) بالبصائر (الابتصاص) باعطاء (من الله الصمد) لمن شاء فلذالم يره ابليس وبقي من القصيدة ثلاثة أبيات

فاشمر عن سكن الجوانح منك يا * انا قد ملأت من المنى عينا ويد

هين الوفا معنى الصفا سرالندى * نور الهدى روح النوى جسدا الرشدا

هو لاء لاء من السلام المرتضى * الجامع المخصوص مادام الابد

(ولما خاق الله تعالى حواء لتسكن الى آدم ويسكن اليها حين وصل) وفي نسخة صار (اليها) أي واقعا وكان ذلك بعد هبوطهما بمائة سنة وقيل مائة وعشرين حكاهما الخميس (فاضت بركانه عليها فولدت له في تلك الاعوام الحسنة) قد بينا لك عدة الاعوام فاه عاش ألف سنة فاسقط منها مقدار مكنه في الجنة الذي تقدم الخلاف فيه وهذه المائة أو عشرين بعد الهبوط تعرف عدة هذه الاعوام (أربعين ولدا في عشرين بطنا) كما انتصر عليه البغوي قائلا وكان أولهم قاييل وتوأمته اقليميا نقل ابن اسحق عن بعض أهل الكتاب انها ولدا في الجنة وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أمة الغيث اه وفي النسب أ لهم الحرث (و وضعت شيئا) بكر المعجمة فتحية ساكنة فثلاثة مصروف وفي سيرة مغلاطى ويقال شات ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وقال السهيلي وهو بالدرية شات وبالعبانية شيت وقال بن كثير وغيره سماه هبة الله لانهم أوزقاه بعد قتل هابيل بخمسين سنين ووضعه على شكل هابيل لا يغادر منه شيئا وقيل ولد بعد باربعين سنة وقيل غير ذلك هذا ووقع في الشامية يقال شات بامالة الشين ورده شيئا بان الشين مكسورة فلا تمال وقيل لا يصرف بناء على أن الثلاثي الا هجمي الساكن الوسط يجوز صرفه وعدمه قال في الجمع وهو فاسد اذ لم يحفظ (وحده) ولا أخت معه على المشهور وقيل كان معه أخته كما في الخميس وفي بحر النسب أول ولد آدم الحرث ولا أخت معه ثم قاييل وأخته ثم هابيل وأخته ثم أسوت وأخته ثم شيت وحده ثم أنثى بعده في بطن فزوجها منه ثم كذا وكذا الى تمام الاربعين بطنا عند ابن اسحق وقال وهب بن منبه مائة وعشرين بطنا وقيل نحو مائة بطن لتنام ألف ولدا (كرامة لمن اطاع الله بالنبوة بعده) وهو المصطفى فكان في وجهه شيت نور نبينا الى الله عليه وسلم وجاءت الملائكة بمشقة لا آدم به (ولما توفي آدم) عليه الصلاة والسلام وسنه ألف سنة كما في حديث أبي هريرة وابن عباس مرفوعا وقيل الاسبعين وقيل الاستين وقيل الاربعين بمكة يوم الجمعة وصلى عليه جبريل واقتدى به الملائكة وبني آدم وفي رواية صلى عليه شيت بامر جبريل ودفن بمكة في قبر بغار أبي قبيس ذكرهما الثعالب وغيره

أن حديث جابر وقوله
 أول ما أنزل من القرآن
 يا أيها المدثر قول جابر
 وعائشة أخبرت عن خبره
 صلى الله عليه وسلم عن
 نفسه بذلك (الرابع) أن
 حديث جابر الذي احتج
 به صريح في أنه قد تقدم
 نزول الملك عليه أو لا قبل
 نزول يا أيها المدثر فإنه
 قال قد رفعت رأسي فإذا
 الملك الذي جاءني بحراء
 فرجعت إلى أهلي
 فقلت زملوني دثر وني
 فانزل الله يا أيها المدثر
 وقد أخبر أن الملك الذي
 جاءه بحراء أنزل عليه
 اقرأ باسم ربك الذي
 خلق فدل حديث جابر
 على تأخر نزول يا أيها المدثر
 والحجج في روايته
 لا في رأيه والله أعلم
 (فصل في ترتيب
 الدعوة ولها مراتب)
 (المرتبة الأولى) النبوة
 (الثانية) انذار عشرته
 الأقرب بين (الثالثة)
 انذار قومه (الرابعة)
 انذار قوم ما أقامهم من
 نذر من قبله وهم العرب
 قاطبة (الخامسة) انذار
 جميع من بلغته دعوته
 من الجن والانس الى
 آخر الدهر
 (فصل وأقام صلى الله
 عليه وسلم) بعد ذلك
 ثلاث سنين يدعو الى
 الله سبحانه يستخفيهم

وعن ابن عباس لما فرغ آدم من الحج رجع الى الهند فبات عن ثابت البناني حفر والادم ودفنوه
 بسر نديب في الموضع الذي أهبط فيه وصحبه المحافظ ابن كثير وقيل دفن بين بيت المقدس ومسجد
 ابراهيم رأسه عند الصخرة ورجلاه عند مسجد الخليل وقيل دفن عند مسجد الخيف وقال ابن اسحق
 وغيره دفنته الملائكة وشيئا واخوته في مشارق الفردوس عند قرية هي أول قرية كانت في الارض
 وكسفت الشمس والقمر عليه أسبوعا وناشت حواء بعده سنة وقيل ثلاثة أيام ودفنت بجانبه (كان
 شيت عليه الصلاة والسلام وصيالا آدم على ولده) أي أولاده وممر أنه يكون واحدا وجمعا وأطاعه أولاد
 أبيه وروى عن ابن عباس لم يمض آدم حتى بلغ أولاده وأحفاده أربعين ألفا الصليبية منهم أربعون وفي
 مسند الفردوس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن آدم عليه الصلاة والسلام قام خطيبا
 في أربعين ألفا من ولده وولد ولده وقال إن ربي عهد لي فقال يا آدم أقلل كلامك ترجع الى جواردي
 وكان شيت أجل أولاده وأشبه بهم به وأحبهم اليه وأفضلهم وعلمه الله الساعات والعبادة في كل ساعة
 منها وأنزل عليه خمسين صحيفة وزوجه الله التي ولدت بعده وكانت جباله كأمها حواء وخطب
 جبريل وشهدت الملائكة وكان آدم وليها ورزقه الله أولاد في حياة أبيه وعمر تسعمائة واثنتي عشرة سنة
 وقيل عشرين ومات لمضى ألف واثنتين وأربعين سنة من هبوط آدم ودفن في غار أبي قبيس (ثم) بعد
 ما أوحى الله الى شيت أن اتخذ ابنك أنوش صقيا وصيا علم أنه نعت اليه نفسه (أوصى شيت)
 واستخلف (ولده) هو أنوش بفتح الهمزة فنون مضمومة آخره شين معجمة ويقال يأنش بتحتية فنون
 مقفوحة فمعجمة وقيل أنش قال السهلي ومعنى أنوش الصادق وهو بالعربية أنش وقال مغطاي
 يأنش ومعناه الصادق ذكره النور انتقلت اليه رياسة الخلق بعد أبيه وقام مقامه وكان على طوالة
 وبياضه وجماله وعاش تسعمائة وخمسين أو عشرين أو نحوها وستين سنة (بوعسية آدم) وهي (ان
 لا يضع هذا النور) الذي كان في وجه آدم كالشمس (الافى المطهرات من النساء ولم تنزل هذه الوصية جارية
 تنتقل من قرن الى قرن) أي من طائفة الى أخرى فان النور اذا كان في شيت مثلا كان موجودا في
 مجموع من عاصره فاذا مات وانتقل لولده انتقل النور من مجموع تلك الطائفة الى مجموع طائفة ابنه
 وهكذا أو المراد من واحد الى واحد وسماه قرنا نتجوزا قال المحافظ والقرن أهل زمان واحد متقارب
 اشتركو في أمر من الامور المقصودة ويقال ذلك مخصوص بما اذا اجتمعوا في زمن نبي أو رئيس
 يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل قال ويطلق القرن على مدة من الزمان اختلف في تحديدها من عشرة
 أعوام الى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بالتسعين ولا بمائة وعشرة وما عد ذلك فقد قال به قائل وفي
 حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على ان القرن مائة وهو المشهور وروى في الحديثكم هو القدر المتوسط
 من أعمال أهل كل زمن وهذا أعديل الأقوال وبه صرح ابن الاعرابي وقال انه ما خوذ من الاقران ويمكن
 حمل المختلف عليه من الأقوال ممن قال القرن أربعون فصاعدا أما من قال انه دون ذلك فلا يلتزم على هذا
 القول اه (الى أن أدى) أوصل (الله النور الى عبد المطلب وولده عبد الله) أي ثم وعبر بانوا والظهوره
 اذا الاشتراك في وقت واحد يقع أي ثم أسعد الله أمتة بذلك النور ولم يوص عبد المطلب ولده بذلك
 لتعاطيه تزويجه من أمة مع علمه بمكاهم من النسب وان كاهمه لآثار فيه من الجاهلية فكفاه
 ذلك عن الوصية هذا وزعم ان هذا ظاهر فمن ظهر فيه النور أماما لم يظهر فيه من أين وصلت اليه
 الوصية فيه نظر ففي الخميس كغيره وذلك النور كان ينتقل من جهة الى جهة وكان يؤخذ في كل مرتبة
 عهد وميثاق انه لا يوضع الا في المطهرات فأول من أخذه آدم من شيت وهو من ابنه ومكذا اه فلولم
 يظهر في الجميع لما قالوا كان ينتقل من جهة الى جهة وبفرض تسليمه فقد أجاب عنه شيخنا بان ذلك

نزل عليه فاصدع بما
تؤمر وأعرض عن
المشركين فاعلن صلى الله
عليه وسلم بالدعوة
وجاهر قومه بالعداوة
واشتد الاذى عليه
وعلى المسلمين حتى
أذن لهم بالمجرتين
* (فصل في أسماء
صلى الله عليه وسلم) *
وكلاهما أسماء نعوت
ليست أعلاما محضة
لجهد التعريف بل أسماء
مشتقة من صفات قائمة
به توجب له المدح والكمال
فمنها محمد وهو أشهرها
وبه سمي في التسمية
صريحاً كما بيناه بالبرهان
الواضح في كتاب جلاء
الافهام في فضل الصلاة
والسلام على خير الانام
وهو كتاب فردي في معناه
لم يسبق الى مثله في كثرة
قوائمه وغزارتها بيننا
فيه الاحاديث الواردة
في الصلاة والسلام عليه
وصحيجها من حسناتها
ومعلولها ومبينة ما في معلولها
من العلل بياناً شافياً ثم
اسرار هذا الدعاء وشرفه
وما اشتمل عليه من
الحكم والفوائد ثم
في مواطن الصلاة عليه
ومحافلها ثم الكلام في
مقدار اوجابها
واختلاف أهل العلم
فيه وترجيح الراجح
وتزييف المزيف وغير

اما بعلم ضروري أو دعه الله في الموصى أو بان عدم ظهوره فيمن كان من اصوله ليس نهيلاً للنور من أصله
بل يجوز تفاوته فيهم في ذاته فمنهم من يظهر فيه تاماً بحيث يدركه من رآه بلا مزيد تأمل ومنهم من يوجد
فيه أصل النور فلا يدرك الا بجزء تأمل (فظهر الله تعالى هذا النسب الشريف من سقاح الجاهلية)
هي ما قبل البعثة سموا بذلك لكثرة جهالاتهم ويقال هي ما قبل الفتح وهو الظاهر فقد خطب صلى
الله عليه وسلم بهدم أمر الجاهلية وما كانت عليه في الفتح وقد قال ابن عباس سمعت أبي يقول في
الجاهلية اسقنا كأساً سادها قوا وبن عباس ولد في الشعب بعد المبعث قاله في النور (كما ورد عنه صلى الله
عليه وسلم في الاحاديث المرضية) عند العلماء وهي الصحيحة والحسنة كالضعيفة المعتضة وفيه اشعار
بوجه اقتصاره على اذكر من الاحاديث والاهراض عن غيرها مع كثرة مكانه قال اقتصرت عليها
لثبوتها على غيرها (قال ابن عباس في حار واه البيهقي في سننه) قال السبكي لم يصنف أحد مثله تهذيباً
وجودة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدني) أي مسني (من سقاح الجاهلية شيء ما ولدني الا
نكاح الاسلام) أي نكاح كنسكاحه في كونه بعقد صحيح ببيع الوطء وان لم يجمع شرائط الاسلام الا ان
فلا يراد أن نكاح الاخت كواقع لشيء ليس من نكاح الاسلام الا ان اذا المقصود نفي الفجور وشمل
الزواج وغيره ودخل فيه أم اسمعيل فاتها كانت لمسكالا ابراهيم باتفاق المؤرخين وهبنا لها سارة
(والسقاح بكسر السين المهملة) والفاء تألف فله مهملة (الزنا) من سفحت الماء اذا صبيته فكانه
أراق ماءه وأغناه وسواء كان جهرها أو سرها كما هو ظاهر اطلاقه كالقاموس والنور المصباح وفي الانوار
تفسيره بالمجاهرات (والمراد به هنا) في الحديث (ان المرأة تسافح رجلاً مدة ثم) اذا أعجبت وأعجبها
(يتزوجها بعد ذلك) والاولى كما قال شيخنا أن يراد به ما هو أهم من الزنا فان جملة الاحاديث دلت على
نفي جميع نكاح الجاهلية عن نسبه من نكاح زوجة الاب لا كبر بنيه والجمع بين الاثنين ونكاح
البغايا وهو ان يطأ البغي جماعة متفرقة ونكاح ما ولدت الحق بم غلب عليه شبهة منهم ونكاح الاستبضاع
وهو ان المرأة اذا طهرت من الحيض قال لها زوجها ارسلي لفلان استبضعي منه ويعتزلها زوجها حتى
بين جملها منه فان بان أصابها زوجها ان أحب ومن نكاح الجمع وهو ان يجتمع رجال دون عشرة
ويدخلوا على بغي ذات راية كلهم بطؤها فاذا وضعت ومروا لئلا ياله بعده أرسلت لهم فلا يتخلف رجل
منهم فتقول قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحببت فيلحق به
لا يستطيع نفيه وان لم يشبهه اه ملخصاً (وروى ابن سعد وابن عساكر عن هشام بن محمد بن السائب
الكلي) أي المنذر المتوفى سنة أربع وثمانين ومائة كما قاله المسعودي قال الدارقطني هشام رافضي
ليس بثقة وذكره ابن حبان في الثقات (عن أبيه محمد) بن السائب بن بشر الكلي أي النضر الكوفي
المفسر النسابة الاخباري روى عن الشعبي وعنه ابنه أبو معاوية مترك منهم بالكذب مات سنة ست
وأربعين ومائة (قال كتب للنبي صلى الله عليه وسلم نسمة أم) استشكل بان أمهاته لا تبلغ هذا
العدد فقال الشامي يريد المجدات وجدات المجدات من قبل أبيه وأمه اه وفي نسيم الرياض ما محصاه
اذا تأملت قولهم يكن قبيلة من العرب الا ولها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولادة أو قرابة عرفت
المراد فانك اذا نظرت لقبيلة فجميع ذكورهم آباءه وجميع نسائهم جدات أو عمات أو خالات فعمد
قرابتهم ولادته والمراد أن نسبه بجحواشيه وأطرافه جميل لم يمس دنس (فما وجدت فيهن سقاحاً) زناً
(ولاشيأ مما كان في أمر الجاهلية) عطف خاص على عام لا عكسه كما زعم فانهم كانت لهم أنكحة لا يرونها
سقاحاً غير ما الشارح كنه نكاح المصاحفة ونكاح المقت وهو نكاح زوجة الاب وانتقد بان النضر
خلف على زوج أبيه وروى بان هذا على تسليمه لم يكن محرماً في شرع من قبلنا كما سيأتي ايضاحه في النسب

* والمقصود أن اسمه
 محمد في التوراة صريحا
 بما وافق عليه كل عالم من
 مؤمني أهل الكتاب
 * ومنها أحمد وهو الاسم
 الذي سماه به المسيح
 لسرد ذكرناه في ذلك الكتاب
 * ومنها المتوكل ومنها
 الماحي والحاشر والعاقب
 والمفتي ونبي التوبة ونبي
 الرحمة ونبي الملاحمة
 والفتاح والأمين
 ويلحق بهذه الاسماء
 الشاهد والمبشر والشير
 والذئب والقاسم والخنوك
 والقتال وعبد الله
 والسراج المنير وسيد ولد
 آدم وصاحب لواء الحمد
 وصاحب المقام المحمود
 وغير ذلك من الاسماء
 لان أسماء اذا كانت
 أوصاف مدح فله من كل
 وصف اسم لكن ينبغي
 أن يفرق بين الوصف
 المختص به أو الغالب
 عليه ويشترك له منه اسم
 وبين الوصف المشترك
 فلا يكون له اسم يخصه
 وقال جبير بن مطعم سمى
 لارسول الله صلى الله
 عليه وسلم نفسه أسماء
 فقال أنا محمد وأنا أحمد
 وأنا الماحي الذي يمحو الله
 في الكفر وأنا الحاشر
 الذي يحشر الناس على
 قدمي والعاقب الذي
 ليس بعده نبي وأسماءه

الشريف (و) ورد (عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خرجت من نكاح
 ولم أخرج من سفاح) وذلك (من لدن آدم) أي من عند أول ولد ولد له هو في أصواه عليه السلام واستمر
 ذلك عمدا (إلى أن ولد في أبي وأمي) فهو متعلق بمحذوف (لم يصني من نكاح أهل الجاهلية) أي
 ما كانوا عليه من زنا وغيره (شيء رواه الطبراني) قال الهيثمي المحافظ بسند رجاله ثقات لا يعجز عن جمع
 تكلم فيه وصححه الحاكم (في) معجمه (الأوسط) الذي ألفه في غرائب شيوخه يقال ضمنه ثلاثين
 ألف حديث وفي تاريخ ابن عساكر وغيره أن الطبراني كان يقول هذا الكتاب روي عنه لانه تعب عليه
 (وابن عساكر) وكذا ابن عدي (وروي أبو نعيم) أحمد بن عبد الله المحافظ (عن ابن عباس مرفوعا) له
 صلى الله عليه وسلم أنه قال (لم يلق أبواي قط على سفاح) أي أحد من آبائي مع واحد من أمهاتي
 لخصوص أبيه وأمه الدال عليهما لفظ التثنية بدليل أنه رتب على ذلك قولا (لم يزل الله ينقاني من
 الاصلاب الطيبة إلى الارحام الطاهرة) حال كونه (مصفى مهذب) صفة لازمة لتقارب التصفية والتهديب
 في العاموس هذبه يهذبه هذبا قطعه ونقاء وأصلحه وأخلصه كذبه والمذهب محرزة الصفاء والمخلص
 وفي نسخة مصطفي مهذب زيادة طاء من الاصطفاء (لانتشعب شعبتان) أي لا تنفرع أي لا يولد من
 أصل طائفتان (الكنت في خيرهما) ورد (عنه) أي عن ابن عباس (في) تفسير (قوله تعالى وتقلب
 تفعل في انتقال) (في الساجدين) أن المراد بهم (من) صلب (نبي إلى نبي) ولومع الوسائط وفعلت ذلك
 معك (حتى أخرجتك نبيا) فلا يرد أن المطابق للآية حتى أخرجتك وهذا أحد تفاسير في الآية يأتي
 الكلام عليها ان شاء الله تعالى في ذكر الابن حيث تعرض المصنف لذلك (رواه البزار) المحافظ العلامة
 الشهير أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري صاحب المسند الكبير المجلدات بالرملة سنة
 اثنتين وتسعين ومائتين وكذا رواه ابن سعد وأبو نعيم في الدلائل بسند صحيح والطبراني في رجاله ثقات
 (و) ورد (عنه) أي عن ابن عباس (أيضا في) تفسير (الآية قال ما زال النبي صلى الله عليه وسلم يتقلب
 ينتقل في أصلاب الانبياء حتى) إلى أن (ولدت أمه) أمية (رواه أبو نعيم) ورد (عن جعفر) الصادق
 (ابن محمد عن أبيه) محمد الباقر (في) تفسير (قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصبه شيء من
 ولادة الجاهلية قال) محمد (وقال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح غير سفاح) وهذا مرسل لان
 محمد تابعي (و) ورد (عن أنس بن مالك بن النضر الانصاري الخزرجي الأعرجي الشيرخادم المصطفي
 مات سنة اثنتين وقيل ثلاث وتسعين) قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم (قوله تعالى) لقد جاءكم رسول من
 أنفسكم بفتح الفاء وقال أنا أنفسكم نسبا) مصدر مطلق الوصل بالقرابة (وصهرا) أي من جهة الآباء
 والامهات قال ابن السكيت كل من كان من قبل الزوج من أبيه وأخيه أو عمه فهو أجداء ومن قبل المرأة
 أختان ويجمع الصنفين الاصهار وفي الأنوار في قوله تعالى فجعله نسبا وصهرا أي قسمه قسمين ذوي
 نسب أي ذكور ينسب اليه وذوات صهر أي أنا ابصارهن كقوله وجعل منه الزوجين الذكور
 والأنثى (وحسبنا بفتح حين) أي شرفا ثباتا ولا ياتي كقوله الأزهرى وقال ابن السكيت الحسب يكون
 في الانسان وان لم يكن في آباءه والواقع هنا انه فيه وفي آباءه وفي الصحاح الحسب ما بعدة الانسان من
 مفخر آباءه أي أنا أنفسكم آباء وامهات ومفخر آباءه (ليس في آباء من لدن آدم سفاح كلنا) أي أنا وآبائي
 (نكاح) اسناده اليهم يتأويل أي ذوو نكاح أو على التجوز في الاسناد كأنهم تجسموا من النكاح كقوله
 فأنما هي اقبال وادبار وفي رواية كلها نكاح بالتأنيث باعتبار الجماعة أي كل جماعة آباء نكاح فلا
 يرد أنهم عقلاء فكان يقال كلهم أو الضمير للوطا وقضية هذا الحديث أنه لا سفاح في آباءه مطلقا
 واستظهر محقق أن المراد طهارة سلسلته فقط واستشهد بالخبر المسار لم يأت في أبي قط على سفاح

صلى الله عليه وسلم
 نوبان أحدهما خاص
 لا يشر كفيه غيره من
 الرسل كحمد وأحمد
 والعاقب والحاشر والمقنن
 ونبي الملحمة والثاني
 ما يشار به في معناه غيره
 من الرسل ولكن منه
 كما فهو مختص بكماله
 دون أصله كرسول الله
 ونبيه وعبده والشاهد
 والمبشر والنذير ونبي
 الرحمة ونبي التوبة وأما
 ان جعل له من كل
 وصف من أو صفاته اسم
 تجاوزه أسماؤه
 المائتين كالصادق
 والمصدق والرؤف
 الرحيم الى أمثال ذلك
 وفي هذا قال من قال من
 الناس إن الله ألف اسم
 ولله صلى الله عليه
 وسلم ألف اسم قاله أبو
 الخطاب بن دحية
 ومقصوده الأوصاف
 * (فصل في شرح معاني
 أسمائه صلى الله عليه
 وسلم) * أم محمد فهو
 اسم مفعول من حمد فهو
 محمد إذا كان كثير
 الخصال التي يحمدها عليها
 ولذلك كان أبلغ من
 محمد فإن محمد وودان
 الثلاثي المحمدية من
 المضاعف للبالغ فهو
 الذي يحمداً كثيراً
 يحمده به من البشر
 ولهذا والله أعلم سمي به

وعندي أن الصواب خلاف هذا التحقيق العقلي لظهور إطلاق نفي السقاح عنهم في هذا الحديث
 ويؤيده استقرار الكافي الممول على الحواشي كما مر فإذا اتفق عن حواشيه فكيف يحتمل وقوعه
 في نفس الأئمة والامهات في غير السلسلة الشريفة وأما الاستشهاد بالخبر المار فضعيف كما لا يخفى (رواه)
 أبو بكر الحافظ أحمد بن موسى (بن مردويه) الأصماني اللبيب العلامة ولد سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة
 وصنف التاريخ والتفسير المسند والمستخرج إلى البخاري وكان فيه ما به هذا الشأن بصيرا بالرجال
 طوول الباع مليح التصنيف مات سنة ثمان من رمضان سنة عشر وأربعمائة قال الحافظ ابن ناصر
 في مشبه النسبة مردويه بفتح الميم وحكي ابن نقلة كسر هاء عن بعض الأصمانيين والراسا كنهه والدال
 المهملة مضمة ومرة والراسا كنهه والمثناة تحت مفتوحة تليها هاء اه (وفي الدلائل لا نعيم) أحمد بن عبد
 الله الحافظ (عن عائشة) لصديقة بنت الصديق المذكورة ذات المنافاة الجمه ياتي ذكرها في الزوجات
 ان شاء الله تعالى قال المصنف وعائشة بالمزوعوام المحدثين بيد لونهاياه (عنه صلى الله عليه وسلم عن
 جبريل) بلفظ (قال) لي جبريل (قلت مشارق الارض ومغاربها) أي فتشتهم وبحث عن أحوالهم
 سماء تقليباً تشبيهاً به بتجربك الشيء ظهر البطن وعكسه وفي القاموس قلب الشيء حوله ظهر البطن
 كقلبه والتجربك يلزمه الاحاطة بالشيء ومعرفة أحواله عرفاً فاطلق القلب وأراد لازمه (فلم أر رجلاً
 أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام ولم أر نبياً أب أفنل من بني هاشم) قال المحكم الترمذي انما طاف
 الارض لطلب النفوس الظاهرة الصافية المتزكية بحسن الاخلاق ولم ينظر للأعمال لانهم كانوا أهل
 جاهلية انما نظر الى أخلاقهم فوجد الخير في هؤلاء وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت اه
 (وكذا أخرجه النجاشي في الأوسط) والامام أحمد والبيهقي والديلمي وابن لال وغيرهم (قال الحافظ) أبو
 الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي (بن حجر) الكنا في العسقلاني ثم المصري الشافعي ولد سنة
 ثلاث وسبعين وسبع مائة وعاني أولاً الأدب وتعلم الشعر فبلغ الغاية ثم طلب الحديث فسمع الكثير
 ورحل وبرع فيه وتقدم في جميع فنونه وانتهت اليه الرحلة والرياسة في الحديث في الدنيا باسمه هافلم يكن
 في عصره جامعاً في سواه وأف كتباً كثيرة وأمل أكثر من ألف مجلس وتوفي في ذي القعدة سنة اثنتين
 وخسين وثمانمائة قال السيوطي وختم به الفن (لوائح الصحة لأئمة) ظاهرة (على صفحات هذا المتن)
 الحديث والصفحة لغة من كل شيء جانيه ففيه استعارة بالكناية شبه المتن بمكان له جوانب وأثبت له
 الصفحات تخيلاً (وفي) صحيح (أبو جاري) في صفة النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة عنه صلى
 الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرناً قرناً) طاب تفصيل والفاء للترتيب في الوجود والفضل
 نحو الأكل فالأكل ومنه والصفات صفات الزاجرات زجراً (حتى كنت من القرن الذي كنت) أي
 وجدت (منه وفي مسلم عن وائلة) بثلاثة (ابن الاسقع) بالقاف ابن عبد العزيز الكنا في الليثي من أهل
 الصفقة غزاة أبو كاهن عنه مكحول وبنو بن ميسرة عاش ثماناً وتسعين سنة ومات سنة خمس وثمانين
 وأبوه صحابي أيضاً كافي الإصابة (قال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى) اختار (كنانة) عدة قبائل
 أبوه كنانة بن خزيمه (من ولد اسمعيل) وفي رواية الترمذي ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل
 واصطفى من ولد اسمعيل بني كنانة فكان في رواية مسلم اختصاراً (واصطفى قريشاً من كنانة)
 ورواية الترمذي واصطفى من بني كنانة قريشاً وقريشاً وفيه إبطال للقول بان جماع قريش مضر
 وللاخر أنه الياس (واصطفى من قريش بني هاشم) غير أسلوب ما قبله للتعظيم (واصطفى من
 بني هاشم) زاد ابن سعد من مرسل أبي جعفر الباقر ثم اختار بني هاشم من قريش ثم اختار ابن
 عبد المطلب من بني هاشم قال الحلبي أراد تعريف منازل المذكورين ومراتبهم كرجل يقول كان أبي

في التوراة والكثرة

الحصول الحمدودة التي وصف بها هو ودينه وأتمته في التوراة حتى تمنى موسى عليه الصلاة والسلام أن يكون منهم وقد أتينا على هذا المعنى بشواهد هناك ويند غلطاً في التمام السهيلي حيث جعل الأمر بالعكس وإن اسمه في التوراة أجده وأما أحد فهو اسم على زنه أفعل التفضيل مشتق أيضاً من الحمد وقد اختلف الناس فيه هل هو بمعنى فاعل أو مفعول فقلت ما أدركه هو بمعنى الفاعل أي حمد لله أكثر من حمد غيره له فمعناه أحد المحامدين لربه ورجعوا هذا القول بأن قياس أفعل التفضيل أن يصاغ من فعل الفاعل لا من المفعول قالوا ولهذا لا يقال ما ضرب زيد ولا يزيد ما ضرب عمرو باعتبار الضرب الواقع عليه ولا ما شربه للماء وآ كلة للخبز ونحوه قالوا لا أفعل التفضيل وفعل التعجب إنما يصاغ من الفعل اللازم ولهذا يقدّر نقله من فعل وفعل المفتوح العين ومكسورها إلى فعل المضموم العين قالوا ولهذا يعدي بالهمزة إلى

فقيه لا يريد الفخر بل تعريف حاله دون ما عداه وقد يكون أراد به الإشارة بنعمه الله عليه في نفسه وآبائه على وجه الشكر وليس ذلك من الاستطالة والفخر في شيء اه ونقله عنه البيهقي في الشعب وأقره وقال المحافظ ذكره لافادة الكفاءة والقيام بشكر النعم والنسي عن التغاير بالآباء وضعه مفاخرة تفضي إلى تكبر أو احتقار مسلم (رواه) أي حديث وإثالة (الترمذي) اتهم منه كعالم وقال حديث حسن صحيح غريب اه وفيه فضل اسمعيل على جيع ولد ابراهيم حتى اسحق وفضل العرب على العجم قال ابن تيمية وليس فضل العرب فقر يش فبني هاشم مجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم ومنه كان هذا من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل أي باعتبار الاخلاق الكرام والحاصل الحميدة واللسان العربي قال وبذلك ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم انه أفضل نعمنا ونسبنا والابن الدور (و) روى الترمذي (عن العباس) بن عبد المطالب عم المصطفى وصنو أبيه كان يحبه ويعظمه ويأتي ان شاء الله تعالى في الاعمام (قال) قلت يا رسول الله ان قریشاً تذاكر واحسابهم فخلوا مثلك مثل نخلة في كبوة أي كناسة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق) أي المخلوقات وأل للاستعراق فتدخل الملائكة فهو نص في افضلية جنس البشر على جنس الملك أو المراد الثقلان أو المراد بنو آدم فرقا (لجعلني) صيرني (في خير فرقة) جمع فرقة أي أشرفها وفي نسخة فرقتهم أي فرقة منهم (و) جعلني (خير القريتين) فهو بالنصب عطف على محل في خير كذا أعربه الواعظ فان كان رواية الأفيجوز حرة عطف على محروفي عطف تفسير واقتصر عليه شيخنا والمراد بالفرق الذين هو خيرهم العرب (ثم تخير القبائل) من العرب أي اختار خيرهم فضلاً (لجعلني في خير القبيلة) منهم وهي قريش أي قريشاً (ثم تخير البيوت) أي اختارهم ثمرة (لجعلني في خير بيوتهم) أي أشرفها وهم بنو هاشم وإذا كان كذلك (فانا خيرهم نفساً) أي روحاً ذاتاً (وخيرهم بيتاً) أو غيره بقواه (أي أصلاً) اذ ثبت من طيب إلى طيب إلى صلب أي بفضل الله على واطقه في سابق علمه ولم يزل ولا يفر كما في خبر أناسيد ولد آدم لان هذا بحسب حال مخاطبين في صفاء قلوبهم بما يعلمه من حالهم أو هذا بعد ذلك وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً ان الله حين خلق الخلق بعث جبريل فقسم الناس قسمين فقسم العرب قسماً وقسم العجم قسماً وكان خير الله في قريش ثم أخر جني من خير من أنا منهم واه الطبراني وحسن العمر في اسناده وهو شاهد بخبر المصنف وكالشرح اه قال بعض العلماء والتفاضل في الانساب والقبائل والبيوت باعتبار حسن خلقة الذات والتفاضل فيما قام بهما من الصفات حتى في الاقوات والله فضل بعضكم على بعض في الرزق وهذا جار في سائر المخلوقات فضل الله يؤتيه من يشاء فلا اتجاه لماعام يقال الانسان كله نوع فبمعنى التفاضل في الانساب اه (ه) قال صلى الله عليه وسلم (في حديث زواه الطبراني) في الاوسط (عن) عبد الله (بن عمر) الخطاب أي عبد الرحمن العالم المهتد العابد لزوم السنة القروية ومن البدعة الناصح للامة روى ابن وهب عن مالك بلغ ابن عمر ستا وخمسين سنة وأقضى ستين سنة وقال نافع مامات حتى اعتق أكثر من ألف وشهد الخندق وما بعدها قال المحفظ ولد في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لانه ثبت ان كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وهي هذا المبعث بخمسة عشرة ومات في أوائل سنة ثلاث وسبعين (قال) أي المصطفى كعالم لابن عمر لانه مرفوع عند الطبراني لا موقوف (ان الله اختار) أي اصطفى (خلقه) ميمزاهم على غيرهم ممن لو تعلق بهم لم ارادةوه جلوا كانوا دونهم في الفضل لكونهم لم يختاروا ولا يرد أن الاختيار انما يكون فيما يختار من شيء ولا يقال اختار شيئاً الا بد من مختار ومختار منه ومحصل الجواب اختيارهم ممن يقدر وجودهم (فاختار منهم بني

كقولك ما أطرف زيدا
وأكرم عمر أو أصلهما
من طرف وكرم قالوا لأن
المتعجب منه فاعل
في الأصل فوجب أن
يكون فعله غير متعد
قالوا وأما نحو ما ضرب
زيد العمر وهو مفعول
من الفعل المفتوح العين
أي فعل المضموم العين
ثم عدى والحالة هذه
بالمهمزة قالوا والدليل
على ذلك مجيئهم باللام
فيه قولون ما ضرب زيدا
لعمره ولو كان باقيا
على تعديه لقليل ما ضرب
زيد عمر لأنه متعد إلى
واحد بنفسه وإلى الآخر
بهمزة التعدية فلما أن
عدوه إلى المفعول بهمزة
التعدية عدوه إلى الآخر
باللام فهذا هو الذي
أوجب لهم أن قالوا انهما
لا يصاغان إلا من فعل
الفاعل لأن الواقع على
المفعول ونازعهم في ذلك
آخرون وقالوا يجوز
صوغهما من فعل
الفاعل ومن الواقع على
المفعول وكثرة السماع
به من أبيين الأدلة على
جوازه يقول العرب
ما أشغله بالشيء وهو من
شغل فهو مشغول
وكذلك يقولون ما أولعه
بكذا وهو من أولع
بالشيء فهو رولع به

آدم ثم اختار من بني آدم العرب) كذا في نسخ وهي ظاهرة وفي أخرى ثم اختار بني آدم فاختر منهم
العرب والمراد نظر إليهم فاختر الخ فلا يلة لا حاجة له بل لا يصح لانه عين ما قبله (ثم اختارني من
العرب فلم أرل خيارا من خيار الأمن أحب العرب فبحي) أي فبسبب حبه لي (أحبهم ومن أبغض
العرب) أظهر للتعليم (فببغض) بسبب بغضه لي (أبغضهم) وقد روى الترمذي وقال حسن غريب
عن سلمان رفعه بإسناد لا تبغضني فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هدا في الله
قال تبغض العرب فتبغضني وروى الطبراني عن علي رفعه لا يبغض العرب إلا منافق (ثم اعلم انه عليه
الصلاة والسلام لم يشر كه) بفتح الياء والراء بينهما شين ساكنة (في ولادته من أبيه أخ ولا أخت)
المراد أنهم لم يلبه غيره كما قال الواقدي انه المعروف عند العلماء قال سبط ابن الجوزي لم يتزوج عبد
الله قط غير آمنه ولم تتزوج آمنه غيره قال وأجمع العلماء على أن آمنه لم تحمل بغيره صلى الله عليه وسلم
قال وقوله سالم أجل جلا أخف منه المفيد جملها بغيره خرج على وجه المبالغة وقال الحافظ ابن حجر جازف
سبط ابن الجوزي كعادته في نقل الأجاء ولا يمتنع أن تكون أسمة قطت من عبد الله سقطا فاشارت
بقولها المذكور إليه اه ومارده بنقل كثر بل بتجويزنا ما يصح على ضعيف وهو تأخر موت
والده بعد ولادته لأنها مات بالمصطفى عقب التزوج كما هو صريح في الأخبار الآتية ولم تسقط قبله شيئا
ولم يتقوه به متقوه فإن المأزفة وانما لم يلد غيره (لأنهاء صفوتهما) أي خالصهما (إليه وقصور
نسبهما عليه) أي عدم مجاوزته إلى غير تكريم (ليكون مختصا بنسب جعله الله للنبوة غاية) أي خاتما
للنبوة بحيث لا يولد بعده نبي (واتمام الشرف نهاية) لا غاية بعدها (وأنت اذا اختبرت حال نسبه
وعلمت طهارة مولده تيقنت انها) أي ذاته الشريفة (سلالة آباء كرام فهو صلى الله عليه وسلم النبي)
بالمهمز وتركه وهو لغته صلى الله عليه وسلم وفي المستدرک عن أبي ذر أن رجلا قال يا نبي الله بالمهمز فقال
صلى الله عليه وسلم لست نبي الله قال الزركشي أنكر المهمز لأنه لم يكن لغته وقال الجوهري والصغاني انما
أنكره لأن الرجل أراد ما من خرج من مكة إلى المدينة يقال نبات من أرض إلى أرض اذا خرجت منها
إلى أخرى اه وهذا هو الأحسن لأن المصطفى يخاطب كل إنسان بلغته ألا ترى إلى خبر ليس من أمير
إمصياح في امسقر (العربي) نسبة إلى العرب خلاف العجم وهم عاربة وهم الخالص وهم سبج قبائل
ومعربة وهم بنو قحطان ولسوا بخلص ومستعربة ولسوا بخلص أيضا قال ابن دحية وهم بنو اسمعيل
قاله الشامي ملخصا (الابطحى) نسبة إلى أبطح مكة وهو منسبل وادبها وهو ما بين مكة ومني ومبتدؤه
لمحصب قاله الشامي وفي المختار البطحاء كالأبطح ومنه بطحاء مكة وعليه فهو نسبة إلى بطحاء مكة ولكن
القياس الأول (الحرمي) إلى الحرمين (المشامي القرشي) عام بعد خاص (نخبة) بالرفع نعت النبي
(بنى هاشم) وفي القاموس النخبة بالضم وكهمزة المختار وانتخبه اختاره فقوله (المختار المنتخب)
لعل مراده من جميع الخاق وفي الكلام حذف هو ومعلوم أنهم خير العرب فهو المختار من جميع الناس
(من خير بطون العرب وأشرفها في الحسب) أي المفائير (وأعرقها) بالقاف أثبتتها وأقواها (في
النسب وأنصرها) أحسنها (عودا) أي طبا وأصلا كانه ما خوز من عود البخور شبه أصله في ظهوره
بالعود واستعار له اسمه (وأطولها عمودا) أعظمها أصلا يستند اليه ويعتقوى به (وأطيبها أرومة)
بفتح الهمزة وتضم أي أصلا كافي القاموس (وأعزها جرثومة) بضم الجيم أصلا كافي القاموس
فالجمع بين هذا وما قبله للاطناب إذ المراد منها واحد (وأفصحها لسانا) لغة (وأوضحها بياننا)
تبييننا وأظهرها للمراد (وأرجحها ميزانا) عملا يقتخر به عبر عنه ميزان لانه ألتيميز بها الوافي من غيره
(وأصحها إيمانا) تصديقا بما يوافق الحق في كل زمن (وأعزها نفرا) بفتح عين حشما وأعوانا تميز بحول

مبنى للفعول ليس إلا
وكذلك قولهم ما أعجبه
يكذا فهو من أعجبه به
ويقولون ما أعجبه إلى
فهو تعجب من فعل
المفعول وكونه محسوبا
لأنه وكذا ما أبغضه إلى
وأعقته إلى وههنا مسألة
مشهورة ذكرها سيويه
وهي أنك تقول
ما أبغضني له وما أحبني
له وما أمتقني له إذا كنت
أنت المبغض المحاربه
والحب والماقت فتكون
متعجبا من فعل
الفاعل وتقول ما أبغضني
إليه وما أمتقني إليه
وما أحبني إليه إذا
كنت أنت البغض
المقوت أو المحبوب
فتكون متعجبا من الفعل
الواقع على المفعول فما
كان باللام فهو للفاعل
وما كان بالي فهو
للفعل وأكثر النحاة
لا يعملون هذا والذي
يقال في علمه والله أعلم
أن اللام تكون للفاعل
في المعنى نحو قولك لن
هذا فيقال لا يفتيوني
باللام أم إلى فتكون
للفعل في المعنى تقول
إلى من يصل هذا الكتاب
فتقول إلى عبد الله وسر
ذلك أن اللام في الأصل
للك والاختصاص
والاستعانة بما لا يكون
للفاعل الذي يملك

عن المضاف والاصل نقره أعز فحذف المضاف وأضيف أعز إلى الضمير فحصل الابهام فبين بذلك
المضاف (وأكرمها عشرا) طائفة وجاعة ينسب اليهم (و) أكرمها (من قبل) جهة (أبيه وأمه) (و)
أكرمها من قبل كونه (من أكرم بلاد الله على الله) يعني مكة (و) من أكرم (عباده) عليه هم العرب
(فهو محمد) اسم مفعول على الصفة للتفاوت بأنه يكثر جده وسبب أن شاء الله تعالى ما يتعلق به في
المقصود الثاني قال في الفتح الحمد الذي جدمه بعد أخرى أو الذي تكاملت فيه الخصال الحمودة قال
الاعشى اليك أبيت اللعن كان وجيها * إلى الماحد القرم الجواد الحمد
(ابن عبد الله) قال المحافظ لم يختلف في اسمه اه قال ابن الأثير وكنيته أنوف ثم بقات فثلاثة وهو من
أسمائه صلى الله عليه وسلم ما خوذ من القثم وهو الاعطاء أو من الخنجع يقال للرجل المجرع للخير قثوم
وقثم وقيل أبو محمد وقيل أبو أحمد اه فان قلنا بالمشهور من وفاته والمصطفى جل فعله كنى بالالهام وان
قلنا بعد ولادته فظاهر (الذبيح) بالمجر نعت لعبد الله (ابن) شيخ البطحاء (عبد المطلب) حجاب
الدعوة محرم الخمر على نفسه قال ابن الأثير وهو أول من تحنط بحراء كان إذا دخل شهر رمضان صعد
وأطعم المساكين وقال ابن قتيبة كان يرفع من مائدته للطير والوحوش في رؤس الجبال فكان يقال له
القياض لمجوده ومطعم طير السماء لانه كان يرفع من مائدته للطير (واسمه شيبة الحمد) مركب اضافي قال
على شيبة الحمد الذي كان وجهه * يضي مظلما الليل كالقمر البدرى
(في قول محمد بن اسحق) بن يسار المطاي مولاهم المدنى نزيل العراق المحافظ امام المغازى صدوق لكنه
يدلس ورمى بالشيع والقدرة في سنة خمسين ومائة (وهو) كما قال السهيلي (الصحيح) وعزاه في النور
والفتح للجمهور (وقيل) في سبب تسميته شيبة الحمد (سمى به لانه ولد في رأسه شيبة) واحدة الشيب
وأقل ما تصدق به شعرة لانها أقل ما يتحقق فيه البياض وفي رواية تو كانت ظاهرة في ذوائبه وأخرى وكان
وسط رأسه أبيض وقيل لان أباه أوصى أمه بذلك وبالأول خرم المصنف في شرح البخارى وسوى بينهما
الشامى ولعل وجه اضافته إلى الحمد رجاء انه يكبر ويشيخ ويكثر حمد الناس له وقد حقق الله ذلك فكثير
حمدهم لانه كان مغزق قريش في النواصب ولجأهم في الأمور وشرفهم وسيدهم كما لا وفعالا (وقيل
اسمه عام وهو قول) أنى محمد عبد الله بن مسلم (بن قتيبة) بقات مصغرا الدينوري بفتح الدال وتكسر
النحوى اللغوى مؤلف أدب الكاتب وغيره ولد سنة ثلاث عشرة ومائتين ومات سنة سبع وستين وهذا
حكاه في الفتح بلغظزعم ابن قتيبة وقد قال أبو عمر انه لا يصح (وتابعه) أى تبعه (على ذلك الحمد) محمد الدين
محمد بن يعقوب (الثيرازى) بكسر الشين المعجمة وفتح الراء وزاى نسبة إلى شيراز قرية بنو احمى سرخس
مؤلف القاموس وغيره مجد اللغة على رأس المائة الثامنة ومهر فيها وهو شاب وثققة وطلب الحديث
وجال في البلدان وكان له فيها المحظوة التامة حتى عند الملوك وفي شيوخه كثرة وأخذ عنه الحفاظ وغيره
ومات سنة سبع عشرة وثمانمائة وقد جاوز التسعين متعابجا واسه (وكنيته) أى عبد المطلب (أبو الحرث
بابن) لفظ مختص بالذكرا جاعا حكاها الفكهاني في شرح العمدة (اه أكرم ولده) أى أولاده وهو يكون
واحدا وجمعا وقيل أبو البطحاء (قيل وانما قيل له عبد المطلب لان أباه هاشما قال لاختيه المطلب) بن
عبد مناف (وهو بمكة) حسين حضرته الوفاة أدركه (عبدك) استعظافا أو على عادة العرب في
قولهم لا يتيم المرء في حجر شخص عبده فسماه عبدا باعتبار الاول لانه رأى نفسه محتضرا وأنه
لا يقوم على انه غيره (بيشرب) اسم المدينة المنورة قبل الاسلام وقد غيره النبي صلى الله عليه
وسلم إلى طيبة وسمياها الله طابة رواه مسلم في آخر الحج (من ثم) أى من هنا أى من أجل قول هاشم لاختيه
أدرك عبدك (سمى عبد المطلب) ولا شك أن هذا قول غير القول بأنه مات بغزة فلا وجه ليراده عليه

الغاية والغاية منتهى ما يقتضيه الفعل فهي بالمفعول أليق لانها تمام مقتضى الفعل ومن التعجب من فعل المفعول قول كعب بن زهير في النبي صلى الله عليه وسلم قلهوا أخوف عندي اذ قيل انك محبوس ومقتول من خاد من ليوث الاسد مسكنه يبطن عشرين ليلة فيل فآخوف ههنا من خيف فهو مخوف لا من خاف وكذلك قولهم ما أجـنـ ريدنا من جن فهو هجنون هذا مذهب الكوفيين ومن اتقهم قال البصريون كل هذا شاذ لا يعول عليه فلا يشوش به القواعد ويجب الاقتصاد منه على المسود قال الكوفيون كثرة هذا في كلامهم نشر ونظم يمنع جملة على الشذوذ لان الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرر كلامهم وهذا غير مخالف لذلك قالوا وأما تنديركم لزوم الفعل ونقله الى فعل فتحكم لادليل عليه وما تمسكتم به من التعدد بالهمزة

(وقيل ان عمه المطلب جاء به الى مكه قديما وهو بهيمة بذئ) بفتح الموحدة والذال المعجمة المشددة أى رثة وفي المنتقى كان عليه اخلاق ثياب وأثرت فيه الشمس (فكان يسال عنه فيقول هو عبيدى) يقول ذلك (حياء من أن يقول ابن أخى) فيعترض عليه بكونه على تلك الهيئة وكان بهامع انه كان عند أمه بالمدينة لانه أخذه بغير علمها وهو ينعب وقيل انما أخذه به لمها فلهما استعجل لثلاثه أمه بعد (فلما أدخله) مكة (وأحسن من حاله أظهر أنه ابن أخيه فلذلك) أى قول المطلب هو عبيدى (قيل له) لشبهة الحمد (عبد المطلب) وهذا القول جزم في شرح البخارى وجزم الحافظ بما نصه سمى عبد المطلب واشتهر بها لان أباه لمسامات بغزو وكان خرج اليها قاجرا وترك أمه بالمدينة فقامت عند أهلها من الخزرج فكبر عبد المطلب في أعمامه المطلب فأخذه ودخل به مكة فراه الناس مردفه فقالوا هذا عبد المطلب فغابت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق وغيره اهـ وقيل سمى به على عادة العرب في قولهم لليتيم المربي في حجر انسان عبده وأتى بقوله (وهو) كما قال السهيلي (أول من خضب) بأيه ضرب (بالسواد من العرب) للاشعار باستمراره على اظهار الصفات الدالة على قوته وشجاعته الى وفاته روى ابن سعد عن المسور بن مخرمة قال أول من خضب بالسود من قريش بمكة عبد المطلب كان اذا ورد اليهم ورد على عظيم من جبر فقال هل لك من تغيير هذا البياض فتعود شابا فقال ذلك اليك فامر به فخصب بجناء ثم علا بالسود فقال له عبد المطلب زودنا من هذا فزودنا فأكثروا فدخل مكة بليل ثم خرج عليهم بالغدا كان شعره حلك الغراب فقال له فذيلة لودام لك هذا كان حسنا فقال عبد المطلب

لودام لي هذا السواد جدته * وكان بدى لامن شباب قد انصرم
تمتعت منه والحياة قصيرة * ولا بد من موت نسيته أو هـرم
وماذا الذي يجدى على يحفظه * ونعمته يوم اذا عرشه انهدم
فموت جبر عاجلا لا سوي له * أحب الى من من المسم حكم

قال فخصب أهل مكة بالسواد (وعاش مائة وأربعين سنة) فيقال له عالم النسب الزبير بن بكار كما حكاه سيد الناس عن أبى الربيع بن سالم عنه قائلا انها أعلى ما قيل في سنه وحكاة مغلطى وجزم به السهيلي وتبعه المصنف في شرح البخارى فالتوقف فيه بان الشامي لم يذكره عجيب فلا يلزم من تركه مكثر الانتقار لشيء عدم وجوده لم يحكمه في غيره فمن حفظ حجة بل أخشى أن زيادة أربعة في قول الشامي يقال بلغ مائة وأربعة وأربعين من تحريف النساخ لقولهم أعلى ما قيل مائة وأربعين وقيل عاش مائة وعشرين سنة صدره مغلطى والمصنف فيما أتى في وفاة عبد المطلب ويأتى له يزيد ثم (ابن هاشم واسمه عمرو) قاله مالك والشافعي منقول من العمر الذى هو العمر أو العمر الذى هو من عمور الانسان أو العمر الذى هو طرف الكرم يقال سجد على عمره أى كسيه أو العمر الذى هو القرط كما قال

وعمر هند كان الله صوره * عمرو بن هند يسوم الناس تعنيتا
وزاد أبو حنيفة وجهان كما قال من العمر الذى هو اسم لنحل السكر ويقال فيه عمرأى هنا انتهى من من الروض (ولما قيل له) لعمرو (هاشم لانه كان بهشم الثريد) بمثلثة ما اتخذ من لحم وخبز قال اذا ما الخبز قادمه بلحم * فذلك أمانة الله الثريد (لقومه في الجذب) بجيم مقبوحة ودال مهملة ساكنة بخلاف الخضب وفي فتح البارى لانه أول من هشم الثريد بمكة لاهل الموسم ولقومه أو لافى سنة الهجاعة وفيه يقول الشاعر

عمر والعلاشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون عجاج
وأشعر اتيان المصنف بحرف المضارعة مع كان المفيد للسكر اربكر وذلك منه وهو كذلك في السبل

الى آخره فليس الامر فيها
 كاذهبت اليه والهمزة في
 هذا البناء ليست لاتعدية
 وانما هي للدلالة على
 معني التعجب
 والتفضيل فقط كالف
 فاعل ومفعول وواو
 واء الافتعال والمطابقة
 ونحوها من الزوائد التي
 تلحق الفعل الثلاثي
 لبيان ما لحقه من
 الزيادة على مجردة فهذا
 هو السبب الجالب لهذه
 الهمزة لاتعدية الفعل
 قالوا والذي يدل على
 هذا ان الفعل الذي
 يعدي بالهمزة يحوزان
 يعدي بحرف الجر
 والتضعيف نحو جلست
 به وأجلسته وقت به
 وأقته ونظائره وهنا
 لا يقوم مقام الهمزة
 غير هاء لم انها ليست
 لاتعدية المجردة وأيضا
 فانها تجامع باء التعدي
 نحو أكرم به وأحسن به
 ولا يجمع على الفعل
 بين تعديتين وأيضا
 فانهم يقولون ما أعطاه
 لادراهم وأكساة للشباب
 وهذا من أعطى وكسا
 المتعدي ولا يصح تقدير
 نقله الى عطوا إذا سأل
 ثم أدخلت عليه همزة
 التعدي لفساد المعنى
 فان التعجب انما وقع
 من اعطاء ملاين عظمه
 وهو تناوله والهمزة التي

لما أصاب أهل مكة جهود وشدة رحل الى فلسطين فاشترى منها دقيقا كثيرا وكما وقدم به مكة فام به
 فحيز ثم نخر جزورا وجعلها ثريا بداعم به أهل مكة ولا يزال يفعل ذلك بهم حتى استقلوا اه وفي المنتقى
 كان هاشم أخفر قومه وأعلامهم وكانت مائتته منصوبة لارتفاع لافي السراء ولا في الضراء وكان يحمل ابن
 السبيل ويؤدي الحقائق وكان نور رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه يتوقد شعاعه ويتلأ لأضياؤه
 ولا يراه خبر الا قبل يده ولا يمر بشئ الاسجد اليه تغدو اليه قبائل العرب ووفود الاحبار يحملون بناتهم
 يعرضون عليه أن يتزوج بهن حتى بعث اليه هرقل ملك الروم وقال ان لي ابنة لم تلد النساء أجمل منها
 ولا أبهى وجهها فاقدم على حتى أزوجكها فقه دبلغني جودك وكرمك وانما أراد بذلك نور المصطفى
 الموصوف عندهم في الانجيل فابى هاشم قال ابن اسحق وهو أول من مات من بني عبد مناف واختلف
 في سنه فقيل عشرون وقيل خمس وعشرون سنة (ابن عبد مناف) بفتح الميم وخنة النون من أناف
 ينيف انافه اذا ارتفع وقيل الانافه الاشراف والزيادة لقب بذلك لان أمه حبي بضم الحاء المهملة
 وموحدة مشددة عمالة أخذته منما عظيم المم يسمى مائة ثم نظر أبوه فرآه يوافق عبد مائة بن كنانة
 فغواه عبد مناف (واسمه) كما قال الشافعي (المغيرة) منقول من الوصف والهاء للبالغه سمى به تفاؤلا انه
 يغير على الاعداء وساد في حياة أبيه وكان مطاعا في قريش ويدعى القمر لجأله قال الواقدي وكان فيه نور
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده لواء نزار وقوس اسمعيل وذ كر الزبير عن موسى بن هبة انه وجد
 كتابه في حجر أنا المغيرة بن قصي أم بترى الله وصاله الرحم ويا عني القائل

كانت قريش بيضة فتفلقت * فالبح خالصه لعبد مناف

قال ابن هشام ومات بغزة (ابن قصى) بضم القاف (تصغير قصى) بفتح فكسر فيا ما كنة من قصا
 يقصوا اذا بعد قال المصنف نبعا للسبيل وصغر على فعل لانهم كرهوا الاجتماع يا آت في ذوقا الثالثة
 التي تكون في فعل فبقى على وزن فعيل مثل فليس اه وفسر المصغر بقوله (أى بعيد لانه بعد عن
 عشيرته) أى قبيلته وفي القاموس عشيرة الرجل بنو أبيه الادنون أو قبيلة جمعه عشائر (في) بلاد
 (قناعة) بضم ففتح (حين احتملته أمه فاطمة) بنت سعد العذري في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق
 (واسمه مجمع) اسم فاعل من جمع (قال الشاعر أبو كرقصى كان يدعى مجعاه) ذكر نعلب في أماليه انه
 كان يجمع قومه يوم العروبة فذكرهم وبأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم انه يسيب فيهم نبي (به جمع)
 بالتثنية للبالغه (الله القبائل من) بنى (فهر) في مكة بعد تغرقهم في البلدان فجمعهم وأدخلهم مكة
 في قصة طويلة عند ابن اسحق (وقيل) اسمه (زيد) وجزم به في السبل والتوشيح والعيون والعراقى
 واقتصر عليه في الفتح فقال روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل سمعت الشافعي يقول
 اسم المطلب شربة الحمد واسم هاشم عمرو واسم عبد مناف المغيرة واسم قصى زيد (وقال) الامام
 (الشافعي) محمد بن ادريس المطلبى المكي نزيل مصر عالم قريش مجتهد الدين على رأس المائتين حفظ
 القرآن ابن سبع والموطأ ابن هشرو أفتى وهو ابن خمس عشرة وكان يحبى الليل الى أن مات في رجب سنة
 أربع ومائتين عن أربع وخمسين سنة مناقبه جمة أفرد بها العلماء بالتصانيف (كما حكاه عنه الحاكم)
 الكبير (أبو أحمد) كنية الحاكم محمد بن محمد بن سعي الفيسابورى الامام الحافظ المجتهد محدث خراسان
 سمع ابن خزيمة والباغندي والسراج وسمع منه السلمى والحاكم أبو عبد الله المشهور والموافق له في
 الاسم واللقب والنسبة وانما افرقا في الكنية ووصفه بانه امام عصره في الحديث كثير التصانيف
 مقدم في معرفة شوط الصحيح والاسامى والسكنى وكان صالحا ماثيلا على سنن السلف مات في ربيع
 الاول سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة عن ثلاث وتسعين سنة (يزيد) بزيادة ياء أوله وهذا مقول قول

بفظولا غليظ ولا سخاب
في الاسواق ولا يجزى
بالسنة السيئة بل يعفو
ويصفح ولن أقبضه حتى
أقيم به الملة العوجا بان
يقولوا لا اله الا الله وهو
صلى الله عليه وسلم أحق
الناس بهذا الاسم لانه
توكل على الله في إقامة
الدين توكلنا لم يشركه
في عبادة وأما الماسي
والحاشرة المفق والعاقب
فقد فسر في حديث
جبير بن مطعم فالماسي
الذي يحال الله به الكفر
ولم يح الكفر بأحد من
الخلق ماعى بالنبي صلى
الله عليه وسلم فانه بعث
وأهل الأرض كلهم
كفار الا بقايا من أهل
الكتاب وهم ما بين عباد
أوثان ويهود مغضوب
عليهم ونصارى ضالين
وصابئة دهرية لا يعرفون
ربا ولا معاد او بين عباد
الكواكب وعباد النار
وفلاسفة لا يعرفون
شرايع الانبياء ولا يعرفون
بها فمحا الله سبحانه
برسواه ذلك حتى ظهر
دين الله على كل دين
وبان دينه ما بلغ الليل
والنهار وسارت دعوته
مسير الشمس في الاقطار
وأما الحاشرة فالحشر هو
الضم والجمع فهو الذي
يحشر الناس على قدمه
فكانت بعث ليسحشر

فكناني) نسبة الى كنانة بن مدركة (القرشي) نسبة الى قریش ويقال قریشي أيضا على القياس
(على الصحيح) صححه الامياطي والرافعي وغيرهما والحجة لهم حديث مسلم والترمذي مرفوعا ان
الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قریشا من كنانة الحديث وذهب آخرون الى أن أصل
قریش النضر وبه قال الشافعي وعزاه العراقي للكثرين فقال

اما قریش فالاصح فهر : جماعها والاكثر النضر

قال النووي وهو الصحيح المشهور وأيضا صححه المحافظ الصلاح العلائي وعزاه لاحققين واحتجوا
بحديث الاشعث بن قيس قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة فقلت أستم منا
بارسول الله قال لا نحن بنو النضر بن كنانة رواه ابن ماجه وابن عبد البر وأبو نعيم في الرياضه وزاد قال
أشعث والله لا أسمع أحد انني قریشا من النضر بن كنانة الا جلدته والاحتجاج بهذا ظاهرا لا خفاء فيه
قال المحافظ في سيرته وعندي أنه لا خلاف في ذلك لان فهر اجماع قریش ثم ان أباه مال كما أعقب
غيره فقریش ينتهي نسبها كلها الى مالك بن النضر وكذلك النضر ليس له عقب الا من مالكا فانفق
القولان بحمد الله تعالى اه ومن خطه نقلت وقيل ان قریشا هو الياس وقيل مضرو حكي الماوردي
وغيره انه قضى قال البرهان وهو قول باطل وكانه قول رافضي لاقتضائه أن أبابكر وعمر ليسا من قریش
فامامتهما باطله وهو خلاف اجماع المسلمين اه ونقله عنه الشامي بافظه وكثيرا ما سمعت شيخنا
حافظ العصر أباه بد الله محمد الباكي يجزم بانه قول الرافضة اخترعوه للاطعن في الشيخين ولم أراهم به
الا ان كنه كان واسع الاطلاع واختلف في سبب تسميته بقریش فقبل منقول من تصغير قریش
وهو دابة في البحر عظيمة من أقوى دوابه سميت به لقوتها لانها تاكل لا تؤكل وتعلو ولا تعلو الى
وكذلك قریش أخرج ابن النجار في تاريخه عن ابن عباس انه دخل على معاوية وعنده عمر وبن العاصي
فقال عمروان قریشا تزعم انك أعلمها فلم سميت قریش قریشا فقال بامر بن فقال ففسره لنا ففسره
قال هل قال فيه أحد شاعر قال نعم سميت قریشا دابة في البحر وقد قال الشاعر بن عمرو الحميري

وقریش هي التي تسكن البعث ربها سميت قریش قریشا

تاكل الغث والسمين ولا تشرك فيه لدى الجحاحين ريشا

هكذا في السلاحي قریش : ما كانوا الملاحا كلا كيشا

ولهم آخر الزمان نبي : يكثر القتل فيهم ووالجوشا

يملا الأرض خيله ورجال : يحشرون المطى حشرا كيشا

وأخرجه ابن عساكر الا انه ذكر ان السائل معاوية ووصف ابن عباس الدابة بانها أعظم دواب البحر
وعزاه هذه الابيات للجمعي اه وأكلا كيشا أي سريعا والجوش الخدوش كافي القاموس وغيره
وقيل من التقریش وهو التفتيش لانهم كانوا يفتشون عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدون بها لهم
وقيل بقریش بن بدر بن بخالد بن النضر بن كنانة وقيل لانهم كانوا يتجرون وياخذون ويعطون من
قرش الرجل يقرش كيضرب اذا التجرو وقيل من الاقراش وهو وقوع الرايات والراح بعضها على بعض
وقيل من التقریش وهو التحريش قال الزجاجي وهو بعيد لان المعروف لغة ان التحريش هو التقریش
بتقديم الراء وقبل غير ذلك وقد حكى ابن دحية في سبب تسمية قریش ومن أول من سمى بها عشرين
قولا هذا قریش فرقتان بطاح وظواهر فالبطاح من دخل مكة مع قصي والظواهر من أقام بظاهر
مكة ولم يدخل الا بطح (ابن مالك) اسم فاعل من ملك يملك فهو مالك والجمع ملاك ويكنى أباه الحرث
قال الخنيس سمى مالكا لانه كان ملك العرب ويقع في نسخ ابن مالك قریش واليه تنسب قریش فما

فوقه فيكون في لا قرشي على الصحيح وكأنه كان بهامش مسودة المصنف فتحرف على الناسخ فخرجه في غير موضعه وعلى تقدير صحته فقواء قریش صفة لقهر بعد صفة لاصفة لالك (ابن النضر) بفتح النون واسكان الضاد المعجمة فراء (واسمه قيس) ولقب بالنضر انضارة وجهه واشراق وجهه من قول من النضر اسم الذهب الاحمر وله من الذكور مالک والفصل وتخلد بفتح التحتية وسكون المعجمة وضم اللام فدال مهملة وبه يكتنى أبوه وليكن لم يعقب الامن مالک كما مر أم النضر برة بنت أد بن طابخة تزوجها كنانة بعد أبيه خزيمة فولدت له النضر على ما كانت الجاهلية تفعله اذ مات الرجل خلف على زوجته أكبر بنيه من غيرها كذا قاله الزبير بن بكار وبعه السهيلي وزاد ولد لك قال تعالى ولا تذكروا ما ذكر آباؤكم من النساء الا ما قد سلف أي من تحليل ذلك قبل الاسلام قال وزائدة الا تشنأهنا مثلا يعاب نسب النبي صلى الله عليه وسلم وليعلم انه لم يكن في أجداده سفاح الا ترى انه لم يقل في شيء مني عنه في القرآن الا ما قد سلف الا في هذه الآية وفي الجمع بين الاختين فان الجمع بينهما كان مباحا في شرع من قبلنا وجمع يعقوب بين أختين وهما اجيل أي يحيم كما في السبيل أو طامه مهمة كما في القاموس وليا فقوله الا ما قد سلف اللغات الى هذا المعنى هذه النسب من الامام أبي بكر بن العربي الى هنا كلامه وتعقبه المحافظ العطب عبد الكريم الحلبي ثم المصري في شرح السيرة لعبد الغني بما حاصله ان هذا غلط نشأ من اشتباه وذلك أن أبا عثمان الجاحظ قال ان كنانة خلف على زوجة أبيه فماتت ولم تلد له ذكرا ولا أنثى فذكر كنانة أخيهما وهي برة بنت مرة بن أد بن طابخة فولدت له النضر قال الجاحظ وانما غلط كثير الماس معوا أن كنانة خلف على زوجة أبيه لا تفارق اسمه ما وتقراب نسبه ما قال وهذا الذي عليه مشايخنا من أهل العلم والنسب ومعاذ الله أن يكون أصاب نسبه صلى الله عليه وسلم نكاح ممت وقد قال ما زلت أخرج من نكاح كنانة كنانة من قال غير هذا فقد أخطأ وشك في هذا الخبر والمجد لله الذي طهره من كل وصم تطهيرا اه قال الدميري وهذا أرجو به القول الجاحظ في منقلبه وأن يتجاوز عنه فيما سطره في جميع كتبه اه وقد صوب من غلطى كلام الجاحظ وأن خلافا غلط ظاهر قال وهذا الذي يثلج به الصدر ويذهب وخره ويزيل الشك ويطفى شره قال الشامي وهو من النقائس التي يرحد اليها والسهيلي تبع الزبير بن بكار والزبير كانه تبع الكلبي وهو متروك بل لو نقله لم يقبل لعبد الزمان ومخالفة الأحاديث الناطقة بخلافه اه وكذا ما قيل ان هاشما خلف على واقدة زوجة أبيه بقرض صحته فليست جدة للنبي صلى الله عليه وسلم فان أم عبد المطلب أنصارية ولذا كانت الانصار أحوال المصطفى (ابن كنانة) بكسر الكاف ونونين مفتوحتين بينهما ألف ثم هاء منقولة من الكنانة التي هي الجمعية بفتح الحميم وسكون العين المهملة سمي بذلك تقاؤلا بانه يصير كالكنانة الساترة للسهام فكان ستر على قومه قاله في السبل وفي الخيس انما سمي كنانة لانه لم ينزل في كن من قومه وفي القنع هو بلفظ وعاء السهام اذا كانت من جلد ونقل عن أبي عمار العدواني أنه قال رأيت كنانة بن خزيمة شيخنا من أعظم القدر يحج الى الرب لعلهم وفعة بينهم (ابن خزيمة تصغير خزيمة) بمعجمتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الحزم وهو شد النبي واصلاحه وقال الزجاجي يجوز ان من الحزم بفتح فسكون تقول خزيمة فهو مخزوم اذا دخلت في نفسه الحزم قاله في القنع وقيل تصغير خزيمة بكسر فكون فتيل هي برة في أف البعير يشد فيها الزمام وقيل الحلقة التي تجعل في أف البعير من شبر ونحوه قال في الغر ولم أر من تعرض لوجه المناسبة للنقل عما ذكر وقد يقال الا يقال لا يقال فيه ذلك بخلاف الالقاب وفي الخيس انما سمي خزيمة تصغير خزيمة لانه اجتمع فيه نور آباءه وفي نور رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي القاموس الحزمة كتابة للبيرة ثم قال والحزمة

جامع عقب الانبياء فليس بعده نبي فان العاقب هو اللاحق خرفه وبمنزلة الخاتم ولهذا سمي العاقب على الاطلاق أي عقب الانبياء جاء بعقبهم وأما المقفي فكذلك وهو الذي قفي على آثار من تقدمه فقفي الله به على آثار من سبقه من الرسل وهذه اللفظة مشتقة من القفو يقال قفاه يتقوه اذا أخرجه ومنه قافية الرأس وقافية البيت فالمقفي الذي قفي من قبله من الرسل فكان خاتمهم وآخرهم وأما نبي التوبة فهو الذي فتح الله باب التوبة على أهل الأرض فتاب الله عليهم توبة لم يحصل مثلها لاهل الأرض قبله وكان صلى الله عليه وسلم أكثر الناس استغفارا وتوبة حتى كانوا يعدون له في الجلس الواحد مائة مرة رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الغفور وكان يقول يا أيها الناس توبوا الى الله ربكم فانى أتوب الى الله في اليوم مائة مرة وكذلك توبة أمة أكمل من توبة سائر الأمم وأسرع قبولا وأسهل تناولا وكانت توبتهم من قبلهم من أصعب الاشياء حتى

في جوز جعل خزيمة مصغر خزيمة وخزيمة قال ابن عباس مات خزيمة على

ملأه ابراهيم (ابن مدركة) بضم فسكون فكسر ففتح ثم هاء مبالغة منقول من اسم فاعل من الادراك لقب به لادراكه كل عز وفخر كان في آباءه وكان يهترو المصطفى ظاهر ايدنا واسمه عمر وعند الجمهور وهو الصحيح وقال ابن اسحق عمار وضعف (ابن الياس) بتحتية والمعروف انه اسمه وفي سيرة مغلطاي اسمه جبيب وفي الخميس انما سمى الياس لان آباءه كبر ولم يولد له فولد على الكبر والياس فسماى الياس وكنيته ابو عمرو وله اخ يقال له الناس بنون ذكره ابن مأكولا والجوهري والياس (بكسر الهمزة) وهي همزة قطع تثبت في الابتداء والتدرج (في قول) الحافظ ابي بكر محمد بن القاسم (ابن الانباري) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الموحدة نسبة الى الانبار بلدة قديمة على انهارات على عشرة فراسخ من بغداد صاحب التصانيف العلامة في النحو واللغة والادب المعداد في حفاظ الحديث كان من افراد الدهر في سعة الحفظ مع الصدق والدين ومن اهل السنة مات ببغداد ليلة عيد النحر سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وقد وافقه على كسر الهمزة طائفة قال ابن الانباري وهو افعال من قوله م أليس للشجاع الذي لا يفر قال الشاعر * أليس كالنشوان وهو صاحي * (وبفتحها في قول قاسم بن ثابت) حزم لعوف الاندلسي المالكي النقيب المحدث المشارك لابيه في رحلته وشيوخه الورع الناسك بحاج الدعوة المتوفى سنة اثنتين وثلاثمائة قال وهو (ضدالرجاء واللام فيه للتعريف والهمزة لتوصل) وأنشد قاسم على ذلك قول قص * أمه - تي خندف والياس أتي * وصححه المحققون كما قال بعض مشايخ البرهان (قال) الامام الحافظ العلامة ذو الفهم الدقيق والمعاني الرائقة عبد الرحمن بن عبد الله ابن أحمد بن أصبغ (السهيلي) الخنعمي الاندلسي المالكي أبو القاسم واسع المعرفة غزير العلم النحوي اللغوي الامام في لسان العرب العالم بالتفسير وصناعة الحديث ورجاله وأنسابه والتاريخ وعلم الكلام وأصوله وأصول الفقه الذي النبيه عمي وهو ابن سبع عشرة سنة ولد سنة ثمان وخمس مائة وصنف كتابا من الروض الانفذ كرفيه انه استخرج من مائة وعشرين مصنفا ومات في شعبان سنة احدى وثمانين وخمس مائة وهو منسوب الى سهيل قرية قرب مائة سميت سهيل بالكوكب لانه لا يرى في جميع بلاد الاندلس الا من جبل مطل على هذه القرية يرتفع نحو درجتين وربع (وهذا) الذي قاله قاسم (أصح) من قول ابن الانباري وصدق المصنف فلفظ السهيل والذي قاله غير ابن الانباري أصح وقد سقط لفظ غير من بعض نسخ النور فإدهم اعتراضا على المصنف مع انه خطأ ناشأ عن سقط (وهو أول من أهدى البدن الى البيت المحرام) جمع بدنة وهي البعير ذكره كان أو أنثى والهاء فيها للحدة لا للتأنيث وحكي ابن التين عن مالك انه كان يتعجب ممن يخص البدنة بالأنثى وقال الازهرى البدنة لا تكون الا من الابل وأما المهدى فمن الابل والبقر والغنم هذا اللفظ في التهذيب وحكي النووي عنه أن البدنة تكون من الابل والبقر والغنم وهو خطأ ناشأ عن سقط وفي الصحاح البدنة مائة أو بقرة تنجر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها قاله الحافظ ابن حجر وفي حياة الحيوان وهو أيضا أول من وضع مقام ابراهيم للناس بعد غرق البيت وانه من نوح فكان الياس أول من ظفر به فوضعه في زاوية البيت كذا قال والذي في الاكتفاء وهو أول من وضع الركن للناس بعد هلاكه حين غرق البيت ومن الناس من يقول انما هلك الركن بعد ابراهيم واسماعيل وهو الاشبه والمسامات أسفت عليه زوجته خندف أسفاسديد وندرت أن لا تقيم في بلد مات فيه ولا يابوا بيتا فتركت بينهما منه وساحت حتى هلكت حزنا ومات يوم الخميس فنذرت أن تبكيه كلما طاعت شمس يوم الخميس حتى تغيب الشمس وضع بت الامثال بحزنها عليه (ويذكر) كما في الروض (انه كان يسـ مع في صلته بلبية النبي

فليكرامتها على الله تعالى جعل توبتها الندم والاقلاع * وأما نبي الملحمة فهو الذي بعث بجهاد أعداء الله فلم يجاهدني وأمتة قط ما جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمتة والملاحم الكبار التي وقعت وتقع بين أمتة وبين الكفار ولم يعهد مثلها قبله فان أمتة يقتلون الكفار في أقطار الارض على تعاقب الاعصار ووقعوا بهم من الملاحم مالم تفعله أمة سواهم * وأما نبي الرحمة فهو الذي أرسله الله رحمة للعالمين فرحم به أهل الارض كلهم مؤمنهم وكافرهم أما المؤمنون فنالوا النصيب الاوفر من الرحمة وأما الكفار فاهل الكتاب منهم عاشوا في ظله وتحت حبله وعهده وأما من قتله منهم هو وأمتة فاتهم عجلوا به الى النار وأراحوه من الحياة الطويلة التي لا يزداد بها الاشد العذاب في الآخرة وأما الفتح فهو الذي فتح الله به باب المهدى بعد ان كان مرتجبا وفتح به الاعداء السمي

الغلاف وفتح الله به
أمصار الكفار وفتح
أبواب الجنة وفتح
طرق العلم النافع والعمل
الصالح ففتح به الدنيا
والآخرة والقلوب
والأسماع والأبصار
والأمصار وأما الأمين
فهو أحق العالمين بهذا
الاسم فهو أمين الله على
وحيه ودينه وهو أمين
من في السماء وأمين
من في الأرض ولهذا كانوا
يسمونه قبل النبوة
الأمين وأما الضحوك
القتال فاسمان مرزوجان
لا يفرد أحدهما عن
الأخر فانه ضحوك في
وجوه المؤمنين غير عابس
ولامقطب ولا غضوب
ولا فظ قتال لأعداء الله
لا يأخذه فيهم لومة لائم
وأما البشير فهو المبشر
لمن أطاعه بالشواب
والنذير المنذر لمن عصاه
بالعقاب وقد سماه الله
عبده في مواضع من
كتابه منها قوله وأنه لما قام
عبد الله يدعوه وقوله
تبارك الذي نزل الفرقان
على عبده فأوحى إلى
عبده ما أوحى وإن كنتم
في ريب مما نزلنا على
عبدنا وثبت هنه في
الصحيح أنه قال أنا سيد
ولد آدم ولا تخربوا ما
الله سبحانه مني

صلى الله عليه وسلم بالحج) وفي المتن كان يسمع من ظهره أحيانا دوى تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالحج ولم تزل العرب تعظمه تعظيم أهل الحكمة كآدمان وأشاهه وكان يدعى كبير قومه وسيد عشيرته ولا يقطع أمر ولا يقضى بينهم دونه قال الزبير بن بكار ولما أدرى الياس أنكر على بني اسمعيل ما غيروا من سنن آبائهم وسيرهم وبأن فضله عليهم ولأن جانبه لم يحتمل حتى جمعهم رأيا ورضوا به فردهم إلى سنن آبائهم وسيرهم قال ابن دحية وهو ومي أبيه وكان ذا جمال بارع قال السهيلي ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الياس فانه كان مؤمنا قال البرهان ولا أدري أنا حال هذا الحديث (ابن مضر) بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير مصر وف للعلمية والعدل قال الحافظ قيل سمي به لانه كان يحب شرب اللبن المأخر وهو الحامض وفيه نظر لانه يستدعى انه كان له اسم غيره قبل أن يتصف به به الصفة نعم يمكن أن يكون هذا اشتقاقه ولا يلزم أن يكون متصفا بهذه الصفة وقيل لبياسه وقيل لانه كان يضر القلوب لحسنه وجماله وفي الخيس لانه أخذ بالقلوب ولم يكن يراه أحد إلا أحبه وفي السبل اسمه عمر و كنيته أبو الياس ومن حكمه من يزرع شرا يحصد دندا متوخيا لخير الخير أعجله فاحملوا أنفسكم على مكر وهما واصر فوها عن هواها فيما أفسدها فليس بين الإصلاح والفساد الا صبر فواق بضم الفاء وفتح ما بين الحبتين كما في القاموس (وهو أول من سن الحذاء للابل) بضم الحاء والمد الغناء قال البلاذري وذلك انه سقط عن بعيره وهو شاب فأنكرت يده فقال يا يداه يا يداه فابت اليه الابل من المرعى فلما صحر وركب حدا (وكان من أحسن الناس صوتا) وقيل بل كمرت يدمولى لفصاح فاجتمعت اليه الابل فوضع الحذاء وزاد الناس فيه انتهى كلام البلاذري وأخرج ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد قال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر فانه كان قد أسلم (ابن نزار بكسر النون) فزاي فأنف فراء مأخوذ (من النور وهو القليل قيل) سبب ذلك (انه لما ولد ونظر أبوه إلى نور محمد صلى الله عليه وسلم بين عينيه) وهو نور النبوة الذي كان ينتقل في الاصلاب (فرح فرحاشيدا) ونحر (وأطيعم وقال ان هذا كله نرأى قليل لمحق هذا المولد فسمى نزار لذلك) وبهذا القليل جزم السهيلي وتبعه النور والخيس وزاد أنه خرج أجل أهل زمانه وأكبرهم عقلا وقال أبو الفرج الاصبهاني سمي بذلك لانه كان فريده عصره وعليه اقتصر النفع والارشاد وقيل لقب به لحافته قال الماوردي كان اسمه خلدان وكان مقدما وانسبط اليه اليد عند الملوك وكان مهزول البدن فقال له مالك الفرس مالك يا نزار قال وتفسيره في لغة الفرس يا مهزول فغلب عليه هذا الاسم وكنيته أبو ياد وقيل أبو ربيعة وفي الوفاء يقال ان قبر نزار بذات الخيس قرب المدينة (ابن معد) بفتح الميم والمهملة وشدة الدال ابن الانباري يحتمل انه متعل من العداء ومن معد في الأرض اذا أفسد وقيل غير ذلك قال الفتح وسمى معدا قال الخيس لانه كان صاحب حروب وغارات على بني اسرائيل ولم يحارب أحدا الا يرجع بالنصر والظفر وكنيته أبو قضاة وقيل أبو نزار (ابن عدنان) بزنة فعلان من المعدن أى الإقامة قاله الحافظ وغيره وفي الخيس سمي به لان أعين الجن والانس كانت اليه وأرادوا قتله وقالوا لئن تركناه هذا الغلام حتى يدرك مدرك الرجال ليخرب جن من ظهره من يسود الناس فوكل الله به من يحفظه انتهى وروى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه عن ابن عباس قال كان عدنان ومعه ربيعة وخزيمة وأسدي على ملة ابراهيم فلا تذكرهم الا بخير وروى الزبير بن بكار مر فوعلاتسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب وحكي لزبير أن عدنان أول من وضع أنصاب الحرم وأول من كسا الكعبة أو كسيت في زمنه والبلاذري أول من كساها الانطاخ عدنان وفي أول من كساها خلائف ليس هذا موضعه ولما استشعر المصنف قول من لم توصل النسب إلى آدم قال (قال) الامام الحافظ

الشمس سر اجاوها
والمنير هو الذي ينير من
غير احراق بخلاف الواج
فان فيه نوع احراق
وتوهج

❖ (فصل في ذكر المجرتين
الاولى والثانية) ❖ لما
كثر المسلمون وخاف
منهم الكفار اشتد اذاهم
له صلى الله عليه وسلم
وفتنهم اياهم فاذن لهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الهجرة الى الحبشة
وقال ان بها ملكا لا يظلم
الناس عنده فهاجر من
المسلمين اثنا عشر رجلا
واربع نسوة منهم عثمان
بن عفان وهو اول من
خرج ومعه زوجه رقية
ينتد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاقاموا
في الحبشة في احسن
جوارق بلغهم ان قريشا
اسلمت وكان هذا الخبر
كذبا فرجعوا الى مكة
فلما بلغهم ان الامر اشد
مما كان رجع منهم من
رجع ودخل جماعة
فلما من قريش اذى
شديدا وكان ممن دخل
عبد الله بن مسعود ثم
اذن لهم في الهجرة ثانيا
الى الحبشة فهاجر من
الرجال ثلثة وثلاثون
رجلا ان كان فيهم عمار
فانه يشك فيه ومن
النساء ثمان عشرة امرأة
فاقاموا عند النجاشي على

المتقن أبو الخطاب عمر بن حسن بن علي بن محمد المشهور بانه (ابن ذحية) لانه رجه الله كان يذكر أنه من
ولده الصابي ذحية الكلبي بفتح الدال وكسرها قال النور لغتان مشهورتان الكرمانى اختلف في
الراجحة منهما والجوهري اقهر على النسب والمجده قدمه الاندلسي السبتي البصير بالحديث المعنى به
ذو الحظ الوافر من اللغة والمشاركة في العربية صاحب التصانيف ووطن مصر وأدب الملك الكامل
ودرس بدار الحديث الكاملية مات رابع عشر ربيع الاول سنة ثلاث وثلاثين وستمائة عن نيف
وثمانين سنة (أجمع العلماء والاجماع حجة) لعصمة الامه عن الخطأ لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع
أمرى على ضلالة (على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انتسب الى عدنان ولم يتجاوز اه والله در
النايل ❖ ونسبة نزار هاشم من أعولها ❖ ومحدثها) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الفوقية
أصلها كافي القاموس (المرضى أكرم محمدا ❖) كجلس (سميت) بفتح تين مخفف الميم ارتفعت
(رتبة) تميز بحول عن القاعل أى منزلة (علياء) أى مرتفعة وفي القاموس العلياء كل ماء لام شئ
فالمعنى ارتفعت منزلة هذه النسبة المرتفعة فكانه قال زادت رفعة (أعظم بقدرها ❖) فعل تعجب أى ما
أعظم قدرها (هـ) الحمال أنها (لم تسم الابا بنى محمد ❖) أى بوجوده فيها (ويرحم الله القائل) غاير تغننا
وكرامة لتوارد الالفاظ وهو أبو العباس علي بن الرومي

قالوا أبو الصقر من شيان قلت لهم ❖ كلاله - مرمى ولكن منه شيان
(وكم أب قدمه لابا بن ذوى شرف ❖ كما - لا برسول الله - عدنان)

ذرى بضم الذال المعجمة وخفة الراء المهملة أى على شرف الواحدة ذروة بكسر الذال وضمة ها وأنشده
انغنى بلفظ ذرى حسب لكن شرف أنسب كما لا يخفى قال ابن عصفور يريد أن المتقدم قدياته الشرف
من جهة المتأخر (وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يتجاوز) في انتسابه (معدن
عدنان ثم يمسك) توطئة لقوله (ويقول كذب النسابون) بقولها (مرتبة أو ثلاثا) شك من الراوى (رواه
في مسند الفردوس) بأنور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب والفردوس للإمام عماد الاسلام أبى
شجاع الديلمى أقدم محذوف الاسانيد مرتب على الحروف ليسهل حفظه وعلما ان زائها بالمحروف
لام مخرجين ومسنده لورده المحفوظ أبى منصور شهر دار بن شهرويه المتوفى سنة تسع وخمسة مائة خرج
سنة كل حديث تحته وكذا رواه ابن سعد في الطبقات (لكن قال السهيلي الاصح في هذا الحديث)
المرئى مرفوعا (انه من قول) عبد الله (بن مسعود) ان غافل بمعجمة وفاء قديم الاسلام أحد القراء
هاجر المجرتين وصلى للقبليتين وشهد بدرا والحديبية وجمع القرآن على العهد النبوى وشهد له المصطفى
بالحجة مات سنة اثنتين وثلاثين وقدم جازالستين وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع (وقال غيره كان
ابن مسعود اذا قرأ قوله تعالى ألم ياتكم نبأ) خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد) قوم هود (ومحمد) قوم
صالح (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) اكثرتهم (قال) احتججا (كذب النسابون يعنى) ابن
مسعود بذلك (أنهم يدعون علم الانساب ونفى الله علمه ما عن العباد) بقوله لا يعلمهم الا الله (وروى عن
عمر) بن الخطاب الترشي العدوى أمير المؤمنين وعند ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم كناه أبا حفص
وأخرج ابن أبى شيبه عن ابن عباس عن عمرو بن سعد عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم لقبه
بالفاروق وقال الزهرى اقبمه أهل الكتاب رواه ابن سعد وقيل جبهيل رواه البغوى وفي البخارى عن
ابن مسعود ما رواه لما أغرأه فى الدين منذ أسلم لم عمر (انه قال انما ينسب) بتحتية فنون النبي صلى الله
عليه وسلم أو بنون أى معاشر قريش (الى عدنان ومافوق ذلك) من عدنان الى اسمعيل ومن ابراهيم
الى آدم (لا يدري) بياه ونون (ما هو) أى ما عدته أو ما سماه وكلام الحافظين اليعمرى والعسقلاني

أحسن حال قبله ذلك

قريشا فاسلوا عمر بن
العاص وعبد الله بن
الزبير الخزومي في جماعة
ليكيدوهم عند النجاشي
فرد الله كيدهم في نحوهم
فاشتد أذاهم لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فحضره
وأهل بيته في الشعب
شعب أبي طالب ثلاث
سنين وقيل سنتين وخرج
من الحصر وله تسع
وأربعون سنة وقيل
ثمان وأربعون سنة وبعد
ذلك بأشهر مات عنه
أبو طالب وله سبع
وثمانون سنة وفي
الشعب ولد عبد الله بن
عباس فقال الكفار
منه أذى شديد ثم ماتت
خديجة بعد ذلك بسير
فاشتد أذى الكفار له
فخرج إلى الطائف هو
وزيد بن حارثة يدعوا إلى
الله وأقام به أياما فلم
يجيبوه وأذوه وأخرجوه
وقاموا له سباطين
فخرجوه بالحجارة حتى
أدموا كعبه فانصرف
عنهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم راجعا إلى مكة
وفي طريقه لقي عداسا
النصري فآمن به
وصدقه وفي طريقه
أيضا بنخله صرف إليه
نقر من الجن سبعة من
أهل نصيبين فاستمعوا
القرآن أو سلموا وفي
طريقه تلك أرسل الله

والمصنف وغيرهم صريح في ثبوت الخلاف فيمن بين إبراهيم وآدم فلا عبرة بمن نقادوا وقال انه ثابت بلا
خلاف ولفظ سيرة العسقلاني اختلف فيما بين عدنان واسماعيل اختلافا كثيرا ومن اسمعيل إلى آدم
متفق على أكثره وفيه خلاف يسير في عدد الأبناء وفيه خلاف أيضا في ضبط بعض الأسماء انتهى ومن
خطه نقلت وقد التزم فيها الألفاظ على الأصح فلا يصح زعم أن الخلاف ضعيف جدا لم يعتد به من نقاد
بمجرد تجويز عقلي (وعن ابن عباس بن عدنان واسماعيل ثلاثون أبنا يعرفون) باسمائهم فلا ينافي
قواه ثلاثون وقيل بينهما أربعة أو سبعة أو ثمانية أو تسعة أو عشرة أو خمسة عشر أو عشرة أو ثمانية
وثلاثون أو تسعة وثلاثون أو أربعون أو واحد أو بعون أو غير ذلك أقوال (وقال عمرو بن الزبير) بن
العوام القرشي الأسدي المدني التابعي الكبير أحد فقهاء المدينة السبعة المحافظ المتوفى سنة أربع
وسبعين وقيل غير ذلك (ما وجدنا أحدا يعرف بعد محمد بن عدنان) هذا لا ينافي وجدان غيره من يعرف
ذلك (وسئل مالك) بن أنس بن مالك أبي عامر بن عمر والاصمعي أبو عبد الله المدني عالم المدينة بنحو الأثر
العابد الزاهد الورع إمام المتقين وكبير المحدثين حتى قال البخاري أصح الأسانيد كلها مالك عن نافع
عن ابن عمر روى الترمذي وحسنه واللفظه والحاكم وصححه والنسائي عن أبي هريرة رفعه يوشك أن
يضرب الناس أباط المطي في طلب العلم فلا يجدون عالما أعلم من عالم المدينة قال النووي قال سفيان
ابن عيينة هو مالك بن أنس وفي المحلية عن مالك ما ثبت ليلة الأريث فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
توفي سنة تسع وسبعين ومائة أفر دمنابه بالآليف جمع من العلماء كالدينوري وعياض والذهبي
 وغيرهم (عن الرجل يرفع نسبه إلى آدم فذكره ذلك) قيل له فإلى اسمعيل فذكره ذلك أيضا (وقال) علي
سبيل الإنكار (من أخبره بذلك) حتى يعتمد عليه (وكذا روى عنه) أنه ذكره ذلك (في رفع نسب الأنبياء
عليهم الصلوة والسلام) إلى آدم قال السهيلي وقع هذا الكلام لمالك في الكتاب الكبير المنسوب إلى
المعيطي وإنما أصله لعبد الله بن محمد بن جبير وعمه المعيطي فنسب إليه وإذا كان كذلك (فالذي ينبغي
لنا الأعراس عما فوق عدنان لما فيهم من التخليط والتغيير للالفاظ وعوامة) بعين وصاد مهملتين
أي صعوبة كافي القاموس (تلك الأسماء مع قلة القائدية) في ذكرها (وقد ذكر الحافظ أبو سعيد) عبد
الرحمن بن الحسن إلا به إلى الأصل (النسابة) بفتح النون نسبة إلى نيسابور رأسهم مدن خراسان
صاحب المسند وكتاب شرف المصطفى الثقة المتوفى سنة سبع وثلاثمائة وقد المصنف في قوله أبو سعيد
بالياء السهيلي وقد تعقبه غلطاي بأنه إنما هو سعد بن سكون العين انتهى وكذا قال صاحب روثق
الالفاظ وقال إن الذهبي ذكره أي بوصف الحافظ في تاريخه وأغفله من طبقات الحافظ (عن أبي بكر)
اسمه بكبير وقيل عبد السلام (بن أبي مریم) نسبة لمجده للشهرة واسم أبيه عبد الله الغساني عن خالد بن
معدان ومكحول وعنه ابن المبارك وأبو اليمان قال الذهبي ضعفه له علم وديانة توفي سنة ست وخمسين
ومائة وقال العراقي ضعفه غير واحد وسرق له حلي فأنكر عقله ولم يتهمه أحد بكذب (عن سعد بن عمرو)
ابن شرحبيل (الأنصاري) السعدي من ذرية سعد بن عبادة ثقة روى عنه مالك والدروري (عن
أبيه) عمرو بن شرحبيل بن سعيد بن سعد بن عبادة الأنصاري الخزرجي مقبول روى عنه ابنه (عن
كعب الأحبار) أي ملجأ العلماء الحميري (أن نور النبي صلى الله عليه وسلم لما صار) أي انتقل (إلى
هذا المطلب وأدرك) أي بلغ (نام يوما) أي في يوم (في الحجر فأنثبه) حال كونه (مكحولا مدهونا قد
كسى حلة البهائم والجمال فبقى متحيرا لا يدري من فعل به ذلك فاخذ أبوه بيده) أي عمه لمطلب إذ
العرب تسمى العم بأباحقية أو على التشبيه لقيامه مقامه في نريته فلا يرد ما روى عن الفتح وغيره من موت
أبيه بغزة وهو حمل أو بمكة على أثر ولادته على ما حكى المصنف (ثم انطلق به إلى كهنة قريش) قال

اليه ملك الجبال يامة
بطاعته وان يطبق على
قومه أخشى مكة وهما
جبلها ان أراد فقَالَ
لأبل أسي أني بهم لعل الله
يخرج من أم لا به من
يعبد لا يشرك به شي أوفي
طريقه دعا بذلك الدعاء
المشهور اللهم اليك
أشكو ضعف قوتي وقلة
حياتي الحديث ثم دخل
مكة في جوار المطعم بن
صدى ثم أسرى بروحه
وجسده الى المسجد
الاقصى ثم عرج به الى
فوق السموات بحجده
وروحه الى الله عز وجل
لخاطبه وفرض عليه
الصلوات وكان ذلك مرة
واحدة هذا أصح الاقوال
وقيل كان ذلك مناما
وقيل بل يقال أسرى
به ولا يقال يقظة ولا
مناما وقيل كان الاسراء
الى بيت المقدس يقظة
والى السماء مناما وقيل
كان الاسراء مرتين مرة
يقظة ومرة مناما وقيل
بل أسرى به ثلاث مرات
وكان ذلك بعد المبعث
بالاتفاق وأما ما وقع في
حديث شريك ان ذلك
كان قبل أن يوحى اليه
فهذا مما عدا من أغلاط
شريك الثمانية وسوء
حفظه لحديث الاسراء
وقيل ان هذا كان اسراء
المنام قبل الوحي وأما اسراء
اليقظة فيعبد النبوة

عياض كانت الكهانة في العرب ثلاثة أضرب أحدها أن يكون للانسان ولي من الجن يخبره بما يسترق
من السمع عن السماء وهذا بطل حين البعثة الثاني ان يخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الارض وما
خفى عنه مما قرب أو بعد وهذا لا يعبد وجوده ونفت المعجزة وهذه المتكلمين هذين الضربين
وأحاطوا بالاستحالة ولا بد في وجودهما الثالث المنجمون وهذا الضرب يخلق الله فيه لبعض
الناس قوة لكن الكذب فيه أغلب ومنه العرافة وصاحبها عراف وقد نهى الشارع عن تصديقه
كلهم والاتباع لهم (فان خبرهم بذلك فقالوا له اعلم أن الله السموات قد أذن لهذا الغلام أن يتزوج فزوجه
قيلة) بفتح القاف يكون التحية فلام فهما (فولدت له المحرث) لا ينافي هذا ما في المتصدين الثاني للمصنف
كالسبل والخميس من أن أم المحرث صفة بنت جندب بجواز أنه اسمها وقيلة لقبها (ثم ماتت فزوجه
بعدها هند بنت عمرو) الناهر أن هند تحريف صوابه فاطمة فقد نزل الخميس أن زوجات عبد المطلب
خميس صفة بنت جندب من بنى عامر بن صعصعة ونثيلة بنت جناب بن كليب بن مالك بن عامر وبن عامر
وهالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة وآمنة بنت هاجر الخزاعي وفاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمرو
ابن مخزوم أمهر هامة ثمانية كوما وعشرة أواق من ذهب فولدت له أولاداً منهم عبد الله والده صلى الله
عليه وسلم فهي مخزومية وجدة أولى للمصطفى ذكره ابن قتيبة في المعارف ونحوه في المقصد الثاني
(وكان عبد المطلب يفوح منه رائحة المسك) بكسر الميم والمشهور أنه دم يتجمد في خارج سرية طباء
معينة في أما كن مخصوصة وينقب بحكمة الحكيم أطيب الطيب (الاذفر) بذا لمعجمة أى المذكى
ويطلق على اللبن ليس مرادها هنا وبالمهمل خاص بالمتن كما في المختار (وكان نور رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضيء في غرته) أى جبهته بينا واضح (وكانت قرينش اذا أصابها قحط شديد تاخذ بيد عبد
المطلب فتخرج به الى جبل تبير) بثلاثه فوحدة كابير (فيتقربون به الى الله) لما جربوه من قضاء الحوائج
على يده ببركة نوره صلى الله عليه وسلم ولما جعله الله فيه من مخالفة ما كان عليه الجاهلية بالمهام من الله
وكان يامر أولاده بترك الغلو والبغي ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن ذنوب الامور ويؤثر عنه
سنن جابها القرآن والسنة كالوقاية بالنذر والمنع من تكاح المحارم وقطع يد السارق والنهي عن قتل
المؤودة وتحريم الخمر ولزنا وأن لا يطوف بالبيت عريان حكاه سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان
(ويسأونه أن يسقيهم الغيث) المطر (فكان) الله (يفيهمهم ويسقيهم ببركة نوره رسول الله) الكائن في
غرة جده (صلى الله عليه وسلم غيا عظيم) أو ببركة وجوده ونفسه بعد ولادته فان عبد المطلب كان
يخرج به روى البلاذري وابن سعد عن مخزومة بن نوفل الزهري الصحابي قال سمعت أمي رقيقة بنت أبي
صيفي بن هاشم بن عبد مناف تقول تباغت عن قرينش سنخون ذهبن بالاموال وأشقين على النفس
قالت فسمعت قائلاً يقول في المنام يا معشر قرينش ان هذا النبي المبعوث منك وهذا أبان خروجه وبه
يانيك الحيا والنخشب فانظر وارجلان أو ساعك نسباطو الاعظام أبيض مقرون الحاجب بين أهدب
الاشفار جعداً أسيل الخدين رقيق العينين فليخرج هو وجميع ولده ولا يخرج منكم من كل بطن
رجل فتهروا وتطيموا ثم استلموا الركن ثم أرقوا الى رأس أبي قبيس ثم يتقدم هذا الرجل فيستسقي
وتؤمنون فانكم تسعون فاصبحت فقصر رؤياها عليهم فذغاروا فوجدوا هذه الصفة صفة عبد
المطلب فاجتمعوا اليه وأخرجوا من كل بطن منهم رجلاً وفعلوا ما أمرتهم به ثم علوا على أبي قبيس ومعهم
النبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام فتقدم عبد المطلب وقال لا هم هؤلاء عبدك وبنو عبدك وأما أولك
وبنواؤك فقد نزل بنا ما ترى وتباغت علينا هذه السنن فذهبت بالظلف والحف وأشفت على
النفس فاذهب عنا الجذب واثنابا الحيا والنخشب فما برحوا حتى سالت الادوية وبرسول الله صلى

الله عليه وسلم وافقنا رقيقة

بشيبة الحمد أسقى الله بلدتنا * وقد فقدنا الحيا واجلوز المطر
فخاد بالما جوفى له سبيل * دان فعاشته الانعام والشجر
منا من الله الميمون طائرته * وخير من يثرت يومه مضر
فبارك الامر يستسقى الغمام به * ما في الانام عدل ولا خطر

اجلوز بحيم ساكنة فلام مفتوحة فواومشدة فزال معجمة امتد وقت تأخره وانقطاعه وجوفى بفتح الجيم
وسكون الواو فنون فتحتية مشددة مطرها طل وسبل بفتح السين والموحدة وباللام المطر وبشرت
بالبناء للفاعل (* قصة الفيل *) اورد المصنف منها طرفا تنبها على أن دفعهم من أجل النعم
على قریش ببركته صلى الله عليه وسلم على يد جده وخالصها أنه لما كان المحرم والنبي صلى الله عليه
وسلم حمل في بطن أمه على الصحيح حضر أبرهة بن الصباح الاشرم يريد هدم الكعبة لأنه لما غلب على
اليمن ومملكتها من قبل النجاشي رأى الناس يتجهزون أيام الموسم للحج فقال أن يذهبون فقبل
يحجون بيت الله بمكة قال وما هو قيل من الحجارة قال وما كسوته قيل ما ياتي من هنامن الوصائل فقال
والمسيح لا بنين لكم خير ائمنه فبنى لهم كنيسة بصنعاء بالرخام الابيض والاصفر والاحمر والاسود
وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر وأذل أهل اليمن على بنائها وكانهم فيها أوام من الشجر
ونقل لها الرخام المجزع والحجارة المنقشة بالذهب والفضة من قصر بلقيس وكان على فرسخ من
موضعها ونصب فيها صلبا نامن ذهب وفضة ومنابر من عاج وأبنوس وغـيره وكان يشرف منها على
عدن لارتفاع بنائها وعلوها ولذا سماها القليس بضم القاف وفتح اللام مشددة وخففة فتحتية
ساكنة فسين مهملة أو بفتح القاف وكسر اللام لان الناظر لما تسقط قلنسوة عن رأسه وقيل انما
سماها بذلك العرب فيحتمل أنهم تبعوه واحتمال عكسه بعيدا لا تطيب نفقه بتبعيتهم في تسمية
ما بناه اقتضار اعليهم فلما أراد صرف الحج اليها كتب للنجاشي اني بنيت كنيسة باسم الملك لم يكن
مثلهما قبلها أو يدصرف حج العرب اليها وأمنع الناس من الذهاب لمكة فلما اشتهر الخبر عند العرب
خرج رجل من كنانة مغضبا فتغوط فيها ثم خرج فاحق بارضه فاغضبه ذلك هذا قول ابن عباس وقيل
أجبت فتية من العرب نار او كان في عمارة القليس خشب عموه فحملتها الريح فاحرقته اختلف ليهدم
الكعبة وهو قول مقاتل وقيل كان نفيل الخثعمي يتعرض لبرهة بالذكر وفاهمه حتى اذا كانت ليلة
من الايام لم يرا أحدا يتحرك فجاءه مذرة فلطخ بها قبلتها وجع جيفا فافاها فيها فاخبر بذلك فغضب
غضبا شديدا وحلف لينة قطن الكعبة حجر احجرا او كتب الى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث
اليه فيله محم ود فلما اقدم النفيل اليه خرج في ستمين ألفا وفي سيرة ابن هشام فلما سمعت العرب بخبر وجه
قطعوه رؤا واجهادهم فخرج اليه رجل من ملوك اليمن يقال له ذو نقر وهو بنون فقاء غراء
فقاتله فهزم هو وأصحابه وأتى به أسيرا فاد قتله ثم تركه وحسبه عنده في وثاق ثم مضى حتى اذا كان
بارض خثعم عرض له نفيل بن حبيب الخثعمي في قبيلته ومن تبعه من العرب فقاتله فهزم موأخذ نفيل
أسيرا فهم بقتله فقال لا تقتلني فاني دلي لك بارض العرب فتركه وخرج به يده حتى اذا مر على الطائف
خرج مسعود بن معتب الثقفي في رجال ثقيف فقاتلوا أيها الملك انما نحن عبيدك سامعون
للطاميعون ولست تر يدها البيت يعنون بيت اللات انما تريد الذي بمكة ونحن نبعث معك من
يد لك عليه فبعثوا معه أبا رغال فخرج حتى اذا بلغ المغمس بطريق الطائف مات أبو رغال فرجت
العرب قبده فهو القبر الذي يرجع الى اليوم ثم أرسل أبرهة خياله الى مكة فاخذت ابلا العبد المطلب

وقيل بل الوحي ههنا

مقيسد وليس بالوحي
المطلق الذي هو مبدأ
النبوة والمراد قبل أن
يوحي اليه في شأن الاسراء
فامرى به بخاتمة من غير
تقدم اعلام والله أعلم
فاقام صلى الله عليه وسلم
بمكة ما أقام يدعو القبايل
الى الله تعالى ويعرض
نفسه عليهم في كل موسم
ان يؤوه حتى يبلغ رسالة
ربه ولهم الجنة فلم يستجب
لاديبه ودخر الله ذلك
كرامة للانصار فلما
أراد الله تعالى اظهار
دينه وانجاز وعده ونصر
نبيه واعلاء كلمته
والانتقام من أعدائه
ساقه الى الانصار لما أراد
بهم من المكرومة فانهى
الى نفر منهم ستة وقيل
ثمانية قومه يحلقون
رؤسهم عند عقبة منى في
الموسم فجلس اليهم
ودعاهم الى الله وقرأ
عليهم القرآن فاستجابوا
لله ورسوله ورجعوا الى
المدينة فدعوا قومه
الى الاسلام حتى فشي
فيهم ولم يبق دار من دور
الانصار الا وفيها ذكر من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاول مسجد قرئ
فيه القرآن بالمدينة
مسجد بني زريق ثم قدم
مكة في العام القابل
اثنا عشر رجلا من
الانصار منهم من

رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء عند العقبة ثم انصرفوا الى المدينة فقدم عليه في العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان وهم أهل العقبة الاخيرة فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم وأنفسهم فترحل هو وأصحابه اليهم واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم اثني عشر نفيا وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة الى المدينة فخرجوا أرسالا متسللين أولهم فيما قيل أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي وقيل مصعب ابن عمير فقدموا على الانصار في دورهم فأوهمهم ونصرهم وفتاها السلام بالمدينة ثم أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فخرج من مكة يوم الاثنين في شهر ربيع الاول وقيل في صفر وله اذناك ثلاث وخمسون سنة ومعه أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر وداهمهم عبد الله بن الأريقط الليثي فدخل غار ثور وهو أبو بكر فاقاما فيه ثلاثا ثم أخذوا علي

فذهب له فردها عليه ثم انصرف الى قريش فامرهم بالخروج من مكة الى الجبال والشعاب ثم قام عبد المطلب فاخذ بحلقه باب الكعبة ومعه نفر من قريش يدعون الله ويستنصرونه على أبرهة وجنده فقال عبد المطلب

لا هم ان ابرهه يمنع رخله فامنع رحالك
وانصر على آل الصليتب وعابديه اليوم آل
لا يغلبن صليهم * ومحلهم أبدا محالك
وزاد بعضهم بسد البيت الثاني

جروا جميع بسلاهم * والفيل كي يسبوا عيالك
عمدوا حمالك بكيدهم * جهلا ومارقبوا جلالك

وأشد ابن هشام البيت الاول والثالث فقط وقال هذا ما صرح عندي انه من انهم أرسل حلقه الباب وانطلق هو ومن معه من قريش الى الجبال ينظرون ما أبرهة فاعل بمكة فمعه الله من دخوله كما يحبى وقيل لم يخرج عبد المطلب من مكة بل أقام بها وقال لأبرح حتى يقضى الله قضاءي ثم صعد هو وأبو مسعود الثقفي على مكان عال لينظر ما يقع وأبو رغال بكسر الراء وخفة المعجمة واللام وحكمة تغبيح حاله واظهار شناعة أمره حتى صار يرجم بعد موته دون زهيل انه انما جعل نفسه دليلا وقاية من القتل فكان كالمكره على ذلك بخلاف أبي رغال فان قومه تلقوا أبرهة بالسلم واختاروه دليلا وقول الشارح دون ذى نفر ونفيله سبق قلم فما كان ذونفرا لا انما كان أسير امعه في الوثاق كما تلى عليك (ولما قدم أبرهة) بفتح الهجزة وسكون الموحدة وفتح الهاء (ملك اليمن) بكسر اللام بدل من أبرهة (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة جهة (أصح) بوزن أربعة وحائه وقيل معجزة وقيل بوحدة بدل الميم وقيل صحمة بغير ألف وقيل كذلك لكن بتقديم الميم على الصاد وقيل عيم في أوله بدل الالف عن ابن اسحق في المستدرک للحاكم والمعروف عن ابن اسحق الاول ويتحصل من هذا الخلاف في اسمه ستة ألفاظ لم أرها مجوعة (النجاشي) بفتح النون على المشهور وقيل تكسر عن ثعلب وتخفيف الجيم وأخذوا من شددها وتشديد آخره وحكى المطرزي التخفيف ورجحه الصغاني قاله في الاصابة وفي قوله على المشهور ردلا في قول الاموس تكسر نونه أو هو الافصح قيل أصحمة هذا ومعناه بالعربية عطية كما قاله ابن قتيبة وغیره جدا النجاشي الذي كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وسبب ولايته اليمن أن بعض أهلها من أصحاب الاخذ ودلما أكثر القتل فيهم ملكهم وهو ذونواس آخر ملوك اليمن من حمير فر الى قيصر ملك الشام يستغيثه فكتب له الى النجاشي ملك الحبشة ليغثمه فإرسال معه أميرين ارباط وأبرهة بجيش عظيم فدخلوا اليمن وقتلوا ملكهم واستولوا عليه ثم اختلفا وقتلا فقتل ارباط بعد ان شرم أنف أبرهة وحاجبه وعينه وشقته فبذل سمي الاشرم فداوى جراحه فبرئ واستقل بالملك فبلغ النجاشي فغضب وأراد البطش به فترقى له أبرهة وتحيل بإرسال تحف حتى رضى عنه وأقره في قصة طويلة عند ابن اسحق هذا حاصلها وفي حواشي البضاوى للسيوطي قال الطيبي سمي الاشرم لأن أباه ضربه بحربة فشرم أنفه وجبينه انتهى وكذا جزم به الانصارى دون عزو للطيبي لکن معلوم أن ابن اسحق مقدم على الطيبي في مثل هذا (لهدم بيت الله المحرام) غضبا من تغوط الكنانى بكنيسه وتلطخ الخثعمى قبلتها بالعذرة والقاء الجيف فيها واحترقها بنارا أججها بعض العرب فخاف ليهن الكعبة فهدمه الله وملكه (وبلغ عبد المطلب ذلك فقال يا معشر قريش لا تفرعوا لانه لا يصل الى هدم البيت لان لهذا البيت ربا يحميه) بفتح

طريق الساحل فلما
اتتهوا الى المدينة وذلك
يوم الاثنين لاثنتي عشرة
ليلة خلت من شهر ربيع
الاول وقيل غير ذلك
نزل بقاء في أعلى المدينة
على بني عمرو بن عوف
وقيل نزل على كلثوم
ابن الهرم وقيل على سعد
ابن خيثمة والاول أشهر
فأقام عندهم أربعة عشر
يوما وأسس مسجد بقاء
ثم خرج يوم الجمعة
فأدركته الجمعة في بني
سالم فجاءهم من كان
معه من المسلمين وهم
مائة ثم ركب ناقته وسار
وجعل الناس يكلمونه
في النزول عليهم وياخذون
بخطام الناقة فيقول
خلوا سبيلها فانها
مأمورة فبركت عند
مسجده اليوم وكان مرقد
السهل وسهل غلامين
من بني النجار فنزل
عنه على أبي أيوب
الأنصاري ثم بنى مسجده
موضع المرقد بسده هو
وأصحابه بالجر يد والبن
ثم بنى مسكنه ومساكن
أزواجه الى جنبه وأقر
بها اليه مسكن عائشة
ثم تحول بعد سبعة أشهر
من دار أبي أيوب اليها
وبلغ أصحابه بالخدمة
هجرة الى المدينة فرجع
منهم ثلاثة وثلاثون رجلا
فخمس منهم بمكة سبعة
وانتسب بقيتهم الى رسول

أوله يدفع عنه من يريد فسادا كارهة (ويحفظه) بفعل ما هو سبب في بقاءه كعمارة وهذا أولى من
جعل يحفظه عطف تفسير (ثم جاء أبرهة) أي رسوله كني الأمير المدينة فعند ابن اسحق فله انزل أبرهة
المغمس أمر رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مقصود بن اوس صادمه على خيل له وأمره بالعادة
فمضى حتى انتهى الى مكة فساق أموال تهامة وغيرها من قريش وأصاب فيها ما نبت بعير لعبد المطلب
وهو يومئذ كبير قريش وسيدها (فاستاق) أبرهة أي رسوله (ابل قريش وغنمها) قال ابن اسحق
فهت قريش وكثانة وهذيل من كان بالحرم بقتاله ثم عرفوا انهم لا طاقة لهم به فتركوه (وكان لعبد
المطلب فيها أربعة عاثة ناقة) ظاهره أن الكل أناث والظاهر أن فيها ذكورا فغلبت الاناث لكثرةها
ثم هو مخالف لما عند ابن اسحق وتبعه ابن هشام وخزيمه البغوي واليعمرى والدميري والشامي
من قولهم فاصاب فيها ما نبت بعير لعبد المطلب فيجوز أن الخاص ما نبتان بياقها البعض خواصه
فنسبت اليه والبغوي يقع على الذكور والاثني فلا مخالفة ولم يذكر المصنف كغيره الغنم فيجوز أن عبد
المطلب لم يكن له غنم أوله ولم تذكر نسبتها بالنسبة للابل (فركب عبد المطلب في قريش حتى طلع
جبل فخير) بثلاثة مفتوحة فموحدة مكسورة فتحتية جبل بمكة (فاستدارت دارة غرة) بضم الغين
المعجمة أي بياض أي نور (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي المختار الغرة بالضم بياض في جهة القوس
فوق الدرهم وفي المصباح الدارة دارة القمر وغیره سميت بذلك لاستدارتها فالمعنى هنا فخلصت دارة
غرة المصطفى على سبيل التجريد والافالدارة هي المحيطة بالغرة فلا يصح ان ساد الفعل لها لاقضاء
تعلق الاستدارة بالدارة ولا يصح (على جهته) متعلق باستدارت وفي نسخة على جبينه (كالهلال)
وجعلت على جبينه لان الغرة في الجهة والدائرة حولها اذا وجدت تكون نازلة عن الغرة بالجانبين
الهيطين بالجهة (واشتد شعاعها) حتى صار (على البيت الحرام مثل السراج) أي الشمس مجازا على
مقتضى البياض وحقيقة على مقتضى قول القاموس السراج معروف والشمس (فلما نظر) أي
أبصر (عبد المطلب الى ذلك) أي استدارة النور في جهته وكونه على البيت مثل السراج ولا يشك
بان الشخص لا يبصر جهته لانه لما استدار كالهلال أبصر شعاعه وعلم استدارته من أحواله السابقة
ويحتمل قصر اسم الإشارة على الشعاع وأخبر عنه بالاستدارة لعله من الحاضر من أحواله سابق أحواله
انه متى وجد كان مستديرا (قال ياء عشر قريش ارجعوا) فحين مستبشرين (فقد كفيتم هذا الامر
فوالله ما استدار هذا النور مني الا) كان سببا وعلامة على (أن يكون الظفر اذا) وأقسم عليه لو وثقه به
بناء على ما اعتاده قبل أول رؤيته على هذه الصورة الزائدة الاثر اق غلب على ظنه فلف (فرجعوا
متفرقين ثم ان أبرهة أرسل) الى مكة (رجلا من قومه) هو حناطة بجاهة مهمة مضومة ونون وطاء
مهمة الحيرى (لهزم الجيش) أي يكون سببا في هزمه بادخال الرعب على قريش أو سماهم
جيشا وان لم ينصبوا القتال ورواه لما جاز رسوله وساق الابل همت طائفة بقتاله ثم تركوا العدم طائفتهم
له فيجوز أن من نقل أن عبد المطلب جهز جيشا لحرب أبرهة أراد هذا (فلما دخل مكة ونظر الى
وجه عبد المطلب خضع) أي ذل (وتلجلج) بلامين وجيم من تردد (لسانه) في الكلام لعجزه
(وخر مغشيا عليه فكان) أي صار (يخور) يصوت (كاليخور الثور عند ذبحه) تشبيهه باليان
صفة فعله من الصياح واحتترز به من صوت غيره في القاموس الخوار بالضم صوت البقر والغنم
والظباء والبهائم (فلما أفاق خر ساجدا لعبد المطلب) أي وضع جبهته على الأرض كدأبهم في التعظيم
وتجوز غير هذا في هذا المقام عجيب (وقال أشهد أن لا إله الا الله محمد رسول الله) وعند ابن اسحق بعث أبرهة
حناطة الحيرى الى مكة وقال له اسأل عن سيد أهل البلد وشريعتهم ثم قل له أن الملك يقول لم آت لحربكم

على نساء العالمين

وفاطمة أفضل بناته
على الإطلاق وقيل انها
أفضل نساء العالمين
وقيل بل أمها خديجة
وقيل بل عائشة وقيل
بل بالوقوف في ذلك
(فصل في أعلامه ونسبه)
صلى الله عليه وسلم
فهم أسد الله وأسود رسوله
سيد الكونين هداية حرة بن
عبد المطلب والعباس
وأبو طالب واسمه عبد
مناف وأبو لهب واسمه
عبد العزى والزبير وعبد
الكعبة والمقوم وضرار
وقثم والمغيرة وأبى جهل
والعدياق واسمه مصعب
وقيل نوفل وزاد بعضهم
العوام ولم يسم منهم إلا
حزرة والعباس وأما
عماته فصفية أم الزبير
ابن العوام وعاتكة
ورة وأروى وأميمة
وأم حكيم البيضاء
أسلم منهن صفية واختلف
في إسلام عائشة وأروى
وصحح بعضهم إسلام
أروى وأسنان أعمامه
الحارث وأصغرهم سنان
العباس وعقب منه
حتى ملا أولاده الأرض
وقيل أحصوا في زمن
الأمويين قبلوا ستمائة
ألف وفي ذلك عهد لا يخفى
وكذلك أعقب أبو طالب
وأكثر وأحارث

كالشمس وبشور آخر وجدته في صلبه وأطاع عليه الفيل فسجدوا كراماته كما يدل عليه سابق النص حين
احتاج إلى كرامته تخصه وما له من الجبارة بأن النور لم ينتقل كالبال انتقل ما هو مادة المصطفى وبقي
أثره في صلب أصوله تشریفهم وما رآه أبرهة والفيل منه غاية ما نه زاد اشرافه علامة على فقرهم بذلك
من ادهاشته صلى الله عليه وسلم اعزاز القوم فقلت الأول أظهر فان ظاهر كلامهم أن النور ينتقل
كله ألا ترى قصة التي عرضت نفسها على الأب الشريف (ولما دخل جيش أبرهة) المغمس بضم
الميم وفتح الغين المعجمة وفتح الميم الثانية شدة وبكسر هاء قال في الروض عن ابن دريد وغيره وهو
أصح وهو على ثلثي فرسخ من مكة انتهى وفي القاموس المغمس كعظم ومحدث مولى يطبق الطائف
فظاهره تساوي اللغتين فاقصر الشامي على الثاني مراعاة لمن صححه (ومعهم الفيل) محمود وكنيته أبو
العباس حكا، السمرقندي وقيل أبو الحجاج وقدمه الدميري في منظومته فقال

وفيلهم محمود دليل داجي * وكان يكنى بأبي الحجاج

وقال قوم بأبي العباس * وكان معروفا بعظم العباس

وظاهره أنهم لم يكن معهم سواه وهو مائة له الماوردي عن الأكره ويقال كان معهم ثلاث عشرة فيلًا
هالكت كلها حكا ابن جرير وخزمه في الروض وعن الضحاك ثمانية أفيال حكاها البغوي وقال
انما وحدي الآية لانه نسبهم إلى الفيل الأعظم وقيل لوفاء رؤس الإي ونقل أعني البغوي عن
الواقدي أن محمود انجبا الكونه رضى ولم يتجرأ على الحرم انتهى فقول ابن جرير هالكت كما ما يريد الا
محمودا وقيل كان معهم ألف فيل حكاها الخيس (لهدم الكعبة اشرافه) قال بعضهم أن يجعل
السلاسل في أركان البيت وتوضع في عنق الفيل ثم يزجر إلى الحائط جبهة واحدة وقال مقاتل كان
الصد أن يجعل الفيل مكان الكعبة ليهدم يعظم كتهظها وهو بعد من السياق (برك) بفتح الراء
(الفيل) وعند ابن اسحق فأبع أبرهة فتهب بالدخول مكة وهي أيلة محمودا وعبي جيشه وأجمع على
هدم البيت ثم الانصراف إلى اليمن فلما وجهوا الفيل إلى مكة أقبل نقيب بن حبيب كذا عند ابن
هشام وقال السهيلي عن الرقي كيونس عن ابن اسحق نقيب بن عبد الله بن خزي بن عامر بن مالك حتى
قام إلى جنب الفيل ثم أخذ منه قتال له ابرك محمودا ورجع راشد من حيث جئت فالت في بلد الله
الحرام ثم أرسل أذنه فبرك الفيل فضر به ليقوم فأبى (فضر به في رأسه ضراشا سيدد اليقوم فأبى) نحوه
قول ابن اسحق فضر به رأسه بالطبرزين ليقوم فأبى فدخلوا محاجن لهم في مرقه فبزعوه به ليقوم فأبى
الطبرزين بفتح الطاء المهملة والباء الموحدة وسكونها آله عوجا من حديد * والمحاجن جمع محجن
عصا معوجة وقد يجعل في طرفها حديد * والمراق أسغل البطن * وبزعوه بفتح الموحدة وزاى
مشددة فعين معجمة شرطوه بحديد المحاجن (فوجهوه راجعا إلى اليمن فقام) قال ابن اسحق
يهرول ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك ووجهوه إلى مكة
فبرك قال أمية بن أبي الصلت

ان آيات ربنا بينات * ميمارى بهن الا الكفور

جلس الفيل بالمغمس حتى * ظل يحبو كأنه معبوقور

وفي معاني القرآن للزجاج (تسردوا بهم نحو البيت فاذا عطفوها راجعين سارت وفي رواية كيونس عن
ابن اسحق كما في الروض أن الفيل رضى بفعلوا يقسمون بالله أنهم رادوه إلى اليمن فيحرك لهم أذنيه
كأنه يأخذ عليهم عهدا فاذا أقسموا له قام يهرول فيردونه إلى مكة فبرض فيحلقون له فيحرك لهم أذنيه
كلوا كد عليهم القسم ففعلوا ذلك مرارا (ثم) بهدبروك الفيل (أرسل الله عليهم طيرا أبابيل) قال

وبعضهم العيذاق
وحجلا واحدا

(فصل في أزواجه

صلى الله عليه وسلم)

أولاهن خديجة بنت

خويلد القرشية الأسدية

تزوجها قبل النبوة

ولها أربعون سنة ولم

يتزوج عليها حتى ماتت

وأولاده كلهم منها إلا

إبراهيم هي التي وازرت

على النبوة وجاءت

معه وواسته بنفسها

ومالها وأرسل الله إليها

السلام مع جبرائيل

وهذه خاصة لا تعرف

لأمر أسواها وماتت قبل

الهجرة بثلاث سنين

ثم تزوج بعدهم وهاها يوم

سودة بنت زمعة القرشية

وهي التي وهبت يومها

لعائشة ثم تزوج بعدها

أم عبد الله عائشة الصديقة

بنت الصديق المبرأة

من فوق سبع سموات

حبيبة رسول الله صلى

الله عليه وسلم عائشة

بنت أبي بكر الصديق

وعرضها عليه الملك

قبل نكاحها في سرقة

من حرير وقال هذه

زوجتك تزوج بها

في شوال وعمرها ست

سنين ولم يتزوج بكرا

غيرها وما نزل عليه الرحم

في لحاف امرأة غيرة

وكانت أحب الخلق إليه

الشامي أي جماعات أمام كل جماعة طائر يقودها أحر المنقار أسود الرأس طويل العنق قيل لا واحد
له وقيل واحد أبول كعجول بكسر العين والتشديد مع الفتح أو ابال كفتح أو ابيل كسكين
البيضاوي جمع الإبه وهي الحزمة الكبيرة شبيهت بها الجماعة من الطير في تضامها (من البحر) قال ابن
اسحق أمثال الخطاطيف والبلسان وعن عبد المطلب أمثال اليعاسيب ابن عباس لها خراطيم
كخراطيم الطير وأكف ككف الكلاب عكرمة لها رؤس السباع واختلقت في أولانها فقال عكرمة
وسعيد بن جبير كانت خضره وقال عبيد بن عمير سوداء وقال قتادة بيضاء حكاه ابن الجوزي في زاد
المسير وروى سعيد بن منصور عن عبيد بن عمير أنها بلق والحجج بينها أنها كانت مختلفة فأكبر كل
بحسب ما رأى أو سمع وفي الشرح جمع آخر فيه تكلف (مع كل طائر منها ثلاثة أحجار حجر في منقره
وحجران في رجله) وعلى كل حجر اسم من يقع عليه واهم أبيه كما جاء عن أم هانئ (كأمثال العدس)
تقريرا فلا ينافي قول الشامي أكثر الأحاديث يدل على أنها كانت أكبر من العدس فتودون الحصة وفي
بعضها كانت أكبر وكانها كان فيه الكبير والصغير فحدث كل ما رأى أو سمع وعن ابن عباس أنه رأى
منها عند أم هانئ نحو تفسير حجر مخططة كالجزع الظفاري بفتح الجيم وتكسر وسكون الزاي خزيمة
فيمسود وبياض كما في القاموس فأراد بالتشبيه أن جرتها غير صافية أو في المقدار والشكل فلا يشكل
التشبيه مع قوله حجر والظفاري قال في الفتح نسبة إلى ظفار مدينة بسواحل اليمن وحكي ابن التين في
ضبط ظفار كسر أوله وصرقه أو فتحه والبناموزن قطام انتهى (لأنصيب أحدا منهم إلا أهلكته) وكان
الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره فان كان راكبنا خرج من أسفل مركبه (فخرجوا هار بين
يتساقطون بكل طريق) وها يكون على كل منهل وليس كله أصيب ووجهوا هار بين يتساقطون
الطريق الذي جاؤا منه يساقطون عن نقيط ليدلهم على الطريق إلى اليمن فقال نقيط
أين المنقر والآله الطالب ه والاشهر المغلوب ليس الغالب

قال ابن اسحق وروى أبو نعيم عن عطاء بن يسار قال حدثني من كلم قائد الفيل وسائسه انه قال لهما
هل نجا أحد غيركما لاني لم نلهم كاهم أصابه العذاب وقالت عائشة لقد رأيت قائد الفيل وسائسه أعين
مقعدين يتطعمان الناس بمكة رواه ابن اسحق مسندا وانما في منهم بقية على حاله غير مرضية تذكرا
لأن رأى والامال لم يفرز ذلك البيت تعظيما ويكون سببا في تصديقه صلى الله عليه وسلم والعلم
بمنه لته عند الله وفي زاد المسير وبعث عبد المطلب ابنه عبد الله على فرس ينظر إلى القوم فجعل يركض
ويقول هلك القوم فخرج عبد المطلب وأصحابه فغنموا أموالهم وفي الروض عن تفسير النقاش أن
السيل احتمل جثتهم وألقاها في البحر (وأصيب أبرهة في جسده بداء) ه والجدرى وهو أول جدرى
ظهر قاله عكرمة أي بأرض العرب فلا ينافي ما قيل أو من عذب بالجدرى قوم فرعون وقال ابن اسحق
حدثني يعقوب بن هبة أنه حدث أن أول ما رؤيت الحصاة والجدرى بأرض العرب ذلك العام انتهى
وبهذا القيد لا يرد قوم فرعون لأنهم لم يكونوا بها (وتساقطت أنامله أنملة أنملة) أي انتثر جسمه والأنملة
طرف الأصبع لكن قد يعبر بها عن طرف غيره وعن الجزء الصغير في مسند الحارث بن أبي أسامة
مرفوعا أن في الشجر شجرة هي مثل المؤمن لا يسقط لها أنملة ثم قال هي النخلة وكذلك المؤمن لا يسقط له
دعوة قاله السهيلي (وسأل منه الصديق) اتبع وهو المدة الرقيقة (والقيح) يعني به المدة الغليظة
(والدم) وعند ابن اسحق كلما سقطت منه أنملة تبعها مائة ثم هي في جواردها وظاهر المصنف كغيره أنه لم
يصب بحجر والقائد أن الله الذي أصابه بعد وقوع حجر عليه ولم يجعل هلاكه يزيه يا قحطوبته
والمنته به ويؤيده أن الذين أصيبوا بالحجار لم يموتوا كلهم سر يعال تأخر موت جمع منهم (ومامات

وتزل عذرها من السماء
واتفقت الامم على كفر
قاذفها وهي أنفقه نسائه
وأعلمهن ببل أنفقه
نساء الامة وأعلمهن
على الاطلاق وكان
الاكابر من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم
يرجعون الى قولها
ويستفتونها وقيل انها
اسقطت من النبي صلى
الله عليه وسلم سقطا ولم
يثبت ثم تزوج حفصة
بنت عمر ابن الخطاب
رضي الله عنه وذكر أبو
داود أنه طلقها ثم
راجعها ثم تزوج زينب
بنت خزيمة بن الحارث
القيسية من بني هلال
بن عامر وتوفيت عنده
بعد ضمه لها بشهرين ثم
تزوج أم سلمة هذ بنيت
أبي أمية القرشية
الخزومية وأم أبي أمية
حذيفة ابن المغيرة
وهي آخر نسائه موتا
وقيل آخرهن موتا صفة
واختاف فيمن
ولي تزويجها منه فقال
ابن سعد في الطبقات
ولي تزويجها منه سلامة
بن أبي سلمة دون غيره
من أهل بيتها ولا زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
سلمة بن أبي سلمة امامة
بنت حمزة التي اختص
فيها على وجه معروف
قال هل جازت سلمة

حتى انصدغ) أي انشق (قلبه) وفي ابن اسحق وغيره حتى انصدع صدره فرقة بين عن قلبه بصنعاء وفي
رواية كما دخل أرضا وقع منه عضو حتى انتهى الى بلاد خثعم وليس عليه غير رأسه فمات فيجوز أنه
مات بها وجل الى صنعاء ميتا وعبر بذلك مجاز القرية منه أو اظن الخبر موته لرؤيته وصل لهذه الحالة
لا سيما وهم مشغولون بأنفسهم وانقلت وزيره أبو يكسوم وطائره يحلث فوق رأسه وهو لا يشعر به
حتى بلغ النجاشي فأخبره بما أصابهم فلما أتم كلامه رماه الطائر فوقه وقع عليه الحجر فخر ميتا فرأى
النجاشي كيف كان هلاك أصحابه (والى هذه القصة أشار سبحانه وتعالى بقوله لنبيه صلى الله عليه
وسلم) معاهد على قر يش من نعمه عليهم وفضله لبقاء أمرهم ومدتهم قاله ابن اسحق (أم تر) استفهام
تقرر أي ألم تعلم قرره على وجود علمه بما ذكره به جزم في النهر وقيل تعجب لنقله ونقل التواتر وبه جزم
الجلال أي قد علمت أو تعجب (كيف فعل ذلك بأصحاب الفيل) عبر بكيف دون ما لان المراد تذكير
ما فيها من وجوه دلالة على كمال علم الله وقدرته وعزته بيته وشرف رسوله أقرأ (السورة الى آخرها) وقد
تلاها والتي بعدها معا بن اسحق وجعلها متعلقة بها كما هو أحد الاوجه وفي الكشف وحيات الحيوان
والى هذه القصة أشار صلى الله عليه وسلم في الصحيح بقوله ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها
رسوله والمؤمنين انتهى وهو بيان لحالهم اذ خالفوا الله ورسوله والسورة أنسب في تعظيم جد المصطفى
وقومه لاجله صلى الله عليه وسلم فلذا اقتصر عليها المصنف (فان قلت لم قال تعالى له عليه الصلاة
والسلام ألم تر مع أن هذه القصة كانت قبل البعث بزمان طويل) اذهى عام ولادته على أصح الاقوال
وهو قول الاكثر وقال مقاتل قبل مولده بأربعين سنة وقال الكلبي ثلاث وعشرين سنة وقيل بثلاثين
وقيل بخمسين وقيل بسبعين وقيل غير ذلك (فالجواب ان المراد من الرؤى يقهنا العلم والتذكر) أي قد
علمت فهو تقريرى (وهو إشارة الى ان الخبر به) أي بالواقع لأصحاب الفيل (متواتر فكان العلم
الحاصل به ضرورى مساو فى القوة للرؤية) كما هو شأن المتواتر (وقد كانت هذه القصة دالة على شرف
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأساس النبوة وارهاس لها) هما منساويان والمراد أنها توضح وتقوية
لنبوته (واعزاز القوم) أي تقوية بعد الذل بما أصابهم من أربة واستعمال العزف من لم يسبق
له ذل مجاز كقوله ان العزة لله جميعا (بما ظهر عليهم من الاعتناء) أي اعتناء الناس (حتى دانت) أي
خضعت وذلت (لهم العرب واعتقدت شرفهم وفضلهم على سائر الناس) بقيتهم (بحماية الله لهم ودفعه
عنهم) عطف تفسير فالحماية بالدفع فالت العرب كما في ابن اسحق أهل الله فإل عنهم وكفاهم مؤنة
عدوهم وقالوا فى ذلك اشعارا كثيرة (مكر أربة) أي ارادته السوء بهم سماء مكرامه الاحتيال من
حيث لا يعلم الممكور به وأربة جاء مجازا لخر بهم نظر العزف على تخريب الكعبة وهم لا يشعرون
(الذى لم يكن للعرب جميعا) وفي نسخة لسائر العرب وهى أيضا بمعنى الجميع عند الجوهري فى جماعة
وان خطوه فيه لانه الغلة قليلة حكاهم القاموس وغيره وقد مر بسطه فى الديباجة (بقوله) أي عليه
متعلق بقوله (قدرته) قدم عليه لانه ظرف (وكان ذلك كما ارهاص النبوة عليه الصلاة والسلام)
وهو فائدة ذكر القصة هنا للتعظيم ما كانت عليه قر يش فان أصحاب الفيل كانوا انصارى أهل
كتاب وكان دينهم حينئذ أقرب حالا عما كان عليه أهل مكة لانهم كانوا عبادا وثان فنصرهم
الله نصر الاصلح بشر فيه فكأنه يقول لم أنصركم لمخيركم وليكن صيانته للبيت العتيق الذى
يسير فيه خير الانبياء صلى الله عليه وسلم (قال) الامام العلامة فخر الدين محمد بن عمر بن
الحسين البكرى الطبرستى الاصل (الرازى) المولود المعروف بابن الخطيب فاف أهل
زمانه فى علم الكلام والاوائل وتوفى سنة ست وستمان بمدينه هراة (ومذهبنا انه يجوز تقديم

هو الذي تولى تزويجه دون غيره من أهلها ذكر هذا في ترجمة أم سلمة ثم ذكر في ترجمة أم سلمة عن الواقدي حدثني محمد بن يعقوب عن أبي بكر بن محمد بن عمر بن أبي سلمة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب أم سلمة إلى ابنها عمر بن أبي سلمة فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام صغير وقال الإمام أحمد في المسند حدثنا عفان حدثنا حماد بن أبي سلمة حدثنا ثابت قال حدثني ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة أنها لما انقضت عدتها من أبي سلمة بعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأة غيرة وإلى مصيبة وليس أحدم من أوليائي فحضر الحديث وفيه فقالت لابنها عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجهم في هذا نظر فان عمر هذا كان سنة لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين ذكر ابن سعد وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال

المعجزات على زمان البعثة تأسيسا) تقوية لما قال (ولذلك قالوا كانت الغمامة تظله عليه الصلاة والسلام يعني قبل بعثته) وأنت خبير بأن قولهم ذلك لا يلزم منه أنهم سموها معجزة الذي هو محل النزاع (وخالفه العلامة السيد) المهتق على المحرجاني (في شرح المواقف تبعه الغير) وهم الجمهور (فاشترط في المعجزات أن لا تتقدم على الدعوة) إلى كلمة الاسلام (بل تكون مقارنتا لها فالحوارق الواقعة قبل رسالة انما هي كرامات والانبياء قبل النبوة لا يقصرون عن درجة الاولياء فيجوز ظهورها عليهم أيضا فتسمى اراها صرح به السيد وهو مذهب جمهور أئمة الاصول وغيرهم كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المقصد الرابع (فان قلت) اهلاك الله أصحاب القيل امزاز النديه وحموه (ان الحجاج) بن يوسف الثقفي الظالم المختلف في كفره واختار الامام أبو عبد الله بن عرفة انه كافر قال الابن رحمه الله فأوردت عليه صلاة الحسن البصري عليه فاجاب بأنها تتوقف على صحة الاسناد اليه انتهى وفي الكامل للبردعي ما كثر به انفعها الحجاج انه رأى الناس يطوفون حول حجرته صلى الله عليه وسلم فقال انما يطوفون بأعواد رمية قال الدميري كفره وهذا لا يكذب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء رواه أبو داود (خرب الكعبة) لما أرسله عبد الملك بن مروان إلى قتال عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما لينزع منه الخلافة فحضر عبد الله منه في البيت فرمى الكعبة بالمنجنيق ثم ظفره فقتله سنة ثلاث وسبعين ووقع قبله في زمن يزيد بن معاوية حين أرسل الحسين بن نمير السكوني لقتال ابن الزبير لامتناعه من مبايعة يزيد فنصب المنجنيق على أبي قبيس وغيره من جبال مكة ورمى الكعبة وكسر الحجر الاسود واحترقت الكعبة حتى انهدم جدارها وسقطت فهاثم ورد لهم الخبر بموت يزيد عامله الله بعدله فرجعوا إلى الشام (ولم يحدث شيء من ذلك) الذي وقع لاصحاب القيل في الفرق (فالجواب أن ذلك وقع ارباضا) أي تأسيسا (لأمر نبينا صلى الله عليه وسلم والارهاص انما يحتاج اليه قبل قدومه) أي ظهوره وثبوت نبوته (فلما) أي حيث (ظهر عليه الصلاة والسلام) وكنت نبوته باللائل القطعية فلا حاجة إلى شيء من ذلك (جواب لما دخلته الفاء على قوله وايضا) هذا جواب الشامي بأه انما لم ينعوا لان الدعوة قد تمت والكلمة قد بلغت والحجة قد ثبتت فأمر الله أمرهم إلى الدار الآخرة وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بوقوع الفتن وأن الكعبة ستهدم اه أي فكان عدم منعهم مظهر المعجزة من الاخبار الغيب وأجاب النجاشي بأن أربة قصد التخريب بالكلية وعدم عودها فلذا هو جل بالعقوبة والحجاج انما قصد التخريب اذهاب صورة بناء ابن الزبير واعادتها على حالتها الاولى فلم يحدث شيء وفيه نظر فانه حين قتله لابن الزبير لم يكن قصده اذهاب صورته نه وانما أراد ذلك بعد قتله فكتب إلى عبد الملك مستشيريه كما فوه في بناء الكعبة ولك أن تقول لا يرد الاشكال من أصله لأن جيش يزيد والحجاج انما أتوا إلى الملك ولم يقصدوا هدم الكعبة ولم يسروا إليه كارهة وما وقع من التخريب أدى إليه القتال ثم أعاده ابن الزبير بعد اذهاب جيش يزيد واستقراره في الخلافة بمكة وبعض البلاد على قواعد ابراهيم على ما حدثت به حاله عائشة ثم لما غزا الحجاج وتهدم البيت أعاده الحجاج بأمر عبد الملك على ما كان عليه في الجاهلية وهو صفة اليوم (ذكر حفرة زعم والذين) ولما فرج الله تعالى من عبد المطلب ورجع أمه قاتبا فيبينها هو ناظم يوما) أراد به مطلق الزمان فلا ينافي قول عبد المطلب رأيت الآية كقوله تعالى من يؤمن بالله ويومئذ يره وآتوا قصه يوم حصاده إلى ربك يومئذ المساق لا مقابل الآية فهو سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام ولا مدة القتال نحو يوم حنين ولا الدلالة كقوله وتلك الايام نداد لها بين الناس (في الحجر اذ رأى منا ما عظيمما) هو كذا رواه أبو نعيم من طريق أبي بكر بن عبد الله بن أبي الحنيس عن أبيه عن جده قال سمعت أبا طالب يحدث عن

سنة أربع فيكون له من
العمر حينئذ ثلاث سنين
ومثل هذا لا يزوج قال
ذلك ابن سعد وغيره ولما
قيل ذلك للإمام أحمد
فقال من يقول إن عمر
كان صغيراً قال أبو الفرج
ابن الجوزي ولعل أحمد
قال هذا قبل أن يقف
على مقدار سنه وقد ذكر
مقدار سنه جماعة من
المؤرخين ابن سعد
 وغيره وقد قيل إن الذي
زوجهما من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابن
عمها عمر بن الخطاب
والحديث قمر بن عوف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونسب عمر ونسب
أم سلمة يلتقيان في
كعب فانه عمر بن الخطاب
ابن نفيع بن عبد العزى
ابن رباح بن عبد الله بن
قرظ بن رباح بن عدي
ابن كعب وأم سلمة بنت
أبي أمية بن المغيرة بن
عبد الله بن عمر بن
مخزوم بن يقظة بن مرة
ابن كعب فوافقهم
ابنهما عمر اسمه فقالت
قمر يا عمر فزوج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فظن بعض الرواة أنه
ابن هاجر وأبناؤه وقال
فقالت لابنها وهمل
عن تعذر ذلك عليه لصغر
سنه ونظروا هذا وهم
بعض الفقهاء في هذا

عبد المطلب قال بينما أنا نائم في الحجر إذ رأيت رؤياها التسنى ففرغت منها فزعا شديداً فأتيت كاهنة
قريش فقلت لها اني رأيت الليلة كأن شجرة نبتت قد ندال رأسها السماوشر بت بأغصانها المشرق
والمغرب وما رأيت نوراً أزهر منها أعظم من نور الشمس سبعين ضعفاً ورأيت العرب والعجم لها
ساجدين وهي تزدد كل ساعة عظما ونورا وارتماً ساعة تخفى وساعة تظهر ورأيت رهطاً من قريش
قد تعلقوا بأغصانها ورأيت قوماً من قريش يريدون قطعها فإذا دنوا منها أخذهم شاب لم أرقه أحسن
منه وجهاً ولا أطيب ريحاً فيكسر أظهرهم ويقلم أعينهم فرفعت يدي لأتأول منها نصيباً فلم أقل فقلت
لن النصيب فقال النصيب لهؤلاء الذين تعلقوا بها وسبوا فأنبتت مذعوراً ثم رأيت وجه الكاهنة قد
تغير ثم قالت لئن صدقت رؤياك ليخرجن من صلبك رجل يملك المشرق والمغرب وتدين به الناس فقال
عبد المطلب لاني طالب لعلك أن تكون هو المولود فكان أبو طالب يحدث بهذا الحديث والنبي صلى الله
عليه وسلم قد خرج أي بعث ويقول كانت الشجرة والله أبا القاسم الأمين فيقال له ألا تؤمن به فيقول السب
والعار أي أخشى أو يمنعني فهم من نصوبان أو مرفوعان أو المراد بالنام ما في الروض في سبب تسميته
محمداً عن علي القيرواني العابر في كتابه البستان قال زعموا أن عبد المطلب رأى في منامه كأن سلسلة من
فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف في الأرض وطرف في المشرق وطرف في المغرب ثم
عادت كأنها شجرة على كل مرة منها نور وإذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فعمرت له
بمولود يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء وأهل الأرض (فأنبته) حال
كونه (فرعاً عربياً) والمراد بهما واحد فالفرع والعرب الخوف (وأني كنهته قريشاً وعسى عليهم رؤياها)
وهذا مخالف لقوله في رواية أبي نعيم فأتيت كاهنة قريش فقلت لها الآن يقال اللام في الكهنة للجنس
والمعنى أنه لما خرج قصد جهة الكهنة فاتفق أنه اختار هذه (فألتها الكهنة) اللام للجنس أو
اشتهر قولها وبلغهم وأقروا فنسب لهم (أن صدقت رؤياك ليخرجن من صلبك من ظهرك من يؤمن به أهل
السموات والأرض وليكونن في الناس علماً مبيناً) أي كالراية الشاهقة فالعلم بفتح الحاء الراء كافي
الختار (فتزوج فاطمة) بنت عمرو ابن عائذ بن عمرو بن مخزوم (وجئت في ذلك الوقت بعبد الله الذبيح)
فيه نظر لأن عبد الله أصغر أولاد فاطمة وذكر اليعمرى وغيره أن أبا طالب والزبير وعبد الكعبة
أشقاء لعبد الله اللهم الآن يكون تجوز في قواه في ذلك الوقت بعبد الله في قرب جملها به ثم هذا الذي ذكره
المصنف من أن الرؤيا حفر زمر كانا بعد الفيل إنما يأتى على أنه قبل المولد النبوي بأربعين أو سبعين
سنة أما على المشهور أنها كانت عامه فلا يتصور أصلاً الآن يكون مراده مجرد الأخبار بعمامة بعد أخرى
والمعنى بعد ما ذكرنا أن الله فرج عن عبد المطلب نقول بينهما ونائم والترامه الترتيب على السنين إنما
هو من حين نشأ المصطفى كما قال في الديباجة فلا يردها عليه لكن هذا في غاية التعسف بل لا يصح
مع قوله لما فرج وخاب أبرهة نام فرأى فتزوج فجعله جواباً (وقصته) أي وصفه بالذبيح (في ذلك
مشهورة مخرجة من الرواة مسطورة وكان سيداً حافراً أبيضاً عبد المطلب زمر) أي انطمارها
وتجديدها كما يعلم من قواه بعد وبالع في طمها ذكر أبي قحافة عن ابن عباس سمعت زمر لاها
زمت بالتراب لئلا نخدع بينا وشجلاً لا ولو تركت لاحت على الأرض حتى تلام كل شيء وقال الحرثي
لزمنة الماء وهي صوته وقال أبو عبيد الله أكثر ما فيها وقيل غير ذلك وليس بخلاف حقيق فقد
تكون التسمية بجميع ذلك حكى المازري أن اسمها زمر من قول السهلي وتسمى أيضاً مرة
جبريل بتقديم الميم على الراء ويقال أيضاً هزمة جبريل أي بتقديم الراء لاسمها من مته في الأرض
وتسمى أيضاً طعام طعم وشفاة سقم اه والآخر لفظ حديث مرفوع عند الطيالسي عن أبي ذر وأصله

الحديث ورواه
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قيم يا غلام فزوج
أملك قال أبو الفرج بن
المجوزي وما عرفنا هذا
في هذا الحديث قال وان
ثبت فيجوز أن
يكون قاله على وجه
المدح للصغير اذ كان
له من العمر يومئذ ثلاث
سنين لان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
تزوجها في سنة أربع
ومات ولعمرت تسع سنين
و رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يفتقر نكاحه
الى ولي وقال ابن عقيل
ظاهر كلام أحمد أن
الذي صلى الله عليه وسلم
لا يشترط في نكاحه الولي
وان ذلك من خصائصه
ثم تزوج زينب بنت
جحش من بني أسد بن
خزيمة وهي ابنة عمته
أميمة وفيها نزل قوله
تعالى فلما قضى زيد
منها وطراز وجناهما
وبذلك كانت تقتر
على نساء النبي صلى الله
عليه وسلم يقول زوجكن
أهال يكن وزوجني الله
من فوق سبع سموات
ومن خواصها أن الله
سبحانه وتعالى كان هو
وليها الذي زوجها
لرسوله من فوق سمواته
وتوفيت في أول خلافة
محمد بن الخطاب وكانت

في مسلم كذا ذكره السخاوي وروى الدارقطني والحاكم عن ابن عباس رفعه ما زمر لما شرب له ان
شربته لتستفي شفا الله وان شربته لشبعك أشبعك الله وان شربته لقطع ظمئت قطعته الله هي
هزمه جبريل وسقبا الله اسماعيل وفي سيرة ابن هشام هي بين منمنى قر يش أساف وناثله عنده منجر
قر يش كان جرهم دفنها حين ظعن من مكة وهي بشر اسمعيل التي سقاه حين ظمئ وهو صغير
فالتست له أمه ما فلم تجده فتأمت على الصفات دعوا لله وتسنية به لاسمعيل ثم أتت المروة فغلت
مثل ذلك فبعث الله جبريل فهمزها بعقبه في الارض وظهر الماء وسمعت أمه أصوات السباع فخافت
عليه فأقبلت نحوه فوجدته يفحص بيده عن الماء تحت خده ويشرب قال السهيلي حكمة همز
جبريل بعقبه دون يده أو غيرها لاشارة الى أنها لعقبه أي اسمعيل ووارثه وهو محمد صلى الله عليه وسلم
وأمت كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه اه وانما حفرها عبد المطلب (لان الجرهمي) يضم
الجيم وسكون الراء ضم الماء نسبة الى جرهم حي من اليمن سموا باسم جرهم بن قحطان ابن نبي الله
هود كما في التيجان (٤٠٠٠ من الحمر) بن مضاض بكسر الميم وضمة هاء (لم يأت أحد قومهم) جرهم
وكانوا ولاية البيت والحاكم بحكمة لاينا عم بنو اسمعيل فحوا منهم وقرابتهم واكراما ملكة أي يكون بها بني
أو قتال (يحرم الله المحوادث) فبغوا بكة وظلموا من دخلها من غير أهلها وأكلوا مال الكعبة الذي يهدي
لها فسأت حاتم (وقضى الله لهم من آخر جرهم من مكة) قال القاضي تقي الدين القاسبي في شفاء الغرام
اختلف أهل الاخبار فيمن أخرج جرهما من مكة اختلافا عسره التوفيق فقول بنو بكر بن عبد
مناف بن كنانة وغيشان بن خراعة لمنعهم بني عمرو بن عامر الإقامة بمكة حتى يصل اليهم رواؤهم وقيل
عمرو بن ربيعة بن حارثة اطلبهم حيا البيت وقيل بنو اسمعيل بعد أن ساط الله على جرهم آفات من
رعاف وغل حتى فني به من أصابهم بمكة وقيل ساط على ولاية البيت منهم دواب فهلك منهم في ليلة واحدة
ثمانون كهلا سوى الشبان حتى رحلوا من مكة والقول الاول ذكره ابن اسحق فقال ان بني بكر وغيشان
لما رأوا بغيةهم أجمعوا الحربهم وآخر اجهم من مكة فاذنوا بالحرب فاقتتلوا فغلهم بنو بكر وغيشان
فنفقوا من مكة وكانت حكمة في الجاهلية لا تقر فيها بغيا ولا ظلما لا يفي فيها أحدا الاخرجه فكانت
تسمى الناشئة ولا يبردها ملك يستحل حرمتها الا هلك مكانه فيقال سميت بكة لانها تبتك أعناق
الجبابرة (نعمد) بفتح الميم ومضارعه بكسر هاء كذا المنقول رأيت في بعض الحواشي ان في بعض
شروح الفصيح وأظنه عزاء للسبكي انه يجوز فيه العكس قاله في النور أي قصد (عرو الى نقاش)
هي غزالان من ذهب وسيوف وأدراع وحجر الركن كما عند ابن هشام وغيره (لجعلها في زمر) بمنع
الصر في التنايد والعلمية قاله المصباح (وبالغ في طمها) بفتح الطاء المهملة وكسر الميم المشددة بعدها
ها قال القاموس طم الركية دفنها وسواها وفيه أيضا الركية البشر (وفر الى اليمن بقومه) فخر نوا على
ما نافرنا من أمر مكة وملكها خراشدا وبقا وقال عمرو كان لم يكن بين الحجون الى الصفا والبيات
بتمامها في ابن اسحق قيل كانت ولاية جرهم مكة ثلثة سنين وقيل خمسة سنين وقيل ستين سنة (ولم
تزل زمر من ذلك العهد مجعولة) وفي رواية بقيت مطمومة بعد جرهم هاشم ثمانية سنين لا يعرف
مكاتها (الى أن رفعت) أزيلت (عنها الحجب) الموانع التي منعت من مغرتها (برؤيا منام رآها عبد
المطلب دلت على حفرها بما رأت عليها) روى ابن اسحق بسنده عن علي قال قال عبد المطلب اني لما
في الحجر اذا ناني أت فقال احفر طيبة ثلث وماطية فذهب عني فلما كان الغد رجعت الى مضجعي
فنمت فيه فها في فقال احفر طيبة ثلث وماطية فذهب عني فلما كان الغد رجعت الى مضجعي فنمت
فيه فها في فقال احفر المصنونة ففقت وما المصنونة فذهب عني فلما كان الغد رجعت الى مضجعي

أولاً عذذ يدين حارثة

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذنيه فلما طلقها زوجه الله أياها لتأسي به أمته في نكاح أزواج من تبنيه وترجع صلى الله عليه وسلم جورة بنت الحارث بن أبي ضرار المصطلقية وكانت من سبايا بني المصطلق فخافه تستعين به على كتابتها فادى عنها كتابتها وترجها ثم تزوج أم حبيبة واسمها رملية بنت أبي سفيان صخر بن حرب القرشية الأموية وقيل اسمها هند تزوجها وهي بيلاد الحبشة مهاجرة أصدقها عنه النجاشي أربع مئة دينار وسميت إليه من هناك ومات في أيام أخيه معاوية هذا المعروف المتواتر عند أهل السير والتواريخ وهو عندهم بمنزلة نكاحه لمحنة عكة ولحفصة بالمدينة واصفية بعد خيبر وأما حديث عكرمة بن عمار عن أبي زميل عن ابن عباس أن أبا سفيان قال للذي صلى الله عليه وسلم أسألك ثلاثاً فإضاه أياهن منها وعندى أجل الدواب أم حبيبة أزواجك أياها فهذا

فنهت فيه فخافني وقال احفر زرم قلت وما زرم قال لا تعرف أبداً ولا تدم تسبق الحبيب الأعظم بين القرث والدم عند نقرة الغراب الأعصم عند قرية النمل برة بفتح الموحدة وشدة المهملة سميت بذلك لكثرة منافعتها وسعة ما فيها قال في الروض هو اسم صادق عليها الاتفاقيات للبرار وغاضت عن الفجار والمضنونة بضاد معجمة ونونين لاهاضن بها على غير المؤمن فلا يتصلح منها منافق قال وهب ابن منبه وروى الدارقطني مرفوعاً من شرب زرم فليتلصص فانه فرق ما بيننا وبين المنافقين لا يستطيعون أن يتصلحوا منها وفي رواية الزبير بن بكار أن عبد المطلب قيل له احفر المضنونة ضنبت بها على الناس الاعليك ولا ينزف بكسر الزاي لا يفرغ ماؤها ولا يلحق قعرها ولا تدم معجمة لا توجد قليلاً الماء من قول العرب بشر ذمة أي قليل ماؤها وهذا لانه في مطلق وخبر صادق أولى من الحمل على نفي ضد المدح لاهامذ مومة عند المنافقين قاله السهيلي قال والغراب الأعصم فسرته صلى الله عليه وسلم بأنه الذي أجدى رجليه بيضاء رواه ابن شعبة وأطال في الرض في وجهه تأويل هذه الرواية بما يحسن كتبه بالعسجد لكن الرهبة من التطويل تمنع من جلبه (فنعته قریش من ذلك) ظاهره أنها منعت من أصل الحفر ونازعته ابتداء والذي رواه ابن اسحق عن علي عقب ما رفلما بين له شأنها ودل على موضعها وعرف أنه صدق غداً بعواؤه ومعه ولده الحارث ليس له يوم مثذول وغيره فحمل يحفر ثلاثة أيام فلما بدا له المني كبر وقال هذا طي اسمعيل فقاموا اليه فقالوا انها بئر أبنينا اسمعيل وان لنا فيها حقاً فاشتر كنّا معك فيها قال ما أنا بفاعل ان هذا الامر قد خصصت به دونكم أعطيتهم من بينكم قالوا له فانصصنا فانا غير تاركيك حتى نخاصمك فيها قال فاجعلوا بيني وبينكم من شئتم أحاكمكم اليه قالوا كاهنة سعد بن هذيم قال نعم وكانت باشراف الشام بالفاء فركب عبد المطلب ومعه نفر من بني عبد مناف وركب من كل قبيلة من قریش نفر فخر جواحتي اذا كانوا بمقبرة بين الحجاز والشام ظمئ عبد المطلب وأصحابه وغيره حتى أيقنوا بالهلكة فاستسقوا من معهم من قبائل قریش فأبوا وقالوا اننا بمقبرة نخشى على أنفسنا مثل ما أصابكم فلما رأى ما صنع القوم وما يتخوف على نفسه وأصحابه قال ماذا ترون قالوا ما رأينا الا تبع لرأيك ففرنا بما شئت فأمرهم فحفروا قبورهم وقال من مات وأراه أصحابه حتى يكون الاخر فضيعته أيسر من رك وقعدوا ينتظرون الموت عطشاً ثم قال والله ان القافا يا يدينا للموت عجز لنضر بن في الارض عسى الله أن يرزقنا ماء ببعض البلاد وركب راحته فلما انبعثت به انفجرت من تحت خدفا عينا ماء عذب فكب عبد المطلب وأصحابه ثم نزل فشرى بواه استقوا حتى ملؤا أسقية ثم شربوا ثم دعا قبائل قریش فقال لهم الى الماء فقدمنا الله فاستقوا وشربوا ثم قالوا قد والله قضى لك علينا يا عبد المطلب والله لا نخاصمك في زرم أبداً ان الذي أسقاك هذا الماء بهذه القلاة واسقاك زرم فارجع الى سقائك راشداً فارجع ورجعوا معه ولم يصلوا الى الكاهنة وخلقوا بينهم وبينها (ثم آذاه من السفهاء من آذاه) هو عدي بن نوفل بن عبد مناف قال له يا عبد المطلب تستطيل علينا وانت فذل لا وذلك فقال أيا القلة تعيرني فوالله لئن آتاني الله عشرة من الولد ذكوراً لآخرن أحدهم عند الكعبة رواه ابن سعد والبلاذري وفي الحجيس سفه عليه وعلى ابنه من قریش ونازعوهما وقتلوهما (واشد ذلك بلواه كان معه ولده الحارث ولم يكن له ولد سواه فندرت) مرانه حلف فيجعل المراد بالندرة أن صورة الالتزام تكررت مرة بالندرة وأخرى بالحلف (لئن جاءه عشر بنين وصاروا له أعواناً) أي بلغوا أن يمنعه وبه هب ابن اسحق وأتباعه (ليذبحن أحدهم قرباناً) فقه عند الكعبة (واحتقر عبد المطلب زرم) في عامه ذلك هو وابنه الحارث فقط فعند ابن اسحق ففقد عبد المطلب ومعه الحارث فوجد دقيرة النمل ووجد الغراب ينقـر عندهما بين اساف ونائلة الذين كانت قریش تنحسر عندهما ذبايحهما

لاخفاء به قال أبو محمد بن
 حزم وهو موضوع بلا شك
 كذبه عكرمة بن عمار
 وقال ابن الجوزي
 في هذا الحديث هو وهم
 من بعض الرواة لا شك
 فيه ولا تردوه وانهم
 به عكرمة بن عمار لأن
 أهل التاريخ أجمعوا
 على أن أم حبيبة كانت
 تحت عبد الله بن جحش
 وولدت له وهاجر بها
 وهما مسلمان إلى
 أرض الحبشة ثم تنصر
 ونبتت أم حبيبة على
 إسلامها فبعث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 إلى النجاشي يخضعها إليه
 فزوجه أباها وأصدقها
 عنه صداقاً وذلك في سنة
 سبع من الهجرة وجاء أبو
 سفيان في زمن المدينة
 فدخل عليها فنتت
 فرائس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى
 لا يجلس عليه ولا خلاف
 أن أبا سفيان بمعاوية
 أسلم في فتح مكة سنة
 ثمان وأيضاً في هذا
 الحديث أنه قال له
 وتأمرني حتى أقاتل الكفار
 كما كنت أقاتل المسلمين
 فلنعم ولا يصرف أن
 الذي صلى الله عليه وسلم
 أمر أبا سفيان بالتوقف
 أكثر الناس الكلام
 في هذا الحديث وتعددت

فخاف بالمعول ورام يحفر حيث أمر فقامت إليه قريش فقالوا والله ما نتركك تحفر بين وثنينا
 اللذين نحر عندهما فقال لابنه ردعني حتى أحفر فوالله لا مضين لما أمرت به فلما عرفت أنه غير تارك
 خلوا بينه وبين الحفر وكفوا عنه فلم يحفر إلا سيرا حتى بداله الطي فكبر وعرف أنه قد صدق فلما تمادى
 به الحفر وجد الغزالين والأسياف والأدراع التي دفنتها جرهم فقالت قريش انامعك في هذا شرك
 قال لا ولكن هلم إلى أمر نصف بيني وبينكم نضرب عليها القداح قاوا كيف نصنع قال أجعل للكعبة
 قدحين ولى قدحين واكنم قدحين فنخرج حذاء على شيء كان له ومن تخلف قدحاه فلا شيء قالوا أنصفت
 فجعل قدحين أصفرين للكعبة وأسودين له وأبصرين لقريش فخرج الأصفران على الغزالين للكعبة
 والأسودان على الأسياف والأدراع وتخلف قدحاً لقريش فضرب الأسياف باباً للكعبة وضرب الباب
 الغزالين من ذهب فكان أول ذهب حليته الكعبة فيما يزعمون ثم أتم حفر زمرم وأقام سقاية الحاج
 (فكانت له فراعزا) على قريش وعلى سائر العرب ذكر الزهري في سيرته أنه اتخذ عليهم ساحوا
 يستقي منه فكان يخرب بالليل حسد الله فلما أهدمه ذلك قيل له في النوم قل لأحله الغسل وهي
 الكار ب حل وبل فلما أصبح قال ما تمسك من أرادها بكروه رمى بداء في جسده حتى انتهوا عنه وحل
 بكسر الحاء أي من المحرام وبل بكسر الموحدة مباح وقيل شغاه ونداب اسحق فغفت زمرم على آبار
 كانت قبلها وانصرف الناس إليها لما كانهم المسجد المحرام وفضلها على ما سواها ولاها بشر اسمعيل
 واقترب بها بنو عبد مناف على قريش كلها وعلى سائر العرب وعند غيره فكان منها شرب الحاج وكان
 لعبد المطلب ابل كثيرة يجمعها في الموسم ويسقي ابنها بالعدل في حوض من ادم عند زمرم ويشتري
 الزبيب فيه زعماء زمرم ويسقيه الحاج ليكسر غلظتها وكانت اذناك غليظة فلما توفي قام بالسقاية
 العباس وكان له كرم بالغائف فكان يحمل زبيبها يسقيه الحاج أيام الموسم فلم يدخل صلى الله
 عليه وسلم مكة يوم الفتح قبض السقاية منه ثم ردها إليه (فلما تكامل بنوه عشرة) بعد حفر زمرم
 ثلاثين سنة كما عند ابن سعدوا بالاذري زاد في نسخ (وهم الحوث) وأمه صفية بنت جذب (والزبير)
 بفتح الزاي عند البلاذري وأبي القاسم الوزر وضمها عند غيره ما وهو مفاد التبصير وأمه فاطمة بنت
 عمرو (وحجل) بفتح المهملة فقيم سا كنة عند الدارقطني وتبعه النووي والذهبي والعقلائي وهو في
 الاصل القيد والخلخال وضبطه اليعمرى به الا بن اسحق بتقديم الحيم على الحاء الساكنة وصدر به
 المصنف فيما يأتي وهو السقاء الضخم وذكر المصنف ثم ان اسمه المغير وتبع فيه الذهبي ووجه
 الحافظ وقال الذي اسمه مغيرة ابن أخيه حجل بن الزبير بن عبد المطلب انتهى وأمه هالة بنت وهيب
 (وضرار) بضاد معجمة ورا من بينهما ألف وهو شقيق العباس (والمقوم) بفتح الواو مشددة اسم
 مفعول وكسر هام مشددة اسم فاعل كذا بحث لي ولا أدري الآن من أين هو قاله في النور وأمه هالة (وأبو
 لب) عبد العزى وأمه آمنة بنت هاجر (والعباس) رضي الله عنه وأمه نائلة بفتح النون وسكون
 الفوقية ويقال نائلة بضم النون وفتح الفوقية مصغرا واقتصر عليه التبصير (وحجرة) سيد الشهداء
 رضي الله عنه وأمه ابنت وهيب (وأبو طالب وعبد الله) والده صلى الله عليه وسلم وأمه فاطمة
 بنت عمرو بن عائذ بن عمرو بن مخزوم قال شيخنا وهذه النسخة لا تناسب ما يأتي أن حمزة والعباس انما ولدا
 بعدا فابا بالذرف لعلها غير صحيحة انتهى اما الاول فواضع وأما ترجي عدم صحتها فلا اذن المعلوم القول
 بأن أولاده عشرة فقط فيجتم أن المراد بحمزة والعباس هنا اثنان من ولد ولد وانما اسم ابنيه (وتر
 الله عينه بهم) كذا في نسخ وتطت الجلالة من أخرى وهي التي عند شيخنا فقال العين حادة الروية
 مؤثثة كذا الفعل لان تانيها غير حقيقي (نام ليته هذا الكعبة المطهرة قرأ في المنام قائلا يقول) له

طرقهم في وجهه فتهشم

من قال الصحيح أنه
ترجمها بعد الفتح لهذا
الحديث قال ولا يرد هذا
بنقل المؤرخين وهذه
الطريقة اطلت عند من
أدنى علم السيرة
وتوارى ما قد كان وتالت
طائفة بل سأله أن يحدد
له العقد تطيب القلب به
فانه كان ترجمها بغير
اختيار وهو ذاب اطل
لا يظن بالنبي صلى الله
عليه وسلم ولا يلقى بعقل
أنى سفيان لم يكن من
ذلك شئ وقالت طائفة
منهم البيهقي والمنذرى
يحتمل أن تكون
هذه المسئلة من أئى
سنيان وقعت في بعض
خرجاته الى المدينة وهو
كافر حين سمع نبي زج
أم حبيبة بالحبيشة فلما
ورد على هؤلاء ما لا حيلة
لهم في دفعه من سؤاله
أن أمره حتى يقتل
الكفار وأن يتخذ ابنه
كزناً قالوا العمل هاتين
المسائلين وقعاته بعد
افتح جمع الراوى ذلك
كله في حديث واحد
والتعسف والتكافى
الشديد الذى في هذا
الكلام يغنى عن رده
وقالت طائفة للحديث
محمل آخر صحيح وهو أن
يكون المعنى ما رضى أن
تكون زوجته الآن

(باعد المطلب أوف) بهمزة قطع (بندرك لرب هذا البيت فاستيقظ) حال كونه (فبعا مرعوبا) أى
خائفا وهما بمعنى كافر (وأمر بذبح كبش وأطعمه للفقراء المساكين ثم نام فرأى أن قرب ما هوأ كبير
من ذلك فاستيقظ من نومه وقرب ثورا) ذكر البقر شعى ثورا لانه يشبه الارض كما سميت البقرة بقره
لانها تبقرها (ثم نام فرأى أن قرب ما هوأ كبير من ذلك فانتبه وقرب جلا) فخره (وأطعمه للمساكين)
والفقراء لانها اذا افترة اجتمعا (ثم نام فنودي أن قرب ما هوأ كبير من ذلك فقال وما هوأ كبير من ذلك
وقال قرب أحد أولادك الذى نذرت) أى نذرت ذبحه (فاغتم غشا شديدا) أى أصابه كرب وخز (وجمع
أولاده وأخبرهم بنذره ووداهم الى الوفاء) بالنذر (فقالوا انا ناطعك فن ذبح منا) أى فأى واحد تريد
ذبحه لتعينك عليه (قال لا أخذ كل واحد منكم قدحا) قال المصنف (والقدح) بكسر القاف وسكون
الدال وحاء مهملة (سهم بغير نصل) ولفظ القاموس القدح بالكسر السهم قبل أن يراشه يذساه (ثم
ليكتب فيه اسمه ثم اتوا به ففعلوا وأخذوا قداحهم) بكسر القاف جمع قدح ويجمع أيضا على أقداح
أقاديج كقاف القاموس (ودخلوا على هبل) بضم الهاء وفتح الموحدة فلام (اسم من عظيم) من عقيق
أجر على صورة الانسان مكسور اليد اليمنى أدر كته قرش كذلك فجعلوا له يدا من ذهب كذا ذكر
ابن السككى في كتاب الاصنام أنه بلغه (وكان في جوف الكعبة) وكان تحته بشر يجمع فيهما
يهدى للكعبة قاله ابن اسحق وغيره (وكانوا يعظمونه ويضربون بالقدح عنده) قال ابن اسحق
كان عنده قدح سبعة كل قدح فيه كتاب قدح العقل اذا اختلعا ومن يحمله وقدح فيه نعم للامر اذا
أرادوه وقدح فيه فلا وقدح فيه منكم وقدح فيه ملصق وقدح فيه من غيركم وقدح فيه المياه اذا أرادوا
حفرها فكانوا اذا أرادوا الخنن أو النكاح أو دفن ميت أو شكاوى نسب ذهبوا الى هبل
بمائه درهم وخزور فأعطوها الذى يضرب بها ثم ما خرج علوا به انتهى ما خصا ففسرها كلها وأقره
عبد الملك بن هشام أما ابن السككى فقال مكتوب في أولها صريح والآخر ملصق وإذا شكاوى مولود
أهدوا له هديه ثم ضربوا بالقدح فان خرج صريح الحقوه وان كان ملصقا دفعوه وقدح على الميتة وقدح
على النكاح وثلاثه تفسر لى على ما كانت فاد الاختصمو فى أمر أو أرادوا سفرا أو عملا أتوه فاستقسموا
بالقدح عنده فما خرج علوا به وانتهوا اليه وفسر ضرب القدح بقواه (ويستقسمون بها أى يرتضون
بما يقسم لهم ثم يضرب بها القيم الذى فيها) والمعنى كانوا يتفقون عند القيم بالرضا بما خرج فكل من
خرج اسمه على شئ رضى به (قال فدفع عبد المطلب الى ذلك القيم القدح وقام) عبد المطلب (يدعوا الله
تعالى) ويقول اللهم انى نذرت لك نحر أحدكم وانى أفرع بينهم فأصب بذلك من شئت ثم ضرب
الساكن القدح (فخرج على عبد الله وكان أحب ولده اليه فقبض عبد المطلب على يد ولده عبد الله
وأخذ الشفرة) بفتح الشين المعجمة وسكون الفاء وهى السكين العظيم كقاف القاموس أو العريض
كقاف المصباح ولا خلف (ثم أقبل الى أساف) بكسر الميمزة وفتح المهملة مخففة (ونائلة) بنون
فألف فتح تية (صنمين عند الكعبة) قال هشام السككى في كتاب الاصنام أساف رجل من جرهم
يقال له أساف بن يعلى ونائلة بنت زيد من جرهم وكان يتعشقه فى أرض اليمن فجاءه فدخل الكعبة
فوجد اغفلت عن الناس ودخلوا من البيت ففجر بها فبه فسحبا فأصبحوا فوجدوها ممسوخين
فوضعوهما الى معظ بهما الناس فاما طال مكثهما وعبدت الاصنام عبد الله معها (تذبح وتنعر عندهما
النساء فقام اليه سادة قريش) وعند ابن اسحق وغيره فقامت اليه قريش فى أنديتها (فقالوا ما تريد
أن تصنع) فعمل السادة هم الذين بدؤوا بالقيام والقول فتبعوههم وفى ابن اسحق فقالت له قريش
وبنوه والله لا ننبهكم أبدا حتى تعذروا لا يشك بقوله قبله فاطاعوه كقول المصنف انا نطيعك فن ذبح

فاني قبل لم أكن راضيا
والآن فاني قد رضيت
فأنا ألك أن تكون
زوجتك وهذا أمثاله
لو لم يكن قد سودت به
الاوراق وصنفت فيه
الكتب وحمله الناس
لكان الاولى بنا الرغبة
عنه لضيق الزمان عن
كتابته وسماحه
والاشتغال به فانه من
ربد الصدور لأن زبدها
وقلت طائفة لماسمع
أبو سفيان أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم طاق
نساءه ما إلى منهن أقبل
إلى المدينة وقال للنبي
صلى الله عليه وسلم ما قال
ظنا منه أنه قد طلقها
فمن طاق وهذا من
جنس مقبله وقالت
طائفة بل الحديث
صحيح ولكن وقع الغلط
والوهم من أحد الرواة
في تسوية أم حبيبة وإنما
سأل أن يزوجه أختها
رملة ولا يبعد خفاء
التحريم للجمع عليه
فقد خفي ذلك على ابنته
وهي أفقه منه وأعلم حين
قالت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم هل لك في
أختي بنت أبي سفيان
فقال أفعل ماذا قالت
تتكحها قال أو يحسين
ذلك قالت لست لك
بمخيلة وأب من
يشاركني في الخير أختي

منالانهم وافقوه أو لا ثم وافقوا قرىشا في طلب الاعذار ووقع في الشامية أن العباس جذب عبدا لله من
تحت رجل أبيه حين وضعها عليه ليذبحه فيقال انه شبع وجهه شبعة لم تنزل فيه حتى مات اه ولا يصح
لان العباس إنما ولد بعد هذه القصة لأن يقال على بعد شار كفي اسمه فبهره من بني اخوته
(فقال أوفى بنذرى) بضم الهمزة وسكون الواو ففاء خفيفة أو مفتحة الواو وشدة الفاء يقال أوفى وو في
بمعنى (فتألو الاندك تذبحه حتى تعذر) بضم فسكون من الاعذار يقال أعذرا إذا أبدى العذر والمراد
حتى تطلب عذرا (فيه) في ذبحه (إلى ربك) بأن تسأل الكاهنة فأنها إن ذكرت انه يذبح كان عذرا
عندهم (ولئن فعلت هذا لا يزال الرجل يأتي بانه في ذبحه) فابقاء الناس على هذا وقال المغيرة بن
عبد الله بن عمر بن مخزوم وكان عبد الله بن أخت القوم والله لا تذبحه أبدا حتى تعذرفيه فان كان قد أؤه
بأموال أفديناه هكذا في ابن اسحق (وتكون سنة) أي طريقة مستمرة في قومك لأنك رئيسهم
فيقتدون بك (وقالوا له انطلق إلى فلانة الكاهنة) وعند ابن اسحق وأتباعه انطلق إلى الحجاز فان
به عرافة لها تابع من الجن وهو بتقدير مضاف أي أحد أرض الحجاز فلا يخالفه قول القماموس
الحجاز مكة والمدينة والطائف (قيل كان اسمها قطبة كما ذكره المحافظ عبد الغني) بن سعيد بن علي
الازدي الامام المتقن النسابة امام زمانه في علم الحديث وحفظه قال البرقاني ما رأيت بعد الدارقطني
أحفظ منه له مؤلفات منها المبهمات وللسنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة ومات في سبع صفر سنة تسع
وأربع مائة (في كتاب) الفوامض و (المبهمات و ذكر ابن اسحق) في رواية يونس عنه (ان اسمها
سجاس) كذا في النسخ والذي في الروض سجاس (فلعلها ان تأمر بك بامر فيه فرج لك) لفظ رواية
ابن اسحق ان أمرتك بذبحه ذبحته وان أمرتك بامر لك وله فيه فرج قبلته (فانطلقوا حتى) قدموا
لمدينة فوجدوها بخير فركبوا حتى (أتوها بخير فقص عليها عبد المطلب القصة) فقالت لهم كما في ابن
اسحق ارجعوا عني حتى تأتيني تابعي فأله فرجعوا من عندها فلما خرجوا عنها قام عبد المطلب
يدعو الله ثم غدا عليها (فقلت) لهم قد جاء في الخبر (كم الدية عندكم فقالوا عشرة من الابل فقالت
ارجعوا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم) أي أحضره إلى موضع ضرب القداح (ثم قربوا عشرة من الابل
ثم اضربوا عليه وعليها القداح فان خرجت القداح على صاحبكم فزيدوا في الابل) عشرة أخرى وهكذا
على ما يظهر من أن الزيادة بإشارتها وأطلقت زادة عبد المطلب اجتهدا نظر الان الدية عشرة فإريد
تضعفها (ثم اضربوا أيضا كذا حتى يرضى ربكم ويخلص صاحبكم) فإذا خرجت على الابل فأنحروها فقد
رضى ربكم ونجا صاحبكم) وكأنه غلب على ظنها أن القداح لا يحال فتخرج على الابل مرة فسكتت عن
حكم ما أولم تخرج عليها العلم عندهم (فرجع القوم إلى مكة وقربوا عبدا لله وقربوا عشرة من الابل وقام
عبد المطلب يدعو الله تعالى (فخرجت القداح) أي جنسها إذا أخرج في كل مرة قرح أحد على
لده فلم يزل يزيدا عشرة عشر حتى بلغت الابل مائة فخرجت القداح على الابل (زاد ابن اسحق فقالت
وقريش ومن حضر قد انتهى رضايك يا عبد المطلب فزعموا انه قال لا والله حتى أضرب عليها بالقداح
ثلاث مرات فضر بها على عبد الله وعلى الابل فقام عبد المطلب يدعو فخرجت على الابل ثم عادوا
الثانية وهو قائم يدعو فضر بها فخرجت على الابل ثم الثالثة وهو قائم يدعو فخرجت على الابل
(فحرت وتركت لا يصدعها انسان) ذكر أو أنثى قال لهذا المرأة انسان وبالهامامية وسمع في شعر
كانه ولد

لقد كنتي في الهوى • ملابس الصب الغزل
• انسانة فتانة • بدر الدجى منها خجل

قال فانها لا تخل لي فهدء

هي التي عرّضها أبو
سفيان على النبي صلى
الله عليه وسلم فسامها
الراوي من عنده أم
حبيبة وقيل بل كانت
كنيتها أيضا أم حبيبة
وهذا الجواب حسن لولا
قوله في الحديث فأعطاها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما سأله فقال حينئذ
هذه اللفظة وهم من
الراوي فانه أعطاه بعض
ما سأله فقال الراوي
أعطاه ما سأله أو أظنّها
اتكلا على فهم المخاطب
أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه
لما سأله والله أعلم وترى
صلى الله عليه وسلم
صفية بنت حيي بن
أخطب سيد بني النضير
من ولد هرون بن عمران
أخي موسى فهي ابنة
نبي وزوجة نبي كانت
من أجل نساء العالمين
وكانت قد صارت له من
الصفي أمة فاعتقها
وجعل عتقها صداقتها
فصار ذلك سنة لأمة
الي يوم القيامة أن يعتق
الرجل أمة ويجعل
عتقها صداقتها فتصير
زوجته بذلك فإذا قال
أعتقت أمتي وجعلت
عتقها صداقتها أو قال
جعلت عتق أمتي
صداقتها صح العتق
والنكاح وصارت زوجته

إذا زنت عيسى بها من الدموع تغتسل

(ولا طائر ولا سبع) بضم الموحدة وفتحها وسكونها المفتحة من الحيوان قاله القاموس وعند
مغلطاي أول من سن الدية مائة عبد المطلب وقيل العلمس أبو سيابة (ولهذا) الواقع في قصة عبد الله
(روى على ما عند الزحمرى في الكشف) في سورة الصافات استدلالا على أن الذبيح اسم عيل (أنه
صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين) قال الزيلعي في تخريج أحاديثه غريب ثم ساق حديث الأعرابي
المتدور في المتن ونحوه للاجفاظ فحصل كلامهما أنهما لم يجدا بهذا اللفظ كما عراه لهما الشامي (وعند
الحاكم في المستدرک) وابن جرير وابن مردويه والعلبي في تفاسيرهم (عن معاوية بن أبي سفيان) صخر
ابن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي أمير المؤمنين أسلم هو وأبواه وأخوه يزيد
في فتح مكة وكان هو وأبو من المؤلفة قلوبهم ثم حسن إسلامهما ومعاوية من الموحدين وفيه بالحلم توفي
بدمشق سنة ستين (قال كنعان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاته أعرابي فقال يا رسول الله خلفت
البلاد يابسة) مجذبة لا خصب فيها (والماء) أي محللاته التي يصيبها (يابسا) لعدم الماء وفي نسخة
خلفت السكلا يابسا أي الشعب وصفه باليس لبيان صفة التي ترك عليها فالسكلا العشب رطبا
كان أو يابسا كما في المختار وزعم أن هذه النسخة هي التي في غيره والأولى تصحيف عجيب باطل فالأولى
هي النابتة في المقاصد عن المستدرک (وخلفت المال عابسا) أي كالحا أي متغيرا مهزولا وكانه أراد
بالمال الماشية (هالك المال وضاع العيال فعد على) أعطى شيئا استعين به (مما أفاء الله عليكم يا ابن
الذبيحين قال) معاوية (فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه) فأفاد أنه اسم عيل وهذا
احتج به معاوية على من قال أنه اسحق فان أول الحديث عند الحاكم عن الصنابحي حضرنا مجلس
معاوية فتذاكر القوم اسم عيل واسحق فقال بعضهم اسم عيل الذبيح وقال بعضهم بل اسحق فقال
معاوية سقطتم على الخبره ذكر (الحديث) تأتي تتمته إن شاء الله تعالى (ربما) جدا (وبعني بالذبيحين
عبد الله واسماعيل بن إبراهيم) كما قال جماعة من الصحابة والتابعين وغيرهم ورجحه جماعة وقال
أبو حاتم أنه الصحيح والباضاوى أنه لا يظهر (وإن كان قد ذهب بعض العلماء إلى أن الذبيح اسحق)
بل عراه ابن عطية والمحجب الطبري والقرطبي لا أكثرين وأجمع عليه أهل الكتابين وقال به من الصحابة كما
قال البغوي وغيره العباس وابنه وعمر وابنه وعلى وجابر وهو الصحيح عن ابن مسعود ومن التابعين
عائشة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبير وكعب الأحبار وقتادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي
برقة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهرى والسدي وعبد الله بن أبي الهذيل والقاسم بن زيد
ومكحول والحسن وذهب إليه مالك واختاره ابن جرير وخزم به عياض والسهيلي ومال إليه السيوطي
في علم التفسير (فإن صح هذا) في نفس الأمر والافكي لا يصح وقد قال به من ذكر والحجة لهم قوله
صلى الله عليه وسلم الذبيح اسحق رواه الدارقطني عن ابن مسعود وابن مردويه والبراز عن العباس وفيه
المبارك بن فضالة ضعفه الجوهري وكن رواه الحاكم من طرق عن العباس وقال صحيح على شرطهما
وقال الذهبي صحيح ورواه ابن مردويه عن أبي هريرة قال ابن كثير فيه الحسن بن دينار متروك وشيخه
منكر وقد رواه ابن أبي حاتم مرفوعا ثم رواه عن مبارك بن فضالة متوقفا وهو أشبه وأصح وتعقبه
السيوطي بأن مبارك قد رفعه مرة فأنحرفه البراز عنه مرفوعا وله شواهد عنده وعند الديلمي عن العباس
مرفوعا في حديث بالفظ وأما اسحق فبذلك نفسه للذبيح الطبراني وابن أبي حاتم عن أبي هريرة مرفوعا
نحوه بسند ضعيف وللطبراني أيضا بسند ضعيف عن ابن مسعود مثل صلى الله عليه وسلم من أكرم
الناس قال يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله وأخرج في الكبير عن أبي الأحوص قال افتخر رجل

من غير احتياج الى
تجدد عقد ولا ولي وهو
ظاهر مذهب أحمد
وكثير من أهل الحديث
وقالت طائفة هذا
خاص بالنبي صلى الله
عليه وسلم وهو ما خصه
الله في النكاح دون
الامة وهذا قول الأئمة
الثلاثة ومن وافقهم
والصحيح القول الاول
لان الاصل عدم
الاختصاص حتى يقوم
عليه دليل والله سبحانه
لما خصه بنكاح الموهوبة
له قال فيها خالصة لك
من دون المؤمنين ولم يقل
هذا في المعتقة وقاله
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقطع تأني الامة به
في ذلك والله سبحانه
أباح ان نكاح امرأة من
تبنها لثلاث يكون على
الامة حرج في نكاح
أزواج من تبنوه يدل
على أنه اذا نكح نكاحا
فلامته لتأني به فيه مالم
يأت عن الله ورسوله نص
بالاختصاص وقطع
التأني وهذا ظاهر
ولتقرر هذا المسئلة وبسط
الاحتجاج وتقرير أن
جواز مثل هذا هو
مقتضى الاصول
والقياس موضع آخر
وانما ينهاه عليه تنبيههم
تزوج ميمونة بنت
الحارث المملوكية وهي

عند ابن مسعود وفي نسخة أخرى أسماء بن خارجة وخلافه قال أنا ابن الأشياخ الكرام فقال عبد الله ذلك
يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله واسناده صحيح وموقوف اه ملخصا فلهذه
أحاديث يعضد بعضها بعضا فأقول مراتب الحديث الاول انه حسن فكيف وقد صححه الحاكم والذهبي
وهو نص صريح لا يقبل التأويل بخلاف حديث معاوية فانه قابل له (فالعرب تجعل العم أبا قال الله تعالى
أخبارا عن بني يعقوب عليهم الصلاة والسلام) جمعها وان كان فيه -م- غير أنبياء المجاوزات بها وهو
استدلال على جعل العم أبا (أم كنتم شهداء) حضورا أو الخطاب لليهود فانه نزل رداعليه -م- لما قالوا للنبي
صلى الله عليه وسلم أنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية (اذ حضر يعقوب الموت اذ)
بدل من اذ قبله (قال لبيه ما تعبدون من بعدى) بعدموتى (قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم
واسماعيل واسحق فجعل اسمعيل أباه وهو عم) لانه بمنزلة فيحمل حديث معاوية على ذلك جمعا بين
الحديثين وأما القول بانهم عبد الله وهما بيل فغريب وان نقله مغلطاي ولا يصح الا يجعل العم أبا أيضا
فان المصطفى من ولد شيث (وفي حديث معاوية الموعود بتمتة قريبا) قال راويه الصنابحي فقلنا وما
الذي يحان (قال معاوية ان عبد المطلب لما أمر) بالبناء للمفعول (بمخزوم) وعبر بة الولد (نذر الله ان
سهل) الله (الامر بها) وطاء عشرة بنين (أن ينحدر بعض ولده) أى واحد منهم -م- كما مر والخبار يفسر
بعضها ببعض (فأخرجهم فأسهم بينهم فخرج السهم لعبد الله فأراد ذبحه فخنعه أخواله من بني مخزوم) من
ذبحه حتى يعذرفيه الى ربه ومر عن ابن اسحق ان المغيرة المخزومي قال له والله لا ذبحه أبدا حتى تعذرفيه
فان كان ذراؤه بأموالنا ذينا ومثله في الشامية وليس فيه ان الخطاب له بذلك منهم كما ادعى ولا اللفظ
يقضي ذلك فنقل كلام عن واحد لا ينبغي أن غيره قال مثله حتى زعم المحصر (وقالوا أرض ربك) بهمزة
فتح مفتوحة (واقدابك) بهمزة وصل (فقداء بمائة ناقة فهو الذبيح الاول) من أبويه صلى الله عليه
وسلم سماه أولا لتقربه منه وانه أبوه بلا واسطة (واسماعيل لذبيح الثاني) وهذا لم يرفع معاوية وانما قاله
استنباطا من تبسمه صلى الله عليه وسلم بعد قول الاعرابي يا ابن الذبيحين ومعلوم أن صريح المرفوع
مقدم على الاستنباط فيرد الماهل الى الصريح جمعا بين الدليلين (قال ابن القيم وما يدل على أن الذبيح
اسماعيل انه لا ريب (لا شك) ان الذبيح كان بمكة ولذلك جعلت القرابين) بفتح الغاف جمع قربان
بضمها وهو ما تقرب به الى الله كما في الهزار (يوم النحر بها كما جعل السبي بين الصفا والمروة) كما جعل
(رمي الحجار بها تذكير الشأن اسمعيل وأمه وإفامه) لذكر الله تعالى ومعلوم أن اسمعيل وأمه هما اللذان
كانا بمكة دون اسحق وأمه) وقد أجيب عن هذا بقول سعيد بن جبير أرى ابراهيم ذبح اسحق في المنام
فأمره من بيت المقدس مسيرة شهر في غدوة واحدة حتى أت به المنحدر -م- فلما صرف الله عنه الذبيح
وأمره أن يذبح الكبش فذبحه وسار به مسيرة شهر في روضة واحدة على البراق ويؤيده ما رواه الامام أحمد
بسنن صحيح عن ابن عباس قال قال صلى الله عليه وسلم ان جبيل ذهب بابراهيم الى جرة العقبة فعرض
له الشيطان فرماه ببمع حصيات فسأخ ثم أتى به الجرة الوسطى فعرض له الشيطان فرماه ببمع
حصيات فسأخ فأتى ابراهيم أن يذبح اسحق قال لا ييه يا أبت أو تقضى لأضطرب فينتزع دمي
عليك اذا بذحتني فشد فلما أخذ الشفرة وأراد ذبحه نودي من خلفه يا ابراهيم قد صدقت الرثيا (ثم قال)
ابن القيم (ولو كان الذبيح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم أسكات القرابين والنحر بالشام
لامكة) لانه هو الهن الذي أمر فيه بذبحه على ذلك القول وأنت خير بان هذا مع ما فيه من الظن السوء
بأكثر العلماء وهو انه لا ساف لهم الا التلق عن أهل الكتاب لا يصح دليل اذ لا لازم وأيضا قاله ليس
ماسلمه النخهم وابن عطية حكى قولين أحدهما انه أمر بذبحه في الشام والثاني انه إنما أمر بذبحه في

آخر من تزوج بها زوجها

بمكة في عمرة القضاء بعد
أن حل منها على الصحيح
وقيل قبل حلالة هذا
قول ابن عباس وهم
رضي الله عنه فإن السفير
بينهما بالزكاح أعلم
الخلاق بالقصة وهو أبو
رافع وقد أخبر أنه تزوجها
حلالاً وقال كنت أنا
السفير بينهما وابن
عباس إذ ذاك له نحو
العشر سنين أو فوقها
وكان غائباً عن القصة
لم يحضروا أبو رافع رجل
بالع وعلى يده دارت
القصة وهو أعلم بها
ولا يخفى أن مثل هذا
الترجيح موجب للتقديم
ومات في أيام معاوية
وقبرها برفق قيل
ومن أزواجه رجلاً بنت
زيد النضرية وقيل
القرظية سدت يوم بني
قريظة فكانت صفي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاعتقها وتزوجها
ثم طلقها فطليقة ثم
راجعها وقالت طائفة
بل كانت أمته وكان
يطؤها بمكك اليمين
حتى توفي عنها فهي
معدودة في السراي
لا في الزوجات والقسول
الاول اختيار الواقدي
ووافقه عليه مشرف
الدين الدمياطي وقال
هو الأئيب عند أهل المط

الحجاز فخاه به معه على البراء اه ومرتقله من ابن جبير ونأيد به المرفوع (أيضا) مما يدل على أنه
اسماعيل ظاهر القرآن الكريم (فإن الله سمى الذبيح حليماً) في قوله نبشركم ببغلام حليم (لأنه
لا أعلم من سلم نفسه للذبيح طاعته) مع كونه مراهقاً ابن ثمان سنين أو ثلاث عشرة سنة حكاهما الجلال
(ولما ذكر اسحق سماء عليهما) في قوله أنا نبشركم ببغلام حليم وبشروه ببغلام حليم وهذا غير ظاهر
فلاريب أن اسحق حليم أيضاً أي مانع من جمعه الصفتين (وأيضاً) دليل على (فإن الله تعالى أجرى
العادة البشرية أن بكر الأولاد) بكسر الموحدة وسكون الكاف أول ولد الابن (أحب إلى والدهن
من بعده) لكونه أول فيمكن حبه قبل رؤية غيره لكن لا ينافي أنه إذا حصلت مزية لمن بعده زد
بسبب حاجته كما أحب عبد المطلب الأب الشريف لرؤيته من المصطفى في وجهه (وابراهيم لما سأله ربه
أنولد ووهب له تعلق شعبة) بضم الشين الغصن لغة (من قلبه بمحبته) غشبه القلب بشجرة استعارة
بالكنية والتعلق الحاصل به بأغصانها وإثبات الغصن استعارة تخيلية ولم يقل تعلق قلبه بمحبته لئلا
يتوهم تعلق قلبه بمحباته بمحبة ولده فلم يكن فيه محل لغيره مع أن قلبه انما هو متعلق بربه غاية أن محبة
نوعه تعلق بالولد والله تعالى قد اتخذ خليلاً والحلة) بضم الخاء وتفتح الصادقة المحضة التي لا خلل فيها
كذا في القاموس (منصب) بكسر الصاد أصل (يقضي توحيد المحبوب بالمحبة وأن لا يشارك فيها)
عطف تفسير (فلما أخذ الولد شعبة من قلب والد جامع غيرة) بفتح الغين (الحلة تنزعها من قلب
الخليل) ليتمحض للجليل (فأمر بذبح المحبوب) ولاريب أن هذا يلحق على أنه اسحق أيضاً فلا شك أن
في قلبه شعبة محبة له غاية أن محبة اسمعيل أكثر (فلما قدم على ذبحه وكانت محبة الله عنده أعظم من
محبة الولد خلصت الحلة حينئذ) أي حين أذ قدم على ذبحه (من شوائب المشاككة فلم يبق في الذبح
مصلحة إذ كانت المصلحة انما هي العزم وتوطيئ النفس وقد حصل المقصود) أي اظهاره إذا الله علم به
(فنسخ الامر وفدى الذبيح وصدق الخليل الرؤيا اه) كلام ابن القيم وهي أدلة اقناعية (وأشدد بعضهم
أن الذبيح هديت اسمعيل ظهر) وفي نسخة نطق أي دل (الكتاب بذلك والتزير عطف صفة على
موصوفها أو تفسيري كأنه يشير به إلى قوله تعالى وبشركم ببغلام حليم وبشروه ببغلام حليم هي
بشارته بنبوته كما قال تعالى في موسى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا وهو قد كان وهباً له قبل ذلك
فإنما أراد النبوة وكذلك هذه قاء ابن عطية وغيره وبه يعلم أن قول العلامة التي السبكي يؤخذ من
تعدد البشارة بهما مع وصف اسحق بأنه عليم والذبيح بأنه حليم القطع أن الذبيح اسمعيل مردود
فكيف يكون قطعاً مع فهم ترجمان القرآن (شرف به خص الإله نبياً) أي قصره عليه لا يتجاوز إلى
غيره (وأبانه) أظهره وفي نسخة تواتر به (التفسير والتأويل) عطف مساو ههنا (وروي فيما ذكره المعافي
ابن زكريا) بن يحيى بن حميد الحافظ العلامة انفس الثقة النهراني الجرجري كان على مذهب ابن جرير
مات سنة تسع وثلاثمائة (ان عمر بن عبد العزيز) بن مروان بن الحكم ابن أبي العاصي بن أمية بن عبد
شمس بن عبد مناف القرشي الأموي الثقة الحافظ الورع المأمون التابعي الصغير أمير المؤمنين خامس
أو سادس الخلفاء الراشدين على عدم مدة السبط وعدمه لانها كالتممة لولاية أبيه مروى أنس وصلى أنس
خلفه وقال ما رأيت أحداً أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى ولى امرأة المدينة الموليد
وكان مع سليه مان كالوزير ثم ولى بعده باستخلافه الخلفاء قسنتين وخمسة أشهر ونصفاً فلا الأرض عدلاً
ورد المظالم وزاد الخراج في زمنه رابيل ما كان بنو أمية تذكر به علياً كرم الله وجهه على المنبر بآية الله
يأمر بالعدل والاحسان ومناقبه كثيرة شهيرة مات سنة وما يوم الجمعة لعشر بقين من رجب سنة إحدى
ومائة وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب (سأل رجلاً أسلم من علماء اليهود) قال الطبري

المعروف أنهم من سراريه
واما دعوا الله أعلم فهو لا
تساؤه المعروفات اللاتي
دخل بهن وأما من
خطبها ولم يتزوجها ومن
وهبت نفسها ولم
يتزوجها فمخو أو ربح
أزواج وقال بعضهم
هن ثلاثون امرأة وأهل
العلم بالسيرة وأحد
صلى الله عليه وآله وسلم
لا يعرفون هذا بل
يفكرونه والمعروف
عندهم أنه بعث إلى
الجونية ليتزوجها فدخل
عليها إلى خطبها فاستعادت
منه فاعادها ولم يتزوجها
وكذلك الكلبية وكذلك
التي رأى بكشجها
بباضا فلم يدخل بها وانتي
ودبت نفسها له فزوجها
غيره على سور من القرآن
هذا هو المخطوط والله
أعلم ولا خلاف أنه
صلى الله عليه وسلم توفي
عن تسع وكان يقسم
منهن لثمان عائشة
وحفصة وزينب بنت
جحش وأم سلمة وصفية
وأم حبيبة وميمونة
وسودة وجويرية وأول
نساءه لم يوفاه بعد وفاته
صلى الله عليه وسلم
وزينب بنت جحش سنة
عشرين وآخرهن مونا
أم سامة سنة اثنين
وبستين في خلافة يزيد

وحسن اسلامه (أي ابني ابراهيم أمر بذبحه يقال والله يا أمير المؤمنين ان اليهود) بالدال مهملة ومعجمة
كافي القاموس (ليعلمون انه اسمعيل) لان في التوراة على ما في تفسير ابن كثير ان الله أمر ابراهيم أن
يذبح ابنه وحيد وفي نسخة بكره فخر فوا وحيد فقالوا ان اسحق كان مع أبيه وحده واسمعيل كان مع
أمه بمكة قال ابن كثير هذا تأويل وتحريف باطل فلا يقال وحيد الا لمن ليس غيره اه وفيه نظر في
فتح الباري ذكر ابن اسحق ان هاجر لما حملت باسمعيل غارت سارة فحملت باسمعيل فولد قامة ثم نقل
عن بعض أهل الكتاب خلاف ذلك وأن بين مولديهما ثلاث عشرة سنة والاول أولى اه وتبعه
السيوطي (ولكنهم يخسرونكم) بضم السين وحكى الاخفش كسرهما (معشر) أي باجماعة
(العرب) والاشفاقية بيانية على (أن يكون) اسمعيل (أباكم) فيتمنون زوال نسبة ذلك اليكم ونقلها
اليهم وقيل المحسنتي زوال نعمة الغير ان لم تصل للاسد وهذا أقبح ولا بعد في حمل حسدهم
عليه (للقضيل الذي ذكره الله عنه) كقوله انه كان صادق الوعد لا يتين (فهم يحسدون ذلك)
ينكرونه مع العلم به كما هو معنى الجحد (ويزعمون انه اسحق) عطف تفسير (لان اسحق أبوهم)
اذهم من أولاديه وذا قال السمين بمعجمة وألف مقصورة غيرته العرب الى الممهلة على عادتها في
التلاعب بالاسماء العجمية ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وهذا المروي
الذي ساقه المصنف من رضافا فادضعفه ذكره تقوية لانه اسمعيل والحاصل كما قال السيوطي أن
الخلاف فيه مشهور بين الصحابة فمن بعدهم ورجح كل منهما (فانظر أي الخليل) الكامل في الحب
والصدق الله ورسوله (ما في هذه القصة) قصة اسمعيل مع أمه (من السر) هو لغة ما يكم أطلق على
هذه القصة لما فيها من بدائع الحكم التي خفيت على العباد (الجليل) بالجميم العظيم وبين ذلك
السر بقوله (وهو أن الله تعالى يرى عباده الجبريعة الكسر واللفظ بعد الشدة فانه كان عاقبة
صبر هاجر) بفتح الجيم وقد تبدل الهاء همزة اسم سرياني كان أبوهام من ملوك القبط من قرية
بصرى سمى حفنى بفتح الحاء الملهة وله وسكون الفاء من عمل انصبا بالبر الشرقي من الصعيد قاله
في التوشيح تبعه الغيرة (وابنها على البعد) عن موطنهم التي كانوا اوهى بيت المقدس وأرض
الشام (واوحدته) بمكة مدة فان ابراهيم حين أسكنهما لم يكن بها أحد (والغربة والتسليم) منها ابراهيم
بمعنى صبرها (لذبح الولد) وصبره هو تسليم نفسه هذا صريح في وجوه دأمة حين ذلك بل لم تمت حتى
تزوج زوجة ثم أخرى (آلت) رجعت (الى ما آلت اليه من جعل آثارهما وموطئ أقدامهما) أي
مواضع وطئها بأقدامها (مناسك لعباده المؤمنين) أي متعبدات فاعطف في قواه (ومتعبدات لهم
الى يوم الدين) تفسيرى (وهذه) الحالة من ارادته تعالى الجبريعة الكسر (سنة الله تعالى) أدته
(فيمن يدرفعه من خلقه بعد استضعافه وذله وانكساره وصبره وبقية القضاء بالرضا فضلا منه)
متصل بقواه هذه سنة واستظهر عليه بقوله (قال الله تعالى ونريد أن نمن) نتفضل (على الذين
استضعفوا في الارض) بانقاذهم من البأس (ونجعلهم أمّة) متقدمة من في أمر الدين (ونجعلهم الوارثين
وقد استثنى كل بعض الناس ان عبد المطلب نذر نحر) أي ذبح (أحد بنيه) وفي نسخة بعض بنيه وأخرى
نحر بنيه وهي نسخة بر مضاف أي أحد أو بعض (اذابلغوا عشرة وقد كان تزويجه هالة) من اضافة
المصدر الى المفعول أي تزويج هولي هالة فلا يرد أن الاولى تزويجه لان التزويج فعل الولي أي ايجاب
النكاح والتزوج قبول الزوج (أم ابنه حمزة قد وفاه مشذره) كما ذكره ابن اسحق والعباس ولد قبل
المصطفى بثلاثة أعوام كما يأتي (فحمزة والعباس ولداه بل المطلب انما ولد بعد الوفا بشذره) ولا فهم
أنهما شقيقان لانه سيد ذكر أن أم العباس نثله أو نثيلة (وانما كان أولاده عشرة بهما قال السهيلي ولا

اشكال في هذا فان جماعة من العلماء قالوا كان أعمامه عليه الصلاة والسلام (لام ابي عشر) التسعة السابقة والغيداق وقثم وعبد الكعبة والده صلى الله عليه وسلم فأولاد شيبه الحمد ثلاثة عشر (فان صح هذا فلا اشكال في الخبر) لحمل العشرة على من عدا حمزة والعباس لكن يشكل عليه ما صرح به اليعمرى أن حمزة والمقوم وحجلا وزاد بعضهم والعوام من هالة المفيد وجود حمزة قبل النذر (وان صح قول من قال كانوا عشرة لا يزيدون) ويقول الغيداق هو وحجل وعبد الكعبة عوام والمقوم وقثم لا وجود له فالأعمام تسعة فقط ولم يذكر ابن قتيبة ولا ابن اسحق ولا ابن سعد غيره فلا اشكال أيضا (فالولد يقع على البنين وبنينهم حقيقة لا يحجازوا) كان عبد المطلب قد اجتمع له من ولده وولد ولده عشرة رجال حين توفي (بخفة الفاء وشدها) (بندره) وهذا أحسن لسلامتهم من الاشكال (ويقع أيضا في بعض السير) يعني سيرة ابن اسحق رواية ابن هشام عن البكائي عنه وأبهمها لعدم اتفاق رواية ابن اسحق عليها (ان عبد الله كان أصغر بني أبيه عبد المطلب وهو) كما قال الامام السهيلي في الروض (غير معروف) مشهور بينهم (ولعل الرواية أصغر بني أمه والا) يكن كذلك لا يصح (لحمزة كان أصغر من عبد الله والعباس أصغر من حمزة) ويأتي له الجواب ان معناه كان أصغر بني أبيه حين أراد نكحها (وروى عن العباس انه قال

أذكرهم ولدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن ثلاثة أعوام أو نحوها حتى به) بالنبي صلى الله عليه وسلم الى (حتى نظرت اليه وجعل النسوة يقلن لي قبل أخاك) لا أليف على العادة بين الصغار وان كان ابن أخيه (فقبلته) وحيث روى هذا عن العباس (فكيف يصح أن يكون عبد الله هو الأصغر ولكن رواه) أي كونه أصغر بني أبيه زياد بن عبد الله بن الطفيل العامري أبو محمد الكوفي أحد رواة المغازي عن ابن اسحق صدوق ثبت في المغازي أثبت الناس في ابن اسحق قال المحافظ وفي حديثه عن غيره لين ولم يثبت ان وكيعا كذبه روى له البخاري حديثا واحدا في الجهاد متروكا غيره وروى له مسلم والترمذي وابن ماجه مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة ويقال له (البكائي) بفتح الموحدة وشد الكاف وبعد الالف حمزة نسبة الى البكاء وهو ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة كافي التبعصير وغيره قال في النور وانما لقب ربيعة بالبكاء لانه دخل على أمه وهي تحت أبيه فبكى وصاح وقال انه يقتل أمي (ولروايته وجه وهو أن يكون) عبد الله (أصغر ولد أبيه حين أراد نكحه ثم ولده بعد ذلك حمزة) من هالة (والعباس) من نثله أو نثيلة قال الخيس وهذا أيضا على تقدير أن أولاد عبد المطلب اثنا عشر اه أي فتكون أعمامه حين أراد نكحه تسعة وأبوه عاشرهم وقد سبق السهيلي الى هذا الجمع أبوذر الحثني فقال له قوله أصغر بني أبيه يعني في ذلك الوقت قال شيخنا وهو لا يأتي على أن الأعمام اثنا عشر فأولاده ثلث عشرة فالوجودون حينئذ أحد عشر لا عشرة إلا أن يكون المراد دفع النقص عن العشرة فلا ينافي ولادة واحد بعدهم غير حمزة والعباس

(ذكر تزويج عبد الله أمينة)

(ولما انصرف) أي فرغ (عبد الله مع أبيه من نحر الابل مر على امرأة من بني أسد بن عبد العزى وهي عذرا الكعبة واسمها) فيما صدر به مغطاي (فتياله بضم القاف وفتح المثناة الفوقية) فتجنية ساكنة فلام فهما تانيث (ويقال) اسمها (رقيقة بنت نوفل) صدر به السهيلي قال وهي أخت ورقة بنت نوفل وتكنى أم قتال وهذه الكنية ذكرها ابن اسحق في رواية يونس قال في العيون وكانت تسمع من أخيها انه كان في هذه الامة نبي (فكانت له حين نظرت الى وجهه) وفيه نور المصطفى وظننت أن النبي الكائن في هذه الامة منه (وكان أحسن رجل رى) بكسر الراء ثم همزة مفتوحة ويجوز ضم الراء وكسر الهمزة ثم ياء أي شوهده (في قریش) أدفع (للهمثل الابل التي نحررت عنك وقع على الآن) أي جاءني ولعله

وسلم سفينة لايهم كانوا

قَالَ أَنْتَ سَقِينَةٌ قَالَ
أَبُو حَاتِمٍ أَعْتَقَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَارِغُهُ أَعْتَقَهُ أُمِّ سَاحَةَ
وَمِنْهُمْ أُنَيْسَةُ وَبِكْتَى أُمُّ
مُشْرِحٍ وَأَفْلَحُ وَعَبِيدَةُ
وَمُطَهَّمَانِ قِيلَ وَهُوَ
كَيْسَانُ وَذَكْوَانُ
وَمُهْرَانُ وَمِرْوَانُ وَقِيلَ
هَذَا خَلَفٌ فِي اسْمِهِ
طَاهِرْمَانُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
وَمِنْهُمْ حَفِينٌ وَسَنْدَرُ
وَفَضَالَةُ تَيْمَانِي وَمَا بُوْرُ خَيْ
وَبَاقِدُو أَبُو وَاقِدٍ وَسَامِ
وَأَبُو عَيْبٍ وَأَبُو مَوْجِبَةٍ
وَبَنُ النَّسَاءِ سَلَمَى أُمُّ رَافِي
وَمِيمُونَةُ بِنْتُ سَعْدٍ
وَحَضِيرَةُ وَرَضْوَى
وَرِيشَةُ أُمُّ ضَمِيرٍ
وَمِيمُونَةُ بِنْتُ أَبِي عَيْبٍ
وَمَا بُوْرُ رِيحَانَةَ
فصل في خدامه
صلى الله عليه وسلم
فمنهم أَدَسُ بْنُ مَلِكٍ
وَكَانَ عَلَى حَوَائِجِهِ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
صَاحِبُ نَعْلَيْهِ وَوَاكِفُ
وَعَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ الْحَمْدَنِيُّ
صَاحِبُ بَغْتِهِ يَقُودُهُ
فِي الْأَسْفَارِ وَأَسْلَحُ بْنُ
مَرْيَلٍ وَكَانَ صَاحِبَ
رَاحِلَتِهِ وَبِلَالُ بْنُ رِيَاحٍ
الْمَوْذُونُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي
بَكْرٍ الصَّدِيقُ وَأَبُو ذَرٍّ
الْقَفَارِيُّ وَتَيْمَنُ بْنُ
هَبِيدٍ وَأُمُّهُ أُمُّ تَيْمَنٍ
مَوْلِيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

كَانَ مِنْ شَرِّهِمْ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَزْوَجُ نَفْسَهَا بِالْأُولَى وَشَوْهٌ وَلَا سَهْلًا تَكُنْ زَانِيَةً وَلَا رَيْدَةً بَلْ كَانَتْ عَفِيفَةً
قَالَتْ ذَلِكَ (لَمَّا رَأَتْ فِي وَجْهِهِ مِنْ نُورِ النُّبُوَّةِ وَرَجَتْ أَنْ تَحْمِلَ بِهَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)
فَالَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْإِحْيَاءَ (فَقَالَ لَهَا أَنَا مَعَ أُنَى وَلَا أُسْتَطِيعُ خِلَافَهُ وَلَا فِرَاقَهُ) وَلَوْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُ لَوْفَعْتُ
عَلَيْكَ وَجْهَهُ جَائِزًا كَزَوْجِي بَلْ أَوْ مَرَدَهُ دَفَعْتُ كُلَّ مَهْوَاوَانٍ لَمْ يَرِدْ الْبَغْيَ بِهَا وَلَا هُمْ يَهَاقِلُهَا هُمْ أَنْ الْمَانِعُ لَهُ
بِحَرْدٍ كَوْنُهُ مَعَ أَبِيهِ (وَقِيلَ أَجَابَهَا بِقَوْلِهِ أَمَّا الْحَرَامُ فَالْمَحَلَّاتُ) وَأَنْشَدَهُ السَّهْلِيُّ بِأَنَّهُ قَالَ لِحَسَامٍ (دُونَهُ) *
وَمَعْرِفَتُهُ كَالْحَلَالِ عَمَّا بَقِيَ عَنْهُمْ مِنْ شَرِّهِمْ إِبْرَاهِيمُ كَفَسَلِ الْجَنَانَةِ وَالْحَجَّ فَلَا يَرُدُّهُمْ كَانُوا فِي جَاهِلِيَّةٍ
لَا يَعْرِفُونَ حِلَّ وَلَا حَرَامًا (وَالْحِلُّ لِحَالٍ) موجود لعدم تزوجي بك (فَأَسْتَبِينَهِ) * (بِالنَّصْبِ
فِي جَوَابِ النَّبِيِّ أَيْ أَطْلُبُ ظَهْرَهُ وَأَعْمَلُ بِمَقْتَضَاهُ) (فَكَيْفَ بِالْأَمْرِ الَّذِي تَبْغِيهِ) * (أَيْ تَطْلُبِيهِ
لَا يَكُونُ ذَلِكَ فَاسْتَعْمَلُ كَيْفَ يَعْنِي النَّبِيُّ وَهُوَ أَحَدُهُمْ وَاقْعُهَا (يَحْمِي الْكَرِيمَ عَرْضَهُ) هِيَ أَمُورُهُ
كُلُّهَا الَّتِي يَحْمِي بِهَا وَيَذِمُّ مِنْ نَفْسِهِ وَأَسْلَافِهِ وَكُلِّهَا حَقُّهُ نَقَسٌ يَعْنِيهِ خِلَافًا لِابْنِ قَتَيْبَةَ فِي قَوْلِهِ عَرْضُ
الْإِنْسَانِ هُوَ نَفْسُهُ لَا أَسْلَافَهُ لِأَنَّ حَسَانَ ذَكَرَ عَرْضَهُ وَأَسْلَافَهُ بِالْعُطْفِ فِي قَوْلِهِ
فَإِنْ أُنَى وَالِدُهُ وَعَرْضِي * لَعَرْضُ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَالَ

(وَدِينُهُ) يَصُونُهُمْ أَفَلَا يَفْعَلُ شَيْئًا يَدْنِيهِمَا (وَعَزَّذْتُ بِي نَعِيمٍ وَالْخِرَاطُ عَلَى وَابْنِ عَسَا كَرَمٍ مِنْ طَرِيقِ عَطَاءِ)
ابْنِ أَبِي رِيَاحٍ أَسْلَمَ الْحَجَّجِي مَوْلَاهُمُ الْمَسْكِيُّ أَيْ مُحَمَّدُ التَّابِعِيُّ الْوَسْطِيُّ الْحَافِظُ الثَّقِيُّ الْعَالِمُ الْفَقِيهُ إِلَيْهِ انْتَهَتْ
قُتُوبُ أَهْلِ مَكَّةَ وَكَانَ أَسْوَدَ أَفْطُسٍ أَنْلَأَ عُرْجَ أَعُورٍ ثُمَّ عَمِيَ وَشَرَفَهُ اللَّهُ بِالْفَقْهِ وَكَثْرَةِ الْحَدِيثِ وَآدَارَتِ
مِثْقَالَيْنِ مِنَ الْحِجَابَةِ قَدَمُ ابْنِ عَمْرِو مَكَّةَ فَسَآءُ وَفَمَالَ تَسَاؤُنِي وَفِيكُمْ ابْنُ أَبِي رِيَاحٍ مَاتَ سَنَةً أَحَدَى أَوْ خَمْسَ أَوْ
سَبْعَ وَدُونََهُ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمَّا خَرَجَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ) مِنْ مَكَّةَ يَدُخِرُ الْإِبِلَ عَلَى ظَاهِرِ سَبَاقِ الْمَصْنُفِ
(يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لِيَرْوِجَهُ مَرْبَعٌ عَلَى كَاهِنَةٍ مِنْ تِبَالَةٍ) بِفَتْحِ الْفَوْقِيَّةِ فَوْحِدَةٌ حَقِيقَةٌ وَأَلْفٌ فَلَا مَفْتُوحَةٌ فَتَاءُ
تَأْنِيَتْ مَوْضِعُ الْيَمَنِ وَآخِرُ الْمَطَائِفِ فَيَحْتَمِلُ ارَادَةَ هَذِهِ وَارَادَةَ تِلْكَ قَالَه الْبَرْهَانُ وَتَبَعَهُ الشَّامِيُّ فِي
الضَّبْطِ وَجَزَمَ بِأَنَّهُ مَوْضِعُ الْيَمَنِ مِنْ وَضْبُطٍ بَعْضُهُمْ بِأَلَا تَبْضُمُ التَّاءُ سَبْقُ الْيَمِ (مَتَوَدَّةٌ) مَتَمَسِّكَةٌ بِدِينِ الْيَهُودِ
أَقْدَرَاتُ الْكُتُبِ يَقَالُ لَهَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مَرْ (بِضْمِ الْيَمِ وَرَأَاهُمَا لَمْ تَقْبَلْهُ زَادَ الْبَرْقِيُّ عَنْ هِشَامِ الْكَلْبِيِّ
كَانَتْ مِنْ أَجْلِ النَّسَاءِ وَأَقْبَهُنَ (الْحُثْمِيَّةُ) بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَتَوْسُكُونَ الْمِثْلَةَ فَمِنْ مَهْمَلَةٍ تَنْسِبُهُ
إِلَى خُثْمٍ كَجَفْرِ جَمِيلٍ وَابْنُ أَفْعَارٍ أَبُو قَبِيلَةٍ مِنْ مَعْدَدٍ كَرِهَ الْمَجْدُوظَ ظَاهِرُهُ أَنَّ هَذِهِ الْأَوْصَافَ وَهِيَ
أَنَّهُمْ مِنْ تِبَالَةٍ وَمَتَوَدَّةٌ وَخُثْمِيَّةٌ لَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٌ وَقَعَ فِي سِيرَةِ مَطَايِ اسْمِهَا تَيْمَلَةُ وَقِيلَ رُقَيْقَةُ
وَيَقَالُ فَاطِمَةُ بِنْتُ مَرْ وَيَقَالُ لَيْلَى الْعَدَوِيَّةُ وَيَقَالُ أَمْرَأَةٌ مِنْ تِبَالَةٍ وَيَقَالُ مَنْ خُثْمٌ وَيَقَالُ كَانَتْ
يَهُودِيَّةً (فَرَأَتْ نُورَ النُّبُوَّةِ فِي وَجْهِهِ عَمَّا تَلَّاهُ فَتَلَّاهُ وَذَكَرَتْ نَحْوَهُ) نَحْوَمَا تَقْدُمُ مِنْ دِينِهِ مَالِي نِكَاحَهَا
وَأَبَاهُ زَادَ الْبَرْقِيُّ عَنْ هِشَامِ الْكَلْبِيِّ فَلَمَّا أُنَى قَالَتْ

أُنَى رَأَيْتُ نَجْمَةً تَنَاشُ * فَتَسْلُلَانِ بِحَنَانِ الْقَطْرِ
فَسَمَاتَهَا نُورٌ يَضِيءُ بِهِ * مَا حَوْلَهُ كَاضَاةُ الْفَجْرِ
وَرَأَيْتُ سَقِيَاءَ حَايِلًا بَلَدٌ * وَقَعْتُ بِهِ وَعِمَارَةُ الْقَهْرِ
وَرَأَيْتُهَا شَرَفًا يَدِينُ بِهِ * مَا كُلُّ قَادِحٍ زَنْدُهُ يُوْرِي
لَهُ مَزْهَرِيَّةً سَابَتْ * مِنْكَ الَّذِي اسْتَلَبْتُ وَمَاتَنَدِي

وَفِي غَرِيبِ ابْنِ قَتَيْبَةَ أَلِ الَّتِي عَرَضَتْ نَفْسَهَا عَلَيْهِ إِلَى الْعَدَوِيَّةِ ذَكَرَهُ فِي الرُّوضِ (ثُمَّ خَرَجَ بِهِ إِلَى الْمَطْلَبِ
حَتَّى أَقْبَاهُ وَهَبُ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ زَهْرَةَ) بِضْمِ الزَّائِي وَسُكُونِ الْمَانِعِ ابْنِ قَتَيْبَةَ وَالْجَرَهْرِيُّ أَنَّهُ أُمُّهُ
وَأَبُوهُ كَلَّابٌ قَالَ السَّهْلِيُّ وَهَذَا مَنْ كَرَّ غَيْرُ مَعْرِوفٍ وَفِي الْفَتْحِ الْمَشْهُورُ وَعِنْدَ جَمِيعِ أَهْلِ النَّسَبِ ابْنُ زَهْرَةَ

عائمه وسلم وكان آمن
على مهرته وحاجته
(فصل في كتابه صلى
الله عليه وسلم) أبو بكر
وعمر وعثمان وعلي
والزبير وعامر بن نهرية
وعمر بن العاص أن
ابن كعب وعبد الله بن
الارقم وثابت ابن قيس
ابن شماس وحنظلة بن
الريبع الاسدي والمغيرة
ابن شعبة وعبد الله بن
رواحه وخالد بن الوليد
وخالد بن سعيد بن
العاص وقيل انه أول
من كتب له ومعاًوية
ابن أبي سفيان وزيد بن
ثابت وكان أولهم لهذا
الشأن وأخصهم به
(فصل في كتابه صلى
الله عليه وسلم) أهل الاسلام
في الشرائع فمنها
كتابه في الصدقات
الذي كان عند أبي بكر
وكتبه أبو بكر لانس ابن
مالك لما وجهه الى
البحرين وعليه عمل
الجمهور ومنها كتابه الى
أهل اليمن وهو الكتاب
الذي رآه أبو بكر بن
عمر بن حزم عن أبيه
عن جده وكذلك رآه
الحاكم في صحيحه والذي
غيرهما مستند متصل
وراء أبو داود وغيره وسلا
وهو كتاب عظيم فيه
أنواع كثير من الفقه في
الزكاة والديات والاحكام

اسم الرجل وشذا بن قتيبة فزعم انه اسم امرأته وأن ولدها غالب عليهم النسبة اليها وهو مردود بقول امام
أهل النسب هشام السكبي اسم زهرة المغيرة (وهو يومئذ سيد بني زهرة نسباً ثم فافزوجه ابنته آمنة)
قاله ابن عبد البر وجامعة منهم عبد الملك بن هشام عن البكاء عن ابن اسحق قيل كانت في حجر عمها
وهيب وهو المزوج لما قاله ابن اسحق في رواية واقصر عليه اليعمرى (وهي يومئذ أفضل امرأة في
قريش نسباً) من جهة الاب (وموضعا) من جهة الام فامها بنت عبد العزى بن عثمان بن عبد الدا
ابن قصي وأم أمها أم حبيب بنت عوف بن عبيد بن عويص بن عدي بن كعب بن لؤي كما فصله ابن
اسحق فليس قوله وموضعا عطف تفسير كما زعم (فزعموا) كما قال ابن اسحق (انه دخل عليها عبد الله
حين ملكتها) أي تزوج بها (مكاته فوقع عليها) جامعها زاد الزبير بن بكار (يوم الاثنين من أيام منى)
وقيل من شهر رجب (في شعب أي طالب عند النجدة) أي الوسطى كما هو المقول عن الزبير قال النجم
وهذا موافق لما ذهب الى ان ماله في رمضان واما القول بأنه في رجب فنطبق على أن ميلاده في ربيع
(فحملت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وزعم الحماكم أبو أحمد ان سن عبد الله حينئذ كان ثلاثين سنة
ويأتي ان الصحيح خلافه وقد جزم السهيلي بما قلناه وكان بنوه صلى الله عليه وسلم لم يولدوا بين أبيه ثمانية
عشر عاماً (ثم خرج من عندها) بعدما أقام عندها ثلاثاً وكانت تلك السنة عندهم اذا دخل الرجل
على امرأته في أهلها نقله اليعمرى عن محمد بن السائب السكبي (فأتى المرأة التي عرضت عائمه
ما عرضت) قال في النورقة تقدم الكلام على هذه المرأة اه فهو موضح في أنها المختلف فيها الاختلاف
السابق (فقال لها مالك لا تعرضين علي) اليوم (ما عرضت علي بالامس قالت فارقك النور الذي كان
معلك بالامس فليس لي بك) وقاعدك (اليوم حاجة) لاني (انما أردت أن يكون النور في) بشدا ليا
(فأتى الله الآن يجعله حيث شاء) وقد روى عن العباس انه لما بنى عبد الله ما آمنة أحصوا ما من امرأة
من بني مخزوم وبني عبد مناف ممن ولم تزوجن أسفا على ما فاتهن من عبد الله وأنه لم يبق امرأة في
قريش إلا عرضت له دخا عبد الله ما آمنة (تنبيه) ما أفاده ظاهر المصنف من أن تزوجه بآمنة
عقب انصرافه من نحر الابل هو مفاد ابن اسحق وفي تهذيب ابن هشام واليعمرى في العيون هنا
ليكن روى ابن سعد وابن البرقي والطبراني والحاكم عن ابن عباس عن أبيه ان عبد المطلب لما سافر
الى اليمن في رحلة الشتاء نزل على حبر من اليهوديقرأ الزبور فقال يا عبد المطلب بن هاشم ائذن لي انظر
الى بعضك قلت انظر ما لم تكن هورة قال ففتح إحدى منخريه فنظر فيه ثم نظري الآخر فقال أشهد
أن في إحدى يديك ملكا وفي الأخرى نبوة وانا نجد ذلك في بني زهرة قال أنك زوجة قلت أما اليوم فلا
فقال فاذا رجعت فتزوج منهم فلما رجعت تزوج بها له فولدت له حمزة وصفيه وزوج عبد الله بآمنة
أي ابنته عمها فولدت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش فلما عبد الله على أبيه وهو يفتح
الغيا واللام والجيم أي ظفر بما طلب ونبيه شبا أن أحدهما ظاهر قوله نجد ذلك في بني زهرة جوع
اسم الإشارة للملك والنبوة مع أن الملك انما كان في بني العباس وأمه ليست بزهرية بن من بني عمرو بن
عامر كما فتي عن عود الإشارة الى النبوة فقط الثاني قوله أما اليوم فلام مع ما ذكره اليعمرى وغيره ان
ضرا كان شقيق العباس المفيد وجود أمه قبل قصة الذبح فيمكن أن قوا أما اليوم أي هذا الزمن فلا
زوج معي بهذه الارض فلا ينافي ان له زوجة غير هاشم لا ينافي هذا مفاد المصنف والجامعة لجوز أنه لما
رجع من اليمن رأى الرؤيا وقعت قصة الذبح فلما انصرف منه تزوج وزوج ابنة والعلم عند الله
ولما ذكر المصنف انه حين بنى بها حملت به صلى الله عليه وسلم أراد ذكر بعض ما حصل في جهتها اظهارا
اشرف المصطفى مصدر ذلك بشدا عقبه صوفية فقال (ولما حملت آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم

والعتاق وأحكام الصلاة
في الثوب الواحد
والاحتباء فيه ومس
المصحف وغير ذلك قال
الامام أحمد - دلائل أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتبه واحتج النفعاء
كاهم بما فيه من مقادير
الديات ومنها كتابه الى
بي زهير ومنها كتابه الذي
كان عند عمر بن الخطاب
في نصب الزكاة وغيرها
* (فصل في كتبه - رساله
صلى الله عليه وسلم) *
الى الملوك لما رجع من
الحديبية كتب الى ملوك
الارض وأرسل اليهم -
رساله في كتب الى ملوك
الروم فقبل له انهم -
لا يقرؤن كتابا الا اذا كان
محتورا فاتخذوا ثمانية
فصصه وشر عليه ثلاثة
أسطر محمد سطر ورسول
سطر والله سطر وختم به
الكتب الى الملوك وبعث
سنة نقر في يوم واحد
في الهرم سنة سبع فاولم
عمر وابن أمية الضمري
بعثه الى النجاشي واسمه
أصحمة بن أبجر وتفسير
أصحمة بالعربية عطية
فعظم كتاب النبي صلى
الله عليه وسلم ثم أسلم
وشهد شهادة الحق وكان
من أعلم الناس بالانجيل
وصلى عليه النبي صلى
الله عليه وسلم يوم مات

ظهر مجله) اللام للتوقيف أي في مدته كلها (عجائب) فليس المراد منه ابتداء فقط (و) لما وجد
(وجد لا يجاده) أي ظهوره في العالم بولادته وغابر تفننا (غرائب) وإذا أردت معرفتها (ف) نقول (ذكروا)
انه لما استقرت نقطة التي خلق منها فالاضافة لادنى ملاسة (الزكية) الطاهرة النامية الممدوحة
(ودرته) بضم الدال عطف تفسير إشارة الى أن نقطته كالدرة التي هي الأوازة العظيمة في النقاسة
ووصفها بقوله (الحمدية) بمعنى الحمودة بمبالغة في كمالها (في صدقة) بفتحين غشاء الدرجة ماصدق
أي رحم (آمنة القرشية) فشبها رجعها لاشتماله على نقطته بالصدقة المشتملة على اللؤلؤ استعارة
تصريحية وفي نسخة صدق بدون هاء فجعل كل جزء من أجزاء نقطته درة وكل جزء من أجزاء محلها صدقة
مبالغة وتعظيما أو جعل محل الولد لكونه مبدأ ومحل الان هو بمنزلة جميع العالم بل أعظم أرحاما كثيرة
فشبها بالصدق واستعار لها اسمه استعارة تصريحية (نودي) المنادي ملك على ما يأتي (في المالكوت)
اسم مبنى من الملك كالجبروت والرهوت من الجبر والرهبة قاله في النهاية وقال الراغب أصل الجبر
اصلاح الشيء بضرب من القهر وقيل قال الجبر في الاصلاح المجرى كقول علي يا جبر كل كسيرة مسهل كل
عسير وتارة في القهر المجرى ولعل الثالث مرادة ل النهاية من الجبر (ومعالم) جمع معلوم (الجبروت)
فعلوت من التجبر قاله الراغب والمراد نودي في أفق السماء بذلك لانها الذي يظهر فيها كمال ملك الله
وقهره لان أهلها الملائكة عالمون بذلك فهم دائمون في مقام الخشية والاحلال كما قال تعالى لا يستكبرون
عن عبادته ولا يستحسرون (أن عصر واجوامع القدس) بضمين وسكون الدال الطهارة (الاسنى)
الاشرف من السناء بالمد الرفعة والمعنى طيبو أو أكن الطهارة الشريفة (وبخرو واجهات الشرف الاعلى)
عطف تفسير على سابقه والمراد منها أظهر واعلامات التعظيم في السموات وما حولها فخرها بحمد
صلى الله عليه وسلم (وافرشوا) بضم الراء وكسرها كما في المصباح (سجادات) جمع سجادة قال الجوهرى
خمر بالضم صغرة تعمل من سعف النخل وترمل بالخيوط (العبادات في صفى) بضم الصاد وفتح
الفاء جمع صفة (الصفاء) بالمد والكد (الصوفية) كلمة مولدة كما في المصباح نسبة للصوف وهو
تجريد القلب لله واحتمار ما سواه بالنسبة لعظمته سبحانه والافتقار نحو في كفر وقيل غير ذلك
حتى أوصلها بعضهم زهاء ألف قول (الملائكة المقربين أهل الصدق والوفاء) والمراد تهميؤا للعبادة
وأظهار السرور بالمدح لانه يظهر الحق ويبطل الباطل (فقد) الغاء تعليلية أي أفعولوا ذلك لانه قد
(انتقل النور المكنون) المستور الخفي عن الاعين المدخر في الاصلاب من آدم الى عبد الله (الى بطن
آمنة ذن العقل الباهر) الظاهر الغالب لغير بحيث قيل أعطاها الله من الجمال والكمال ما كانت
تدعى به حكيمة قومها (والفخر) المباهاة بالكارم من حسب ونسب (المصون) بوزن مفعول على
نقص العين كما في المصباح أي المحفوظ عما يشينه (قد خصها الله تعالى القريب المحيب) من بين
النساء التي تعلقن بتزويج عبد الله (بهذا السيد المصطفى المحيب) وعلل تخصيصها بذلك (لانها)
أفضل قومها حسبا وأنجب وأز كاهم أخلاقا وفرعا وأطيب) فلم تنجب امرأة لامضارع من أنجب
ولا فرعت في نساء الدنيا مثابه من فرعت

من لمحوها انها حملت أحسدا وأنها به نفسها

وحاصل المدعى أنه تعالى لما اختار اصطفوه خلقه من أصوله في كل عصر أشرفه وكانت آمنة أفضل
قومها جعلها معدنا لظهور نوره وتكونه (وقال) بواو الاستئناف المبينة لما أخبر به في قوله قد كرموا فلا
يرد أنه دليل على ما قدمه فيجب حذف الواو لان الدليل لا يعطف (سهل ابن عبد الله) بن يونس بن عبد
الله بن ربيعة (النسري) الصالح المشهور الذي لم يسمع بمثله الدهر علما وورعا صاحب الكرامات

بالمدينة وهو بالحسنة
 هكذا قال جماعة منهم
 الواقفي وغيره وليس
 كما قال هؤلاء فان أحمة
 النجاشي الذي صلى عليه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس هو الذي كتب
 اليه وهو الثاني ولا يعرف
 اسلامه بخلاف الاول
 فانه مات مسلما وقد
 روى مسلم في صحيحه من
 حديث قتادة عن أنس
 قال كتب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى
 كسرى والى قيصر والى
 النجاشي وليس
 بالنجاشي الذي صلى
 عليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال أبو محمد
 يخرم ان هذا النجاشي
 الذي بعث اليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 عمرو بن أمية الضمري
 لم يسلم والاول هو اختيار
 ابن سعد وغيره والظاهر
 قول ابن خزم وبعث دحية
 ابن خليفة الكلبي الى
 قيصر ملك الروم واسمه
 هرقل وهم بالاسلام
 وكادوا يفعل وقيل بل
 أسلم وليس بشيء وقد روى
 أبو طاتم وابن حبان في
 صحيحه عن أنس بن
 مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم من
 ينطلق بصحيفتي هذه
 الى قيصر وله الجنة فقال
 رجل من القوم

الشهيرة المتوفى سنة ثلاث وسبعين ومائتين بالبصرة وولد سنة مائتين أو إحدى ومائتين بنسب بضم
 الفوقية الاولى وفتح الثانية بينهما مهملة ساكنة آخره راء مهملة كما ضبطه النووي وغيره وحكى ضم
 الفوقيتين وفتح الاولى وضم الثانية مدينة بالاهواز أو بجوزستان ويقال أيضا شتر بمهملتين
 ومعجمتين (فيما رواه الخطيب البغدادي الحافظ) أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت صاحب التصنيف
 الامام الكبير محدث الشام العراق المتقن الضابط العالم بصحيح الحديث وسبقه المتعنت في علمه
 وأسانيده ولد سنة اثنتين وتسعين وثمانمائة وعنى بالحديث ورحل فيه الى الاقاليم وسمع أبا الصلت
 الاهوازي وأبا عمر بن مهادي وخلقوا حدث عنه البرقاني أحد شيوخه وابن ماكولا وخلقوا ترا البخاري
 على كريمة بمكة في خمسة أيام وعلى اسمعيل الحميري في ثلاثة مجالس ذكره الذهبي وقال هو أعمع بحديثه وتوفي
 ببغداد سبع ذى الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة ودفن عند بشر الحافي لانه شرب ماء زمزم على ذلك
 وأملائه بجماع المنصور وتحدث به بتاريخ بغداد فدفن في ثلاثمائة (لما أراد الله خلق محمد صلى الله عليه وسلم
 في بطن أمية ليلة) أول (رجب) وهذا كما مر عن النجم منطبق على أن ميلاده في ربيع معني على أحد
 الأقوال الآتية ان مدة الحمل ثمانية أشهر ورجب من الشهر وهو مصروف كافي المصباح وذكر
 التفتازاني منعه ان أريده معين كصفه وجهه بانه معدول عن الصفر والرجب فنعنا للعلمية والعدل
 أو العلمية والأنيث باعتبار المدة (وكانت ليلة الجمعة) لا ينافي ذلك أن أطواره يوم الاثنين لان ذلك في
 الأطوار الظاهرة كالولادة وما هنا فيما قبلها (أم الله تعالى في تلك الليلة رضى ان خازن الجنان أن يفتح
 الفردوس) الذي هو أعلى درجات الجنة وأعلاه الوسيلة اظهار الكرامته صلى الله عليه وسلم (ونادى
 منادى السموات والارض ألان النور المحزون المكنون) صفة لازمة (الذي يكون منه النبي الهادي)
 بآيات الباء أصح من حذفها (في هذه الليلة يستقر في بطن أمية الذي يتم فيه خلقه) أى في البطن وهو
 خلاف الظاهر مذكر كما في القاموس (ويخرج الى الناس بشيرا ونذيرا) أى موصوفا بهما عند الله وان
 فخره وقهره في الخارج الى بعثته أو حاله من نظرة فلا يردهما التمايكونا بعد البعثة وليست مقارنة
 لخروجه (وفي رواية كعب الاحبار انه نودي تلك الليلة) التي حمل فيها بالمصطفى (في السماء ودمها حيا)
 أى جوانبها (والارض وبقاعها) أى أجزائها وكان الغرض من عطف الصفاح والبقاح الإشارة الى
 تعميم مواضع النداء (ان النور المكنون الذي منه رسول الله) أى تصور منه جسده (صلى الله عليه
 وسلم) انتقل (في بطن أمية في طوبى لها ثم طوبى) تأكيد لما قبله (وأصبحت يومئذ أصنام الدنيا)
 جميعها (منكوسة) أى مقلوبة على رؤسها (وكانت قريش في) زمن (جذب) بدال مهملة ضد الخصب
 (شديد وضيق عظيم) شدة وكرب عطف مسبب على سبب أى ان عدم الخصب كان سببا
 في شدة أمرهم (فاخضرت الارض وحملت الاشجار وأقامهم) بالقصر (الرفد) بكسر الراء الخير الكثير
 (من كل جانب فسميت تلك السنة التي حمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفتح و) سنة
 (الابتهاج) أى السرور (وطوبى) في قواف طوبى لها ثم طوبى (المراد بها ههنا) الطيب (فواو هابيل
 من الياه) والحسن والحيرة) قال المصباح بكسر الخاء وفتح الياه التخير وفتح الخاء فكون الياه
 الفاضلة من كل شيء بكسر الخاء وكون الياه للاختيار (فاله في القاموس) المحيط أى البحر في جملة
 معان ذكرها اقتصر منها المصنف على ما نقله لانه المناسب عنده (وقال غيره) المراد بها (فرح وقرعة عين
 وقال الضحاک) - مراحم الملالي البلخي نسبة الى باغ مدينة بخراسان المفسر ضعيف يحيى بن سعد ووثقه
 أحمد وابن معين وأبو زرعة وغيرهم وفي التقریب صدوق كثير الارسل روى له أصحاب السنن اربعة
 توفي سنة خمس وقيل ست ومائة (عطية وقال عكرمة) بن عبد الله البري مولى ابن عباس أبو عبد الله

يقبل قال وإن لم يقبل
قوافق قيصرو هو ياني
بيت المقدس فرمى
بالكتاب على البساط
وتنحى فنادى قيصرو
من صاحب الكتاب فهو
آمن قال أنا قال فاذا قدمت
فأني فلما قدم أتاه فأمر
قيصرو بابواب قصره
فغلقت ثم أمر مناديا
ينادي الآن قيصرو قد
اتبع محمد وأترك النصرانية
فأقبل جنده وقد تسلحوا
فقال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم قد ترى اني
خائف على ملكتي ثم أمر
مناديه فنادى الآن
قيصرو قد رضيت عنكم
وكتب الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني
سلم وبعث اليه بدنانير
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذب عدو الله
ليس بمسلم وهو على
النصرانية وقسم الدنانير
وبعث عبد الله بن
خداثة السهمي الى
كسرى اسمه أبرويز بن
هرمز بن ثور وان فزق
كتاب النبي صلى الله
عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اللهم
مراق ما لك فزق الله ملكه
وملك قومه وبعث
حاطب بن أبي بلتعجة الى
المقوقس واسمه جرجس
ابن مينا ملك الاسكندرية
هظيم القبط فقال خيرا

الذي المفسر المحافظ امتوى سنة خمس أو ست أو سبع ومائة (نعم) جمعة نعمة (وفي الحديث) الذي رواه
الترمذي عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم (طوبى للشام) بهمة سائلة ويخفف بحذفها وفي
لغة شام بالمدح كما جازاه قال في المطالع وأباها أكثرهم والمشهور أنه مذكروا وقال الجوهرى يذكر
ويؤث وفي تاريخ ابن عساکر دخل الشام عشرة آلاف عين رأت النبي صلى الله عليه وسلم (فان الملائكة
باسطة أجنحتهم اعليها) استدلال على ان طوبى تطابق على غير الجنة والشجرة (فالمراد بها هنا) في قوله
فيما طوبى لها (فعلى من العيب وغيره مما ذكر) من فرح وقر عين وعطية ونعم (لا الجنة ولا الشجرة)
لانها كانت زمن جاهلي في جاهلية وانما الجنة والشجرة للمؤمنين قال صاحب الخيس ويحتمل أن تفسر
بالجنة والشجرة انتهى أى لانها من أهل الفترة وليسوا كلهم بمعذبين ولان المختار أن أبوه صلى الله عليه
وسلم ناجيان فآل أمرهما الى الجنة والشجرة وهذه البشارة من الملك فلا مانع أن الله أهلهم بما آل أمرها
فدشها بذلك (وفي حديث ابن اسحق) امام المغازي في سيرته بلغه خبر عن فميايت تحدث الناس (أن
أمنة كانت تحدث أنها آتيت) بضم الهمزة معني لما لم يسم فاعله أى رأت في المنام قاله في النور ونحوه قول
الشامى هي رؤيا منام وقعت في الحبل وأماليلة المولد فرأت ذلك رؤية معين (حين حملت بالنبي صلى الله
عليه وسلم فقيل لها انك حلت بسيد هذه الامة) بل بسيد الاولين والاخرين وقصره على هذه الامة
لان سيادته بالامر والنهي انما وجدت فيها (وقالت) أمنة أيضا عمار واه ابن اسحق مسند الامن تنجمة
ما قبله ومن ثم لم يحفظه المصنف بالغاء (ما شعرت) قار النور بفتح أوه وثانيه أى علمت (باني حلت
به ولا وجدت له ثقلا) بكسر المثناة وفتح القاف وتسكن للتخفيف كما في المصباح والقاموس وعند
اراقدى كما في العيون ثقلة قال في النور بفتح المثناة والقاف تقول وجدت ثقلة في جسد أى ثقلا
وفقر احكامه الكافي (ولا وحا) بفتح حين مصدر وحكم بكسر الحاء كما في اختار أى شهوة الحبلى (كما تجدد
النساء الا أنى أنكرت رفع حيضتى) بكسر الحاء هنا الاسم من الحيض والحالة التى تلزمها الحائض من
التجنب والتحيض كالجملة وأما بالفتح فالمراد الواحدة من دفع الحيض ونوبه قاله البرهان وتبعه
الشامى وهو ظاهر لان الاتكال للهية الحاصلة للحائض عند نزول الدم من الضعف المقارن له واه أو
لما تقدم عليه الدال على حصوله (وأنا فى آت وأباين النائمة واليقظانة) بفتح الياء وسكون القاف والذي
عند ابن اسحق وأباين النوم واليقظة أو قالت بين النائمة واليقظة رر واه الواقدي كما في العيون بالفتح
بين النائم واليقظان قال الشامى تبع البرهان ذكرت أمنة اللغظين على ارادة الشخص (فقال هل
شعرت) علمت (بانك قد حلت بسيد الانام ثم أمهاني حتى اذا دنيت) قربت (ولادنى أنا فى فقال لى
نولى) اذا وضعته (أعيذ) أطلب عصمته وحفظه (بالواحد) فى ذاته وأسمائه وصفاته (من شر كل
حادث سميه محمدا) ولا يلزم من أمرها بالتسمية أن لها ولا يتأهل واقفا جده حين أخبرته كما صرح به
المصنف فى المقصد الثانى بهما السهيل هنا فعلا ما حاصله سماه جده محمد الرؤيا رآها مع ما حدث به أمه
حين قيل لها اذا وضعته فسميه محمدا ثم هذا الذى قلناه كله رواية ابن اسحق (وفي رواية غير ابن اسحق
وعلى عليه هذه التسمية) سماها تيمنا لما فيها من التعليل والافاضلها كما في القاموس خبر زرة رعاء
تنظم فى السبر ثم تعقد فى العنق جمعها تائم وتيم (قالت فأتيت وعند رأسي صحيفة) قطعة (من ذهب
مكتوب فيها هذه النسخة) هي لغة الكتاب المنقول لكن المراد هنا مكتوب فيها أحرف قوله (أعيذ
بالواحد من شر كل حادث وكل خلق) مخلوق (رائد) طالب للسوء وأصله المرسل لطلب الكلا (من قائم
وقاعد) تعمم لرائد (من السبيل) الطريق السوى (حائد) مائل صفة ثلثية المخلوق (على الفساد) صفة
ثالثة (جاهد) متحمل للمشقة فى تحصيله حتى كأنه استعمل عليه (من ناقت) ساحر (وعائد) يعقد عدا

وفيما زلزالهم ولم يسلم
وأهدى للنبي صلى الله
عليه وسلم ماريّة وأختها
سبرين وقيسرى فتنرى
ماريّة وهب سبرين
لحسن بن ثابت وأهدى
له جارية أخرى وألف
منقال ذهباً وعشرين
ثوباً من قباطى مصر
وبغلة شهباء وهى دليل
وجاراً أشهب وهو عفير
وغلاماً خصياً يقال له
مابور وقيل هو ابن عم
ماريّة وفرسا وهو اللزاز
وقد حان زواج وعسلا
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم من الخبيث بملكه
ولا بقاء لملكه وبعث
شجاع بن وهب الأسدي
إلى الحرث بن أبى شمر
الغساني ملك البلقاء قاله
ابن اسحق والواقدي
قيل إنما توجه لمحبة بن
الأيهم وقيل توجه لهما
معاً قيل توجه لمرقل مع
دحية بن خليفة والله
أعلم وبعث سليط بن
عمرو إلى هوزة بن على
الحنفي باليمامة فأكرمه
وقيل بعثه ابن هوزة
ولى إلى غمامة بن أنال
الحنفي فلم يسلم هوزة
وألم غمامة بعد ذلك
فهؤلاء الستة قيل هم
الذين بعثهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم في يوم
واحد وبعث عمرو بن
العاص في ذي القعدة

في خيط وينفخ فيها بشي يقوله لاريق أومعه وهذا بيان لمجاهد فلا يرد أن الأولى الاثنيان بالواو أى
وأعيذه من كل نافت (و) أعيذه من (كل خلق مارد) عات متجبر (ياخذ بالمرصاد) جمع مرصد
كذهب موضع الرصد والرصد للشيء الرقيب له وبابه نصر كفى المختار والجملة صفة مارد أو خلق (في
طرق الموارد) المواضع التي يجتمع فيها الناس وطرق المياه المقصودة للاستقاء (وقال المحافظ هب
الرحيم العرائى) أبو الحسين الأثرى الإمام الكبير العلم الشهير ولد في جناد الأولى سنة خمس وعشرين
وسبع مائة وهى بالفن فبرع فيه وتقدم بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة
كالسبكي وابن كثير العلاني وغيرهم ونقل عنه الجمال الاستنوى في المهمات ووصفه بمحافظ العصر واه
مؤلفات في الفن بدعة قال تلميذه الحنفى ابن حجر وشيخه في املاء الحديث من سنة ست وتسعين
فأحيا الله به السنة بعد أن كانت دائرة بأمل أكثر من أربع مائة مجالس غالباً من حفظه متقنة مهذبة
محزنة كثيرة الفوائد الحديثة قال وكان جميل الصورة منور الشبهة كثير الوقار نزل الكلام سليم الصدر
كثير الحمى لا يواجه أحد بما يكره ولو آذاه صالحة وأضعاضيق المعيشة كثير التلاوة إذا ركب حسن
النادرة والفكاهة لا يترك قيام الليل بل صار له كالماوف مات في شعبان سنة ست وعشمان (هكذا
ذكر هذه الأبيات بعض أهل السير وجعلها من حديث ابن عباس ولا أصل لها) يغتدبه (انتهى)
وقدر واه أبو نعيم زاد عقب الأبيات أنها هم عنه بالله الأعلى وأحوطه منهم باليد العليا والكف الذى
لا يرى يد الله فوق أيديهم وحجاب الله دون عاديهم لا يطر دونه ولا يضرونه في مقعد ولا في منام ولا مسير
ولامقام أول الليل وآخر الأيام قال الشامي وسنده واه جداً وانما ذكرته لاتبه عليه شـهرته في كتب
المواليد ويقع في بعض النسخ زيادة هى (نعم عند البيهقي من حديث ابن اسحق أعيذه بالواحد * من
شر كل حاسد في كل بر) ضد بحر (عاهده) اسم فاعل من عهد صفة لحاسد أى يتعهد بالحسد أينما سار
كانه لا ينفك عن حسده (و) أعيذه من (كل حد رائد) طالب السوء (برود) يطلبه (غير رائد * غير
طالب السوء) كناية عن أنه لا ينفعه بوجه (فله عهد جديد ماجد) اسمان له سبحانه (حتى أراه أثر
المشاهد) وهو استدراك على قواه السابق وفي رواية غير ابن اسحق كانه قال ليكن جاء قريب منه من
ابن اسحق في غير السيرة عند البيهقي (وعن شداد بن أوس) بن ثابت الانصارى أى يعلى الحماني ابن
أنى حسان بن ثابت المتوفى بالكوفة قبل الستين وقيل بعده هارضى الله عنه (ان رجلاً من بني عامر سال
رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال له (ما حقيقة أمرك) حالك (فقال بدوشاى) ظهور أمرى (انى دعوة
أبى ابراهيم) في قواه تعالى حكاية عنه وعن اسم غيل ر بنا وابتعث فيهم رسولاً منهم ولعله خص ابراهيم
بالد كرلمز يدشرفه وأولاه الأصل أو الداعى واسم غيل أمن (وشرى أخى عيسى) قال تعالى ومبشراً
رسول ياتى من بعدى اسمه أحمد (وأنى كنت بكر أبى وأمى) أول أولادهما ومعه صوده انهما ما ولد أقبله
ولا يلزم منه وجودان فلا ينافى انهما لم يلداه غيره (وانها حملت بي كاتقل ما تحمل النساء وجعاً
تشكى الى صواحبهاتقل ما تجسد) من ذلك الحمل (ثم ان أمى رأت في منامها ان الذى في بطنها نور
الحديث وفيه) تصريح (ان أمه عليه الصلاة والسلام وجدت الثقل في حمله وفي سائر الأحاديث انهم
تجد نقل) فصل التعارض (وجمع أبو نعيم المحافظ) أحمد بن عبد الله الاصفهاني الصوفي (بينهما) بين
حديث شداد وبين سائر الأحاديث (بان الثقل به كان في ابتداء علوقها) ولعله اجلس على أنه مرض
أصابها فلا ينافى انها ما علمت به أو الابتداء نسي وهو ما قرب من أول مدة الحمل لا حقيقى ولم يفهم هذا
من اعترض جمعاً بان عدم علمها به يقتضى ان الثقل لم يكن في ابتدائه (والحفظة عند استمرار الحمل به
فيكون) أمر حمله (على الحاملين خارجاً عن المعتاد المعروف) عند النساء فله في ابتدائه خفيف فإذا

وعبد ابني الجندى
الازديين بعمان فاسلما
وصدقا وخليابين عمرو
وبين الصدقة والمحكم
فيما بينهم فلم يزل فيما
بينهم حتى بلغت وفاة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبعث العلاء بن
المخزومي الى المنذر بن
سأوى العبدي ملك
البحرين قبل منصرفه
من الجعرانة وقيل قبل
الفتح فاسلم وصدق وبعث
المهاجر بن أبي أمية
المخزومي الى المحرث بن
عبد كلال الجعري باليمن
فقال سأنظر في أمرى
وبعث أبا موسى
الاشعري ومعاذ بن جبل
الى اليمن عند انصرافه
من تبوك وقيل بل سنة
عشر من ربيع الاول
داعين الى الاسلام فاسلم
عامة أهلها طوعا ومن غير
قتال ثم بعث بعد ذلك
على بن أبي طالب اليهم
ووافقا بمكة في حجة
الوداع وبعث جبر بن
عبد الله البجلي الى ذي
السكلاع الجعري وذي
عمرو يدعوهما الى
الاسلام فاما ما توفي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجبر عندهم
ربعت عمرو بن أمية
الضمري الى ميلة
الكذاب بكتاب وكتب

استمر اشتد (انتهى) بجمع أبي نعيم به يشعروا لها السابق كما تجدد النساء فان الكلام اذا اشتمل على
قيد زائد كان هو المقصود كما قال عبد القاهر فكتبتا قالت وجدت له ثقلا ليس كالثقل الذي تجده النساء
وجمع غيره بان المنى الثقل المعنوي وهو الوجه والالم الخاص للحوامل والمنبت المحسوس وهو رزاقته
وزيادة مقداره من غير ألم ولا تعب لانه صلى الله عليه وسلم وزن بجميع أمته فوجعهم وعندي ان هذا
تعسف لادليل عليه وعلمته لا تفيد دعواء وان زعم صاحبه انه خير من جميع أبي نعيم (وروى أبو نعيم)
المذكور في الدلائل (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال كان من دلالة جل آمنة برسول الله صلى
الله عليه وسلم) وهذا موقف لفظا وحكما الرفع اذ لا يقال رأيا (ان كل دابة تقر يش نطق تلك الليلة)
وتخصيص دوابه بالنطق لعله لاعلامهم فضله من أول الأمر فلا يكون لهم شبهة ولا حذر وقت دعوته
لكن لا تتم هذه النكتة الا ان كانوا سمعوا نطق الدواب (وقالت جل برسول الله صلى الله عليه وسلم ورب
الكعبة) قالت (هو) صلى الله عليه وسلم (امام الدنيا) بالميم قدوة أهلها ورأيت في خصائص السيوطي
الكبرى عن أبي نعيم امان بالنون أي أمانهم من العاهات العامة وما أسلناك الارحة للعالمين (و) قالت
هو (سراج أهلها) فهذا من جملة نطق الدواب الذي أخبر به ابن عباس وتجويزان الضمير له وأن
المصنف قصد به جواب سؤال هو أن ابن عباس ما شاهد ذلك ولا نقله فمن أين علمه حتى أخبر به خطأ
باطل فهذا موجود في كتاب أبي نعيم الدلائل ونقله - نه السيوطي وغيره وتشبهت بجوزة بان شيخه
اقتصر على قواه ورب الكعبة وعقبه ببقوله ومثله لا يقال رأيا لا يجدي فلا حجة في الترك وأما جواب
السؤال فهو قواه لا يقال رأيا فقصه بذلك ان حكمه الرفع كما قدمنا ومن العجيب اني لما أوردت على
مبدئ هذا الاحتمال قول المصنف بعد الحديث قال نعم لكن يجوز انه جله معترضة بين أجزاء الحديث
وهو فاسد نشأ من الاحتمال العرفي فليس الادراج بالشهوى كما صرح به في فتح الباري وانما يعرف
بوجود رواية أخرى مبنية للقدرا المدرج أو بالنص عليه من الراوي أو من امام مطلع كما في شرح النخبة
وغيرها على ان هذا مغلطة لان الادراج من قول راء والدعوى انه من كلام المصنف ثم لا يصح اطلاق
ان ابن عباس امام الدنيا وسراج أهلها فانما هو وصفان للنبي صلى الله عليه وسلم (ولم يبق سرير الملك)
بكسر اللام (من ملوك الدنيا الا أصبح منكم كوسا) مقلوبا عن الميمنة التي كان عليها بان صار أعلاه أسفله
فهو مجاز اذ تكس قلبه على رأيه على ظاهر المختار ان لم يكن تجوز بالرأى عن الاعلى وفي الخسيس وكنت
الملوك حتى لم يقدروا في ذلك اليوم على التكلم (مفرت) حقيقة ولا مانع منه (وحوش) جمع وحش
حيوان البر (الشرق الى وحوش المغرب بالشارات) بما حصل لها من الفرح والسرور وكانها
لقد رها من موضع المحل علمت ذلك بندا الملائكة أو سمع دواب قر يش أو بما شاء الله (وكذلك أهل
البحال) صار (يشرح بعضهم بعضا) واه في كل شهر من شهر ورجله فداء في الارض وفداء في السماء
هو (أن أبشر وافقد أن) قرب (ان يظهر أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ميم) ونام اركا
الحديث وهو شديد الضعف (وروى (عن غيره) عن غير ابن عباس (لم يبق في تلك الليلة دابة الا
أشرقت) أمناء (ولا يمكن) أعين من الدار (الادخله النور) لهذه الزيادة أتى به (ولاداة) ظاهره
عموم لدواب الا أن يحمل على قوله في الرواية السابقة - من دواب قر يش (الانطقت) ولم يبين في
هذه الرواية ما نطق به ويذكر في السابقة ببقوله وقالت جل برسول الله الخ ومن العجائب نقله
من كلام غيره المقتن مع كونه قطع منه وينادي على ناقه باطل ذلك الاحتمال (وعن أبي زكريا
يحيى) بن مالك (بن عتبة) بتحتية وذل معجزة - سبة تجده لشهرته بالحفاظ الكبير الاندلسي
سمع أبا سهل القطان ودعاه بن أحمد وابن قانع وأمل الحديث بجامع قرطبة صعد المنبر يوم

اليه بكتاب آخر مع
السائب بن العوام أخى
الزبير فلم يسم به. بعث الى
فروة بن عمرو الجذامى
يدعوه الى الاسلام وقيل
لم يبعث اليه وكان فروة
عاملا لقيصر بمكان قاسم
وكتب الى النسي صلى
الله عليه وسلم باسلامه
وبعث اليه هدية مع
مسعود بن سعد وهى
بغلة شهباء يقال لها فضة
وفرس يقال له الضرب
وحارية قال له يعفور
كذا قاله جماعة والظاهر
والله أعلم ان عفير او يعفور
واحد عفير تصغير يعفور
تصغير الترخيم وبعث
أنوبا وقياس سندس
مخوص بالذهب فقبل
هدية وهو هب أسعد
ابن سعد اثنتى عشرة
أوقية وشاوبعث عياش
ابن أبى ربيعة المخزومي
بكتاب الى الحارث
ومسروح ونعيم بن عبد
كلال من حمير
❦ (فصل في مؤذنيه) ❦
وكانوا أربعة اثنان
بالدينونة بلان بن راح
وهو أوز من أذن لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعمر بن أم مكتوم
القرشى العامرى لا عمى
وبقياس سعد القرطوبى
عاصم بن ياسر وبمكة أبو
مخزومة وأسمه أوس بن
غيره الجهمى وكان

الجمعة ليخطب فمات في الحجة بة بغاة في شعبان سنة ست وتسعين وثلاثمائة فأنزل وطلب في الحال من
يخطب (بقى صلى الله عليه وسلم في بطن أمه تسعة أشهر كـ لا) بقتحتين مخفف الميم أى كاملة وهذا
أحد أقوال خمسة في مدة الحمل تأتي في المصنف وذكره هنا المصنف لا متصود (لا تشكو وجعا) في رأسها
من نحو الدوخة التى تعرض للحامل ولا في بطنها من استرخاء الأضواء والمفاصل (ولا تشكو) (مغصا
ولا رجحا) في بطنها (ولا ما يعرض لذوات الحمل من النساء) من حب بعض الماء كقول وبغض به فسه كما مر في
قولهم أجد الحمل وجعا فليس تفسيره كما زعم (وكانت تقول والله ما رأيت) ما علمت (من حمل) لواحدة
من النساء لانهما حملت بغيره صلى الله عليه وسلم (شوا أخف منه ولا أعظم بركة) ثمانية عن كونه أخف
ما يوجد من الحمل بناء على الاستعمال لا اللغة فلا يراد أنه لا ينسب في رؤيتهما من يساويه مع ان قصدها أنه
أخف ما يوجد فهو كقولهم ليس في البلد أعلم من زيد يريدون انه أعلم أهلها ثم ذكر المصنف وفاة والده
صلى الله عليه وسلم توطئة لما أتى من امتناع الرضا عن أخذه لموت أبيه فقار (ولما سمع لها) لآمنة
(من حملها شهران) وقيل قبل ولادته بشهرين (توفى عبد الله) بن عبد المطالب عن خمس وعشرين سنة
قال الواقدي وهو لا ثبت أو عن ثلاثين سنة قاله أبو أحمد الحاكم أو عن ثمان وعشرين أو عن ثمان عشرة
سنة وهو الذى صححه الحافظ العلاني والحافظ ابن حجر واختاره السيوطى (وقيل توفى) عبد الله (وهو)
صلى الله عليه وسلم (في المهد) قال السهيلي وهو قول أكثر العلماء واحتج به بقول عبد المطالب لاني
طالب أو صليك يا عبد مناف بعدى يؤتم بعد أبيه فرد فارة وهو ضجميع المهد انتهى قال السمين المهد
ما يهد للصبي ليربى فيه من مهدت له الم. كان أى ومأنته وليدته وقيه احتمالا ان أحدهما ان أصله المصدر
فسمى به المكان وأن يكون بنفسه اسم مكان من غير مصدر وقد قرئ مهذا ومهادا في طه (قاله) الحافظ
أبو بشر محمد بن أحمد بن جاد بن سعيد الانصارى الرازى (الدولابى) سمع محمد بن بشار وهرون بن سعيد
وما به قتهما ورجل وصنف وعنه ابن أبى حاتم وابن عدى وابن حبان والطبرانى وغيرهم قال الدارقطنى
تسكروا فيه وما يظهرون من أمره الأخير وقال ابن يونس ضعيف ولد سنة أربع وعشرين ومائتين ومات
بالعرج بين مكة والمدينة سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة قال فى اللب كاصله الدولابى صوابه بفتح الاء والناس
يضمونه الى عمل الدولاب ودولاب قرية بالرى قال ابن السمعاني وظنى ان بعض أجداده نسب الى عمل
لدولاب قال وأصله من الرى ذيمكن ان يكون من قرية دولاب انتهى وفى النور والقاموس الدولاب
القرية بالضم والذى كالماء ورة بالضم ويفتح (و) على كونه توفى وهو فى المهد اختلف كم كان سنة صلى
الله عليه وسلم فنقل (عن) الحافظ أحمد (بن أبى خيثمة) زهير بن حرب الحافظ ابن الحافظ الامام الثبت
أبى بكر النسائى ثم البغدادى قال الخليل ثقة عالم متقن حافظ بصير بأيام الناس راوية للأدب أخذ علم
الحديث عن أحمد وابن معين وعلم النسب عن مصعب وأيام الناس عن المداينى والأدب عن محمد بن
سلام الجهمى ولا أعرف أغزر فوائده من تاريخه بلغ أربع وتسعين سنة ومات في جادى الأولى سنة تسع
وسبعين ومائتين (وهو ابن شهرين وقيل) مات (وهو) عاياه الصلاة والسلام (ابن سبعة أشهر) بموحدة
بعد السنين حكاه فى العيون وقيل ابن تسعة (وقيل) مات (وهو) صلى الله عليه وسلم (ابن ثمانية
وعشرين شهرا) فكل هذه الأقوال مبنية على انه مات وهو فى المهد وهو صريح العيون والسبل
(والراجع المشهور) كما قال ابن كثير ورجعه الواقدي وابن سعد والبلاذرى والذهبي هو (الاول) يعنى انه
مات وهو رجل والحجة له ما فى المستدرل عن قيس بن مخزومة توفى أبو النسي صلى الله عليه وسلم وأمه حبل
به قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي (وكان عبد الله) فيمارججه الواقدي وقال هو أنبت الواقدي
(قد رجع) (من غزاة) (ضعيف) مع قرش لما رجعوا من تجارتهم ومروا بالمدينة فثرب) بدل أنى به لدفع

تحدوة منهم يرجع
 الاذان ويشي الاقامة
 ويلال لارجع ويفرد
 الاقامة فاخذ الشافعي
 رضي الله عنه وأهل مكة
 باذان أي من نورة واقامة
 بلال وأخذ أبو حنيفة
 رضي الله عنه وأهل
 العراق باذان بلال
 واقامة أي محدوة وأخذ
 الامام أحمد رضي الله
 عنه وأهل الحديث
 وأهل المدينة باذان بلال
 واقامة وخالف مالك في
 الموضوعين إعادة التكبير
 وتثنية لفظ الاقامة فانه
 لا يكررها
 (فصل في أمرائه) هـ
 منهم ما باذان بن ساسان
 من ولد بهرام جور أمره
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على أهل اليمن
 كلها بعد موت كسرى
 فهو أول أمير في الاسلام
 هـ على اليمن وأول من
 أسلم من ملوك العجم ثم
 أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد موت باذان
 ابنه شهر بن باذان على
 صنعاء وأعمالها ثم قتل
 شهر فأمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على صنعاء
 خالد بن سعيد بن العاص
 وولي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المهاجر بن أبي
 أمية الخزومي كسنة
 والصدف فتوفي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم

توهم ان المراد غير هالاسحاقية لما كانت معروفة لا يشرب لالمدينة قسمة ت
 سام بن نوح لانه أول من نزلها في غيرته صلى الله عليه وسلم الى طيبة وسمها الله طابة رواه مسلم قال
 عيسى بن دينار من سماها يشرب كتبت عليه خلية في مسند أحمد عن البراء بن عازب قال قال صلى الله
 عليه وسلم من سمى المدينة يشرب فليست غفر الله عز وجل هي طابة هي طابة وأنما سميت في القرآن
 حكاية (فتخلف عند أخواله بني عدي بن النجار) أي أخوال أبيه لان هاشم تزوج من بني عدي
 فولدت له عبد المطلب أما أخوال عبد الله فأنما هم من قريش من بني مخزوم (فأقام عندهم مريضا شهرا
 فلما قدم أصحابه مكة سألهم عبد المطلب عنه فقالوا أخا لهناء مريضا) عند أخواله (فبعث) عبد المطلب
 (اليه أخاه) أخا عبد الله (الحمرث) وقال ابن الأثير الزبير (فوجهه قد توفي) بالمدينة (ودفن) بها (في دار
 التابعة) بقومية فموحدة فعين مهملة كفي الزهر الباسم قال الخيس وهو رجل من بني عدي بن النجار
 (وقيل دفن بالابواء) بفتح أوله ومد آخره ويقمن عمل الفرع من المدينة بينها وبين المحقة مما يلي
 المدينة ثلاثة وعشرون ميلا والاصح انها سميت بالابواء لتبوي السبول بها قاله ثابت بن خرم المحافظ
 وقيل لما فيها من البواء قال البرهان وغيره ولو كان كذلك لقلل الابواء أو يكون مقولوا منه (وقالت آمنة
 زوجته تربيه) شعرا (عنا جانب البطحاء) المختار عقلا المنزل درس وضمنته معني خلافة عنته بمن في (من
 آل هاشم) وجعلت خلواها منه خلوا من آل هاشم مبالغة لعدم قيام غيره منهم مقامه أو الاضافة عهدية
 والمعهود وزوجها أطلقت عليه آل لانه نسبه لاهل الرجل وعياله في طابق على الكثير الواحد (وجاور) من
 الهاجرة (لمجد اخارجا في القعاعم) بغنيين معجنتين ومعين أي الاغنية قاله الشامي وكان المراد
 الأكفان التي لف فيها فكاهات جاور حال كونه مذر جارا أو كنهانه لمدا بعبادعن أما كن أهله (دعته
 المايا) جمع منية بشد الياء الموت (دعوة) وبروي بغنة (فأجابها هـ) واستناد الدعوة الى المنايا تجوز
 وكافها أرادت ناداه لما الموت حيث أراد قبض روحه فأجابه معني قام به الموت أو اسبابه حتى توفي
 (وما تركت) المنايا (في الناس مثل ابن هاشم) عبد الله لانه كان يتلأ نور في قريش وكان أجملهم
 فشغفت به. أو هم وكدر أن تذهل عقولهم قال أهل السير فلقى عبد الله في زمنه من النساء ما لقي
 يوسف في زمنه من امرأه العزيز (عشية راحوا) أي ذهب المشيعون له حال كونهم (يجمعون) في الوقت
 المسحى عشية وهي آخر النهار (سبره هـ) النعش الذي هو عليه (تعاوره) تناوله (أصحابه في التراحم)
 أي مع التراحم عليه ففي معنى مع كفواه ادخلوا في أمم (فان تلك حالته) أي أخذته على غفلة أي أهلكته
 (النون ورهباه) أي حوادنها أي الاسباب المؤدية للموت وعبرت بان التي للشئ لا تتبعه دواع الموت
 به استعظامه وجواب الشرط محذوف أي أسف الناس لموته والفاء للتعليل في قولها (فقد كان معطاء)
 كثير الاعطاء (كثير التراحم ويذكر عن ابن عباس انه لما توفي عبد الله قالت الملائكة يا (الهناو)
 يا (سيدنا بى نبيك يثيما) لأب له قال الخيس أعلى اليتيم مات في الوالد والولد في طن الام (فقال الله
 تعالى) جوابا لهم (أناله حافظون نصير) ومن كنت له كذلك لا يضيع وهذا حكمه الرفيع لو صرح لكن مرضه
 المصنف على عاينهم في نقل التضعيف يبروي ويذكر وفي لفظ قالت الملائكة صارت نبيك بلا أب فبقي من
 غير حافظ لهم فقال الله أنا وليه وحافظه وحامي به وربه وعونه ورازقه وكافيه فصلاوا عليه ونبركوا باسمه
 (وقيل لمحمد الصديق) لقب به لانه ما كذب قط (لم يتم) بكسر التاء كما اقتصر عليه الجوهرى وزاد
 المدة تعهها والمصباح ضمها (النبي صلى الله عليه وسلم) أي ما حكمه ذلك (قال لئلا يكون عليه حق
 للملوك) ولا بد عليه بقاء أمه حتى يبلغ سنين أو أكثر لان تهاق المحرق انما هو بعد البلوغ
 (نقله عنه أبو حيان) الامام أنس بن مالك بن محمد بن يوسف بن علي بن يوسف الاندلسي القسري ناظمي

نحوى هصره ولغو به ومصره وولدف شوال سنة أربع وخمسين وستمائة وأخذ عن ابن الصائغ وابن النحاس وغيرهما وتقدم في النحوي حياة شيوخه واشتهر اسمه وألف الكتب المشهورة وأخذ عنه أكابر عصره مات في صفر سنة خمس وأربعين وسبعمائة (في البحر) هو تفسيره الكبير وقال ابن العماد في كشف الاسرار انه أباه يتيما لان أساس كل صغير كبير ووعتي كل حقير حظير ولا يظفر صلى الله عليه وسلم اذا وصل الى مدارج عزه الى أوائل أمره ليعلم ان العزيز من أعزه الله تعالى وان قوته ليست من الآباء والامهات ولا من المال بل قوته من الله تعالى وأيضا البرحم الفقير والايام (وروى أبو نعيم عن عمرو بن قتيبة) الصوري الصدوق روى عن الوليد بن مسلم وغيره وعنه النسائي وأحمد بن المعلى (قال سمعت أني وكان من أوعية العلم قال لما حضرت أمية الولادة) وفي نسخة حضرت ولادة أمية أي دخل وقت ولادتها (قال الملائكة) أي للخزان وفي نسخ قال الله للملائكة (افتحوا أبواب السماء كلها) هو ظاهر في انها مغلقة وانما تفتح لاسباب وهو ما صرح به النصوص وبه تشهد الاخبار (و) افتحوا (أبواب الجنان) السبع وهي على ما روى عن ابن عباس جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون لكن قال السيوطي لم أوقف عليه يعني مسندا عن ابن عباس فلا ينافي ذكره في البدور عن القرطبي انها سبع وعدها الا ان قال بدله يولون دار الجلال وقيل الجنة واحدة مسماة بهذه الاسماء وقيل أربع ورابع عما في سورة الرحمن وقال السبكي هذه الاربع أنواع تحتها أفراد كثيرة كمال الحديث انها جنان كثيرة (وأبست الشمس يومئذ) أي زادت (نوراعظا) على نورها (وكان قد أذن الله تعالى) أراد (ثلاث السنة) التي حمل فيها النبي صلى الله عليه وسلم (النساء الدنيا) أي الحاملات منهن (أن يحملن ذكورا) وليس المراد أن جميع نساء الدنيا حملن اذ فيهن العزيزة والكبيرة والصغيرة ومن لم تتزوج أصلا ومن زوجها غائب عنها كل ذلك (كرامة لمحمد صلى الله عليه وسلم) فهو راجع لجميع مقبليه (الحديث وهو مطعون فيه) وذكر أبو سعيد عبد الملك النيسابوري مرأته بفتح النون نسبة الى نيسابور أشهر مدن خراسان (في كتابه المعجم الكبير) وصرح المصنف انه غير صاحب شرف المصطفى فان اسمه عبد الرحمن كرام والمصنف سماه عبد الملك (كأنقله عنه صاحب كتاب السعادة والبدن) عن كعب في حديثه الطويل ورواه) أي روى ما ذكره أبو سعيد عن كعب (أبو نعيم بن حديث ابن عباس) انه (قال كانت أمية تحدث وتقول) ومعلوم انه ما سمعها فيحمل على انه سمع من سمعها (أنا في آت حين مرني من حلي ستة أشهر في المنام وقال لي يا أمية انك قد رجلت بخير العالمين) الماضين والموجودين والآتين (فاذا ولدته) بتاء وهاء وفي نسخة بينهما ياء على لغة قليلة للشبايع (فسميه محمدا وكنى شأنك) حتى تضي فلا ينافي اخبارها به (قالت ثم أخذتني ما أخذ النساء) من الطلاق (ولم يعلم في أحد لاد كروا أنشي) أنت به بعد أحد لاد فم توهم أن المراد الذكور فقط (واني لوحيدة) منفردة (في المنزل) وعبد المطلب في طوائفه (بالبيت الحرام) فسمعت وجبة) بسكون الجيم وفتح الموحدة أي هدية (عظيمة) وهي سقوط وقع نحو الحماطة (وأمر أعظيها هالتي) أفرغني وهو تفسير (ثم رأيت) رؤية عين بصرية شيئا (كأن جناح طائر أبيض قد مسح على فؤادي) هو الغالب عند الجمهوري وفشاؤه عند غيره قال الزركشي وهو أحسن الحديث ألين قلوبا وأرق أفئدة (فذهب عني الرب) الخوف المحاصل من تلك الوجبة (وكل رجح أجده) بسبب الطلق فلا ينافي انها لم تشك ما يعرض للحواصل (ثم التفت فاذا أنا بشربة بيضاء) أي بآنية شربة أو أطلق الشربة على محلها وهو المشربة بكسر الميم مجازا من تسمية الحبل باسم الحمال فيه اذ الشربة المرة من الشرب (فتناولتها) فشربتها وفي رواية فاذا أنا بشربة بيضاء فتننتها البناو كنت عطشي فشربتها فاذا هي أحدي

ولم يستر اليها فبعثه أبو بكر الى قتال الناس من المرتدين وولي زياد بن أمية الانصاري حضر موت وولي أبي موسى الاشعري زييد وعدن وزمخ والساحل وولي معاذ بن جبل الجند وولي أبي سفيان صخر بن حرب فخران وولي ابنه يزيد تيماء وولي عتاب بن أسيد مكة وإقامة الموسم بالحج بالمسلمين سنة ثمان وله دون العشرين سنة وولي علي بن أبي طالب الانجاس باليمن والقضاء بها وولي عمرو بن العاص عمان وأعمالها وولي الصدقات جماعة كثيرة لانه كان لكل قيلة وآل يقبض صدقاتها فمن هنا كثرة مال الصدقات وولي أبي بكر إقامة الحج سنة تسع وبعث في أثره عليا يقصر على الناس سورة براءة فقبيل لان أولها نزل بعد خروجه أي بكر الى الحج وقبيل بل لان عادة العرب كانت انه لا يحل العقود به قدحها الا المظاع أو رجل من أهل بيته وقيل أردفه عونا له ومساعدًا ولهذا قاله الصديق أميرًا و ما مور قال بل ما مور واما أمية الله الرافضة فيقولون عزله بعلي وليس هذا يسدع من برهم

واقترائهم واختلاف

الناس هل كانت هذه
الحجة قد وقعت في شهر
ذي الحجة أو كانت في
ذي القعدة من أجل
النسي على قولين والله
أعلم

❦ (فصل في حرسه صلى
الله عليه وسلم) ❦

فمنهم سعد بن معاذ حرسه
يوم بدر حين نام في
العريش ومحمد بن
مسلمة حرسه يوم أحد
والزبير بن العوام حرسه
يوم الخندق ومنهم عباد
أبن بشر وهو الذي كان
على حرسه وحرسه جماعة
آخرون غير هؤلاء فلما
نزل قوله تعالى والله
يعصمك من الناس
خرج على الناس
فاخبرهم بها وصرف
الحرس

❦ (فصل) ❦ فيمن كان
يضرب الاعناق بين
يديه على بن أبي طالب
والزبير بن العوام
والمقداد بن عمرو ومحمد
ابن مسلمة وعاصم بن
قائس بن أبي أفلح
والضحاك بن سفيان
الكلابي وكان قيس بن
سعد بن عباد الانصاري
منه صلى الله عليه وسلم
بمنزلة صاحب الشرطة
من الامير ووقف المغيرة
ابن شعبه على رأسه
بالسيف يوم الحديبية

من العسل (فاصابني نور عال ثم رأيت نسوة كالنخل طوالا) بكسر الطاء جمع طويلة وأما بصمها ففرد
كرجل طوال وقاب ابن الاثير جمع طويل مثل الكبير في الكبيرى وهذا البناء يلزمه أل أو الاضافة
(كانهن من بنات عبد مناف) شبهت بهن لاشتهارهن بين النساء بالطول والجمال (يحدقن) يضم الياء
وكسر الدال مخففة فثقاف ساكنة ويفتح الياء وكسر الدال أى يحطن بي (فبينما أتت عجب وأنا أقول
واغوثاه من أين علمن بي قال في غير هذه الرواية فقلن لي) أى اثنتان منهن على أن أقل الجمع اثنتان أو
مجاز (نحن آسية) بالمد وكسر السين المهملة كفى التبصير بنت مزاحم قيل انها اسرائيلية وانها سمعة
موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانها من العمالة (امرأة فرعون) ذات الفراسة العادة في موسى
حين قالت قرة عين لي ومن فضائلها انها اختارت القتل على الملك وعذاب الدنيا على النعم الذي كانت
فيه (وريم ابنة عمران) أم عيسى عليه السلام قيل انها مدينتان بل قال القرطبي الصحيح أن ريم نبية
ليكن قال عياض الجهور على خلافه وبعضهم نقل الاجماع على عدم نبوة النساء وعن الاشعرى نبى
منهن ست هاتان وحوام وسارة وهاجر وأم موسى واستعمال نحن فيها حقيقة لا انها لمتكلم ومعه غيره
واحد أو أكثر (وهؤلاء من المحور العين) ولعل حكمة شهودهم كثرة المحور له في الجنة كما كان مريم وآسية
من نسائه في الجنة كفى الحرث (واشدني الامرواني أسمع الوجبة في كل ساعة أعظم وأهول مما تقدم
فبينما أنا كذلك اذ بدى حاج بكسر الدال ويجوز فتحها نوح من الحر برقائه في التوشيح (أبيض قدمد
بين السماء والارض) تعظيما لولادته عليه السلام (واذا بقائل يقول خذاه) اذا ولد (عن أعين الناس
قال ورأيت رجلا لا يوقف في المواه) أى ملائكة تشكوا بصورة الرجال (بأيديهم أماريق من فضة ثم
نظرت فاذا أنا بقطعة) جماعة (من الطير قد أقبلت حتى غارت جحرني) لكثرتها (مناقيرها) مبتدأ خبره
(من الرمذ) برأى معجزة قيم فرامشدة مضموما تدار اجمة كما صوبه الاصمعي وحزم به الحمد
وقال ابن قتيبة مهمل الزبرجد فارسي مغرب (وأجنتها من الاقوت فكشف الله عن مصرى فرأيت
مشارك الارض ومغارها ورأيت ثلاثة أعلام مضروبات علما بالشرق وعلما بالمغرب وعلما على ظهر
الكعبة) ولعل حكمة ذلك الاشارة الى أن شرعهم يعم المشارق والمغارب ويعلوا على مكة ويصير بيننا
واضح كالاعلام (فأخذني الخاض) قال البيضاوى بفتح الميم وكسر هاء مصدر مخضت المرأة اذا تحرك
ارلدي بطنها لا خروج (فوضعت محمد صلى الله عليه وسلم) الظاهر أن الثلاثة من الرلوى (فنظرت اليه
فاذا هو ساجد) حقيقة (فدفع أصبعيه) أى سبابتيه قابضاً بانه أصابعه كى أبى في رواية الطبراني (الى
السماء كالمضرع) المتدلل (المتنهل ثم رأيت سحابة بيضاء قد أقبلت من السماء حتى غشيت غيبته
عنى ثم سمعت مناديا ينادى طوفوا به مشارق الارض ومغاربها) خصت الارض بذلك دون السماء
لانها محل بعثته وظهر ورثته والمناسب لقوله السابق خذاه أن يقال طوفوا به فيجعل أن معهما
غيرهما تعظيما له أو على أن الجمع مافوق الواحد (وأدخلوه البحار) جميعها وهى سبعة أخرجها أبو
الشيخ عن ابن عباس وروى وأخرج أيضا عن حسان بن عطية قال بلغني أن مسيرة الارض خمسمائة
سنة بحجور هلمنها مسيرة ثلثمائة سنة والحراب منها مسيرة مائة سنة والعمران مسيرة مائة سنة (ليعرفوه
باسمه) فيها وهو المسيح كما يأتى على الاثر ولا تفهم انه عام فتعجب (ونعمته وصورته) أى لتعرفه البحار
نفها ولا مانع قاله على كل شئ قدير أو أهلها أوهما جميعا (و) حين انصرفوه بالثلاثة (يعلمون) قالوا
واستثنائية بدليل النون (انه سمى فيها) في البحار (المسحى) لانه لا يبقى شئ من الشرك الاحمى في
زمانه) قال المصنف في أسمائه صلى الله عليه وسلم لما كانت البحار هى المسماة للادراك كان اسمه
فيها المسحى انتهى وهى مناسبة لطيفة (ثم انجلت عنه) تلك السحابة (في أسرع وقت الحديث وهو ما

* (فصل) * فيمن كان

على نفقاته وخاتمه ونعله
وسواكه ومن كان يأذن
عليه كان بلال على نفقاته
ومعيقب بن أبي فاطمة
الدومي على خاتمه وابن
مسعود على سواكه ونعله
وأذن عليه رباح الاسود
وأنيصة مولاه وأنس
ابن مالك وأبوموسى
الاشعري

* (فصل) * في شعرائه
وخطبائه كان من شعرائه
الذين يذنبون عن الاسلام
كعب بن مالك وعبد الله
ابن رواحة وحسان بن
ثابت وكان أشدهم على
الكفار حسان بن ثابت
وكعب بن مالك يعبرهم
بالكفر والشرك وكان
خطيبه ثابت بن قيس
ابن شماس

* (فصل) * في حداته الذين
كانوا يحذون بن يديه في
السفر

منهم عبد الله بن رواحة
وانجشة وعامر بن الاكوع
وعمسلمة بن الاكوع
وفي صحيح مسلم كان
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم حاذق الصوت
فقال رسول الله
عليه وسلم رويدا يا نجشة
لا تكسر القوارير يعني
ضعفة النساء

* (فصل) * في غزواته
وبعوثه وصراياه وغزواته
كهاو بعوثه وصراياه

تلكم فيه) فذكره لينبه عليه شهرته في الموالي (وروى الخطيب) الغدادى المحافظ أحد بن على
ابن ثابت (بسنده) ايضاح فهو عندهم مدلول روى (كما ذكره صاحب كتاب السعادة والبشرى أيضا)
كما ذكر الاوت (ان آمنه قالت لما وضعت عليه الصلاة والسلام) الظاهر أن اتصليته من الراوى كالم
(رايت سجادة عظيمة لها نور رأسه فيها صهيل الخيل) كما ميرا أصواتها كفى الناموس (وخفقان
الاجنحة) مصدر خفق كضرب أى اضطرابها (وكلام الرجال) الملائكة الممتشكين بصفتهم (حتى
غشيت) تلك السجادة متعاقبة قدر أى أقبلت (وغيب عني) سمعت مناديا ينادى طوفوا بحمد
صلى الله عليه وسلم (مشارك الارض ومغاربها وأدخلوه البحار ليعرفوه باسمه ونعته وصورة في جميع
الارض) متعاقبة يعرفوه (واعرضوه) بهم فتوصل أظهره (على كل روحاني) بضم الراء أى من فيه
روح بدليل قواه (من الجن والانس والملائكة والطيور والوحوش وأعطوه خلق آدم) بفتح الحاء
وسكون اللام في حديث أنا أشبه الناس بأبي آدم وكان أبي ابراهيم خليل الرحمن أشبه الناس بي خلقا
وخلقاً (ومعرفة شيت) بن آدم نقل الثعلبي وغيره ان الله عامه ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الحق
في كل ساعة منها فاعل هذا هو المراد بالمعرفة هنا (وشجاعة نوح) ولولم يكن من شجاعة الامكنه في
قومه ألف سنة الا خمسين مع تعنتهم عليه وكفرهم وقلة من آمن معه وهو لا يبالي بهم ويقاومهم كلهم
ومواطن شجاعة نبينا صلى الله عليه وسلم لا تحصر (وخلة) بشد اللام (ابراهيم) لله عز وجل في قواه
واتخذ الله ابراهيم خليلاً وفي الصحيح قواه صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لغير ربي لاتخذت
أبا بكر خليلاً وأخرج أبو يعلى في حديث المعراج فقال له ربه اتخذتك خليلاً وجيئاً فثبت انه خليل
كابرهم وزاد كونه جيباً (و) أعطوه (لسان اسمعيل) أى لغته نحو وما أرسلنا من رسول الا بلسان
قومه أخرج الزبير بن بكار بسند جيد عن علي مرفوعاً أول من فتح الله لسانه بالعر بية البينة اسمعيل
وقد كان نبينا صلى الله عليه وسلم أفصح الخلق على الاطلاق وقد روى أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن ابن
عمر قال قال عمر يا بني الله مالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا فقال صلى الله عليه وسلم كانت لغة
اسمعيل قد درست فجاءني بها جبريل فحفظتها بل زاد على ذلك فكان يخاطب كل ذى لغة بلغته
اتساعاً في الفصاحة (ورضا السحق) بالذبح على انه الذبيح في حديث ابن داود قال ربه مسأله فقال
اجعلني مثل ابراهيم واسحق ويعقوب فاوحى الله اليه اني ابتليت ابراهيم بالنار فصبر وابتليت اسحق
الذبيح فصبر وابتليت يعقوب فصبر الحديث وقد رضى نبينا صلى الله عليه وسلم ما هو أقوى من ذلك فقد
أدعى الكفار رجليه وكسروا رابعية وشجروا وجهه واجتمعوا على قتله وحاربوه وهو مع ذلك كله
راض ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (وفصاحة صالح) ذكر انه عابى انه كان من أفصح أهل
زمانه وأحسنهم منطه اقال وكان له من الحسن والجمال ما لا يقدر أحد ان يتمتع بالنظر اليه من نور وجهه
وكان أشبه الناس بشيت وأعطاء الله من العلم والحلم والوقار والكيه شيئاً كثيراً وكان لباسه الصوف
ونعلاء من خوص النخل انتهى والمصطفى لا بد انيه في الفصاحة أحد (وحكمة لوط) المشار لها بقواه
تعالى ولوطاً آتينا حكماً وعلماً اقال البيضاوى أى حكمه أو نبوة أو فصلا بين الخصوم واقتصر الحال
على الثالث وما بلغه نبينا من ذلك لا مضارع فيه (وبشرى يعقوب) لعلمه ببسالة ولده أو بالفوز
بدعوة أبيه دو. أخيه عيسو وقد بشر نبينا صلى الله عليه وسلم من ربه بأمور كثيرة (وشدة موسى)
في دين الله وفي القوة فقد حكى عنه قتل ذلك الرجل بركة غير ذلك نبينا أعطى فوق ذلك فقد قتل
أبي بن خلف بادنى شئ حتى صيره قومه فقال لو يصدق على محمد لقتلى وصار عبيد رجلاً كان لا يدر على
صرعه أحد صرعه الى غير ذلك (وصبر أيوب) الممدوح عليه بقواه انا وجدناه صابراً وأحوال المصطفى في

عشر سنين بالغزوات
سبع وعشرون وقيل
خمس وعشرون وقيل
تسع وعشرون وقيل غير
ذلك قاتل منها في سبع
بدر وأحد والخندق
وقريظة والمصطلق
وخيبه والفتح وحنين
والصائف وقيل قاتل في
بني النضير والغابة
ووادى القرى من
أعمال خيبر وأماسر اياه
وبعوثه فغرب من
ستين والغزوات الكبار
الأمهات سبع بدره أحد
والخندق وخيبر والفتح
وحنين وتمول في شأن
هذه الغزوات نزل القرآن
فسورة الانفال سورة بدر
وفي أحد آخر سورة آل
عمران من قوله واذا
غدوت من أمك تبوي
المؤمنين مقاعد للقتال
الى قبيل آخرها يسير
وفي قصة الخندق وقريظة
وخيبر صدر سورة
الاحزاب وسورة الحشر
في بني النضير وفي قصة
الحديبية وخيبر سورة
الفتح وأشير فيها الى الفتح
وذكر الفتح صريحاً في
سورة النصر وخرج منها
صلى الله عليه وسلم في
غزوة واحدة وهي أحد
وقالت مة الملائكة منها
في بدر وحنين ونزلت
الملائكة يوم الخندق

الصبر لا يضبطها الحضر (وطاعة بنونس) الله تعالى من الصغر روى انه لما ابع سبع سنين قال لاهله اريد
كسوة الصوف حتى ألحق بالعباد فلم يجبه فلم يزل بها حتى كسته وكان معهم حتى تم له خمس عشرة سنة
ذكره الثعلبي وطاعة المصطفى له من قبل السبع فكان يخرج هو وأخوه من الرضاعة في بني سعد
فيمران بالغلمان يلعبون فيلعب أخوه فاذا رآهم عليه الصلاة والسلام أخذ بيد أخيه وقال انالم تخلق
لهذا (وجهاد بنوشع) بن نون قاتل الجبار بن بعد موسى يوم الجمعة ووقت ان الشمس ساعة حتى فرغ من
قتالهم وقد جاهد صلى الله عليه وسلم الجبار بن بدر يوم الجمعة ونصره الله عليهم ثم استمر مجاهداً في الله
حق جهاده حتى توفاه الله واستمر في شرعه المجدل الى يوم القيامة والله المجد (وصورت داود) المشاره
محدث لقد أوى أبو موسى زمارا من مزمار آل داود يعني داود نفسه ولا ريب في أن المصطفى فاقه لمارواه
الترمذي من حديث أنس مابث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجها
وأحسنهم صوتا (وحب دانيال) آتاه الله النبوة والحكمة روى ابن أبي الدنيا ان بخت نصر ضرب أسدين
وألقاهما في جب وأمر دانيال فالتى عليهما الحديث وروى البيهقي ان دانيال طرح في الحب وألقيت
عليه السباع فجعلت تلحسه وتبصص اليه وأرسل الله له ملكا بطعام وروى ابن أبي الدنيا ان الملك
الذي كان دانيال في سلطانه قال له من جمعه بولد ليله كذا وكذا غلام بمسند ملكك فأمر بقتل من بولده
ذلك الليلة فلما ولد دانيال ألقته أمه في أجرة أسد فبات الأسد وليوته يلحسانه ونجاه الله وأقوى من ذلك
مكث نبينا صلى الله عليه وسلم في النار ليلة الهجرة وحفظ الله له من الكفار الذين هم أشد من الاسد مع
أن أحدهم لو نظر الى عقبه لآه وقد حفظه الله حين ولد من اليهودي ومكره به وتحرى بضعة على قتله بقوله
يا معشر قريش ليس طون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق والمغرب كما ألقى قريشا (ووقار الياس) من
ذر يقهرون كان على صفة تموس في الغضب والقوة ونشأت أحسنه بعد الله وجعله الله نبيا ورسولا
وآتاه آيات وسخر له الجبال والاسود وغيرها وأعطاه قوة سبعين نبيا ذكره الثعلبي والمصطفى صلى الله
عليه وسلم لا يقاربه أحد في الوقار وقد كان أصحابه لا يستطيعون أمعان النظر فيه لقوة مهارته وهو يزبد وقاره
ومن ثم لم يصفه الا صغارهم أو من كان في تربته قبل النبوة كهندو على (وهذه صهيحي) بن زكريا من
اللعب ونحوه من الصغرة قال الثعلبي روى في قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا قبل تعلم التوراة في صغره
وقيل نزل عليه الوحي ثلاثين سنة وقيل ان صبيا نادى به في صغره له فقال ألعب خلقتنا وقد حكى
ان زكريا قال ان كان هذا الولد يريد ان ينادي فلا حاجة لنا فيه وان كان يريد الاخرة فحبايه فقال جبريل
انه لا يريد الا الاخرة فظهر يحيى ونشأ شواحا ما انتهى وقدمه نبينا من كل شيء من أول أمره ومر
اجتنابه اللعب عقب فطامه وقوله انالم تخلق لهذا وكانته وارا دته كلها في مرضاة ربه (وزهد
عيسى) بن مريم المشهور وقد فاق المصطفى كل زاهد حتى منع بعضهم من اطلاق الزهد عليه معللا
بأنه لا قيمة للديناء عنده حتى يزهد فيها وقد عرض عليه أن يسير معه الجبال ذهباً وفضة نبي وخير بين
الملك والعبودية فما اختار العبودية (واغمسوه في اخلاق النبيين) كلها يجتمع فيه ما تفرق في غيره
كيف وقد كان خلقه القرآن (قالت) أمية (ثم انجلى عني) ما رأيته من السعادة وما فيها (فاذابه) صلى
الله عليه وسلم (قد بض على حريرة خضر اعطيت طيا شديدا ينبع) مثلث الموحدة كما في القاموس
والارشاد وغيرهما الى يخرج (من تلك الحريرة ماء واذاب قائل يقول ينبع) الاول منون والثاني مسكن
وتسكينهما وتنبؤ بينهما شديدهما وتقرسا كنهة مكسورة ونونونه مضمومة كلمة يقال عند
الرضا أي عظم الامر ونغم كما في القاموس (قبض محمد على الدنيا كلها) والاشارة الى ذلك قبضه على
الحريرة بيده (لم يبق خلق من أهلها الا دخل طائفا في قبضته) حقيقة أوحى كمال ظهورهم معهم من

فزلزلت المشركين
وهزتهم ورمى فيها
الحصباء في وجوه
المشركين فهربوا وكان
الفتح في غزوة بدر
وحين وقابل بالمنجنيق
منها في غزوة واحدة وهي
الطائف وتحصن في
الحنديق في واحدة وهي
الاحزاب أشار به عليه
سلمان الفارسي
(فصل) في ذكر
سلاحه وأثائه كان له
تسعة أسياخ ما أوروهو
أول سيف ملكه ورثه من
أبيه والعصب وذو الفقار
بكسر الفاء وفتح الغاء
وكان لا يكاد يفارقه
وكانت قائمة فوق كتفه
وحلقة هو ذوابته وبكراته
ونعله من فضة والقلعي
والبتار والخنف
والدسوب والخندم
والقضيب وكان نعل
سيفه فضة وما بين ذلك
حلق فضة وكان سيفه
ذو الفقار تنقله يوم بدر
وهو الذي أرى فيها
الرؤيا ودخل يوم الفتح
مكة وعلى سيفه ذهب
وفضة وكان له سبعة
أدرع ذات الفضول وهي
التي رهنها عند أبي
الشمس اليهودي على
شعر لعياله وكان ثلاثين
صاعا وكان الدين إلى
سنة وكانت الدرع من
بدن وذات الوشاح

البراهين الدالة على أن امتناعهم من الإيمان مجرد عناد وعلم فلا يرد أن كثير ما آمنوا به أو باعتبار مبدأ
الخلق تولادة الجميع على الفطرة (قالت ثم نظرت إليه صلى الله عليه وسلم فاذا هو كاتم) كذا في نسخة
وهي ظاهرة لأن إذا الفجائية تختص بالجل الاسمية ولا تحتاج لمجواب ولا تفتح في الابتداء ومعناها
الحال لا الاستقبال كما في المفتي وفي نسخة فاذا به كاتم فيه خبر مقدم وكاتم صفة مخدوف أي نور
والكاف اسم معني مثل فهو من الوصف بغير دأ والباء مزيدة في المبتدأ على أن زيادتها فيه مقيسة
والاصل فاذا هو كاتم فان قلب الضمير (ليلة البدر يحسب سطع) بفتح الطاء يظهر (كالمسك الاذفر)
بذل معجزة الذكي (واذا بثلاثة نفر) بالتثنية ونفر بدل منه وبالإضافة بيانية عند البصرة أو من
إضافة الصفة لموصوفها عند الكوفة كما صرح به الرضي خلافا لزم أن البقاء أن الصواب التثنية في
مثله (في يد أحدهم ابريق من فضة وفي يدا الآخر طست) بفتح الطاء وكسرها وسكون السين المهملة
وبمثناة وقد تحذف وهو الاكثر وأثباتها لغة طيبي وأخطأ من أنكرها قاله الحافظ (من زرد) بضم
الراء مشددة والذال معجمة على الإفصح وقد مر (أخضر وفي يدا الثالث حريرة بيضاء فشرها) أي فردها
(فأخرج منها حاتم) أي أخرجها (أبصار الناظرين دونه) أي في مكان أقرب منه والمراد تحير فيما دون ذلك
الحاتم لصفته الخارقة للعادة (فغسله) أي غسل الملك النبي صلى الله عليه وسلم لانه المحدث عنه (من ذلك
الابريق سبع مرات ثم ختم بين كتفيه بالخاتم) أي لف الملك النبي صلى الله عليه وسلم (في الحريرة ثم
أحمله فادخله بين أجنحة تمساعة) الظاهر أن المراد مدة من الزمن لا الفلكية (ثم رده إلى ورواه) أي
هذا الحديث (أبو نعيم عن ابن عباس وفيه نكارة) وروى الحافظ أبو بكر ابن عازق في كتابه المولد كما نقله
عنه الشيخ بدر الدين) محمد بن عبد الله (الزركشي) الشافعي العلامة البارع ولد سنة خمس وأربعين
وسبعمائة وأخذ عن الأسنوي ومغلطاي وابن كثير وغيرهم وألف تصانيف كثيرة في عدة فنون مات
في رجب سنة أربع وتسعين وسبعمائة ودفن بالقرافة الصغرى (في شرح ردة المديح) للبوصيري التي
أولها أمن تذكر حيران بذي سلم (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال (لما ولد صلى الله عليه وسلم
قال في أذنه رضوان حلز الجنان أبشر يا محمد فابقي لنبي علم الاوقد أعطيته) وإذا كان كذلك فانت
أكثرهم علما وأشجعهم قلبا) وهذا أثره ابن عباس ومرسل صاحب وصل في الأصل وحكمه
الرفع إلا بحال فيمته رأي (وروى محمد بن سعد) بن منيع الهاشمي مولا لهم البصري الصدوق الحافظ
نزبل بغداد كاتب الواقدي مات سنة ثلاثين ومائتين وهو ابن اثنتين وستين سنة (من حديث جماعة منهم
عطاه) بن أبي رباح (وابن عباس أن أمة بنت وهب) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب والدته صلى الله
عليه وسلم (قالت فصل) أي خرج (متى تعني) تريد أمة (النبي صلى الله عليه وسلم خرج معه نور أضاء له
ما بين المشرق والمغرب ثم وقع) عليه السلام (إلى الأرض) زاد ابن سعد عن الواقدي جانيا على ركبته
(معتمدا على يديه ثم أخذ قبضة من التراب فقبضها) إشارة إلى أنه يغلب أهل الأرض ويكون التراب
من جهه معجزاته ألا ترى أنه حثافي وجوه أعدائه قبضة من تراب ليله الهجرة ويوم بدر وأحد وحنين
وللاشارة إلى الأعراض عن الدنيا فكله حين رفع رأسه يقول لا النفت إلى الدنيا وما فيها فاتها كهذا
التراب (ورفع رأسه إلى السماء) ينظر بصره إليها قال الجوهري وفيه إشارة دائما إلى ارتفاع شأنه وقدره
وأنه يسود الخلق أجمعين وكان هذا من آياته وهو أنه أول فعل وجد منه في أول ولادته وفيه إشارة
وإيمان تام إلى أن جميع ما يقع له من حين ولده إلى حين يقبض داله على العقل فإنه لا يزال
مترايد الرفعة في كل وقت وحين عالي الشان على المخلوقات وفي رفعه رأسه إشارة وإيماء إلى كل
سودد وأنه لا يتوجه قصده إلا إلى جهات العلودون غيرهما لا يناسب قصده (وروى

وذات الحسواشي
والسعدية وفضة والبصرة
والخسرق وكانت له
ست قدي الزوراء والرهط
والصفراء والبيضاء
والكتوم كسرت يوم أحد
فأخذها قتادة بن
النعمان والشداد وكانت
له جعبة تدعى الكافور
ومنطقة من أديم منشور
فيها ثلاث خلق من فضة
والانزيم من فضة
والطرف من فضة وكذا
قال بعضهم قال شيخ
الاسلام ابن تيمية لم
يبلغنا أن النبي صلى الله
عليه وسلم شد على وسطه
منطقه وكان له ترس
يقال له الزئوق وترس
يقال له الفتق قيل وترس
أهدى إليه فيه صورة
تمثال فوضع يده عليه
فأذهب الله ذلك التمثال
هو كانت له خمسة أرماع
يقال لاحدهم المنوى
والآخر المنشي حربة
يقال لها النعة وأخرى
كبيرة تدعى البيضاء
وأخرى صغيرة شبه
العكاز يقال لها الغمرة
يمشي بها ابن يديه في
الاعباد تركز امامه
فيتخذها ستره يصلي اليها
وكان يمشي بها أحيانا
وكان له مغفر من حديد
يقال له المونسح وشح
يشبهه ومغفر آخر يقال له
المسبوغ أو ذو المسبوغ

الطبراني) سليمان بن أحمد بن أيوب الحافظ (أنه صلى الله عليه وسلم المادوق الى الارض) حال
كونه (مقبوخته) أصابع يديه مشير بالابهة (اللام للاستغراق أو الجنس فشمع السباطين ليوافق
قواء السابق أصبعيه (كالمسبح بها) وفي السابقة كالمضرع المبتهل (وروى عن عثمان بن أبي
العاصي) الثقفني ولي الطائفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقره أبو بكر ثم عمر ثم استعمله عمر على
عمان والبحرين سنة خمس عشرة ثم سكن البصرة حتى مات بها سنة خمس وأحدى وخمسين (عن أمه
أم عثمان الثقفية) الصحابية (واسمها عاتمة بنت عبد الله) ذكرها أبو عمر وغيره في الصحابة أنها
(قالت لما حضرت ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت البيت) الذي ولد فيه (حين وقع) أي نزل
من بطن أمه (قد امتلأ نوراً وروايت النجوم تدنو) تقرب مني (حتى ظننت أنها استقعر على رواه
البيهقي) والطبري وابن عبد البر قال في الفتوح وشاهد حديث العرباض فذكره وتبعه المصنف فقال
(وأخرج أحمد) بن محمد بن حنبل الامام المشهور (والبزار والطبراني والحاكم والبيهقي عن العرياض)
بكسر العين (ابن سارية) السلمى رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى عند الله)
بالنون مكتوب (خاتم النبيين) باللام يقع محزفاً في بعض نسخ انى عبد الله وخاتم النبيين بياض وواو
وهو تحريف لاشك فيه فقد قدم المصنف نفسه الحديث في أول الكتاب على الصواب وكذا الشامي
وليس القصد الاخبار في هذا الحديث بأنه عبد الله بل انه مكتوب عند خاتم النبيين (و) الحال (ان
آدم لم يجلد) أي مطروح على الارض (في طينته) خبر ثان لان لا متعلق بمنجلد كالم (وسأخبركم عن
ذلك انى دعوة أنى ابراهيم) هي قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم (و) بشارة) قال في النور بكسر الموحدة
وضمها الاسم (عيسى) هي قواء ومبشر رسول ياتى من بعدى اسمه أحمد (وروى يائى التي دأت) رؤية
عين بصرية قال مغطاي وذكرا بن حبان أن ذلك كان في المنام وفيه نظر (وكذلك أمهات النبيين)
جمع نبي (يرى) ذلك الذي رآته أمه صلى الله عليه وسلم فهو من خصائصه على الام لا على الانبياء كما تصو
عليه وفي نسخة وكذلك أمهات الانبياء وفي بعض النسخ من المصنف ومن الشامية وكذلك أمهات
المؤمنين وهو تحريف لاشك فيه ولا ريب فالحديث في الجامع الكبير والخصائص وغيره حاكم
الدواوين أمهات النبيين وذكر ما رآته أمه بقوا (وان أم رسول الله صلى الله عليه وسلم رأت حين وضعته
نورا أضأت له قصور الشام) أي أضأت النور وان نشر حتى رأت قصور الشام أضأت تلك القصور
من ذلك النور (قال الحافظ) أبو الفضل (ابن حجر) أي الحديث (ابن حبان) بكسر الحاء
المهملة وقع الموحدة لمشددة لامام الحافظ أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي يضم الموحدة
وسكون السين المهملة نسبة الى بنت بلد كبير من بلاد الغور بطرف خراسان كفاي التبصير العلامة
صاحب التصانيف قال الحماكم كان من أوعية العلم (والحاكم) أبو عبد الله الحافظ زادني الفتحة وفي
حديث أبي امامة عند أحمد بن حنبل وأخرجه ابن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وقال فيه أضأت له قصور بصرى من أرض الشام (وأخرج أبو نعيم
عن عطاء بن يسار) ضديع الهلالي الثقة كثير الحديث القاص مولى ميمونة عن مولاه وأبي ذر
وزيد بن ثابت وأبي هريرة وغيرهم أسلم وشريك بن أبي نمر وخلق قال في الكشاف كان من كبار
التابعين وعلمائهم وخالف ذلك في طبقات الحافظ فعده في أواسط التابعين مات سنة أربع ومائة
وقيل سنة أربع وتسعين وقيل تسعين تسعين عن أربع ومائة تسعين (عن أم سلمة)
هند بنت أبي أمية أم المؤمنين ستماني في الزوجات (عن أمينة) والدته صلى الله عليه وسلم (قالت لقيت
رأيت) رؤية عين بصرية (ليلة وضعه) عليه السلام (نورا أضأت له قصور الشام حتى رأيتها وأخرج)

وكان له ثلاث حبات

يلبسها في الحرب قيل
فيها جبة سندس أخضر
والعر وفان عروقة بن
الزبير كان له ثلث من
ديباج بطنه سندس
أخضر يلبسه في الحرب
والامام أجد في إحدى
رواياته يجوز لبس الحرير
في الحرب وكانت له راية
سوداء يقال لها العقاب
وفي سنن أبي داود عن
رجل من الصحابة قال
رأيت راية رسول الله
صلى الله عليه وسلم صفراء
وكانت له ألوية بيضاء
وربما جعل فيها الأسود
وكان له فسطاط يسمى
الكن ويحجن قدر ذراع
أو أعول يمشي به يركب
به ويعلقه بين يديه على
رأسه ويحصره تسمى
العرجون وقصيب من
الشوح يسمى المشوق
قيل وهو الذي كان
تداوا الخلفاء وكان له
قدح يسمى الريان
ويسمى مغنيا وقدح
آخر مضرب بسلسلة من
فضة وكان له قدح من
قوارير وقدح من عيدان
بوضع تحت سمر بره يقول
فيه الليل ور كوة يسمى
الصادق قيل وتور من
حجارة يتوضأ منه
وغضب من شدة وقعب
يسمى الله ومغسل
من صغرو مدهن ورعة

أونعيم (أيضا) وكذا ابن سعد (عن يريدة) تصغير برودة ابن الحنظل بحاء وصادمهما تين فتحتية
فوحدة مصغر قال الغساني وصحف من قاله بخاء معجمة الصحاح الأسلمى شهد خبير وروى عنه ابنه
والشعي وعدة توفي سنة اثنتين وستين (عن مرضه في بني سعد) في امرأة مبهمة غير حليلة المشهورة
قاله الشامي (أن آمنة قالت رأيت) رؤيا نوم (كانه خرج من فرج شهاب) ككتاب شعلة من نار ساطعة
كافي القاموس (أضاءت له الأرض حتى رأيت قصور الشام) فأول ولد يخرج منها تنور به الدنيا
ويحرق أعاديه قال في شرح الخصائص بعد ما قرأ أن الرؤية الواقعة في الأحاديث الأولى بصريه ما لقظه
وأما الرؤية الواقعة في رواية ابن سعد يعني هذه فربما نام لانها حين حملت به كانت نظرها للنور والمنتقل
اليها من أبيه وقد خلط من جعل كلامه في النوم وجعل كلامه في اليقظة انتهى (عن همام بن
يحيى) بن دينار العوذى الحافظ البصري قال أنوحا تم ثقة صدوق في حفظه ثمان مائة سنة ثلاث وستين
ومائة (عن اسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري أو هو ابن الحرث بن نوفل الهاشمي أو غيرهما
(ان أم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما ولدت له خرج من فرج نور أضاء له قصور الشام فولدت له
نظيفة ماله قدر) صفة ووضحة للمبالغة في نظافته اذا القدر ضد النفاضة (رواه ابن سعد) محمد بن ابن
اسحق فلم يوضع أمه أرسلت الى جده انه ولد له غلام فأتته فانظر اليه فأتته فأنظر اليه وحدثته عما
رأت حين حملت وما قيل لها وما أمرت أن تسميه فبخر عمون جده أخذ به الكعبة وقام بدعوة الله
ويذكر له ما أعطاه ثم خرج به فدفعه الى أمه وذكرا بن دريد أنه ألقت عليه حفنة لئلا يراه أحد قيل
جده بخاء جده والحفنة قد انقلبت عنه (والى هذا) الواقع ليلة الميلاء من أضاء له قصور الشام ولدت له
بالنور (أشار العباس بن عبد المطلب) عمه صلى الله عليه وسلم على الصحاح وقيل حسان بن ثابت ذكره
ابن عساكر في حديث ضعيف جدا ورواهم من زعم أنه العباس بن مرداس الأسلمى كما أشار المصنف
(في شعره) الذي سيذكره المصنف كله في غزوة تبوك (حيث قال) مخاطبه صلى الله عليه وسلم (وأنت
لما ولدت) ويرى وأنت لما ظهرت (أشرفت الأرض) من أشرف نورك (وضاءت بنورك الأفق)
بضم الفاء وسكونها الناحية جمعه آفاق مذكر أنشأه العباس على تأويله بالناحية فاعتبره عنه دون لغته
ولا يبعد أنه جمع فيكون للمفرد والجمع كالفلان وأن يكون مضموم الفاء جمعا لساكنها وكل هذا احتمال
كذا قال أبو شامة فيه أن اللغة لا تثبت بالاحتمال فتعين الأول (فنحن في ذلك الضياء وفي النور وسبل
الرشاد تخرق) والبيتان من المدرج عند العرب ضيئين أى الذى أدرج عزه في الكلمة التى فيها آخر
الصدر فلم يفردهما من الآخر بكلمة تخصه ويمتاز بها (قال) الحافظ عبد الرحمن بن رجب (في
اللائحة) أى في كتاب لطائف المعارف فهو من التصرف في العلم والراجح جواز (وخرج هذا النور)
الحسمى المدرك بالبرهان كونه (عند وضعه إشارة الى ما يجي منه من النور) أى الأحكام والمعارف
سميت نوراً مجازاً للاهتداء بها كالنور الحسى (الذى اهتدى به أهل الأرض) حقيقة كاللومنين أو
حكما بمعنى أنهم عرفوا الحق وامتنعوا منه عنادا كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم
والجاهلون منهم يابعون لكيلا هم المعاندون أو نزول المشركين من الزلزاله ظلمة الشرك)
جهالاته لان الجهل يطلق عليه الظلمة مجازاً لان الجاهل متعير في أمر لا يعلم ما يذهب اليه كان الماشي
في ظلمة متعير لا يهتدى لمسار يديه ونحوه الشرك لشدته بجهل أو غلبته بمكة حين البعث أو أراد به
الكفر لانه اذا أفر دأر يدمطاق الكفر واذاجع أريد به عبارة الاوثان فحول يمكن الذين كفر وامن أهل
الكتاب والمشر كين فهما كالفقير والمسكين (كما قال تعالى) اخبار اعمامه من الأحكام حيث جعله
نورا (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) قال البيضاوى يعنى القرآن فإنه الكاشف للظلمات الشك

يجعل فيها المرأة والمشط
 قيل وكان المشط من عاج
 وهو الذيل v ومكحلة
 يكنحل منها عند النوم
 ثلاثا في كل عين بالاعمد
 وكان في الرقعة المقراضان
 والسوالك وكانت له
 قصعة تسمى الغرامطا
 أربع حلق يحملها أربعة
 رجال بينهم وصاع ومد
 وقطيفة وسر قواغم من
 ساج أهذه له أسعد بن
 زرارة وفراس من آدم
 حشوه ليف وهذه الجملة
 قد رويت منفردة في
 أحاديث وقد روى
 الطبراني في معجمه
 حديثا جاءها في الآية
 من حديث ابن عباس
 قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيف
 قائمه من فضة وقيعته
 من فضة وكان يسمى
 ذا الفقار وكانت له قوس
 يسمى السداد وكانت له
 كنانة تسمى الجمع
 وكانت له درع موشحة
 بالنحاس يسمى ذات
 الفصول وكانت له حربة
 تسمى النبعاء وكان له
 محجن يسمى الدقن
 وكان له ترس أبيض
 يسمى المودج وكان له
 فرس أدهم يسمى
 الكعب وكان له سرج
 يسمى الداج وكانت له
 بغلة تشبه تسمى
 دلهو كانت له ناقصة

والضلال والكتاب الواضح الاعجاز وقيل يريد بالنور محمد رضي الله عنه وسلم انتهى في ما ذكره بناء على
 الأول والصحيح الثاني كما قال المصنف كغيره (يهدى به) بالكتاب (الله من اتبع رضوانه) بأن آمن به
 (سبل السلام) طريق السلامة (ويخرجهم من الظلمات) الكفر (إلى النور) الإيمان (بأذنه) إرادته
 (الآية) أثلها (وأما الضاء قصور بصري) بضم الموحدة وكون الصاد الملهمة وراء الف مقصور
 بلد الشام من أعمال دمشق وهي حوران قاله السيوطي وفي القمع مدينة بين المدينة ودمشق وقيل
 هي حوران (بالنو) والذي خرج معه (في حمار) واه ابن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى ابن سعد عن أبي العجاء مرفوعا رأت أمي حين وضعتني
 سطم منها نور أضاءه قصير بصري (فهو إشارة إلى ما خص الشام من نور نبوته) وفي تخصيص بصري
 الضيقة هي أنها أول موضع من بلاد الشام دخله ذلك النور الحمدي ولذا كانت أول ما فتحت من الشام
 قاله في المسكة الفاتحة وقال غيره إشارة إلى أنه بنور البصر ويحيى القلوب الميتة (وأما داره ملكه كما ذكر
 كعب) بن مائع المعروف بكعب الاحبار (ان في الكتب السالفة) ثابت من جملة ما يميزه عن غيره
 ويحقق نبوته لفظ (محمد رسول الله موله) يكون ابنة ومهاجرة (أي هجرته) (بشرب) الماء بمعنى إلى
 وفي نسخة حذف الباء أي مكان هجرته هو يشرب لانه اسم مكان من هاجر بزنة اسم المفعول من المريد
 يشترك فيه اسم المفعول والمصدر الميحي واسم الزمان والمكان وهو المناسب هنا (وملكه بالشام) وروى
 البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة رفعه الخلافة بالمدينة والملك بالشام (من مكعبت) ظهرت (نبوة) تبينا
 عليه الصلاة والسلام وإلى الشام انتهى ملكه (أي وألا قاله النجم وغيره زاد شيخنا وأنه صار مقره لانه
 كان محلا للخلفاء والأول أولى لأنه لم يكن محل الملوك إلا في مدة بني أمية ثم انتقل في البلدان بحسب
 الملوك (ولهذا أسرى) به (صلى الله عليه وسلم إلى الشام إلى بيت المقدس) وقيل غير ذلك في حكمة
 الأسراء كما تقرر (كما حارب قبله إبراهيم عليه السلام) من حران بشديد الرأاء آخره نون (إلى الشام) إلى
 بيت المقدس منها في تاريخ ابن كثير ولما كان عمر تاريخه سبعمائة سنة ولد إبراهيم بارض بابل على
 الصحيح المشهور وعند أهل السير ثم هاجر إبراهيم إلى حران ومات بها أبوه ثم إلى بيت المقدس واستقر بها
 (وبها ينزل عيسى بن مريم عليه السلام) هي أرض المنبر (بكسر الشين) تفتح موضع المنبر كما في
 القاموس وغيره وروى بينهما في العين قال شيخنا والقياس القمع لان فعله دمر وضرب (والمشتر)
 بالفتح اسم مكان من شرب الميت فهو ناشر إذا عاش بعد الموت والمراد هنا خروج الموتي من قبورهم
 وانتشارهم إلى الشام أي أنها التي يساق إليها الموتي ويجمعون بها (وأخرج أحمد) بن محمد بن حنبل
 الإمام المشهور قال ابن راهويه هو حجة بين الله وبين عباده في أرضه (وأبو داود) سليمان بن
 الأشعث بن شاذان عمرو الأزد السجستاني الحافظ الكبير والعلم الشهير روى عن أحمد والقهني
 وابن المديني ونظر أئمة الترمذي وخلق قال المحرقي ألين في داود الحديث كما ألين لداود الحديث
 وقال ابن حبان أبو داود أحد أئمة الدنيا في حفظها وعلماء اتقانوا نكاحا ورجا جمع ومصنف وثق
 عن السنن قال ابن داسه سمعته يقول كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة ألف حديث
 انتخب منها ما تضمنه هذا الكتاب يعني السنن ولد سنة اثنتين ومائتين وتوفي لأربع عشرة بقية من
 شوال سنة خمس وسبعين ومائتين بالبصرة وقيل غير ذلك (وابن حبان) الحافظ العلامة أبو حاتم محمد بن
 حبان بن أحمد بن حبان التميمي البصري قيل كتب عن أكثر من ألفي شيخ منهم الشافعي وأبو يعلى
 والحسن بن مسفيان قال تلميذه الحارثي كان من أوعية العلم في الفقه والحديث واللغة والعقائد ومن
 عقلاء الرجال وكانت إليه الرحمة له زانغره وكان عالما بالطب والنجوم وفنون العلم وقال الخطيب

تسمى القصواء وكان له
 جار يسمى يعفور وكان
 له بساط يسمى الكرد
 كانت له عزلة تسمى
 القمرو وكانت له ركة
 تسمى الصادر وكان له
 مراض اسمه الجامع
 وراة وقضيب شوخط
 يسمى الموت
 (فصل في دوابه صلى
 الله عليه وسلم) *
 فن الخيل السكب قيل
 وهو أول فرس ملكه
 كان اسمه عند الاعرابي
 الذي اشتراه منه بعشر
 أوافى الضرس وكان
 أغر محجلا طاق اليمين
 كيتا وقيل كان أدهم
 والمرحز وكان أشهب
 وهو الذي شهد في خزيمة
 ابن ثابت والمخيف
 والزاز الطرب وسبعة
 والورد فهد وسبعة متفق
 عليها جمعها الامام أبو
 عبد الله محمد بن اسحق
 ابن جهم الشافعي في
 بيت فقال
 والخيل سكب مخيف
 سبعة طرب
 لزاز مر تجز وولها
 أسرار
 أخبرني بذلك عنه ولده
 الامام عز الدين عبد
 العزيز أبو عمر وأعزه
 الله بطاعته وقيل كانت
 له أفراس أخر خمسة عشر
 ولكن مختلف فيها وكان
 دقتاس جهم من ليف

كان ثقة نبلا فها مات في شوال سنة أربع وخمسين وثلاثمائة وهو في عشر الثمانين (والحاكم) أبو
 عبد الله الحافظ مر بعض ترجمة دخل الحمام بنيسابور ثم خرج فقال آه وقبض وهو متر لم يلبس قميصه في
 صفر سنة خمس وأربعمائة (في صحيحيهما) أي صحيح ابن حبان وصحيح الحاكم المستدرک كلهم عن
 عبد الله بن حوالة الصماني (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عليه السلام) أي الرمواسكنها (فاتها
 خيرة الله من أرضه) على معنى من خيرة أو من حيث الخصب ونحو البركات في طلب سكنها قليل مطلقا
 لكونها أرض الحشر والمنشر وهو ظاهر سوق المصنف هنا لهذا الحديث وقيل المراد آخر الزمان عند
 اختلال أمر الدين وغلبة الفساد لان جيوش الاسلام تنزوي اليها وفي حديث والته عند الطبراني فاتها
 صفوة بلاد الله (يجتبي) يقتل من جبوت الشئ وجبته جمته أي يجمع (ايها خيرة من عباده) فهي
 أفضل البلاد بعد الحرمين ومسجد القدس إلى الحرمين في الفضل حتى المساجد المنسوبة إلى الله
 عليه وسلم (انتهى) كلام اللطائف (ملخصا) حال (وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عوف) بن عبد
 مناف بن عبد المحثر بن زهرة بن كلاب بن مرة القرشي الزهري أحد العشرة ذى الهجرتين البدرى
 الذى صلى خلفه المصطفى المنصف بأربعين ألف دينار الحامل على خمسمائة فرس في سبيل الله
 وخمسمائة راحلة أخرجه ابن المبارك عن معمر عن الزهري وفي الحلية لابي نعيم انه أعتق ثلاثين ألف
 نسمة المتوفى سنة اثنتين وثلاثين على الاشهر وله ثنتان وسبعون سنة على الاثنت مناقبه جمه رضى الله
 عنه (عن أمه الشفا) بنت عوف بن عبد المحثر بن زهرة وهى بنت هم أبيه قاله ابن الاثير أى عم أبي
 ابنها عبد الرحمن أسلمت وهاجرت قال ابن سعد ماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فقال عبد الرحمن
 يا رسول الله أعتق عن أمي قال نعم فأعتق منها وهى بكسر الشين المعجمة وتخفيف الفاء والقصر
 كما صرح به البرهان في المقتنى والحافظ في التبيين وقال ابن الاثير في الجامع بالخفيف والمد وقال الدجى
 بفتح المعجمة وشدا القامو مدحى عليه ابو صيرى في قوله وشفتا بفتح الشين (قالت لما ولدت
 آمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع على يدي) لا تعارضه الرواية السابقة ثم وقع على الارض لجواز ان
 ذلك بعد هذا بقرينة ثم (فاستهل) أى صاح وزعم الدجى أن المراد عطس لأصاح بشهادة جواب لما
 وهو (فسمعت قائلا) أى ملكا (يقول رحمك الله) ونحوه الجوى وهو مردود بقول الحافظ
 السيوطى في فتاويه لم أقف في شئ من الأحاديث على أنه صلى الله عليه وسلم لما ولد عطس بعد رجعة
 أحاديث المولود من مظاتها كطبقات ابن سعد والدلائل للبيهقى ولانى نعيم وتاريخ ابن عسار على بسببه
 واستيعابه والمستدرک للحاكم وإنما الحديث الذى روته الشفاء فيه لفظ يشبه التسميت لكن لم يصرح
 فيه بالعطاس والمعروف في اللغة أن الاستهلال صياح المولود أو ما يولد فان أرى به هنا العطاس
 فيحمل وجمل القائل على المثل ظاهر انتهى فلا دلالة في رجلك الله على أنه عطس كازعم الدجى لانه
 يشبه التسميت ولا يلزم انه تسميت بالفعل حتى يخرج به اللفظ عن مدلوله اللغوى لشيء محتمل فتبين
 أن قوله رحمك الله ليس تسميتا بل تعظيما بقرينة فاستهل لانه صياح المولود كما لم (قالت الشفاء
 وأضاهى ما بين المشرق والمغرب حتى نظرت الى) بلاد (بعض قصور الروم قالت ثم ألبسته) بموحدة
 فسبحه حملة أى ألبست النبي صلى الله عليه وسلم ثيابه هكذا في نسخ ولم ينف عليها الشارح فابعد
 النجعة وفي نسخ ثم ألبسته بثوب بعد الباء أى سقيته اللبن لانه لم يرضعها عشر أو ما ذكره همام
 أنها كانت أولها بالذكر لأنها أول من دخل جوفه لبنها ويمكن صحتها بأن معناها سقيته لبن أمه بمعنى
 قريبته إلى نديها الشرب منه ويناسب الأولى أيضا قولها (وأضجته فلم أنشب) أى ألبت الا قليلا (أن
 غشيتي ظلمة) والمعنى انما رأيت هذا عقب ذلك ونجوزت بأشبهه لأن من ألبت في مكان فقد

وكان امة من البغال دليل
وكانت شهباء اهداهاله
المقوقس وبغلة أخرى
يقال لها قضة اهداهاله
قزوة الجذامي وبغلة
شهباء اهداهاله صاحب
ابله وأخرى اهداهاله
صاحب دومة الجندل
وقد قيل أن النجاشي
أهدى له بغلة فكان
يركبها من الخيرة في
وكان أشهب أهداهاله
المقوقس ملك القبط
وجار آخر اهداهاله قزوة
الجذامي وذكر أن سعد
ابن عبادة أعطى النبي
صلى الله عليه وسلم جارا
فركبه ومن الأبل
القصوى قيل وهي التي
هاجر عليها والعصابة
والجذعاء ولم يكن بها
عصب ولا جدع وإنما
سميت بذلك وقيل كان
بأذنها عصب فسميت
به وهل العصابة والجذعاء
واحدة أو ثنتان فيه
خلاف والعصابة هي
التي كانت لا تسبق ثم جاء
اعرابي على قود فسبقها
فشق ذلك على المسلمين
فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن حقا على الله
أن لا يرفع من الدنيا شيئا
الوضع وذم صلى الله
عليه وسلم يوم بدر جلا
هه بالاني جهل في أنفه
برقة من فضة فاه اهداه يوم
الحديد بليمة ليغنيها

اتصل به فكله ادخل نفسه فيه (ودعب) خوف (وقشعريرة) بضم القاف وفتح الشين (ثم غيب عني
فسمعت قذلا) أي ملكا (يقول أن ذهبت به قال إلى المشرق) وحذف من خبر أي نعيم ما لفظه
وقشعريرة عن عني فسمعت قذلا يقول أن ذهبت به قال إلى المغرب وأسفر عني ذلك أي انكشف ثم
عاود في الرعب والقشعريرة عن يساري فسمعت قذلا يقول أن ذهبت به قال إلى المشرق (قالت فلم ينزل
الحديث مني على بال حتى) أي إلى أن (بعثه الله فيكنت في أول الناس اسلاما) أي في جملة السابقين له
ثم لا ينافي وجود الشفاء وقاطعة الثقة عند الولادة قول أمية الماروا إلى لوحيددة في المنزل لجواز
وجودهما معا زاهابعد وتأخر خروجه عليه السلام عن القول المذكور حتى نزل على يدي الشفاء وقولهم
وقع على يدي جمعا بين الخبرين (ومن عجايب ولادته عليه السلام ما أخرجه البيهقي وأبو نعجم عن حسان
ابن ثابت) ابن المنذر بن عروبن حرام الانصاري شاعر المصطفى المؤيد بروح القدس سألني ذكره ان شاء
الله تعالى في شعرائه عليه السلام وجوز الجوهري فيه الصرف وعدمه بناء على أنه من الحس أو الحسن
قال ابن مالك والمسموع فيه منع الصرف نقله السيوطي في حواشي المغني (قال اني لغلाम ابن سبع
سنين أو ثمان) سنين على التقريب فقد ذكرنا أنه عاش مائة وعشرين سنة كاييه وجده وأبي جده ومات
سنة أربع وخمسين أعقل ما رأيت وسمعت اذا يهودي يصرخ بالمدنية في رواية ابن اسحق يصرخ
على أمة يشرب (ذات غداة) أي في ساعة ذات غداة (يامعشر يهود) بمنع الصرف للعلمية ووزن الفعل
ككفي المصباح وفي نسخة اليهود أقبلوا (فاجتمعوا إليه رأيا أسمع) أي أقعد سماع ما يسمعون به (قالوا
يا ويلك) كلمة عذاب صرّفه -م الله عن كلمة الترحم (ما) اسم استفهام مبتدأ خبره (لك) أي أي شيء
عرض لك استنكروا صراخه (قال طلع نجم أحمد الذي ولد به) عنده أوسببية لاعتقاد اليهودي تأخير
النجم (في هذه الليلة) والغرض من سؤنه كالذي بعده أن البشارة بالنبي صلى الله عليه وسلم جاءت من
كل طريق وعلى لسان كل فريق من كاهن أو منجم محق أو مبطل أنبي أوجسني (و) من عجائب ولادته
أيضا ما ورد (عن عائشة قالت كان يهودي قد سكن مكة) زاد في رواية الحاكم بتجريفها وهو غير اليهودي
الذي أخبر عنه حسان بلارباب لان حسان كان بالمدنية فلا تغفل (فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول
الله صلى الله عليه وسلم حال) اليهودي ومعلوم انه ما أدركته فهو عماروته عن غير هاهو معلوم أنها انما تروى
عن الثقات فيحتمل انها سمعته من الشفاء أو أم عثمان أو غيرهما (يامعشر قريش هل ولد فيكم الليلة
مولود قالوا لا نعلم قال انظروا) أي فتشوا وأملوا يقال نظرت في الامر تدبرت أي انظره في أهاليكم ونسائكم
فانه ولد في هذه الليلة نبي هذه الامة) زاد الحاكم لاخيرة (بين كنفية علامة) زاد الحاكم فيها اشهرات
وتواترات كاهن عريف الفرس وأسطمات نصف من رواية يعقوب هذه اللفظة لا يرضع ليلتين لان
عزيتا من الجن وضع يده على فمه هكذا ساقه في الفتح متصلا بقوله (فانصر فواف أو افقيل لهم قد
ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فذهب اليهودي معهم) ليستكشفوا الخبر ويتحققوا بالعلامة (إلى
أمه) زاد الحاكم فتألموا أخرجه المولود ابنك (فأخرجته لهم) زاد الحاكم وكشفوا عن ظهره أي وروا العلامة
(فلما رأى اليهودي العلامة من غشيا عليه وقال) وفي رواية الحاكم فلما أفاق قالوا ويلك مالك قال
(ذهبت النبوة من بني اسرائيل) قال ذلك لما هو عندهم في الكتب انه خاتم النبيين (أ) بتخفيف
الميم كلمة يفتتح بها الكلام وتدل على تحقق ما بعدها وهي من مقدمات اليقين كقوله
أم والذي لا اله الا الله الغيب غيره وقوله هنا (والله ليسطون بكم سطرة) أي ليقهرنكم ببطشه بكم (يخرج
خبرها من المشرق والمغرب) أي ينشر في جميع الارض حتى يتكلم به أهل المشرق والمغرب (رواه
يعقوب بن سفيان) لغارسي الثقة المتقن الخير الصالح الحافظ أبو يوسف القسوي بقوه وسين منه جملة

مفتوحين فواونسجة الى فسامن بلاد فارس عن القعني دساجان ن حرب وأبي عاصم أبي نعيم
والنضل وغيرهم وعنه الترمذي والنسائي وعبد الله بن درستويه وخلق قال ابن جبان ثقة والنسائي
لا بأس به مات سنة سبع وسبعين ومائتين وقيل بعدها (باسناد حسن كما قاله في فتح الباري) بشرح
البخاري ورواه النجاشي أيضا عن عائشة كما سيذكره المصنف وقد بينا لفظة الزائدة (ومن عجائب ولادته
ما روى من ارتجاس) بالسین وهو الصوت الشديد من الرد ومن هدير البعير كما ضبطه البرهان وهو
ما خوذ من كلام الجوهرى والمحدث في باب السین والمهمله وفي نسخ ارتجاس بجم آخره وفي القاموس الرج
التحريل والتحرك والاهتراز فان صحت تلك النسخ فكأنه لما صوت تحرك واهتراز المراد هنا
تصويت (ايوان) كديوان ويقال اوان بوزن كتاب بناء أزج غير مسدود الوجه والازج بفتح المعزة
والزاي وبالجم بيت بني طول (كسرى) بفتح الكاف وكسر هاء السيم ملك الفرس حتى سمع صوته
وانشق لالحمل في بناء فقد كان بناؤه بالمدائن من العراق محكما بني بالاجر الكبار والجص سمكه مائة
ذراع في طول مثلها واهتراز اذا خليفة الرشيد هدمه ما بلغه أن تحته ما لا عظيم فاجتمع من هدمه وانما
أراد الله أن يكون ذلك آية باقية على وجه الدهر لنبهه صلى الله عليه وسلم ومن ثم أفرغ ذلك كسرى
ودع بالكهنة (وسقوط أربع عشرة) هكذا في نسخ وهو الصواب وفي نسخة أربعة عشر وهو تحريف
لان لفظ العدد من ثلاثة الى عشرة يؤث مع المذكر ويذكر مع المؤنث ولفظ العشر يجري على القياس
والمعدود هنا مؤنث (شرفة) بضم الشين وسكون الراء (من شرفاته) بضم الراء وفتحها وسكونها جمع
قبة لشرفه جمع سلامة قال الشامي اما تحقير المسأ أو أن جمع القلة قد يقع موقع جمع الكثرة وفي الصحاح
وشرفة وشرف كغرفة وغرف قال الخنيس وكانت اثنتين وعشرين (وغرض) بعين وضاد معجنتين
أى نقص (بحيرة طبرية) مصغر بحيرة متنوعة من الصرف للعلمية والتأنيث قال في ترتيب المطالع
هي بالشام زمتها المساء وانما هي مصغر بحيرة لا بحر لان مصغره بحيرة وهي بحيرة عظيمة يخرج منها نهر
بينها وبين الصخرة ثمانية عشر ميلا قال البكري طولها عشرة أميال وعرضها ستة أميال انتهى لكن
المعروف بالغرض انما هي بحيرة ساوة بسين مهمله وبعد الالف واو مفتوحة فيها ساكنة من قرى بلاد
فارس كانت بحيرة كبيرة بين هذان وقم قال الخنيس وكانت أكثر من سبعة فراسخ في الطول والعرض
وكانت تركب فيها السفن ويسافر الى ما حولها من البلدان انتهى فأما بحيرة طبرية فباقية الى اليوم
وغرضها علامة لخروج الدجاج ليس حتى لا يهتدى فيها قطرة وأجيب بأن غرض كليهما ثابت في
الاحاديث التي نقلها السيوطي وغيره غاية الامر أن بحيرة ساوة تشبه ماؤها بالكلية فأصبحت بابسة
كأن لم يكن بها شيء من ماء حتى ينبت موضعها مدينة ساوة الباقية الى اليوم وبحيرة طبرية نقصت وعلى
هذا فمن نفي غرضها أراد أنه ما تشبه بالكلية كساوة ومن أثبتة أراد أنها نقصت نقصا لا ينقص مثله
في زمان طويل أو أن ماؤها غار ثم عاد لما فيها من العيون النابعة التي تمدها الامطار وهو جمع حسن الا
أن المذكور في رواية من عزاله المولف ساوة كإني الشامية فتم الاعتراض على المصنف وقوع لبعض
الآخرين وغاضت بحيرة ساوة وتسمى بحيرة طبرية وكان مراده الجمع أن تسمى في بعض الاحاديث
بحيرة طبرية فهي واحدة فلا يعترض عليه بأن ساوة بفارس وطبرية بالشام (ونجود) مصدر نجد كنصر
وسمع نجد ونجودا كما في النور (نار فارس) التي كانوا يعبدونها (وكان لها ألف عام لم تحمد) بضم الميم
وفتحها (كما رواه البيهقي وأبو نعيم والحراطي في المواثيق وابن عساكر وابن جرير) في تاريخه كله من
من حديث مخزوم بن هاني عن أبيه وأنت عليه مائة ونجودون نسخة قال ساكنة الليلة التي ولد فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتجس ايوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرفة ونجودت نار فارس

قدس الله روحه في الجنة
 يذكر في سبب الذوابة
 شيئا بدعا وهو أن النبي
 صلى الله عليه وسلم اغما
 اتخذها صيدحة المنام
 الذي رآه في اندنية
 لما رأى رب العزة تبارك
 وتعالى فقال يا محمد فيم
 يختص الملاء الاعلى
 قلت لا أدري فوضع
 يده بين كتفي فعلمت
 ما بين السماء والارض
 الحديث وهو في الترمذي
 وسئل عنه البخاري
 فقال صحيح قال فن
 تلك الحمار أرنى الذوابة
 بين كتفي وهذا من العلم
 الذي يذكره ألسنة
 الجاهل وقلوبهم ولم أر هذه
 الفائدة في آيات الذوابة
 لغیره وليس التعميص
 وكان أحب الثياب اليه
 وكان كنهه الى الرسخ
 ولبس الجبة وانفروج
 وهو شبه القباء وانفروجة
 ولبس القباء أيضا ولبس
 في السفر جبة ضيقة
 الكمين ولبس الازار
 والرداء قال الواقدي كان
 رداؤه ويرده طول ستة
 أذرع في ثلاثة وشبه وازاره
 من نسج عمان طول
 أربعة أذرع وشبه في
 مرض ذراعين وشبه
 ولبس حلة جراه والحلة
 ازار ورداء ولا تكون
 الحلة الا اسماء للنبيين
 معا وغلط من ظن أنها

ولم تحمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحسيرة ساوة وروى الموبذان فذكر الحديث بطوله (وفي سقوط
 الأربع عشرة ثم افاد اشارة الى انه يملك منهم) من انقرس (ملوك وملكات) هذا على أن الجمع ما فوق
 واحد فانه ما ملك منهم سوى امرأتين بوران وأزديمدخت كما قاله البدر بن حبيب في جهينة الاخبار
 (بعد الشرفات وقدم ملك منهم عشرة في أربع سنين) وأسماء و هم مذ كورة في الثوار يخ ولا حاجة لنا
 بذكرهم (ذكره) محمد بن محمد (بن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والغاء بعدها رااء الصقل المولود بها أحد
 الادباء الفضلاء صاحب التصانيف الملية من أهل القرن السادس ذكر ما نقله عنه المصنف في كتاب
 البشر قائلا وملك الباقون الى أواخر خلافة عمر هكذا رأيت فيه في آخر حديث سطيع وكاه لم يقع
 للمصنف فيه فقال (زاد ابن سيد الناس) الامام العلامة الحافظ الناقد أبو الفتح محمد بن محمد بن محمد بن
 أحمد اليعمرى الاندلسي الاصل المصري ولد في ذي القعدة سنة احدى وسبعين ومائة ولازم ابن
 دقيق العيد وتخرج هو ومع من خلا في بقاربون الالف وأخذ العربية عن البها بن النحاس كان أحد
 اعلام الحفاظ أديبا شاعرا بليغا صحيح العقيدة حسن التصنيف ولى درس الحديث بالظاهرية وغيرها
 وألف السيرة الكبرى والصغرى وشرح الترمذي ولم يكمله فأنه أبو الفضل العراقي مات في شعبان
 سنة أربع وثلاثين وسبع مائة (وملك الباقون الى خلافة عثمان) ذي النورين الخنص بأنه لم يتزوج
 أحد بنى نبي غيره مناقبه حجة (رضي الله عنه) وآخر ملوكهم بزدجرد هلك في سنة احدى وثلاثين كذا في
 تاريخ نجاته وفي كلام السهيلي أنه قتل في أول خلافة عثمان قاله في النور فلي الثاني لا مخالفة بين كلام
 ابن ظفر وابن سيد الناس لان آخر خلافة عمر قريب من أول خلافة عثمان أما على الأول فبينهما خلف
 كبير والله أعلم (ومن ذلك) أي عجائب ولادته (أيضا ما وقع من زيادة حراسة السماء بالشهب)
 بسبب رميهم بها وقد اختلف في أمر المرجوم بتأذي فيرجع أو يحرق به لكن قد تصيب الصاعدة مرة
 وقد لا تصيب كاللوج لراكب السفينة ولذلك لا يرتدون عنه رأوا ولا يرتدون منهم من النار فلا يحترقون
 لانهم ليسوا من النار الصرفة كما أن الانسان ليس من التراب الخالص مع أن النار القوية اذا استولت
 على الضعيفة أهلكتها قاله البيضاوي وأشعر قوله زيادة بأنها حست قبل ولادته وقد جاء عن ابن عباس
 أن الجن كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله
 عليه وسلم منعوا من السموات كلها قاله المصنف في المعجزات وروى الزبير بن بكار في حديث طويل
 ان ابليس كان يحترق السموات ويصل الى أربع فلما ولد صلى الله عليه وسلم حجب من السموات ورمت
 الشياطين بالنجوم (وقطع رصد الشياطين) بسكون الصاد وفتحهم مصدر رصد كمن رأى قرقهم
 (ومنعهم من استراق السمع) أي استراقهم لاستماع ما تقول الملائكة فيخبرون به غيرههم فيقع
 وقضيتهم منهم منه رأسا بحيث لم يقع ذلك من أحد منهم لكن قال السهيلي انه بقي من استراق السمع
 بقايا بسيرة بدليل وجودهم على التدوير في بعض الأزمنة وفي بعض البلاد ونحوه قول البيضاوي لعزل
 المراد كثرة وقوعه أو مصيره دحورا (ولة دأحسن) أبو محمد عبد الله بن أبي زكريا يحيى بن علي
 (الثقراطي) نسب الى ثقراطية ذكر لي انها بلدة من بلاد الجريد بآفريقية قال أبو شامة في شرحه
 لهذه القصة (حيث قال) يمدح النبي صلى الله عليه وسلم من جملة قصيدة كبيرة (ضامت) أشرفت
 (المولود) لاجل ولادته أو الامم للتوقيت كقولك جئت ليوم كذا أي فيه يريد ضامت أيام مولده
 (الافاق) جمع أفق بضم الفاء وسكونها وهي نواحي الارض وأطرافها وكذلك آفاق السماء وهي
 أطرافها التي يراها الراي مع وجه الارض يعني بذلك ما ظهر معه عليه السلام من النور حين ولد
 (وانصلت) بنا (بصري) مصدر كالباشاة (المواتف) جمع هاتف وهو الصالح أو اتصل اليها خبير

كانت حراماً مختلاً لا يخالطها

غيرها وإنما الحلة الحرام
بردان يمانيان منسوجان
تخطوط حرم مع الاسود
كسائر البرود الحنية
وهي معروفة بهذا الاسم
باعتبار ما فيها من الخطوط
الحمر والافلاحة البحت
منهى عنه أشد النهي
ففي صحيح البخاري أن
النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن المياثر الحمر وفي
سنن أبي داود عن عبد الله
ابن عمرو أن النبي صلى
الله عليه وسلم رأى عليه
ربطة مضر جرة بالعصر
فقال ما هذه الربطة التي
عليك فذكرت ما كره
فأبى أن يلبسها وأمرهم يسجدون
تنويرهم فذهبوا فيها ثم
أبى من العدة فقال
يا عبد الله ما فعلت الربطة
فأخبرته فقال هلا كسوتها
بعض أهل كفته لا بأس
بها للنساء وفي صحيح مسلم
عنه أيضاً قال رأى النبي
صلى الله عليه وسلم على
نوبين معصفرين فقال
إن هذا من لباس الكفار
لا تلبسوها وفي صحيحه
أيضاً عن علي رضي الله
عنه قال نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن
اللباس المعصفر وهو معلوم
أن ذلك إنما يصح صبغاً
أحمر وفي بعض السنن
أنهم كانوا مع النبي صلى
الله عليه وسلم في سبيل

ذلك أو اتصل بعضها ببعض لكثرة تهاها يبلغنا خبر الأول بعقبه مثله أي كثرت وتواترت يعني بذلك ما
سمع من الجن وغيرهم من بعدولادته إلى مبعثهم تبشيرهم به ونعيهم الكفر وإنذارهم بهلاكهم
يهتفون بذلك في كل ناحية أي ينادون به وكثر ذلك قبيل المبعث (في الاشراف) أول النار عند انتشار
ضوء الشمس (والطافل) وذلك إذا طلعت الشمس للغروب أي دنت منه وهو عبارة عن كثرة الأزمان
التي وقع فيها ذلك لأنه بعد ذلك وهما في معناه من الدوام كقوله تعالى ولهم زقوم فيها بكررة وعشياً
(وشرح) القصر وقيل البناء المتسع الذي لا يخفى على الناظر وإن بعد (كسرى تدعى) تساقط كأن
بعضه دعا به ضالو وقوع (من قواعده) أساسه ومن لا ابتداء الغاية مبالغة كأن الانهيار ابتداء من
القواعد (وانقص) بصاد مهملة سقط من أصله وبمعجمة أسرع سقوطه (من كسر الارجاء) الذواحي
(ذاميل) بفتح الياء ما كان خلقه قال ابن سيده الميل في الحادث والميل في الخلق والبناء وهو هي الثاني
ظاهر أما الأول فلأنه لم يكن يفعل فاعمل ولا مسبباً عن خلل بناء منزله الخلق الطبيعي (ونار
فارس) اسم علم كالفرس لما تفتت من العجم كانوا يحوسا بعدون النار وكان لبيوتها سدة يتناولون
أبقادها فلم يحمدها لم يلبس في ليل ولا نهار إلى ليله مولده عليه السلام فانه حين أوقدوها (لم تود) بضم
التاء وفتح القاف مبنى للمفعول لكنه وإن صح استعماله إلا أنه لم ينفذ أبقادهم فبأسل أبقادها في
نفسها مع تعاطيهم إلا بقاد فهاذا موضع الآية العجيبة وأوجب بأنه لم يحمدها فبأسل أبقادهم فبأسل أبقادها في
لم تود لأن وجودها من غير سبب يطفئها لا يكون إلا لدم الأبقاد ويحتمل فتح التاء وكسر القاف من
وقدت النار حاجت لكنه أصل رفضته العرب فلم تستعمله إلا أن ابن السراج ذكر أن أحسن ما استعمله
الشاعر لضرورة ما رده في الكلام إلى أصله فاللفظ ضعيف المخرج صحيح أقوى المعنى (وما حدثت) بضم
بفتح الميم كسرها (مذألف) بالرفع والمجر بناء على أن مذكر جراً واسم ملزماً حذف المضاف إليه معه
وتقديره مدة عدم الخلود ألف (عام) قبل تلك الليلة وذلك مدة عبادتهم النار ولا ينافيه أن مدتهم
ثلاثة آلاف سنة ومائة وأربع وستون سنة لأنهم لم يعبدوها أول مدتهم (ونهر القوم) يعني بحيرة ساوة
عبر عنها بنهر القوم أي الفرس لأنها في أرضهم ومن جله أرض عراق العجم الذي هو في ملك كسرى
(لم يسل) أي ماؤه لأنه غاص أي غار وكانه غني بالسيلان تخرج كمواضطرابه والاقاء البحيرة را كد غير
جارو كانت هذه الأمور أمارات لوجود دولتهم ونفاد مدتهم وظهور الحق عليهم (خرت) سقطت
(لمعته) لأجله (الأوثان) لأصنام على وجوهها (وانبعثت) مطاوعة بعثه (نواقب) جمع ناقب
وهي النجوم المتوقدة المضيئة (الشهب) يسكون الهواء فتخفيف جمع شهاب أي المصابيح التي أخبر
الله أن زين بها السماء وجعلها رجوماً للشياطين والاضافة من باب سحق عمامة أقول الله شهاب ناقب
والمصابيح النجوم جعلت راجعة للشياطين بالشهب لأن النجوم تنقض بأنفسها خلاف الشياطين
ولذا قال (ترى الجن بالشعل) أي المنفصلة منها ولم يجعلها رامية بأنفسها وقد قال الحليمي ليس في
كتاب الله أن الشياطين ترمى بالكواكب أو بالنجوم ثم أطال في تقرير أن الرمي إنما هو بالشهب وهو
شعل النار وجعل المصابيح كناية عن الشعل لأن النجوم قال أبو شامة مقوماً جاء في الاطابست وشعر
العرب القديم من التصريح أن الرمي بالنجوم يمكن تأويله ما يأنه على تقدير مضاف أو استعمال النجم
في الشهاب مجازاً انتهى ولا ينافيه ما ذكره المصنف في الخصائص عن البغوي قيل إن النجم كان ينقض
ويرمي الشياطين ثم يعود إلى مكانه انتهى لجوار أن صورة الشعلة النازلة رجعت إلى مكانها التي جاءت
منه وهو النجم والله أعلم (وولد صلى الله عليه وسلم معذوراً) هذا هو الواقع في حديث أبي هريرة وثوره
المصنف بقوله (أي مخشوناً) لأن العذرة الحتان يقال عذراً الغلام بعذره بالكسر وأعذره بالالف لغة إذا

قرأ على رواحله
أكسفة فيها خطوط جراه
فقال لأرى هذه الحجرة
قد علمتكم فقمنا سراعا
لقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نفر بعض
ابننا فاحذنا الأكسية
ففرغناها عن رءوسنا
داود وفي جواز لبس
الأجر من الثياب والجوخ
وغيرها نظره وأما
كراهته فشدية جدا
فكيف يظن بالنبي صلى
الله عليه وسلم لم أنه لبس
الأجر القاني كلا لقد
أعاده الله منه وانما
وقعت الشبهة من لفظ
الحلة الجراه والله أعلم
وليس الخبيصة المعامة
والساجدة وليس ثوبا
أسود وليس الفروقة
المكفوفة بالسندس
وروى الإمام أحمد وأبو
داود بإسنادهما عن
أنس بن مالك أن ملك
الروم أهدى للنبي صلى
الله عليه وسلم مستفة
من سندس فلبسها فكان
أنظر إلى يديه ياديتان
قال الأصمعي المسائق
فسرى طوال الأكام قال
الخطابي يشبه أن يكون
هذه المستفة مكفوفة
بالسندس لأن الفروقة
لا تكون سندسا
(فصل) • واشترى
سراويل والظاهر أنه
إتساهاها ليسها وقد

ختمه كافي المصباح والنور وغيرهما وفيه حسن كافي (مروروا) من التورية لانه من السرور أو من
قطع السرة كما سره بقول (أي مقطوع السرة) الأولى حذف التاء إذا السر بالضم مائة قطعه القابلة من سرة
الصبي كافي النهاية وغيرها الآن يكون سمي السرة مجاز العلاقة المجاورة أو فيه حذف أي مقطوعا
منه مائة تصل بالسرة (كما روى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أي أنه
قال ذلك ورفعها إليه وأغرب زاعم أن هذا الخبر عن صفته من غيره (عند ابن عساكر) وابن عدي
(وروى الطبراني في الأوسط وأبو نعيم وابن عساكر من طرق) متعددة (عن أنس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من كرامتي على ربي أني ولدت مختونا) أي على صورة المختون أذهو القطع ولا قطع هنا كافي
(ولم أر أحد سواني) عورتي لا المختان ولا غيره على ظاهر عموم أحد فتدخل حاشيته ويكون علم زوئيتها
مع احتياجها لذلك من جملة كرامته على ربه (وصححه) العلامة المحجة الحافظ (الضياء) أي ضياء
الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد السعدي المقدسي الحنبلي الثقة الجليل الدين الزاهد الورع
المتوفى سنة ثلاث وأربعين وستمائة (في) الأحاديث (المختارة) مما ليس في الصحيحين وقد قال
الزركشي وغيره أن تصحيحه أعلى مرتبة من تصحيح الحماكم انتهى وحسنه مغايل قال ورواه أبو نعيم
بسند جيد عن ابن عباس (و) ورد (عن ابن عمر قال ولد النبي صلى الله عليه وسلم مسروا مختونا ورواه ابن
عساكر) وقد صرح الحافظ بأن أحاديث الصفات النبوية والشمايل داخل في قسم المرفوع (قال
الحماكم في المستدرک) تواترت الأخبار أنه عليه السلام ولد مختونا انتهى (وتعقبه) الإمام (الحافظ) أبو
عبد الله محمد بن عثمان (الذهبي) نسبة إلى الذهب كافي التبصير الدمشقي المتوفى به سنة ثمان وأربعين
وسبعمائة (فقال) في مختصر المستدرک وفي ميزانه في ترجمة الحماكم (ما ألت صحفة ذلك) لعله أراد على شرط
الشيخين والافقد صححه الضياء وحسنه مغايل كاتري (فكيف يكون متواترا وأجيب باحتمال أن
يكون) الحماكم (أراد بتواتر الأخبار اشتهاها وكثرتها في السير لا من طريق السند المصطلح عليه) وهو
أن التواتر عدد كثير أحوال العادة توافقه على الكذب ورووا ذلك عن مثلهم من الابتداء إلى الانتهاء
وكان مستند انتباههم المحسن وصحب خبرهم قادة العلم لسمعه كافي شرح النخبة وقد استبعد بعضهم
هذا الجواب لانه خلاف المتبادر وإنه أولى من الخطئة (وحكي الحافظ زين الدين) عبد الرحيم
(العراقي أن الكمال بن العديم) عمر بن أحمد بن هبة الله صاحب كمال الدين الحلبي الكاتب البليغ
الحنبلي ولد بحلب سنة ثمان وثمانين وخمس مائة وربع وسادس صارا وحده صرة فضلا ونبلا ورياسة
وألف في الفقه والحديث والأدب ونارنج حلب وتوفي بمصر (ضعف أحاديث كونه) عليه السلام (ولد
مختونا) في مؤلف صنعه في الرد على الكمال بن طاحه حيث وضع مصنفاتي أنه ولد مختونا وجلب فيه من
الأحاديث التي لا خطام لها ولا زمام كافي النور (وقال لا يثبت في هذا شيء وأقره عليه وه) أي بتضعيف
أحاديث ولادته مختونا (صرح ابن القيم) في الهدى النبوي وليس بسديد من الثلاثة لأن منها ما هو
صحيح أو حسن ومنها ما أسنده جيد كما رآه اللهم الآن يكون حكما على المجموع على أنها وإن كانت
ضعيفة فقد وردت من طرق يقوى بعضها بعضها وفي مولد الحافظ ابن كثير ذكر ابن إسحق في السيرة
أنه عليه السلام ولد مسروا مختونا ودور ذلك في أحاديث من الحافظ من صحبه أو منهم من ضعفها
ومهم من رآها من الحسان (ثم قال) ابن القيم (وليس هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم فإن كثيرا
من الناس) الأنبياء وغيرهم (ولد مختونا) وظاهره أن كونه مسروا من خصائصه وهو مقتضى كلام
السيوطي وغيره (وحكي الحافظ ابن حجر) ما فيه الجمع بين اثبات المختان ونفيه وذلك (أن العرب
ترغم أن الغلام إذا ولد في القمر) كالنبي صلى الله عليه وسلم فإنه ولد في سلطانه على القول أنه لاثنى عشرة

دوى في غير حديث أنه

لبس السراويل وكانوا
يلبسون السراويلات
بأذنه ولبس الخفين
ولبس النعل الذي يسمى
التاسومه ولبس الخاتم
واختلفت الأحاديث
هل كان في يمانه أو يسراه
وكلها صحيحة السند
ولبس البيضة التي
تسمى الخودة ولبس
الدرع التي تسمى
الزردية وظاهر يوم أحد
بين الدرعين وفي صحيح
مسلم عن أسماء بنت أبي
بكر قالت هذه جبة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخرجت جبة
طياسية خضراء نيسة
لهاليفة ديباج وفرحها
مكفوفان بالديباج فقالت
هذه كانت عند عائشة
حتى قبضت فلما قبضت
قبضتها وكان النبي صلى
الله عليه وسلم يلبسها
فنجن نفسها للكرام
مستشفى بها وكان له بردان
أخضران وكساء أسود
وكساء أحمر ملبد وكساء
من شعر وكان قميصه
من قطن وكان قصير الطول
قصير الكمين وأما هذه
الأكمام الواسعة الطوال التي
هي كالأخراج فلم يلبسها
هو ولا أحد من أصحابه
ألبته وهي بخلفة لثنته
وفي جوازها نظر فانها
من جنس الخلاه وكان

(فسيخت قلته) بضم القاف وسكون اللام وبفتحها بجلده التي تقطع في الختان (أى اتسعت)
فتقلصت عن موضعها بحيث تصير المحشفة مكشوفة (فبصير كالمختون) كما في عبارة غيره أن أصل قول
العرب ختنه القمر أن الغفل إذا ولد في ليلة مقمرة واتصل بحشفته ضوء القمر أثر فيها فتصلقت
وانمضت فان ضوءه يؤثر في اللحم وغيره إلا أنه لا يكون قاطعاً لها بالكلية قال الشاعر
أني خلقت يميناً غير كاذبة * لانت أقلق الأماجنى القمر
فغرض المحافظ من سوقه أنه بتقدير صحته في حقه صلى الله عليه وسلم يكون سبب الوصفه بذلك لكونها
شابهة في ارتفاع القلفة وتقلصها أو خلقه بلا قلفة وبغير بترعم إشارة إلى أنه لا أصل له فهو القول الذي
لم يرقم على صحته دليل وقد قال ابن القيم الناس يقولون لمن ولد كذلك ختنه القمر وهذا من خرافاتهم
(وفي الوشاح لابن دريد) أي بكر محمد بن الحسن اللغوي الثقة المتحرى صاحب التصانيف المولود بسنة
ثلاث وعشرين ومائتين المتوفى بعمان في رمضان سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة قال في المزهرو لا يقبل
فيه طعن فيطويه لأنه كان بنوهم مامناً فقرة عظيمة بحيث أن كلامهم ما هاج إلا خرقاً لوقته وتقرر في علم
المحدث أن كلام الأقران في بعضهم لا يقدر (قال ابن الكلبي بلغني) وفي السجل نقل ابن دريد في
الوشاح وابن الجوزي في التلقيح عن كعب الأحبار أنهم ثلاثه عشر فيجزأه الذي بلغ ابن الكلبي
(أن آدم خالق مختونا) أي وجد على هيئة المختون (واثنى عشر نبيا من بعده خلقوا مختونين) أي ولدها
كذلك ولعل هذا حكمة أفراد آدم بالذكر (آخرهم محمد صلى الله عليه وسلم) وهم (شيث) بن آدم
عليهما السلام (وادر يس) قبل عزى مشتق من الدراسة المكثرة درسه الصحف وقيل سرياني ابن يارد
ابن مهلايل بن قنن بن أنوش بن شيث قال ابن اسحق الاكثرون أن أخنوخ هو ادر يس وأنكره
آخرون وقالوا إنما ادر يس هو الياس وفي البخارى يذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن ادر يس هو
الياس واختاره ابن العري وتلميذه السهيلي لقوله ليلة الاسراء مر جبالاً الصالح ولم يقل بالابن
وأجاب النووي باحتمال أنه قاله لطفاً وتاديباً هو أخ وان كان ابتداءً لا بناء أخوة والمؤمنون أخوة قال
ابن المنير أكثر الطرق أنه خاطب بالآخ الصالح وقال لي ابن أبي الفضل صحت لي طريق أنه خاطب بالابن
الصالح قال بعض وفي صحتها نظر (ونوح) بن ملك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلخ بفتح
الميم وشدة الفوق المضمومة وسكون الواو وفتح المعجمة واللام بهمزة معجمة ابن خنوخ وهو
ادر يس قال المسازرى كذا ذكره المؤرخون أن ادر يس جد نوح فان قام دابيل على أنه أرسل لم يصح
قولهم أنه قبل نوح لمافي الصحيحين أو نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض وإن لم يرقم دليل
جاز ما قالوا وجعل على أن ادر يس كان نبياً ولم يرسل انتهى قال السهيلي وحديث أبي ذر الطويل أي
المروى عن ابن جبان يدل على أن آدم وادر يس رسولان انتهى وأجيب بأن المراد أول رسول بعثه الله
بالأهلال وإنذار قومهم فامرسالة آدم فكانت كالتربية لا ولادة قال القاضي عياض لا يراد على الحديث
رسالة آدم وشيث لأن آدم إنما أرسل إلى بنيهم لم يكونوا كفاراً بل أمر بتبليغهم الإيمان وطاعة الله وكذلك
خلقه شيث بعده فيهم بخلاف رسالة نوح إلى كفار أهل الأرض انتهى (و) ابنه (هَام) نبي على مافي هذا
المخبرو كذا رواه الزبير وابن سعد عن الكلبي وقال به أبو الليث السمرقندي ومن قلده والصحيح أنه ليس
بني كما قاله البرهان الدمشقي وغيره ولا حجة في أثر الكلبي لأنه مقطوع مع أنه ستروك متهم بالوضع (ولوط)
ابن هاران بن قارخ ابن أخي إبراهيم (ويوسف) بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم الكرمي ابن الكرام
قال بعضهم هو رسول لقوله تعالى وألقاهم كبريتاً من قبل بالبينات وقيل ليس هو يوسف بن يعقوب
بل يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب وحكى النقاش والماوردي أن يوسف المذكور في الآية من

أحب الثياب إليه
القميص والخبة وهي
ضرب من البرود وفيه
حمره وكان أحب الألوان
إليه البياض وقال هي
من خير ثيابكم فالبسوها
وكفوا فيها مرقاكم وفي
الصبح من عائشة أنها
أنجحت كساء ملبدا
وازارا غليظا فقالت
نزع روح رسول الله صلى
الله عليه وسلم في هذين
ولبس ختمان ذهب
ثم رمى به ونهى عن
التختم بالذهب ثم اتخذ
خاتم من فضة ولم ينه عنه
وأما حديث أبي داود أن
النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن أشياء وذكر منها
ونهى عن لبوس الخاتم
الالذي سلطان فلا أدري
ما حال الحديث ولا وجهه
والله أعلم وكان يجعل
فص خاتمه مما يلي باطن
كفه وذكر الترمذي أنه
كان إذا دخل الخلا نزع
خاتمه وصحبه وأنه ذكره
أبو داود وأما الفيلسان
فلم ينقل عنه أنه لبسه
ولأحد من أصحابه بل
قد ثبت في صحيح مسلم
من حديث النوايس بن
سهمان عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه ذكر
لديجال فقال يخرج معه
سبعون ألفا من يهود
أصم ان عليهم الطباينة
يرأى أنس جماعة عليهم

الجن بعثه الله رسولا إليهم وهو غريب جدا قاله في الاتفاق (وموسى) بن عمران (وسليمان) بن داود
(وشعيب) ويحيى وهو دصولات الله وسلامه عليهم أجمعين) وزاد محمد بن حبيب ذكر ياقوت صاحبها
وعيسى وحظلة بن صفوان فاجتمع من ذلك سبعة عشر نكمتهم الحافظ السيوطي في قلائد الفوائد
فقال وسبعة مع عشرة ورووا خلقوا * وهم ختان فخذلا زلت أنوسا
محمد آدم ادريس شيث ونو * ح سام هو شعيب يوسف موسى
لوط سليمان يحيى صالح زكريا * وحظلة الرضى مع موسى
(وفي هذه العبارة) بهي تسمية من ولد بلا فنانة محتونا (تجوز لان الختان هو القطم وهو غير ظاهر) هنا
(لان الله تعالى) وجد ذلك على هذه الهيئة من غير قطع (فيما مضى) وياقوت قال ابن القيم حدثنا صاحبنا
أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث ببيت المقدس انه ولد كذلك وأن أهله لم يختنوه انتهى ولذا
عبر بيو جد المضارع دون الماضي إشارة الى أن الإيجاد لا يصر على من كان قبل المصطفى فلا يقال الأولى
التعبير بالمضارع لأنهم وجدوا كذلك وتم أمرهم (فيحمل الكلام) على الجاز (باعتبار أنه على صفة
المقطوع) فهو على المقدور وحاصله انه لما كانت صورته صورة لمحتون أطلق عليه اسمه مجازا للعلاقة
المشابهة في الصورة (وقد حصل من الاختلاف) المذكور في كلامهم (في ختنه) صلى الله عليه وسلم
(ثلاثة أقوال * الأولى) منها في الذكر (انه ولد محتونا كما تقدم) وقال الحماكم وبه تواترت الاخبار وابن
الجوزي لاشك انه ولد محتونا وقال القطب الخيضرى وهو الارجح عندي وأداته مع ضعفها أمثل من
أداة غيره انتهى وقد مر أن طريقا جيدة صحة الضياء وحسنه فطماي مع انه أوضح من جهة النظر لانه
في حقه صلى الله عليه وسلم كما قال الخيضرى غاية الكمال لان القلفة قد تنزع كمال النظافة والطهارة
واللذة فاوجد به مكملا للمامن النقا من المعاييب ولان الختان من الامور والظاهرة المحتاجة الى
فعل آدمي فخلق سليمانها لئلا يكون لاحد عليه منة بهذا الارتد العلقه التي أنجحت بعد شق صدره
لان محلها القلب ولا اطلاع عليه للشر فظهره الله على يد جبريل ليبحثق الناس كمال باطنه كظاهرة
انتهى مخلصا (الثاني انه ختنه جده عبد المطلب) الظاهر أن المراد أمر بختنه وأنه بالموسى اذ لو ختن
بغيره لبطلت حرمه للعادة والخوارق اذا وقعت توفرت الدوامى على نقلها (يوم سابعه) لان العرب كانوا
يختنون لانها سنة توارثوها من ابراهيم واسماعيل للجاهرة اليه وكم أشير في قوله في حديث
هرقل أرى ملك الختان قد ظهر (وصنع له مادية) بضم الدال وقتحه اسم اطعام الختان كما أفاده
القاموس والمصباح أفاد الثاني انه يسحقى اعذارا أيضا (وسماه محمدا) وفي الخسيس روى انه لما ولد
صلى الله عليه وسلم أم عبد المطلب بحره رفعت ود بارجالا من قريش فحضروا وطعموا وفي بعض
الكتب كان ذلك يوم سابعه فلما فرغوا من الاكل قالوا ما سمته فقال سميته محمدا فقالوا رغبت عن
عن أسماء أنه قد قال أردت أن يكون محمدا في السماء لله وفي الأرض لحقه وقيل بل سمته بذلك أمه لما
رأته وقيل لماس في شأنه ويمكن الجمع بان أمه لما نقلت ما رآته لمجد سمته فوقع التسمية منه واذا كان
بسمه ارفع القول بانها سمته به انتهى (رواه الوليد بن مسلم) القرشي مولا هم أبو العباس الدهشقي
عن مالك والاوزاعي والثوري وابن جريج وخلق وعنه الليث أحد شيوخه وابن وهب وأحمد وابن
داود وابن المديني متفق على توثيقه وانما أبو اعليه كثرة التدليس والنسوبة أخرجه الستة مات
أول سنة خمس وتسعين ومائة (بسنده الى ابن عباس وحكاية) شيخ الاسلام أبو عمر الحافظ يوسف بن
عبد الله بن محمد (بن عبد الله) بن عاصم النمري بفتح النون والميم القرطبي الفقيه المكثر العالم
بالقرآن والحديث والرجال والخلاف الدين الدين صاحب السنة والاتباع والتصانيف الكثيرة

الطيا لسة فقال ما أشبههم

بيهود خبير ومن ههنا
كره لبسها جماعة من
لسان والخلف لما روى
أوداود والمحاكم في
المستدرك عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال من تشبه
بقوم فهو منهم وفي
الترمذي عنه صلى الله
عليه وسلم ليس منا من
تشبه بقرم غيرنا وأما
جاء في حديث الهجرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم
جاء إلى أبي بكر متفجعا
بالمهاجرة فأتاه فله النبي
صلى الله عليه وسلم تلك
الساعة ليخفف بذلك
فعله للحاجة ولم يكن
عادته التقنع وقد ذكر
أنس عنه صلى الله عليه
وسلم أنه كان يكثر
القناع وهذا إنما كان
يفعله والله أعلم
للحاجة من الحر ونحوه
وأيضا ليس التقنع هو
التطيل

● (فصل) ● وكان غالب
ما يلبس هو وأصحابه
منسج من القطن وربما
لبسوا منسج من الصوف
والكتان وذكر الشيخ
أبو إسحاق الأصمعي
أنه قد صح عن جابر بن
أبي عبد الله قال دخل الصلت
ابن راشد على محمد بن
سيرين وعليه جبة صوف
وازار صوف وعلمه

ساد أهل الزمان في الحفظ والاتقان وانتهى اليه مع امامته علوا لا سنادا توفي ليلة الجمعة سلخ ربيع
الآخر سنة ثلاث وستين وأربعمائة عن خمس وتسعين سنة وخمسة أيام (في) كتاب (التمهيد) لمافي
الموطأ من المعاني والآسانيد ومؤلغته شعر

سمير فؤادي مذ ثلاثين حجة وصقيل ذهني وانفج عن همي
بسطت ليكم فيه كلام نبيكم ● لاني معانيه من الفقه والعلم
وفيه من الآثار ما يتدى به ● إلى البر والتقوى وينهى عن الظلم

(الثالث انه ختن عند حليمة) السعدي بقرضه صلى الله عليه وسلم (كما ذكره ابن القيم) مع القولين
السابقين (والدمياطى) بكسر الدال المهملة وبعضهم أعجمها وسكون الميم وخفة التحتية نسبة إلى
دمياط بدمش وهو رجمصر كافي الأب الحافظ الامام العلامة الحجة الفقيه النسابة شيخ المحدثين شرف
الدين أبو محمد عبد المؤمن بن خلف الشافعى ولد سنة ثلاث عشرة وستمائة وتوفقه برع وطلب الحديث
فرحل وجمع فاعوى وألف وتخرج بالندري وبلغت شيوخه ألفا وثلاثمائة شيخ ضمنهم معجمه قال
المرزى ما رأيت في الحديث أحفظ منه وكان واسع الفقه رأسا في النسب جيد العربية غزير في اللغة
مات ثمان سنة خمس وسبعمائة (ومغلطاي) الامام الحافظ علاء الدين بن قليس بن عبد الله بن الحنظلي
ولد سنة تسع وثمانين وستمائة وكان حافظا عارفا بفقهاء الحديث علام في الانساب وأكثر من مائة
مصنف كشرح البخارى وشرح ابن ماجه وشرح أبي داود ولم يمت مائة سنة وستين وسبعمائة
وهو بضم الميم وسكون الغين وفتح اللام كما ضبطه الحافظ بالقلم في كلام نشر وأما ابن ناصر فضبطه بفتح
الغين وسكون اللام في قوله ● ذلك مغلطاي فتى قليجي ● ولعله للضرورة فلا تخالف وقليجي بفتح
وجيم نسبة إلى القليج السيف بلغة الترك (وقالان جبريل عليه السلام خفته) بالة ولم يأنل منها
على الظاهر (حين ظهر قلبه) بعد شقه (وكذا أخرجه الطبراني في الاوسط وأبوهم من حديث أبي
بكر) (تفيع بن الحرث الثقفي رضي الله عنه) (قال الذهبي وهذا) الحديث (مذكر) وهو ما رواه غير
الثقة بخالف غيره كما في النخبة ولا يعود اسم الاشارة على القول الثالث لانه أخرجه لافاظ الحافظ عن
معناها عندهم وقد احتج لا قول بانه لم يولد محتونا بانه الاية بحاله صلى الله عليه وسلم لانه من الكلمات
التي ابتلى بها ابراهيم فآمن وأشد الناس بلاء الانبياء والابتلاء به مع الصبر عليه مما يضاعف الثواب
فالاليق بحاله أن لا يلبس هذه الفضيلة وأن يكرمه الله بها كما كرم خليله وأجيب بانه إنما ولد محتونا
لثلا يرى أحد عورته كما صرح به في الخبر (واعلم ان الحتان هو قطع القلفة التي تغطي الخشفة من الرجل
وقطع بعض المجلدة التي في أعلى الفرج من المرأة ويسمى ختان الرجل اعذارا بالعين المهملة
الساكنة قبلها ألف وحذفها في بعض النسخ تحريف لا يوافق القاموس (والذال المعجمة والراء)
بعدها ألف ويسمى أيضا عذرا كما في القاموس (وختان المرأة خفاضا) كما في نسخ (بالحاء المعجمة)
المكسورة (والفاء الصاد المعجمة أيضا) فهو كقول القاموس خفاض ختان وزنا ومعنى خافى
نسخ ختان المرأة خفضا تحريف (واختلف العلماء في جواب قول السائل (هل هو) أي الختان
الكر من الرجل والمرأة (واجب) أو سنة (فذهب أكثرهم إلى أنه سنة وليس بواجب) أي به دفع
توهم أن المراد بالسنة الطريقة (وهو قول مالك وأبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعى وذهب الشافعى
إلى وجوبه) لكل من المرأة والرجل (وهو مقتضى قول سحنون) بفتح السين وضمها (من) أمة
(المالكية) واسمه عبد السلام بن سعيد التنوخي القير وافي لقب باسم طائر حديثا الذين يسلاد
المغرب لكونه كان كذلك وافي في شهر رمضان سنة ستين ومثقتا لمذلاين القاسم وغيره وصنف المدونة

وقال أظن أن أقواما يلبسون الصوف ويقولون قد لبسناه عيسى بن مريم وقد حدثني من لا أذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد لبس الكتان والصوف والقطن وسنة نبينا أحق أن تتبع ومقصود ابن سيرين بهذا أن أقواما يرون أن لبس الصوف دائما أفضل من غيره فيتجرون ويمنعون أنفسهم من غيره وكذلك يتجرون زياوا واحدا من الملابس ويتجرون رسولوا أو ضاعا وهيات يرون الخروج عنها منكرها وليس المنكر إلا التقيد بها والمحافظة عليها وترك الخروج عنها والصواب أن أفضل الطرق طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم التي سنأمر بها ورغب فيها وادوم عليها وهي أن هديه في اللباس أن يلبس ما تسمر من اللباس من الصوف قارة والقطن تارة والكتان قارة ولبس البرود اليمانية والبه دالاخضر ولبس الجبة والقباء والتميص والسراويل والأزار والرداء والخف والنعل وأرنى الدوابية من خلفه تارة وتركه تارة

التي عليها العمل ومات في رجب سنة أربعين ومائتين (وذهب بعض أصحاب الشافعي إلى أنه واجب في حق الرجال سنة في حق النساء) وهو مذهب أحمد وعنه الوجوب فيهما وعن أبي حنيفة واجب ليس بفرض وعنه أيضا سنة ياتم بتركه وعن الحسن الترخيص فيه (واحتج من قال أنه سنة بتحديث أبي الميخ) بفتح الميم وكسر اللام وتحته وحاء مهملة عامر وقيل زيد وقيل زياد (بن أسامة) التابعي عن أبيه وابن عمرو جابر وأنس وعائشة وبريدة وغيرهم وعنه أبو قتادة وأيوب وخلق وثقه أبو زرعة وغيره وروى له الستة مائة سنة ثمان وتسعين أو أربع ومائة أو اثنتي عشرة ومائة أقوال (عن أبيه) أسامة بن عمر بن عامر الهذلي البصري صحابي تفرج بالرواية عنه ولده أنرجاء أصحاب السنن الأربعة (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الختان سنة للرجال مكرمة للنساء) أي أنه في حقهن دونة في حق الرجال فهو مهم متأكد (رواه أحمد في مسنده والبيهقي) وفي سننه الحجاج بن أرطاة ضعيف لكن له شواهد فرواه لطبراني في كبريه من حديث شداد بن أوس وابن عباس وأبو الشيخ والبيهقي عن ابن عباس من وجه آخر والبيهقي أيضا عن أبي أيوب فالحديث حسن فقامت به الحجة (وأجاب من أوجبه بأنه ليس المراد بالسنة هنا) في هذا الحديث (خلاف الواجب بل المراد الطريقة) زاعمين أن ذلك المراد في الأحاديث وروايته لما وقعت التفرقة بين الرجال والنساء دل على أن المراد افتراق الحكم ودفعه بأنه في حق الرجال للوجوب والنساء للإباحة لا يسعح ادني وعنه اللغز على أنه قد ورد إطلاق السنة على خلاف الواجب في أحاديث كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم إن الله افترض رمضان وسننت لكم قيامه رواه النسائي والبيهقي وقوله صلى الله عليه وسلم الاضحى على فريضة وعليكم سنة رواه الطبراني قال الحافظ برجل ثقات وقوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من علي فرائض ولكم سنة التور والنواك وقيام الليل فهذا الحديث من جملته والتبادر أية الحقيقة ويقويه خبر الصحيحين وغيرهم فرواه الحسن من الفطرة الختان والاستحداد وقص الثوب وتقليم الأظفار وتنظيف الأبطان انتظامه مع هذه الخصال التي ليست واجبة الا عند بعض من شذيفيد أن الختان ليس بواجب إذا المراد بالفطرة بالكسر السنة بدليل بنية الحديث وحمله على الوجوب في الختان والسنة في باقيه محكم بلا دليل (واحتجوا على وجوبه بقوله تعالى أن اتبع مله إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين) والامر للوجوب ومن ماله الختان (وذلك لانه ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختنن) بهززة وصل (إبراهيم النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانين سنة) وعندما لك في الموطأ والبخاري في الأدب المفرد وابن حبان عن أبي هريرة موقوفا وابن السمال وابن حبان أيضا عنه فرواه هو ابن مائة وعشرين وزادوا وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وأعل بان عمره مائة وعشرون ورد بان ثلثه عند ابن أبي شيبة وابن سعد والحاكم والبيهقي وصحاحه وأبي الشيخ في العقيقة من وجه آخر وزادوا أيضا وعاش بعد ذلك ثمانين فعلى هذا عاش مائتين قال الحافظ في الفتح ونبهه السيوطي وجمع بعضهم بان الأول حسب من منذبونه والثاني حسب من مولده انتهى ونحوه قال الحافظ في موضع آخر يجمع بان المراد بقوله وهو ابن ثمانين من وقت خرق قومه وهجرته من العراق إلى الشام وقوله وهو ابن مائة وعشرين أي من مولده وبان بعض الروايات مائة وعشرين فظنها الاثني عشرين أو عكسه انتهى والأول أولى إذا الثاني توهم للرواة بلادعية مع أن الجمع أمكن بدون توهمهم وأما الجواب عنه عاش ثمانين غير مختون وعشرين ومائة مختونا فرد ابن القيم بأنه قال اختنن وهو ابن مائة وعشرين ولم يقل مائة وعشرين وبينهما فرق (بالقدم) بالتحقيق عند أكثر رواة البخاري قال الذروي لم يختلف فيه رواية مسلم اسم آل البخاري يعني القاس كما في رواية ابن عساكر ورواه الأصمعي والقاسمي بالتشديد وأنكره يعقوب بن شيعة وقيل ليس المراد

وكان في لمحي بالعمامة
تحت الحنك وكان اذا
استجد ثوبا باسماء باسمه
وقال اللهم أنت كسوتني
هذا القميص أو الرداء
أو العمامة أسألك خيره
وخير ما صنعت له وأعوذ
بك من شره وشر ما صنع
له وكان اذا لبس قميصه
بدأ بيمينه ولبس الشعر
الاسود كما روى مسلم في
صحيحه عن عائشة قالت
خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم عليه حرم
رجل من شعر أسود وفي
الصحيحين عن قتادة
قلنا لانس أي اللباس
كان أحب إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم قال
الحبرة والحبرة بوزن
بره اليمن فان غالب
لباسهم كان من نسج
اليمن لانها قريبة منهم
وربما لبسوا ما يجلب
من الشام ومصر
كالقباطي المنسوجة من
الكتان التي كانت
تنسجها القبط وفي سنن
النسائي عن عائشة أنها
جعلت للنبي صلى الله
عليه وسلم رد من صوف
فلبسها فلما رقت فوجد
في الصوف فمترحها
وكان يحب الريح الطيب
وفي سنن أبي داود عن
عبد الله بن عباس قال
لقد رأيت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحسن

الآلة بل المكان الذي وقع فيه الختان وهو أيضا بالتخفيف والتشديد طريقة بالشام والاكثر على انه
بالتخفيف واردة الآلة كما قاله يحيى بن سعيد أحد رواة وأسكر النضر بن شميل الموضوع وجهه
البيهي والقرطبي والزركشي والمخاف مستدل بالحديث أبي يعلى أمر ابراهيم بالختان فاحتن بقدم
فاستدعاه فوحي الله اليه عجلت قبل أن نامرك بالآلة قال يارب كرهت أن أؤخر أمرك انتهى وذكر
المخافه أبو نعيم نحوه وقال في يتفق الأمران فيكون قد اختن بالآلة وفي الموضوع انتهى هذا والاستدلال
بما ذكر على وجوب الختان لا يصح لأن معنى الآية كما ذكر البيضاوي والرازي وغيرهما أن اتبع ملة
ابراهيم في التوحيد والدعوى اليه برفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد بحسب فهمه
أي لا في تفاصيل أحكام الفروع والام يمكن صاحب شرع مستقل بل داعيا إلى شرع ابراهيم كانباء
بنى اسرائيل فانهم كانوا داعين إلى شرع موسى وهذا خلاف الاجماع على انهم قد وقعوا بهذا الاستدلال
في محذور وهو أنهم لا يرون أن شرع من قبلنا شرع لنا وان ورد في شرعنا ما يقرره ولا يردده ذاعلى مالك
القائل به ما لم يردنا نسخ لانه ليس معنى الآية كما علمت على التنزيل لو سلمنا أنه من شمولها فالأمر فيه
لغيره وجوب بدال الحديث الناطق بالنسبة (و) احتجوا أيضا (بما روى أبو داود) وأحدوا والواقعي
(من قوله عليه الصلاة والسلام للرجل الذي أسلم) وهو كليب المحضرمي أبا الجهمي (ألق) ندبا (عنك
شعر الكفر) أزاله بحق أو غيره كقص ونورة من رأس وشارب وباط وعالة (واختن) بالواو وفي رواية
ثم بدلها روى الامام أحمد وأبو داود عن ابن جريج قال أحبرت عن عثيم وهو مصغر عثمان بن كثير
ابن كليب عن أبيه عن جده أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد أسلمت فقال ألق عنك شعر
الكفر واختن فأما الأمر الوجوب لانه الأصل فيه والجواب أن سندَه ضعيف صرح به المخافه وقال
الذهبي منقطع وقال ابن القطان عثيم وأبوه مجهولان فلا حجة فيه وعلى فرض من حجه فليس الأمر
للوجوب بالحديث الناطق بالسنية ولأن أواه مجهول على الغلب بلاريب (واحتج القفال لوجوبه بان
بقاء القلفة يحبس النجاسة ويمنع صحة الصلاة فتجب ازالها) وهذا المنوع مع قصوره على ختان الرجل
دون المرأة (وقال الفخر الرازي الحكمة الختان) سواء قبل بوجوه أو سنيته (أرا حشفة قوية
المحس فما امت مستور بالقلفة تقوى اللذة) أي لذات الجساع (عند المباشرة فاد اقطعت القلفة
تصلبت الحشفة فضعفت اللذة) وهذا يخالفه ما روى عن الخضرى أن القلفة تمنع كمال اللذة الآن يريد
على بعد ما يدركه الهامع من اللذة بالفعل ويراد بها عند الفخر قو الشهوة المقتضية لاطالة الفعل
وكأنه لعدم ملاقة الحشفة محل الجماع يتأخر الانزاع (وهو اللائق بشريعتنا دليل للذة لا قطعها
كما تفعل المانوية) من تحريم السكر وهو قطع لها وهم أصحاب ماني بن قانك الزنديق الذي ظهر في
زمن سابور بن أردشير بعد عيسى عليه السلام وادعى النبوة وان للعالم أصلي النور خالق الخير والفضيلة
خالق الشر وانهم أقديمان حيوان كان فقيل سابور قواه فلما ملك بهرام بن هرم بن سابور وسلبه
وحشاجلته بنا وقتل أصحابه وبعضهم هرب إلى الصين قد أجاد أبو الطيب في قوله

وكم اظلام الليل عندي من يد تخبر أن المانوية تركذب . . .

(فذلك) أي فعل المانوية (افراط) اسراف ومجاوزة حد (وابقاء القلفة تغريظ) تضييع وتفصيل
(فالمعدل) فأوسط بينهما (الختان انتهى) كلام الرازي (واذ في وجوب الختان في حق الوجوب
بعد البلوغ على الصحيح من مذهبننا) يعني الشافعية ويندب عندهم في اليوم السابع بعد يوم الولادة
(المساوي البخاري في صحيحه) من طريق اسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد (عن ابن عباس أنه
سئل مقل) بكسر الميم وسكون المثناة (من أنت حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنا يومئذ

ما يكون من الحمل وفي
سنة النسائي عن أبي
رمثة قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يخطب وعليه بردان
أخضر والبرد الأخضر
هو الذي فيه خطوط
خضر وهو كالحلة الحمراء
سواء من فهم من الحلة
الحمراء الأحمر رابحت
فينبغي أن يقول أن البرد
الأخضر أخضر بحتا
وهذا لا يقوله أحد
وكان محدثه صلى الله
عليه وسلم من آدم حشوها
ليف فالدين يمنعون عما
أباح الله من الملابس
والمطاعم والمناكح ترهنا
وتعبدوا بآرائهم طائفة
قابلوهم فلا يلبسون إلا
أشرف الثياب ولم يأكلوا
إلا ألين الطعام فلا يرون
لبس المحسن ولا أكله
تكرهوا وتجبروا وكلا
الطائفتين هدية مخالف
لهدي النبي صلى الله
عليه وسلم ولهذا قال بعض
السلف كانوا يكرهون
الشهوتين من الثياب
العالي والمنخفض وفي
السنن عن ابن عمر يرفعه
إلى النبي صلى الله عليه
وسلم ليس ثوب شهرة
ألبسه الله يوم القيامة
ثوب مدلة ثم يلتفت فيه
في النار وهذا لأنه قصد به
الاختيال والفخر فعاقبه
الله بنقيض ذلك فأناله كما

مختون) قال أبو اسحق أو اسراييل أو من دونه (وقد كانوا لا يختنون) فتح التحية وكسر الفوقية
كما أصر عليه المصنف وظاهره أنه الرواية وان حاز ضم الفوقية لغة أي كانت عادتهم لا يختنون (حتى
يدرك) ألم فأدنى المختان قبله اذ لو طلب قبله لما أطبقوا على تركه قبل البلوغ قال السخاوي في
البيان والمحفوظ الصحيح أن ابن عباس ولد بالشعب قبل الهجرة بثلاث سنين فتكون له عند الوفاة
النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السير وصححه ابن عبد البر انتهى (وقال بعض أصحابنا يجب
على الولي أن يختن الصبي قبل البلوغ) مقابل لما قدم أنه الصحيح (والله أعلم) بحقيقة الحكم فيه (وقد
اختلف في عام ولادته صلى الله عليه وسلم فلا كثرون) من العلماء (على أنه ولد عام الفيل وبه قال ابن
عباس) على المحفوظ عنه ووقع عند البيهقي والمحاكم عن ابن عباس قال ولد صلى الله عليه وسلم لم يوم
الفيل لكن المراد مطلق الوقت لقول يحيى بن معين يعني عام الفل انتهى كما يقال يوم الفتح ويوم بدر
ويحتمل حقيقة اليوم فهو وأخص من الأول وبه صرح ابن حبان في تاريخه فقال ولد عام الفيل في اليوم
الذي بعث الله فيه الأمير الأباييل على أصحاب الفيل ذكره الحافظ في شرح الدرر (ومن العلماء من
حكى الاتفاق عليه) كابن الجوزي حيث قال في الصفوة اتفقوا على أنه ولد عام الفيل وكذا ابن الجزار
(وقال كل قول يخالفه) فهو (وهم) بفتح الهاء أي غلط لكن قال مغطاي في تفسيره نظر يعني الكثرة
الخلاف وعلى الأول اختلفوا فيما مضى من ذلك العام (والمشهور أنه ولد بعد الفيل بخمسين يوما
واليه ذهب السهيلي في جماعة) أي معهم (وقيل بعده خمسة وخمسين يوما وحكاها الدماطي في)
أي مع (آخرين) منهم أبو جعفر محمد بن علي قال ولد صلى الله عليه وسلم لم يوم الاثنين لعشر خلون من
ربيع الأول وكان قدوم الفيل للنصف من المحرم فبين الفيل ومولده خمس وخمسون ليلة نقلة في
المتن وفي العيون ذكر الخوارزمي وغيره أن قدوم الفيل مكة يوم الأحد لثلاث عشرة ليلة بقيت من
المحرم كان أول المحرم تلك السنة يوم الجمعة (وقيل) ولد بعده (شهر) واحد (وقيل بأربعين يوما)
حكاهما مغطاي واليعمرى (وقيل) بل ولد (بعد) عام (الفيل) واختلفوا في مدته فقيل بعده
بستين وقيل بعد الفيل (بستينين) قال مغطاي يروي هذا القول عن الزهري ولا يصح (وقيل)
بل ولد قبل الفيل (لأبعده) (بخمس عشرة سنة) وسأني رده (وقيل غير ذلك) فقيل بـ (بثلاثين
عاما وقيل بأربعين عاما) بل بسبعين عاما وقيل بثلاثين عاما وحكاها كما حكاه مغطاي ثم رد المصنف
القول بأنه ولد قبل الفيل بقوله (والمشهور أنه ولد بعد الفيل) لا قبله (لأن سنة الفيل كانت توطئة)
تمهيدا (لنبوته وتقدمته لظهوره) لوجوده (وبعته) وقدمه جد قبل وجوده خوارق كثيرة ككثرة
المواتف وأخبار الأجر والكرهان فلا يرد ما قيل من الأرهاص التي يكون بما يوجد بعد مولده وقبل
البعثة أم لا إن التعبير بالأرهاص مجاز لا يمنع تخصيص الأرهاص بما بعد الوجود بل هو شامل لكل
ما تقدم البعث من خوارق قبل وجوده أم بعده (والا) يكن توطئة له بل لشرف أهل مكة كان القياس
العكس (فأحباب الفيل) أي القوم الذين جاؤا به (كما قال ابن القيم كانوا صاروا أهل كتاب) وهو
الانجيل (وكان دينهم خيرا من دين أهل مكة أذناك) ألم تر أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يحب موافقة
أهل الكتاب في ما لم يؤمر به بشي كما في الصحيح (لأنهم كانوا عبادا وأن) أصنام لا كتاب لهم (فنصرهم
الله تعالى على أهل الكتاب) مع كونهم خيرا منهم (نصر الأصنام للبشرية أرهاصا وتقدمة للنبي صلى
الله عليه وسلم الذي خرج) وجد (من مكة وتغلب بالبلاد الحرام) لا لما كان عليه أهله (واختلف أيضا
في الشهر الذي ولد فيه) أم غير (والمشهور أنه ولد في ربيع الأول وهو قول جمهور العلماء)
بضم الجيم معظمهم وجهاهم ونقل التماسي فتح الجيم أيضا وأني به به المشهور لأن مجرد الشهرة

عاقب من أطال ثيابه
خيلاء بان خسف به
الأرض فهو ويتجامل
فيها اليوم القيامة وفي
الصحيحين عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من جر ثوبه
خيلاء لم ينظر الله إليه يوم
القيامة وفي السنن عنه
أيضا صلى الله عليه وسلم
قال الأسبال في الأزار
والقميص والعمامة من
جر شيئا منها خيلاء لم ينظر
الله إليه يوم القيامة وفي
السنن عن ابن عمر أيضا
عنه قال ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
الأزار فهو وفي القميص
وكذلك لبس الذي من
الثياب يذم في موضع
ويحمد في موضع فيذم
إذا كان شهرة وخبلاء
ويعرج إذا كان تواضعا
واستكانة كما أن لبس
الرفيع من الثياب يذم
إذا كان تكبرا وخرافا
وخيلاء ويعرج إذا كان
تجملًا وظاهرا للعمة
الله في صحيح مسلم عن
ابن ماجة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة من
كان في قلبه مثقال خردل
من كبر ولا يدخل النار
من كان في قلبه مثقال
حبة خردل من إيمان
فقال رجل يا رسول الله
إني أحب أن يكون

لا تستلزم كثرة القائل لمجواز أن يشتهر عن واحد مع مخالفة غيره له أو سكوت عنه (ونقل) العلامة
الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن (ابن الجوزي الانفاق عليه) فقال في الصفوة اتفقوا على أنه صلى الله
عليه وسلم ولد بمكة يوم الاثنين في شهر ربيع الأول عام الفيل (وفي) أي نقل الانفاق (نظر فتدقيل
في صفرو قيل في ربيع الآخر) حكاهما مغلطاي وغيره (وقيل في رجب ولا يصح) هذا القول (وقيل
في شهر رمضان) حكاه العنبري ومغلطاي (وروي) هذا القول بأنه في شهر رمضان (عن ابن عمر
باسناد لا يصح وهو موافق لمن قال إن أمه حملته أيام التشريق) هي ثلاثة أو يومان بعد يوم النحر
سميت بذلك لأنهم يشرقون أي يقطعون فيها أحوم الأضاحي أراضلة العيد بعد وقت شروق
الشمس يعني يوافق على أن الحمل تسعة أشهر (وأغرب من قال) جاء بقول غريب لا يعرف (ولدفني)
(يوم عاشوراء) ف شهر الولادة المحرم وحكاها مغلطاي في فصل في شهر الولادة ستة أنوال (وكذا اختلف
أيضا في أي يوم من الشهر) لد (فقيل أنه) أي اليوم الذي ولد فيه (غير معين) بأنه آخر الشهر أو
غيره (انما) ثبت عند صاحب هذا الفيل أنه (ولديوم الاثنين من ربيع الأول من غير تعيين) لكونه
ثانيه أو ثامنه أو غيرهما (والجمهور على أنه معين) لكن اختلفوا في تعيينه (فقيل) ولد لليلتين
خلتاه من ربيع الأول في يوم ولادته ثانيه وبه صدر مغلطاي (وقيل لثمان خلته منه قال الشيخ
قلب الدين) أبو بكر محمد بن أحمد بن علي المصري (لقسطلاني) الشافعي جمع بين العلم والعمل وألف
في الحديث والتصوف وتاريخ مصر ولد بمصر سنة أربع عشرة وستمائة ومات في محرم سنة ست وثمانين
وستمائة نسبة إلى قسطينة من أقليم أفريقية كما قال هو رحمه الله في تاريخ مصر ونقله عنه ابن فرحون
في الديباج في ترجمة أحمد بن علي المصري المالكي المروفي بابن القسطلاني ولم يضبطه وقال القطب
الحلي في تاريخه كأنه منسوب إلى قسطينة بضم القاف من أعمال أفريقية بالقرب انتهى وبعضهم
ضبطه بفتح القاف وشد اللام (وهو اختيار أكثر أهل الحديث ونقل عن ابن عباس وجبير بن
مطهم) (الوفلي) وهو اختيار أكثر من له معرفة بهذا الشأن (يعني التاريخ) اختاره (الحافظ أبو عبد الله
محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله بن فتوح بن حميد الأزدي) (الحجيدى) بضم الحاء مصغر فنية لحده
الأعلى حميد المازكورد الاندلسي الظاهري من كبار تلامذة ابن خزم صاحب الجمع بين الصحيحين فريد
عصره عالما غزيرا وفضلا ونبلا وحفظا وورعا ثبت الامام في الحديث والنقح والأدب والعربية
والترسل عن الخطيب وطبقته وسامع بالاندلس ومصر والشام والعراق والحجاز وعنه ابن ماكولا
 وغيره مات سنة ثمان وثمانين وأربع مائة تقويمه كما قال شيخ الاسلام

لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهديان من قيل قال

فأقول من لقاء الناس لا يخذ العلم إصلاح حال

(شيخه) الحافظ أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد (بن خزم) الاموي مولا هم اليدي القرطبي الظاهري
الامام العلامة الزاهد الورع له انتهى في الذكاء والحفظ مع توسعه في علوم الاسلام والبلاغة والشعر
والسير والخبار توفي سنة سبع وخمسين وأربعمائة (وحكى القضاء) بضم القاف وضاده معجمة وعين
مهمله نسبة إلى قضاء شعب من معد أو من اليمن أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر الفقيه الشافعي
قاضي مصر صاحب الشهاب والمخطوط وغيرهما روى عنه الخطيب البغدادي قال ابن ماكولا كان متقنا
في عدة علوم توفي بمصر ليلة الخميس سابع عشر ذي القعدة سنة أربع وخمسين وأربعمائة (في عيون
المعارف اجماع أهل الزيج) برأى مكسورة تحتية ساكنة فميم أي الميقات (عليه) وهو لغة خيطة
البناء ثم نقل وجعل لقب العمل الميقات لقولهم علا الخيطة في أحد استواء النجوم القاموس الزيج

ثوبى حسنا وعلى حسنة
أخبر الكعبه ذلك فقال
لأن الله جميل يحب
الجمال الكعبه بطر الحق
ونخط الناس
(فصل) وكذلك
كان هديه صلى الله عليه
وسلم وسيرته في الطعام
لأنه موجود ولا يتكف
مفقودا فما قرب اليه
شي من الطيبات الأكله
الآن تعافه نفسه فيتركه
من غير تحريم وما عاب
طعاما قط أن اشتهاه أكله
والأتركه كما ترك أكل
الضب لما لم يبعده ولم
يحرمه على الأمة بل أكل
عالمه منه وهو ينظر
وأكل الحلو والعسل
وكان يحب ماؤا كل لحم
الحمر زور والصان
والدجاج ولحم الجباري
ولحم حمار الوحش
والأرنب وطعام البحر
وأكل الشوى وأكل
الرطب والنخرو شرب
اللبن خالصا ومشوبا
والسويق والعسل بالماء
وشرب نقيع التمر وأكل
الحبيرة وهي حساء
يتخذ من اللبن والدقيق
وأكل النساء بالرطب
وأكل الأكلة وأكل التمر
بالخبث وأكل الخبز بالخبث
وأكل الثريد وهو الخبز
بالحمم وأكل الخبز
بالأهالة وهي الولك وهو
النعم المذاب وأكل من

خيما البناء معرب ومقتضاه فتح الزاى لانه اذا أطلق أراد الفتح الا فيما اشتهر بخلافه كما قال في خطبته
وقد ضبطه بعضهم بكسر هاء فله عما اشتهر (ورواه) الامام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله
ابن شهاب القرشي (الزهري) الذي أحد الامام نزيل الشام التابعي الصغير المتفق على امامته
وحفظة واتقاه وفقهه الموصوف بأجمع علم جميع التابعين القائل ما استودعت قلبي شيئا فأنسبه
المتوفى سابع عشر شهر رمضان سنة خمس أو ثلاث أو أربع وعشرين ومائة من ثلثة وتسعين سنة (عن
محمد بن جهم بن مضم) النوفى النقة أحد رجال السمة المتوفى على رأس المائة (وكان) محمد (عارفا
بالنسب وأيام العرب) وقفة مهم وسيرهم فيدل على قوة هذا القول وترجيحه ومعرفة ذلك عما يتفاخرون
(أخذ ذلك) الذي عرفه من النسب وأيام العرب (عن أبيه جبير) بضم الجيم مصغر بن مطعم بن عدي
ابن نوفل بن عبد مناف القرشي النوفى العاصى العارف بالانساب المتوفى سنة ثمان أو تسع وخمسين
(وقيل لشر) مضمين من ربيع حكاية مغلطى والدمياطى وصححه (وقيل) ولد (لأشئ عشر) من
ربيع الاول (وعليه عمل أهل مكة) قديما وحديثا في (زيارتهم موضع مولده في هذا الوقت) أى ثلث
عشر ربيع (وقيل لسبع عشرة) ليلة خلت من ربيع (وقيل ثمان عشرة) بفتح النون ويجوز كسر ها
كل فى الممع والتوضيح واتم المصباح على الفتح حذف الاء كما هنا وهو لغة امامع ثبوته فى اللغة
الآخرى فتسكن وتفتح وهو أفصح وقيل لثمانين منه وقيل ان هذين القولين) لآخرين (غير
صحيحين عن - كيان - بالكلية) فتحصل فى تعيين اليوم سبعة أقوال (والشهرة أنه) صلى الله عليه
وسلم (ولدى يوم الاثنين نال شهر ربيع) الاول وهو القول الثالث فى كلام المصنف (وهو قول) محمد (بن
اسحق) بن يسار امام المغازى (و) قول (غيره) قال ابن كثير وهو المشهور عند الجمهور وبالغ ابن
الجوزى وابن الجوزى لافقة الاجماع وهو الذى عليه العمل (وانما كان) مولده (فى شهر ربيع)
الاول (على الصحيح) من الأقوال (ولم يكن فى الحرم ولا فى رجب) بلصرف ولوأريده معين فى المصباح
رجب من الشهور مصروف (ولا رمضان ولا غيرهما من الأشهر ذوات الشرف) كبقية الأشهر المحرم
وليلة نصف شعبان (لانه) كما ذكر ابن الحاج فى المدخل (عليه الصلاة والسلام لا يشرف بالزمان وانما
الزمان يشرف به كالأماكن) لا يشرف بها ومن ثم لم يولد فى جوف الكعبة وانما كان تشرف به
كمدينة تشرف به حتى صارت أفضل من مكة عند كثير من وصار فيها بقعة رخصة من رياض الجنة
وأخرى خير القاع باجماع (فلو ولد فى شهر من الشهور المذكورة لتوهم أنه تشرف به فجعل الله تعالى
مولده عليه السلام فى غير هال يظهر عنايته بذكر أمته عليه) وهذا وجه كونه لم يولد فى تلك الأشهر
وحكمة كونه فى شهر ربيع ما فى شرعه من شبه زمن الربيع فله أهل الفصول وشرعه أهل الله رابع
ولان فى ظهوره فيه إشارة لمن تغطى لها بالنسبة الى اشتقاق لفظة ربيع لان فيه تغاؤا لحسنا بنبشارة
أمته فالربيع تنشق الأرض عما فى بطنها من نعيم الله ومولده فى ربيع إشارة ظاهرة الى التنويه بعظيم
قدره وأنه رجة للعالمين وقد قال أبو عبد الرحمن الصقلى لكل انسان من اسمه نصيب هذا حاصل ما ذكر
ابن الحاج (واذا كان يوم الجمعة الذى خلق فيه آدم عليه السلام خص ساعة) فى تعيينها أقوال كثيرة
(لا يصادفها عذر لم يسأل الله فيها خير إلا أعطاه إياها) وأخرج بالخبر غيره فى رواية أحمد ما لم يسأل انما
أو قطيعة رحم (فبالك الساعة التى واد فيها سيد المرسلين) وهى فى يوم الاثنين وأقرب ما قيل انها فى
أولها فينبغى الاجتهاد فيها رجاء مصادفها لكن المصنف فى عمدة ان فيه ساعة كساعة يوم الجمعة لانه ان
أراد أن ذلك اليوم ومنه الى يوم النيام كساعة يوم الجمعة أو أفضل فدل عليه هذا لا ينتج ذلك وان أراد
عين تلك الساعة فساعة الجمعة لم يكن موجودا حينئذ وانما جاء تفضيلها فى الأحاديث الصحيحة بعد

الكبد المشوية وأكل

القميد وأكل الدباء
المطبوخة وكما يحبها
وأكل السلوة قوما كل
الثر يد بالسمن وأكل
الحبن وأكل الحنجر
بالزيت وأكل المطبخ
بالرطب وأكل التمر
بالزبد وكان يحبه ولم يكن
يردط بالولا يتكناه بل
كان هديه أكل ما تيسر
فإن أعوزه صبر حتى أنه
ليربط على بطنه الحنجر
من الجوع، يرى الهلال
والهلال والأهلال ولا يوقد
في بيته نار كان معظم
مفعمه بوضع على الأرض
في السفر وهي كانت
مذمومة وكان يأكل
بأصابعه الثلاث ويلعقها
إذا فرغ وهو وأشرف
ما يكون من الأكلة فإن
السكر يأكل بأصبع
واحدة والحشع الحريص
يأكل بأصبع ويدفع
بالراحة وكان لا يأكل
متكئا ولا يكاه على
ثلاثة أنواع أحدها
الانكاه على الجنب
والثاني التربع والثالث
الانكاه على إحدى يديه
وأكله بالآخرى والثلاث
مذمومة وكان يسمى
الله تعالى على أول طعامه
ويحمده في آخره فيقول
عند انقضائه الحمد لله
حمدا كثيرا طيبا مباركا
فيه غيره كفى بلا مودع

ذلك بعد فلم يكن اجتماعهما حتى يقاضل بينهما وتلك انقضت وهذه باقية الى اليوم وقد نص
الشارع عليها ولم يتعرض اساعة مولده ولا لثامها فوجب عليه الاقتصار على ما جانا عنه ولا يتدع
شيئا من هذه فوسنا القاصرة عن ادراكه الابتواب (ولم يجعل الله تعالى في يوم الاثنين يوم مولده)
بالجر بدل (عليه السلام من التكليف بالعبادات ما جعل في يوم الجمعة المخلوق فيه آدم من) صلاة
(الجمعة والمحظية وغير ذلك) من نحو الغسل وحلق العانة (اكراما للنبى عليه الصلاة والسلام
بالتخفيف عن أمته بسبب عناية وجوده قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) مؤمنهم وكافرهم
قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (ومن جملة ذلك عدم التكليف) وأبدي ابن الحاج
حكمة تخصيصه بيوم الاثنين وهي خلق الاشجار فيه ومنها أرزاق العباد وأقواتهم فوجوده فيه قوة
عين بسبب ما وجد من الخير العظيم لأمته (واختلف أيضا في الوقت الذي ولد فيه) أهو الليل أم النهار
(والمشهور انه يوم الاثنين) كما مر فأما دانه بالنهار (فمن أبي قتادة الانصاري) الحزرجي السلمي المدني
فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حضر سائر المشاهد الا بدرا فغيبه خلف وليس في الصحابة من يكنى
بكنيته غيره واسمه الحارث بن ربي بكسر الراء أو النعمان بن ربي أو النعمان بن عمرو وبالأول خرم في
التي صير مات بالمدينة سنة ثمان وثلاثين أو أربع وخمسين عن سبعين سنة (انه صلى الله عليه وسلم سئل
عن صيام) يوم الاثنين قال ذلك يوم ولد فيه وأنزلت على فيه النبوة أي انه أول يوم أوحى الى فيه
(رواه مسلم) من طريق شعبة عن غيلان عن عبد الله بن معبد عن أبي قتادة في حديث طويل وفيه
ما لفظه وسئل عن صوم يوم الاثنين قال ذلك يوم ولد فيه ويوم بعثت فيه أو أنزل على فيه
فالمصنف نقله عنه ويقع في بعض نسخ المواهب عن قتادة بحذف أي وهو تحريف فالذي في مسلم عن
أبي قتادة كما رأيت وقاتدة هو ابن النعمان الا وسمى صحابي آخر (وهذا) الحديث (بدل) عريحا (على انه
صلى الله عليه وسلم ولد بهارا) لقواه ذلك يوم ولد فيه (و) روى أحمد في المسند عن ابن عباس قال ولد
صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستنبي أي نبي فالسنة لتأكيده يوم الاثنين وخرج مخرج من مكة الى
المدينة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وورفع) صلى الله عليه وسلم (الحجر) الاسود على موضعه
فوضع فيه بيده المباركة (يوم الاثنين) حين بنت قريش الكعبة سنة خمس وثلاثين من مولده صلى
الله عليه وسلم واختصموا فمن يرفع الحجر الى موضعه حتى أعدهوا للانتال ثم اجتمعوا في المسجد
وتشاوروا وقال ابن اسحق فزهم أهل الرواية أنباء من المغيرة كان أسنهم يومئذ قال يا عسر قريش
اجعلوا به نكاحا فيما تختلفون فيه أول داخل من باب هذا المسجد يقضي بينكم فكن صلى الله عليه وسلم
أول داخل فقالوا هذا الامين رضينا وأخبره الخبر فقال لم الى ثوبا فأتى به فاخذ الركن فوضعه فيه بيده
ثم قال لا تأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعوه جميعا ففعلوا حتى اذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده
صلى الله عليه وسلم (انتهى) ما في المسند وفيه ارسال صحابي لانه لم يدرك ذلك وكان في الهجرة ابن ثلاث
سنتين كما مر (وكذا فتح مكة) عند بعضهم والمعروف ما رواه البيهقي انه كان يوم الجمعة واقصر عليه
المصنف في غزوة الفتح (ونزل سورة المائدة) أي قواه في اليوم أكلت لكم دينكم الآية كان ذلك
(يوم الاثنين) ففي بعض الطرق هذا ابن عساكر وأنزلت سورة المائدة يوم الاثنين اليوم أكلت لكم
دينكم وكانت وقعة بدر يوم الاثنين قال ابن عساكر المحفوظ ان وقعة بدر ونزل اليوم أكلت لكم
دينكم يوم الجمعة (وقد روي انه) صلى الله عليه وسلم ولد عند طلوع الفجر من يوم الاثنين (فمن
عبد الله بن عمرو بن العاصي) بن وائل القرشي السهمي قال النووي رحمه الله على كتابه العاصي بالياء
وهو الصحيح عند أهل العربية ويقع في كثير من كتب الحديث وغيره بالحذف الياء وهي لغة قريش بها

ولاستغنى عنه ربنا
وربما قال الحمد لله الذى
يظلم ولا يطعم من علينا
فهدانا وأطعمنا وأسقانا
وكل بلاء حسن أبلائنا
الحمد لله الذى أطعم من
الطعام وسقى من الشراب
وكسى من العرى
وهدى من الضلالة
وبصر من العمى وفضل
هلى كثر من خاق
تفضيلا الحمد لله رب
العالمين وربما قال الحمد
لله الذى أطعم وسقى
وسوغه وكان اذا فرغ
من طعامه لعق أصابعه
ولم يكن لهم مناديل
يحسوز بها أيديهم ولم
يكن عادتهم غسل أيديهم
كالحماكلوا وكان أكثر
شربه قاعدا بل زجر عن
الشرب قائما وشرب مرة
قائما فقل هدا نسخ
لنبيه وقيل بل فعله
ليسان جوار الامر من
والذى يظهر فيه والله
أعلم نها واقعة عين شرب
فيها قائما العذر وساق
القصة يدل عليه فانه
أنى زجرهم وهم يستقون
منها فاخذ الدلو وشرب
قائما والصحيح في هذه
المادة النهى عن الشرب
قائما وجواز العذر بمنع
من العود وهذا مجموع
أحاديث الباب والله أعلم
وكان اذا شرب نازل من
على يمينه وان كان من

في السبع كالكبير المتعال والداع ونحوهما وقال في موضع آخر الصحيح في العاصي وابن أبي الموالي
والهادي واليما في اثبات الباء انتهى وماله من يد أول الكتاب (قال كان عمر الظهران) موضع على
مرحلة من مكة (راهب يسمى عيصا) كذا في نسخ كفتح الباري بألف منون ساواة قلنا انه أعجمي أو
عربي لانه ثلاثي ساكن الوسط كنوح وهو مصروف وفي نسخ عيصى بالياء وفي الشامية عيص بلا ألف
ولاياء فهو ممنوع الصرف (من أهل الشام) زادي رواية ابن عساكر أنه الله علما كنسيرا وجعل فيه
منايع كثيرة لاهل مكة يدخل كل سنة اليها فيلقى الناس (وكان يقول يوشك) يقرب (أن يولد فيكم
يا أهل مكة مولود تدين له العرب) تقادوت تخضع وتذل (وذلك العجم هذا زمانه فكان لا يولد بمكة مولود
الاستيل) بالبناء لا يعول (عنه) ذلك الراهب لقوله لهم ذلك وفي رواية ابن عساكر وكان لا يولد بها مولود
النساء عنه (فلما كان صبيحة) أى أوّل (اليوم الذى ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم يخرج
عبد المطلب حتى أتى عيصا (ليأله عن هذا المولود) الذى قال فيه ماقال (فناداه) أى فنادى
عبد المطلب عيصا (أشرف عليه فقال له عيص كن أباه) أى اتصف بك ونكأ أمه بأن تعتقد ذلك
وتسمية الحمد بأحقية ووقع في رواية ابن عساكر عن ابن عمر والمذكور خرج عبد الله بن عبد المطلب
حتى أتى عيصا الخ وانما يحيى على أن أباه مات وهو في المهد لكن المخرج محمد لمعها شاذة (فتمد ولد
ذلك المولود لذي كنت أحدكم عنه يوم الاثنين ويومئذ) بعد ذلك الى الناس بشيرا ونذيرا (يوم الاثنين
ويوم الثلاثاء) عبد المطلب (وأولى الليلة مع الصبح مولود) فأفادت المعية انه ولد عند طلوع
الفجر وهو محل الشاهد من هذا الحديث (قال) الراهب (خاسمية فقال محمد) أى عزمت على تسميته
فلا ينافى ما مر انه سماه يوم سابعه (قال) الراهب (والله لقد كنت أنشئ) أنمى أن يكون (هذا المولود
فيكم) يا (أهل هذا البيت) الكعبة لما رأيته فيكم من تميزكم لى غيركم من العرب بالخصال الحميدة
ومكارم الاخلاق وقد علمت وجوده مطابقة لما أنت تسماه (بثلاث) أى بسبب ثلاث (خصال تعرفه)
بضم الفوقية فعين مفتوحة فراءت ردة أى تميز تلك الخصال وتدل على انه ذلك المولود وفي نسخة تعرفه
وكذا عند ابن عساكر ففتح النون أى تعرفه ففتح بها (فقد أتى) مشتقلا (عليه) وهو مجاز عن أنى
بكذا اذا مر عليه في الصباح أتى عليه مربة فلكاه لقيام الصفات به مربة (منها) أى الخصال التى علم
وجوده بها (انه طالع نجمه البارحة) وانه ولد اليوم وان اسمه محمد وراه أبو جعفر بن أبي شيبه) محمد بن
عثمان العيسى الكوفي محدثها الخ ففتح البارع صنف وجمع وفتح صالخ جزرة وابن عدى وعبدان وقال
عبد الله بن أحمد كذاب وقال ابن خراش يضع وقال مطين هو عصام موسى تلقف ما يؤكرو وقال ابن
البرقاني لم أرل أسمع انه مقدوخ فمات في جنادى الاولى سنة سبع وتسعين ومائتين وما يقع في نسخ
أبوجه فروان أى شيبه زيادة أو غلط من الجملة (وخرجه أبو زعيم في الدلائل) أى في كتاب دلائل
النبوّة وكذا رواه ابن عساكر (بسنده ضعيف) ومن ثم عبر أولابروى تمر رضاء على العادة (وقيل كان
مولده عليه الصلاة والسلام عند طلوع الغفر) بفتح الغين المعجمة وسكون الفاء ثم راء مهملة كما ضبطه
ابن باطيش وهو مقتضى القاموس (وهو ثلاثة أنجم مغارة ليل القمرو وهو مولد النبيين) أى وقت
مولدهم (ووافق ذلك من الشهور الشمسية نيسان) بفتح النون وهو سابع الاشهر الرومية كما في
القاموس (وهو برج الحمل) وفي النور من الدمياطى ولد في برج الحمل وهو يحتمل ان يكون في نيسان
وأن يكون في اذا راتته لى لكن ما جزم به المصنف نقله في روضه الاحباب عن أبي معشر البخى (وكان)
ذلك أى مولده (للعشرين مضت منه) من نيسان قاله الخوارزمي (وقيل ولد ليلا) من غير تعيين وقت
ولادته ككونه عند طلوع الغفر فغاير ما قبله (فمن عائشة) انها قالت (كان بمكة يهودى يتجر فيه سافلا

كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اليهودى هـ ذاءماتلقته عن غير هالان
ولادتها بعد ذلك بمدة وهى لا تحدث الا عن ثقة (يامعشر قريش هـ ل ولد فيكم الليلة ولودها والانه لمه
قال) زادنى رواية يعقوب بن سفيان السابقة انظر واقاته (ولد فى هذه الليلة نبي هذه الامة الاخيرة بين
كتفيه علامة) هى خاتم النبوة (فيها شهور متواترات) أى بمجموعات تكافى رواية فى صفة الخاتم وفى
أخرى متراكمت (كانهن عرف الفرس) وفى رواية يعقوب بن سفيان فأنصر فوافسأوا فغليل لهم قد ولد
لعبد الله بن عبد المطلب غلام (فخرجوا باليهودى حتى أدخلوه على أمه فقتلوا) لها (أخرجى المولود ابنك
فأخرجته) أمهم (وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فوقه اليهودى تغشياها عليه فلما أفاق قالوا
هـ لك) أى أى شئ حصل لك (وبلغ قال ذهبت والله النبوة من بنى اسرائيل) يعقوب بن سفيان عليه السلام
(رواه الحاكم) ورواه يعقوب بن سفيان عن عائشة أيضا كقوله المصنف قريما فى عذبة ولادته أعاده
هنا استدلالا على انه ولد ليلا مع افادة انه رواه غير من عذاله هناك فلا تكرر اياه ان كانت القصة واحدة
لان المخرج يفتح الميم متحد وهو عائشة رضى الله عنهم ولا يضر اختلاف بعض اللفاظ بالزيادة والنقص
لانهم من اختلاف الرواة (قال الشيخ بدر الدين الزركشى والصحیح أن ولادته عليه الصلاة والسلام
كانت نهارا) لا ليلا (قال وأما ما روى من تدلى النجوم) ليلة مولده كالذى روى البیهقي فى حديث فاطمة
بن عبد الله انه رآه فمعة ورأيت النجوم تدنو حتى ظننت انها تستقع على (فضضه ابن دحية لا فضاءه أن
الولادة ليلا) وانما كانت نهارا على الصحيح (قال الزركشى) وهذا لا يصح أن يكون تعليلا لتضعيف
المروى من تدلى النجوم لانه لا يكون ولد ليلا بدليل قوله (فان زمان النبوة مالح الخوارق ويجوز أن
تسقط النجوم نهارا انتهى) كلام الزركشى على أن فى تضعيفه بتلك العلة شيا على مقتضى الصناعة
فالمحدثون انما يعللون الحديث من جهة الاسناد الذى هو المرقاة لا بما عرفت من ظاهر القرآن فضلا عن
معارضته بأحاديث أخر كما مر حقه المحافظ ابن طاهر وغيره قال النعم وقد قال ان الولادة عقب المفجر
ولان نجوم حينئذ سلطان كفى الليل فلا ينافى سقوطها انتهى (فان قلت اذا قلنا أنه عليه السلام ولد
ليلا) على القول المرجوح (فأما أفضل ليلة القدر أو ليلة مولده عليه السلام) الاصل ليلة القدر
بالمهزلة لانه بدل من اسم الاستفهام وحكم المبدل منه انه يلى المميز قال ابن مالك رحمه الله تعالى

وبدل المضمن المميز يلى هـ ما كان ذا أسعيد أم على

قلت (أجيب بأن ليلة مولده عليه السلام أفضل من ليلة القدر من وجوه ثلاثة أحدها أن ليلة المولد
ليلة ظهوه صلى الله عليه وسلم وليلة القدر معطاة له وما) أى الذى (شرف بظهور ذات المشرف من
أجله أشرف مما شرف بسبب ما أعطيه ولا نزاع فى ذلك) الذى ذكرناه من أن ما شرف الخ وحيت
لا نزاع (في كانت ليلة المولد أفضل من ليلة القدر) بهذا الاعتبار (الثانى) من الوجوه الثلاثة (أن
ليلة القدر شرفت بنزول الملائكة فيها) على أحد الأقوال فى سبب تسميتها بذلك والثانى لتزول
القرآن فيها والثالث أن الذى يراها يصير ذا قدر والرابع لما يكتب فيها من الأقدار فيها يفرق
كل أمر حكيم (وليلىة المولد شرفت بظهوره صلى الله عليه وسلم ومن شرفت به ليلة المولد أفضل من
شرفت بهم ليلة القدر) وهم الملائكة (على الاصح المرتضى) عند جمهور أهل السنة من أن النبى
أفضل من الملك أما نبينا صلى الله عليه وسلم فأفضل من جميع العالمين اجماعا حكايا لاسم الرزى
وابن السبكي والسراج البدينى قال الزركشى واستثنوه من الخلاف فى التفضيل بين الملك والبشر فهو
أفضل حتى من أمين الوحي خلافا لما وقع فى الكشف ولذا قال بعض المغاربة جهل الزمخشري مذهبه
فقد أجمع المسترلة على استثناء المصطفى من الخلاف انتهى نعم زعم أن طائفة منهم كالرمانى خرقوا

وراجع وآلى إله موثقا
 بشهر ولم يظهر أبدا
 وأخطأ من قال انه ظاهر
 خصا عظيما وانما ذكر
 هنا تنبيه على قبح خطئه
 ونسبته الى ما برأه الله
 منه وكان سيرة مع
 أزواجه حسن المعاشرة
 وحسن الخلق وكان
 يسر الى عائشة بنات
 الانصار يلعبن معها
 وكان اذا دعيت شيئا
 لا يحذر فيه تابعها عليه
 وكانت اذا تشربت من
 الاناء أخذته فوضع فمه في
 موضع فمها وشرب وكان
 اذا تعرق عرقا وهو
 العظيم الذي عليه لحم
 أخذته فوضع فمه على
 موضع فمها وكان يتكئ
 في حجرها ويقرأ القرآن
 وأسه في حجرها رجا
 كانت حاضا وكان يارها
 وهي حاض فتترشم
 يشارها وكان يقبها
 وهو صابر وكان من لطفه
 وحسن خلقه مع أهله انه
 يمكنهم اللعب ويربها
 المحبة وهم يلعبون في
 مسجده وهي متكئة على
 منكبيه تنظر سابقه في
 السفر على الاقدام مرتين
 وتداقعا في نحره جهما من
 المنزل مرة وكان اذا اراد
 صفرا أقرع بين نسائه فالتفت
 خرج سهمها خرج جهما ولم
 يقبض للبواقي شأوا الى
 هذا هو الجهد وكان

الاجماع فتبعهم الزمخشري وحيث كان كذلك (فتكون ليلة المولد أفضل) وهو المدعى (الثالث أن
 ليلة القدر وقع فيها التفضيل على أمة محمد صلى الله عليه وسلم) فقط لانها مختصة بهم ولم تكن لمن قبهم
 على الصحيح المشهور الذي قطع به جمهور العلماء كما قال النووي (وليلة المولد الشريف وقع التفضيل فيها
 على سائر) جميع (الموجودات) أمته وغيرهم من حيث الامن من العذاب العام كالخسف والمسخ (فهو
 الذي بعثه الله عز وجل رحمة للعالمين) كما قال في الكتاب المبين (فعمت به) بمولده (النعمة على جميع
 الخلق فكانت ليلة المولد أعم نفعا فكانت أفضل) من ليلة القدر هذا الاعتبار وهذا الذي ساقه
 المصنف وأقره منتهى قب قال الشهاب الميتمى في احتماله واستدلاله بما لا ينتج المدعى لانه ان أراد أن
 تلك الليلة ومثلها من كل سنة الى يوم القيامة أفضل من ليلة القدر فهذه الادلة لا تنتج ذلك كما هو جلي
 وان أراد عين ذلك ليلة ليلة القدر لم تكن موجودة اذ ذلك وانما أتى فضلها في الاحاديث الصحيحة
 على سائر ليالي السنة بعد الولادة بمدة فلم يمكن اجتماعها حتى يأتي بينهما تفضيل وتلك انقضت
 وهذه باقية الى اليوم وقد نص الشارع على أفضليتها ولم يتعرض لليلة مولده ولا لمثلها بالتفضيل
 أصلا فوجب عليها أن تقتصر على ما جاء عنه ولا يترفع شيئا من عند نفوسنا القاصرة عن ادراكه الا
 بترقيف منه صلى الله عليه وسلم على انا وساحنا أنفضلية ليلة مولده لم يكن له فائدة اذ لا فائدة في تفضيل
 الازمنة الا بفضل العمل فيها وأما تفضيل ذات الزمن الذي لا يكون العمل فيه فليس له كبير فائدة الى
 هنا كلامه وهو وجهه ثم اذا قلنا بما قال المصنف وقلنا ان الولادة ههنا افضل يوم المولد أو يوم
 البعث والا قرب كما قال شيخنا أن يوم المولد أفضل لمن الله به فيه على العالمين وجوده يترتب عليه
 بعنه فالوجود أصل والبعثة طارئ عليه وذلك قد تضى تفضيل المولد لأصاليه (فيا شهراما أشرفه)
 بالفاء (وأوفر حرمة ليا ليه كما فيها) لشدة لمعناها وضوئها (لا لئى) جمع لؤلؤة (في العقود) جمع عقد
 (بأوجها) أشرفه (بالقاف) (من) وجده (مولود فبها) من جعل مولده للقلب ربعا وحسنه بدعا
 (أنشد المصنف لغيره) (يقول للناس المحال منه) صلى الله عليه وسلم (وقول الحق يعذب)
 يحلو (لجميع) ان سألت عن صفاتي (أحوالى) فوجهى والزمان وشهروضى (فالفاء جواب شرط
 مقدر) (ربيع) المراد به وجهه صلى الله عليه وسلم شبهه بالربيع في اعتداله وحسنه وورقه (في ربيع) أى
 من الربيع (في ربيع) أى شهر ربيع المولد فيه صلى الله عليه وسلم وتقال أهل المعاني كفى السبل
 كان مولده في فصل الربيع وهو أعدل الفصول ليلة نهاره معتدلان بين الحر والبرد يسمى معتدل
 بين اليبوسة والرطوبة وشبه معتدلة في العلو والهبوط وقره معتدل في أول درجة من الليالى البيض
 وينعقد في سلك هذا النظام ما هيا لله تعالى من أسماهم بيه في والدة والقابله الامن والثفاء وفي
 اسم المحاضنة اليه كوالدها وفي مرضعته الا تى ذكرهما الثواب والحلم والسعد (واختلف أيضا
 في) قدر (مدة الحمل به) صلى الله عليه وسلم (ف قيل تسعة أشهر) كاملة وبه صدره مغطاطى قال في الغرر
 وهو الصحيح (وقيل عشرة) أشهر (وقيل ثمانية وقيل سبعة وقيل ستة) حكى الاقوال الخمسة مغطاطى
 وغيره (ولله عليه السلام) بمكة على الصحيح الذي عليه الجمهور ولو امكن اختلف في مكانه منها على أقوال
 ف قيل ولد (في الدار التي كانت) صارت بعد (لهمدين يوسف) الثقفى (أنى الحجاج) الظالم المشهور
 وهي بركة المدك بدال هـ له وكانت قبل ذلك بيد عقيل بن أبي طالب قال ابن الاثير قيل ان المصطفى
 وهو له فلم تزل بيده حتى توفي عنها فباعها ولده من محمد بن يوسف أنى الحجاج وقيل ان عقيلاباها
 بعد الهجرة ببعالقرش حين باعوا دور المهاجرين وفي الخميس فأنى محمد بن يوسف فلك البيت الذي
 ولد فيه صلى الله عليه وسلم في داره التي يقر لها البيضاء ولم تزل كذلك حتى حجت خبير زان جارية

يقول خيركم خيركم لاهله
 وأنا خيركم لاهلي وكان
 ربما مديده الى بعض
 نسائه في حضرة باقين
 وكان اذا صلى العصر دار
 على نساء فمدنا منهن
 واستقرأ أحوالهن فاذا
 جاء الليل انقلب الى بيت
 صاحبة النوبة فخصها
 بالليل وقالت عائشة كان
 لا يفضل بعضنا على
 بعض في مكته عندهن
 في القسم بقل يوم الا كان
 يطوف عليا نجعا فيدنو
 من كل امرأ من غير
 ميس حتى يبلغ التي
 هو في نويتها فيبيت
 عندها وكان يقسم لثمان
 منهن دون لتاسع ووقع
 في صحيح مسلم من فو
 عطاء ان التي لم ينقسم
 لها هي - فيه بنت حبي
 وهو غلط من عطاء رحمه
 الله واعاها سودة وانها
 لما كبرت وبستغوتها
 لعائشة وكان صلى الله
 عليه وسلم يقسم لعائشة
 يوما ويوم سودة ووجب
 هذا الوهم والله أعلم نه
 كان قد وجد على صفية
 في شئ فقالت لعائشة
 هل لك أن ترضي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 عني وأهب لك يومي
 قالت نعم فقعدت عائشة
 الى جنب النبي صلى الله
 عليه وسلم في يوم صفية
 فقال اليك عني يا عائشة

المهدي أم هرون الرشيد فارتدت ذلك البيت وجعلته مسجدا يصلي فيه وفي النور تبه اللروض وأما
 الدار التي لمحمد بن يوسف فقدمت من بيده يعني زوجة هرون الرشيد مسجدا حين حجت وهي عند
 الصفا (و يقال بالشعب) بكسر الشين اطلقه تبع المظالم في العيون بشعب بن هاشم وظاهر
 المصنف كغيره مغايرة هذا القول لما قبله ووقع في الخيس عن بعضهم ولد بمكة في الدار التي تعرف بدار
 محمد بن يوسف في زقاق معروف بزقاق المدك في شعب مشهور بشعب بن هاشم من الطرف الشرقي
 لمكة تزار ويترك بها الى الآن انتهى وفيه ما فيه فبين الصفا والشعب مسجدة بعيدة (و يقال بالردم)
 بفتح الراء وسكون الدال المهملتين قال في النور أي ردم بني جمح بمكة وهو ابن قراد (و يقال) لم يولد
 بمكة بل (بغسان) حكاه مغلائي قال في النور وهي قرية جامعة على ستة وثلاثين ميلا من مكة انتهى
 لكن ذا القول شاذ لا يعول عليه كافي شرح المهمة

*(ذكر رضاعه صلى الله عليه وسلم وما به) *

(وأرضعته صلى الله عليه وسلم ثوبية) يضم المثناة وفتح الواو وسكون التحتية فباء موحدة فتاء تانيث
 نوقت بمكة سنة سبع من الهجرة قال ابن منده اختلف في اسلامها وقال أبو نعيم لأعلم أحد ذكره الا ابن
 منده وقال ابن الجوزي لانها أسامت والبرهان في النور لم يذكرها أبو نعيم في الصحابة وقال الذهبي
 يقال انها أسامت فاذا راجع عنده انها لم تسلم وقال المحافظ في طبقات ابن سعد ما يدل على انها لم تسلم لكن
 لا يدفع به نقل ابن منده قال ولم أقف في شئ من الطرق على اسلامها مع ابنها مسروح وهو محتمل انتهى
 وذكر المحافظ أبو بكر بن العربي في سراج المريدين انه لم ترضعه مرضعة لا أسلمت ونقله السيوطي عن
 بعضهم ولعله عناء (عقيقة في الحب) ابن ابنها مسروح بفتح الميم وسكون السين المهملة فراء مضمومة
 فهاء مهملتين قال البرهان لا أعلم أحد ذكرها اسلاما ما قبل ان تقدم حليلة بعد ارضاع أمه له وما
 رواه ابن سعد أول من أرضعته ثوبية فالاولية نسيبة أي غير أمه وذكرا العلم ان مرضعته صلى الله
 عليه وسلم عشر أمه أرضعته ثوبية أيام ذكره صاحب المورد والفرور غيرهما وقيل ثلاثة أيام وقيل
 سبعة أيام حكاهما الخيس عن أهل السير ووقع لبعضهم سبعة أشهر وهو وهم كانه اشتبه عليه سبعة
 أيام بأشهر أو تحرف ذلك على النازل عنه وثوبية أيام قلائل قبل قدوم حليلة وأرضعت قبله حمزة
 وبعده أباسلمة الخزومي رواه ابن سعد وحليمة السعدية التي فازت بجنائنه بعد هجرته قاله ابن المنذر
 وابن الجوزي وعياض وغيرهم وخوات بنت المنذر بن زيد أم بردة الانصارية ذكرها ابن الامين في
 ذيل الاستيعاب عن العدوي وتبعه في التجريد والمورد والعيون قال الشامي وهو وهم وانما أرضعت
 ولده ابراهيم كاذرا ابن سعد وابن عبد البر وغيرهما وهو الذي في الاصابة بخطه وقد صرح ابن جماعة
 بأن ابن الامين ذكرها في المراضع فهو - م قال وتبعه على ذلك بعض العصرين وكأنه عني به العمري
 * وامرأ من بني سعد غير حليلة أرضعته وهو عند حليلة ذكره في الهدى وتجويز البرهان في النور
 انها خوات التي قبلها لا يصح فخره انصارية وهذه سعدة * وأم أيمن بركة الحبشية ذكرها القرطبي
 والمشهور انها من المحواض لا المراضع * وأم فرودة كرها جعفر المستغفري * وثلاث نسوة من بني
 سليم قال في الاستيعاب به صلى الله عليه وسلم على نسوة أبكار من بني سليم فأخرجن ثديهن فوضعهن في
 فيه فدرت قال بعضهم * لذا قال أنا ابن العوان لم يسلم انتهى لكن قال السهيلي عائكة بنت هلال أم
 عبد مناف عمة عائكة بنت مرة أم هاشم وعائكة بنت الاوقص أم وهب جده صلى الله عليه وسلم لأمه
 هن * وانك ولدت صلى الله عليه وسلم * لذا قال أنا ابن العوان لم يسلم وقيل في تأييد هذا الحديث ان
 ثلاث نسوة من بني سليم أرضعته كل تسمى عائكة والاول أصح انتهى * واقصر المصنف هنا وفي

فانه ليس يومك فقلت
ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء وأخبرته بالخبر
فرضي عنها وانما كانت
وهبت ذلك اليوم وتلك
النوبة الخاصة ويتعين
ذلك والا كان يكون
القسم لسبع منهن وهو
خلاف الحديث الصحيح
الذي لا ريب فيه أن
القسم كان لثمان والله
أعلم ولواتفقت مثل هذه
الواقعة لمن أكره من
زوجتين فهو هبت
احدهن يومها للآخرى
فهمل الزوج أن يوالي
بين ليلة الموهوبة وليلتها
الاصلية وان لم تكن ليلة
الواهبة تليها أو يجب
عليه أن يجعل ليلتها في
ليلة التي كنت تستحقها
الواهبة بعينها على قولين
في مذهب أحمد وغيره
وكان صلى الله عليه وسلم
يأبى أهله آخر الليل
وأوله وإذا جامع أو
الليل فكان ربحا اعتدل
ونام وربحاً وضاً نام بذكر
أبو اسحق السبكي عن
الاسود عن عائشة انه
كان ربحاً نام ولم يمس ماء
وهو غلط عند أئمة الحديث
وقد أشبعنا الكلام عليه
في كتاب تهذيب سنن
أبي داود. ايضاً عليه
ومشكلاته وكان يطوف
على نسائه بغسل واحد
وربحاً القتل عند كل

المقصد الثاني على ثوبية وحليمة لانه أراد من استقلت بارضاءه وهو لانه لم يتصفن بذلك لا نزاع في
خولة وأم أيمن والعوائك سلمنا رضاع العوائك فانما هو اتفاق خاص وصا وقد كن أبكاراً وثوبية
وان قلت أيام رضاعها مستقلة به فيها أو أمأمة وان أرضعته تلك المدة فهي في معرض دفعه لرضعته فلم
تستقل به (أعقها) أبو لب (حين بشرته بولادته عليه السلام) على الصحيح فقالت له أشعرت أن آمنة
قد ولدت غلاماً لا أخيك عبد الله فقال لها اذهي فأنث حرة كائن الروض وقيل انما أعقها بعد الحجرة
قال الشامي هو ضعيف والجمع أنه أعقها حينئذ ولم يظهره الا بعد الحجرة مما لا يسمع فانه لما هاجر
كان عدو فلا يأتى منه انظاراً أنه كان فرح بولادته وأيضاً القائل الثاني لا يقول أنه أعقها للبشارة
بأولاده وقدرى انه أعقها قبل ولادته بدهر طويل (وقد روى) بالبناء لا يفعل (أبو لب بعد موته في
النوم) والرائي له أخوه العباس بعد سنة من وفاة أبي لب بعد وقعة بدر ذكره السهيلي وغيره (فقبل له ما
حالك قال في النار إلا أنه خفف عني) بعض العذاب بسبب ما أسقاه من الماء (كل ليلة اثنين) ذلك أني
(أمس) بفتح الميم أفصح من ضمها من بالي تعب وقتل كما في المصباح (من بين اصبعي هاتين ماء)
والظاهر أنها السبابة والابهام وحكمة تخصيها ما اشارته لها بالعتق بهما او حملناه على أن التحفيف
بسبب الماء ليلتهم مع ما رواه البخاري وعبد الرزاق والاسماعيلي عن قتادة أن ثوبية مولاة أبي لب
كان أبو لب أعقها فارضعت النبي صلى الله عليه وسلم فلما مات أبو لب أربه بعض أهله بشرحية فقال
ماذا قيت قال لم ألق بعد كم زاد عبد الرزاق راحة واغظ الاسماعيلي رضاء قال ابن بصال سنة المفعول
من جميع رواة البخاري ولا يستقيم الابه غير في سقيت في هذه زاد عبد الرزاق وأشار الى النقرة التي
تحت ابهامه بعنق ثوبية تحية بحامهم له مكسورة وتحتية مسا كنة وموحدة مفتوحة أي سوء حال
وأصلها حونة وهي المسكنة والحاجة قلبت واوها ياء لانكسار ما قبلها وذكرا البغوى انها بفتح الحاء
وللستملى بخامسة مجمة مفتوحة أي في حالة طائفة وقال ابن الجوزي انه تصحيف وروى بالجمع قال
السيوطي وهو تصحيف باتفاق (وأشار) أبو لب الى تقليل ما يسقاه (برأس أصبعه) الى النقرة التي
تحت ابهامه كما في رواية عبد الرزاق قال ابن بطلال هني ان الله سقاه ماء في مرة دار نقرة ابهامه لاجل
عقها وقال غيره أراد بالنقرة التي بين ابهامه وسبابة اذام ابهامه فصار بينهما نقرة يسي من الماء
بدر ما تبعه تلك النقرة بهذا علم ان النقرة التي أشار اليها على صورة خنثيه في الدنيا لا على صورة
الكفار في جهنم المراد بقوله سقيت من الماء انه وصل الى جوفه بسبب ما يمسه من أصابعه لانه يؤتى
له به من خارج جمع بين الروايتين وقد نكسف من قال ما يسقاه ليس من الجنة لان الله حرمها على
الكافرين فانه لا يتوهم أحد أنه من الجنة سواء قلنا انه يسقى مما يمسه أو يؤتى له به من خارج حتى ينص
عليه (و) أشار الى (أن ذلك باعنا في ثوبية) وتقدمت رواية الجماعة بعنق ثوبية بفتح العين قال في شرح
العمدة غير بدون اعتاق وان كان هو المناسب لانهم أنزه فلذ أضافها الى نفسه وهو على نقل المصنف
فغنى الاضافة ظاهراً لان الاعتاق فعله والعنقة أثر يترقب عليه (حين بشرتني بولادة النبي صلى الله
عليه وسلم ببارضاعها له) أي بأمره فلا يراد أنه ليس فعله حتى يجازى عليه ولا يعارضه فواء تعالى فاعلنا
هباء منشور لانه لما لم يجه من النار ويدخلهم الجنة كأنه لم يقدم أصلاً كما أشار اليه البيهقي أولاً
هباء عند الحشر وهذا قبله وقال السهيلي هذا الرفع انما هو نقصان من العذاب ولا يفعل الكافر كله
محبط بلا خلاف أي لا يجده في ميزانه ولا يدخل به الجنة انتهى وجوز المحافظة تخفيف عذاب غير الكافر
بما علموه من الخير بناء على أنهم محاطبون بالفروع وفي التوسيع قيل هذا خاص بما أكرام الله صلى الله
عليه وسلم كخفف عن أبي طالب بسببه وقيل لا مانع من تخفيف العذاب عن كل كافر عمل خيراً (قال)

واحدة فعل هذا وهذا

وكان اذا سافر وقدم

يطرق أهله لئلا يكون

ينهى عن ذلك

فصل في هديه وسريته

صلى الله عليه وسلم

في نومه وانتباهه كان

ينام على الفراش تارة

وعلى النطع تارة وعلى

الحصير تارة وعلى الارض

تارة وعلى السرير تارة بين

(١) رماله وتارة على كساء

أسود قال عباد بن تميم

رأيت رسول الله صلى الله

عليه وسلم مستلقيا في

المسجد واضعا إحدى

رجليه على الأخرى وكان

فراشه أدما حشوه ليف

وكان له مسح ينام عليه

يشي ثنيتين وثني أيوما

أربع ثنيات فنهاهم عن

ذلك وقال ردوه إلى حاله

الأول فانه منغني صلاتي

الليلة والمقصود انه نام

على الفراش ويغطي

بالأحاف وقال لنسائه

ما أتاني جبريل وأنا في

لحاف امرأتكم كن غير

عائشة وكانت وسادته

أدما حشوه ليف وكان

إذا أوى إلى فراشه للنوم

قال بسم الله الرحمن الرحيم

وأمرت وكان يجمع كفيه

ثم ينفث فيه ما كان

يقرا فيهما قل هو الله

أحد وقيل أعوذ برب

الفق وقيل أعوذ برب

الناس ثم يسبح بها

المحافظ أبو الخير شمس الدين (ابن الجزري) محمد بن محمد بن محمد الدمشقي الامام في القراآت الحافظ
للحديث صاحب التصانيف التي منها النشر في القراآت العشر لم يصنف مثله لدرسة احدي وخسين
وسبعمائة ومات سنة ثلاث وثلاثين وخمسمائة (فاذا كان هذا الكافر الذي نزل القرآن بذمه جوزي
في النار بفرحه) هو (ليلة مولد) وضع النبي صلى الله عليه وسلم (أي بالمولد) فاحال المسلم الموحدم
أمته عليه السلام) حال كونه (يسر) وفي نسخة الذي يسر (مولده يبذل) يضم الذال يعطى بسماحة
(ما اتصل اليه قدرته في محبته صلى الله عليه وسلم) من الصدقات وهو استغفهم تغفيم أي غفاله
بذلك أمر عظيم والله در حافظ الشام شمس الدين محمد بن ناصر في قوله

إذا كان هذا كافرا جاء ذمه • وتبت يدا في الجحيم مخلدا

أنى أنه في يوم الاثنين دائما • يخفف عنه للسروا باحدا

فما الظن بالعبد الذي كان عمره • باحد مسرورا ومات موحدا

وقواه في يوم الاثنين على حذف مضاف أي في ليلة يوم الاثنين فلا ير عليه حديث المصنف كل ليلة
اثنين الصريح في أن التخفيف ليلًا فلا وجه لدعوى أنه يخفف نهارًا بسبب سقيه ليلًا لاحتياجه له هان
ومجرد النظم دلالة فيه لمساء لم من كثرة حذف المضاف (لعمرى) بالفتح أي لحياقي فسمى كل في
القلم وسأل في العمر يختص به الاسم لا يشاركه فيه لكثرة دوره على السننهم كل الانوار (فما
يكون جزاؤه من الله الكريم أن يدخله بفضل العقيم جنات النعيم) ويمتعه فيها روية وجهه العظيم
(ولا زال) أي استمر (أهل الاسلام) بعد القرون الثلاثة التي شهد المصطفى صلى الله عليه وسلم تخير بها
فهو بدعة وفي أنها حسنة قال السيوطي وهو مقتضى كلام ابن الحاج في مدخله فانه انما قدم ما احتوى
عليه من المهرات مع نصر يحه قبل بانه ينبغي تخصيص هذا الشهر بزيادة فعل البر وكثرة الصدقات
والخيرات وغير ذلك من وجوه القربى وهذا هو عمل المولد المستحسن والمحافظ أي الخطاب بن ذحية
وألف في ذلك التنوير في مولد البشير الذي فاز به الملك المظفر صاحب أربل بالفد نار واختاره أبو
الطيب السبكي نزيل قوص بهؤلاء من أجله المالكية أو مذمومة وعائيه التاج الفاكهني وتكفل
السيوطي (ردما استند اليه حرافوا الاول أظهر لما اشتمل عليه من الخير الكثير) يحتفلون (يتمون
(بشهر مولد عليه الصلاة والسلام ويعملون الولائم ويتصدقون في ألباسهم بانواع الصدقات ويظهره
السور) به (وينشدون في المبرات ويعتنون بقراءة) قصة (مولده الكريم ويظهر عليهم من بركانه كل
فضل عظيم) وأول من أحدث فعل ذلك الملك المظفر أبو سعيد صاحب أربل قال ان كثير في تاريخه كان
يعمل المولد الشريف في ربيع الاول ويحتفل فيه احتفالا لا يلاؤا وكان شهما شجاعا بطالا عاقلا عالما
عادلا وطالتمدته في الملك إلى أن مات وهو محاصر الفرنج بمدينة عكا في سنة ثلاثين وستمائة محمود
السيرة والسيرة قال سبط بن الجوزي في مرآة الزمان حتى إلى بعض من حضر سباط المظفر في بعض
المواليذ أنه عذفيه خمسة آلاف رأس غنم شواء وعشرة آلاف دجاجة ومائة فرس ومائة ألف زبدي
وثلاثين ألف صحن حلوى وكان يحضر عنده في المولد أعيان العلماء والصوفية فيعلم عليهم ويطلق
لهم البخور وكان يصرف على المولد ثلثة مئة دينار انتهى (ومعاجرب من خواصه) أي عمل المولد (أنه
أمان في ذلك العام وبشرى عاجلة بنيل البغية) بكسر الياء وضمة الفاء الحاجة التي تبغها وقيل بالكسر
الهيئة وبالضم الحاجة قاله المصباح (والمرام) أي المطلوب فهو تفسيره إلى هنا كلام ابن الجوزي في
مولده المسمى عرف التعريف بالمولد الشريف (فرحم الله امرأ اتخذ لي إلى شهر مولده المبارك أعيادا)
جمع هيد (ليكون) (الاتخاذ) أشد علمه) بكسر العين في أكثر النسخ أي رضا وفي بعضها بغين معجمة

(١) قوله رماله رماله السرير شرط يجعل طهارة له من محيط المحيط

فما استطاع من جسده
يبدأ بها على رأسه
ووجهه وما أثبت من
جسده يفعل ذلك ثلاث
مرات وكان ينام على شقه
اليمين ويضع يده اليمنى
تحت خده اليمين ثم يقول
اللهم منى عذابك يوم
تبعث عبادك وكان
يقول إذا أوى إلى فراشه
الحمد لله الذي أطعمنا
وسقانا وكفانا وآوانا
من لا كاف له ولا مؤوى
ذكره مسلم ذكر أيضا أنه
كان يقول إذا أوى إلى
فراشه اللهم رب السموات
والارض ورب العرش
العظيم فالق الحب
والنوى منزل التوراة
والانجيل والقرآن أعوذ
بك من شر كل ذي شر
أنت آخذة بصيته أنت
الأول فليس قبلك شيء
وأنت الآخر فليس
بعدك شيء وأنت الظاهر
فليس فوقك شيء وأنت
الباطن فليس دونك
شيء اقض عني الدين
وأغنني من الفقر وكان
إذا استيقظ من منامه
في الليل قال لا اله الا انت
سبحانك اللهم أستغفر
لذني وأسئلك رحمتك
اللهم زدني علما ولا ترغ
قابي بعد اذهابني وهب
لي من ادراك رحمة انك
أنت الوهاب وكان اذا
انثب من نومه قال الحمد

مضمومة أي لاحتراق قلب فكلأهما صحبح (على من في قلبه مرض وأعي) بفتح الهمزة وسكون العين
مضافا إلى (دا) المقصور للسجع وأضله المدحطف على أشد له أي بما يصيبه من الغيظ المحاصل له
بمولده صلى الله عليه وسلم (ولقد أظن ابن الحاج) أبو عبد الله محمد بن محمد البغدادي الفارسي أحد
العلماء العاملين المشهورين بالزهد والصلاح من أصحاب ابن أبي جرة كان فقيها عارفا بذهب مالك
وصحب جماعة من أرباب الملوك بالقاهرة سنة تسبع وثلاثين وسبعمائة (في) كتاب (المدخل)
إلى تنمية الأعمال بتحصين النيات والتنبه على كثير من البدع المحدثه والعوائد المنحلة قال ابن
فرحون وهو كتاب حفيظ جمع فيه علما غزيرا والاهتمام بالوقوف عليه متمين ويجب على من ليس له
في العلم قدم راسخ ان يهتم بالوقوف عليه انتهى (في الانكار على ما أحدثه الناس) البشر وقد يكون
من الانس والجن قيل مشتق من ناس ينوس اذا تحرك وقيل من النسيان والى ترجيعه يوم
كلام المنجد قال أبو تمام لا تنسين تلك العود فانما سميت انسانا لانك ناسي
(من البدع والاهواء) أي المفاسد التي تميل اليها النفس فهو مساو للبدع المرادة هنا (والغناء) مثل
كتاب الصوت وقياسه الضم لانه صوت وغنى بالتشديد ترنم بالغناء كذا في المصباح (بالا) لات المحرمة
كالعود والطنبور (عند عمل المولد الشريف قاله تعالى يشبهه على قصده الجميل) الجنة ونعيمها
(ويستل يناسبيل السنة) أي الطريق الموصلة اليها من فعل الطاعات واجتناب المعاصي والمراد طلب
الهداية الى ذلك وفي نسخة بناو به والمراد سلوكها بالنسبة لابن الحاج جعله في زمرة المتقين في الآخرة
(فانه) سبحانه (حسبنا) كافينا (ونعم الوكيل) الموكول اليه وهو المحاصل أن عمله بدعة لكنه اشتمل
على محاسن وضدها في تحرى المحاسن واجتناب ضدها كانت بدعة حسنة ومن لا فلا قال الحافظ ابن
حجر في جواب سؤاله في تخريجها على أصل ثابت وهو ما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه
وسلم قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فافهم فقالوا هو يوم أغرق الله فيه فرعون ونجى
موسى ونحن نصومه شكر اقال فيستفاد منه فعل الشكر على ما من به في يوم معين وأي نعمة أعظم من
بروزي الرحمة والشكر يحصل بانواع العادة كالسجود والصيام والصدقة والتلاوة وسبقه الى ذلك
الحافظ ابن رجب قال السيوطي وظهر لي تخريجها على أصل آخر وهو ما رواه البيهقي عن أنس أنه صلى
الله عليه وسلم عني عن نفسه لا تعداد العقيقة مرة ثانية فيحمل على انه فعله شكر اذ كذلك يستحب لنا
إظهار الشكر بمولده بالاجتماع وإطعام الطعام ونحو ذلك من وجوه القربان وتعبه النجم بانه حديث
منكر كما قال الحافظ بل قال في شرح المذهب انه حديث باطل فالنسخ يرجع عليه ساقط انتهى (وقد ذكروا)
زعم من المراد أهل الإشارة من الصوفية فاما لغتها والمحدثون فلم يذكروا شيئا من ذلك وفيه نظر في
الخمس روى عن مجاهد قلت لابن عباس تنازعت الطور في ارضاع محمد صلى الله عليه وسلم قال أي
والله كل نساء ذلك لما نادى الملاك في السماء الدنيا هذا محمد سيد الانبياء طوي لثدي أرضعه فتنفس
الجن والعير في ارضاعه فنوديت أن كفوا فقد أجرى الله ذلك على أيدي الانس لخص الله بتلك البعادة
وشرف بذلك الشرف حليلة انتهى (أنه لما ولد صلى الله عليه وسلم لم قل من يكفل هذه الدرة اليه نعمة)
أي نادى الملاك باني هذا الكلام في سماه الدنيا حدث قال طوي لثدي أرضعه كما مر (التي لا يوجد مثلها)
أي لثدي ما ساءها (قيمة) فليس المراد أن أمثالها لكن لا قيمة له فاستعمل المراد في القيمة والمثل
معا (قالت الطيور) بلسان التال على الظاهر ولا مانع من (نحن نكفله ونغنيهم خدمته العظيمة وقات
الوحوش) حيوان السبع (نحن أولى بذلك) منكم أيها الطيور لكونه في الارض ونحن بها بخلافكم
(ننال شرفه وتعظيمه) العائدين على من يكفله (فننادى لسان القدرة) شبه القدرة بذي لسان

لله الذي أحيانا بعدما

أما تناو اليه الشور ثم
تسوك وربما قر العشر
الآيات من آخر آل عمران
من قـواه ان في خلق
السموات والارض الى
آخرها وقال اللهم لك
المجد أنت نور السموات
والارض ومن فيهن ولك
المجد أنت قيم السموات
والارض ومن فيهن من
لك المجد أنت الحق
ووعدك الحق ولقاؤك
حق والجنة حق والنار
حق والنبون حق ومحمد
حق والساعة حق اللهم
لك أسلمت وبك آمنت
وعليك توكلت واليك
أبت وبك طاعت واليك
حاكت فاعف عني ما قدمت
وما أخرت وما أسررت وما
أعلنت أنت الله لا اله
الا أنت وكان ينال أول
الليل ويقوم آخره وربما
سهر أول الليل في مصالح
المسلمين وكانت تنام
عيناه ولا ينال قلبه وكان
اذا نام لم يوقظوه حتى
يكون هو الذي يوقظ
وكان اذا عرس بليس
اضطجع على شقه الايمن
واذا عرس قبيل الصبح
نصب ذراعه ووضع
رأسه على كفه هكذا قال
الترمذي وقال أبو حاتم في
صحيحه كان اذا عرس
بالليل توسد عينيه واذا
عرس قبيل الصبح

بأمره وينهى استعارة بالكناية وثابت اللسان تخييل والنداء ترشيح (أن يا جيع الخ لوقات
أن الله كتب في سابق حكمته القديمة) والمراد أن قدرته تعلقت بأعلامهم بذلك (أن نبيه
الكريم يكون رضيها حليلة الحليمة) من الحلم وقد ذكر العزفي أن عبدالمطلب سمع وقت
دخول حليلة هاتفا يقول

أن ابن آمنه الامين محمدا * خير الانام وخيرة الاجيار
ما نله غير الحليلة مريض * نعم الامينة هي على الايراد
مأمونة من كل عيب فاحش * ونقية الاثواب والاثرار
لا تسلمنه الى سواهااته * أمر وحكم جامن الجهار

(قالت حليلة) بنت أبي ذؤيب عبد الله بن الحرث وقيل الحرث بن عبد الله السعدي قال في الاستيعاب
روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال جاءت حليلة بنت عبد الله أم النبي صلى الله عليه وسلم من
الرضاعة اليه يوم خزن فقام اليها وبسط لها رداء فخلست عليه وردت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى
عنها عبد الله بن جعفر قال في الاصابة وحديث عبد الله بن جعفر عنها بقصة ارضاعها أخرجه أبو يعلى
وابن حبان في صحيحه ومخرج فيه بالتجديد بين عبد الله وحليمة انتهى وقول ابن كثير لم تدرك البعثة
ردها لحافظ بان عبد الله بن جعفر حدث عنها في أبي علي والطبراني وابن حبان وهو انه أولد بعد البعثة
وزعم الدمياطي وأبي حيان النحوي انها لم تلمردود فتدألف مغطاي فيها جزأ فلا سماء التحفة
المحسية في اثبات اسلام حليلة وارضاء علماء عصره فاما أبو حبان فليس من فرسان ذا الميدان
يذهب الى زيده وعمره وأما الدمياطي فحسبنا في الرد عليه قوله وقد وهل غير واحد فذكر وهافي الصحابة
لاهم متبتون لذلك فمن أين له الحكم عليهم وقد ذكرها في الصحابة ابن أبي خيثمة في تاريخه وابن عبد البر
وابن الجوزي في المحذاه والمنذرى في مختصر سنن أبي داود وابن حجر في الاصابة وغيرهم وحسبنا بهم
حجة (فيما رواه ابن اسحق) محمد في السيرة فقال حدثني جهم مولى الحرث بن حاطب الجمحي عن عبد
الله بن جعفر أوعمن حديثه عنه قال كانت حليلة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أَرْضَعَتْهُ تَحْدُثُ
أَنْهَا خَرَجَتْ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ كَمَا بَانِي (وابن راهويه) اسحق بن ابراهيم بن محمد التميمي أبو يعقوب
الحنظلي المروزي ساكن نيسابور أحد الأئمة الاعلام اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع
روى عن ابن عيينة وابن مهدي وابن عليه وغيرهم وعنه الأئمة الستة الا ابن ماجه قال ابن حنبل هو
أمير المؤمنين في الحديث أملى المسند والتفسير من حفظه وما كان يحدث الا من حفظه وقال ما سمعت
شيئا الا حفظته ولا حفظت شيئا فنيته ما ليلة نصف شعبان بنينا بارسنة ثمان وثلاثين ومائتين
وراهويه برأفالف فها مضمومة فتحتية مفتوحة عند الهدثين قال الحافظ أبو العلاء بن العطار لا هم
لا يجوز وبه وبفتح الميم والواو وسكون التحتية قال الكرماني وهو المشهور والنووي هو مذهب
النحويين وأهل الادب وفي الكواكب قال عبد الله بن طاهر لا اسحق لم يقل للثابن راهويه فقال اعلم
أيها الاميران أي ولد في طريق مكة فقال المار اوزة راهوي لانه ولد في الطريق وهو بالمقارسية راء (وأبو
علي) الحافظ الثبت محدث الجزيرة أحمد بن علي بن المنثي التميمي الموصلي صاحب المسند الكبير سمع
ابن معين وطبقه وعنه ابن حبان وغيره ذو صدق وأمانة وعالم وحلم وثقة ابن حبان والحاكم ولد في شوال
سنة عشر ومائتين وعمره وتفر دور حل الناس اليه ومات سنة سبع وثمانمائة (والطبراني) سليمان بن
أحمد بن أيوب (والبيهقي) أحمد بن الحسين بن علي (وأبو نعيم) أحمد بن عبد الله مريض بعض ترجمة الثلاثة
(قدمت مكة) أي أردت قدومها (في) أي مع (نسوة) عشرة قيمة اذ كر (من بني سعد بن بكر) على عادة

وهما والصواب حديث
الترمذي وقال أبو حاتم
والتعريش انما يكون
قبيل الصبح وكان نومه
أعدل النوم وهو أنفع
ما يكون من النوم
والاطباء يقولون هو
ثلث الليل والنهار ثمان
ساعات

هـ (فصل في هدي صلى
الله عليه وسلم)

في الركوب ركب الخيل
والابل والبغال والحمير
وركب الفرس مسرجة
قاقة وعربا أخرى وكان
يجريها في بعض الأحيان
وكان يركب وحده وهو
الاكثر وربما أورد في خلفه
على البعير وبما أورد في
خلفه وأركب امامه
وكانوا ثلاثة على بعير
وأورد في الجال وأورد في
بعض نساء موكان أكثر
مراكم الخيل والابل
وأما البغال فالمعروف انه
كان عنده منها بغلة واحدة
أهداها لبعض الملوك
ولم تكن البغال مشهورة
بأرض العرب بل لما
أهديت له البغلة قيل
الأتري الخيل على الحمر
فقال انما يفعل ذلك الذين
لا يعلمون

هـ (فصل في تحذير رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الغنم وكان له مائة شاة
وكان لا يحب أن تزيد على

نساء القبائل التي حول مكة ونواحي الحرم من أنهن يأتينها كل عام مرتين ربيعا وخريفا للرضع ماء
ويذهب بهن إلى بلادهم حتى تتم الرضاعة لان عادة نساء قريش دفع أولادهن إلى المراضع قال العزفي
كن برين رضاع أولادهن عارفا وقال غيره ليس بأولاد عرييا فيكون أنجب ولسانه أفصح كمن الحديث
أنا أعر بكم أنا من قريش وأسترضعت في بني سعد بن بكر وكانت مشهورة في العرب بالكمال وتتمام
الشرف وقيل لتفرغ النساء للزواج لكنه منتف في أمية لموت زوجها وهي حامل على الصحيح
(نلتمس الرضعا) جمع رضيع قال عبد الملك بن هشام انما هو المراضع قال تعالى وحر مناعليه
المراضع قال السهيلي وما قاله ظاهرا لان المراضع جمع رضيع والرضعاء جمع رضيع لكن الرواية مخرج
من وجهين أحدهما حذف المضاف أي ذوات الرضعاة الثاني أن يكون المراد بالرضعاء الاطفال على
حقيقة اللفظ لانهم اذا وجدوا له مرضعة ترضعه فقد وجدوا له رضيعا يرضع معه فلا بعد أن يقللوا
له رضيعا علما بان الرضيع لا بد له من رضيع (في سنة شهباء) ذات قحط وجذب والشهباء الأرض
البيضاء التي لا خضرة فيها القلة المطر من الشبهة وهي البياض سميت بذلك لبياض الأرض لمخلوها من
النبات (على أناني) بفتح الحمة والقوة الاتني من الحير خاصة قال الجوهري وابن السكيت ولا
يقال انانة بالهاء قال ابن الأثير وان كان قد جاء في بعض الحديث لكن في القاموس انها لغة سليمة أي
ابني سليم (ومعني صي لنا) هو عبد الله بن الحرث الذي كانت ترضعه حينئذ لأعلم له اسلا مولا ترجية
كذا في النور وهو صير في الاصابة سماه بعضهم عبد الله ذكره في الصحابة وكذا اسماء ابن سعد
لما ذكر أسماء أولاد حجة قال وروى ابن سعد من مرسل اسحق بن عبد الله قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أخ من الرضاعة فقال للنبي يعني بعد النبوة أتري أن يكون بعث فقال صلى الله عليه وسلم
أما والذي نفسي بيده لا أخذني بذلك يوم القامة ولا أمر فقلت قال فلما آمن بعد النبي صلى الله عليه
وسلم كان يجلس فيبيكي ويقول أنا أرحو أن يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي يوم القيامة فأنجو وهكذا
أورد في ترجمة والده الحرث ثم أعاده في المخضر من من حرف العين فقال عبد الله بن الحرث سماه
الواقدي ولم يزد على ذكر خير ابن سعد هذا إلا أنه قال هذا مرسل صحيح الاسناد (وشارف لنا) بشين
معجمة فالف فراه مكسورة فاء أي ناقصة وعن الاصمعي يقال للذكر والانثى شارف والمراد هنا
الانثى لا غير والجمع الشرف يضم الراء وتسكن فاء النور (والله متبعض) بفتح القوة وكسر الموحدة
وشد الصاد المعجمة ما تدر (بطائرة) وقال أورد في حواشيه ما تبعض بضاد معجمة ما تبيل ولا ترشح
ومن رواه بضاد معجمة فضاء ما يرق عليه أثار ابن من البصيص وهو الرقيق والامعان (وما ننام ليلنا
ذلك أجمع) شدة الجوع (مع صبينا ذاك) عبد الله لينا قال في الرواية عند ابن اسحق من يكائه من
الجوع لانه لا يجد في ثدي ما يغذيه (أي يكفيه) (ولا في شارفنا ما يغذيه) بدل معجمة عند ابن اسحق
ومعجمة عند ابن هشام قال السهيلي وهو أتم من الاقتصار على الغذاء دون العشاء وعند بعض الرواة
يعذبه بعين مهملة وذات منقوطة وموحدة أي ما ينقعه حتى يرفع رأسه وينقطع عن الرضاع يقال منه
عذبه ولعذبه ماذا نطعمته عن الشرب ونحوه قال والذي في الأصل يعني لروايتين المذكورتين أصح في
المعنى والنقل انتهى من الروض (فقد منامكة) أي دخلناها (فوالله ما علمت منامكة) أنا واللاتي
قدمت معهن (الا وقد عرض عايبا رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا صريح في اسلامها حيث قالت
رسول الله وصلت عليه (فتأباه) أي أخذته (اذ) تعيلية (قيل انه يثيم) زاد ابن اسحق وذلك أنا كنا انما
نرجو المأمور من أبي الصبي فكنا نقول يثيم ما عسى أن تصنع أمه وجده فكنا نكرهه لذلك أي أخذته
(من الاب) صفة كاشفة فاليثيم من لأبباء وان كان له جد في نسخ حذف من الاب وهذا فائدة حسنة

مائة فاذا ارادت به مة ذبح
مكانه اخرى وانخذ
الرقيق من الاماء والعبيد
وكان مواليه وءقاؤه
من العبيد اكثر من الاساء
وقد روى الترمذي في
جامعه من حديث أبي
امامة وغيره عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه
قال أي امرئ أعتق امرأ
مسلمًا كل فكاه من
النار يحزى كل عضو
منه عضوا منه وأي امرئ
مسلم أعتق امرأتين
مسلمتين كانتا فكاه
من النار يحزى كل
عضو من منهما عضوا
منه وقال هذا حديث
صحيح وهذا يدل على ان
عتق العبد أفضل وان
عتق العبد يعدل عتق
أمتين فكان أكثر
عتاقه صلى الله عليه
وسلم من العبيد وهذا
أحد المواضع الخمسة التي
تكون فيها الانثى على
النصف من الذكر
والثاني العقيقة فانه عن
الانثى شاة وعن الذكر
شاةان عند الجهور وفيه
عدة أحاديث صحاح
وحسان والثالث
الشهادة فان شهادة
امرأتين بشهادة رجل
الرابع الميراث والخامس
الدية
• (فصل في بيع رسول
الله صلى الله

سئل المحافظ عما يقع من بعض الوعاظ في مجالسهم الحفلة المشتملة على الخاص والعام من
الرجال والنساء من ذكر الانبياء بما يخل بكامل التعظيم حتى يناهوا للناس من لها من رقة فيبقى في حيز من
يرحم لامن يعظم كقوله لم تأخذ المراضع لعدم ماله الاحيامة رغبت في رضاعه شفقة عليه وانه كان
يرعى غنما وينشد لا غنامة سار الحبيب الى المرعى • فيا حبذا راع فؤادى له مرعى
وفيه • فما أحسن الاغنام وهو يسوقها • وكثير من هذا المعنى الخلل بالتعظيم فأجاب بما نصه
ينبغي لمن يكون فطنا أن يحذف من الخبر ما يوهم في الخبر عنه نقصا ولا يضره ذلك بل هذا جوابه بحروفه
نقله عنه السيوطي (قواله ما بقي من صواحي امرأة إلا أخذت رضيعا غيري) فلم أخذ لاني لم أعط لما أنا
عليه من الضيق (فلما لم أجده غيره) عطى لي (قلت لزيجي) الحرث بن عبد العزى بن رفاعه السعدي
يكفي أبا ذؤيب أدرك الاسلام وأسلم رواه يونس بن بكير قال حدثنا ابن اسحق حدثني والدي عن رجل
من بني سعد بن بكر قال قدم الحرث أبو رسول الله من الرضاعة عليه صلى الله عليه وسلم مكة حين أنزل
عليه القرآن فتالت له قريش ألا تسمع يا حارما يقول ابنك قال وماية قول قالوا يزعم أن الله يبعث من
في القبور وأن الله دارس يعذب فيهما من عصاه ويكرم فيهما من أطاعه فقد شئت أمرنا وفرق جساءتنا
فأنا، فقال أي بني مالك واقومك يشكركونك ويزعون أنك تقول ان الناس يبعثون بعد الموت ثم
يصبرون الى الجنة ونار فقال صلى الله عليه وسلم أنا أزعم ذلك ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت لقد أخذت
بيدك حتى أعرفك حديثك اليوم فاسلم الحرث بعد ذلك فحسن اسلامه وكان يقول حين أسلم لو أخذ ابني
بيدي فعرفتي ما قال لم يرسلني ان شاء الله حتى يدخلني الجنة قال ابن اسحق وبلغني انه انما أسلم بعد وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا في رواية يونس قال السهيلي لم يذكر ذلك البكائي في روايته عن ابن
اسحق ولا ذكره كثير من ألف في الصحابة وقد ذكره فيهم صاحب الاصابة وذكر هذا الخبر وعقبه بخبر
ابن سعد المتقدم في ابنه وقال يحتمل أن يكون ذلك وقع للأب والابن (والله اني لا كرهه أن أرجع من
بين صواحي ليس هي رضيع لا تطلقن الى ذلك اليتيم) الذي عرضه جده على ودا أني أخذه وقالت
الأنذري أرجع صاحبي فاذن لها واطمئنتها حتى راجعته وعادت (فلا تخذه) زاد ابن اسحق قال
لا عليك أن تفعل عسى الله أن يجعل لنا فيه بركة قالت (فذهبت) اليه (فاذا به مدرج في ثوب صوف)
بالاضافة والتنوين حال كون الثوب (أبيض من الابن بفوح منه المسك ومحته حريرا خضر راقدا على
قفاه يغط) بكسر المعجمة ممن باب ضرب أي يردد نفسه صاعدا الى حلقة حتى يسجد معه من حواء كما في
المصباح (فاشفقت أن أوقظه) أي خفت من ايقاظه (من نومه) شفقة عليه (لحسنه وجماله فتدوت
منه رويدا) قليلا لتأن (فوضعت يدي على صدره فتبسم ضاحكا وفتح عينيه لم ينظر الى فخرج من
عينيه نور حتى دخل خلال السماء) أشدة انتشاره (وأنا أنظر فقبلته بين عينيه وأعطيته ثدي اليمين
فأقبل) الثدي أي در (عليه بما شاء من لبن فحولته الى اليسر فأبى) أن يشربه (وكانت تلك) الصفة
(حاله بعد) وفيه أنها فعلت ذلك معه في مجامعها الذي وضعت فيه يدها على صدره وهذا من أول قواه
فاذا به مدرج الى قواه الاتي قريته ثم أخذته زائدة على ما في ابن سيد الناس لانه اقتصر على رواية ابن
اسحق ولم يقع ذلك فيها أو اما المصنف فقد نقل الحديث عن ستة من الحفاظ فلا يعترض عليه بما في
اليومري (قال أهل العلم) في حكمة امتناعه صلى الله عليه وسلم من الثدي اليسر (ألمعه الله تعالى
أن له شريكا فاهمه العدل) فلذا امتنع وأخذ اليمين لانه كان يحب اليمين في أموره كلها (قالت) حليلة
في بقة حديثها الذي رواه من تقدم وأعاد قالت لفصله بقول أهل العلم (فروى وروى أخوه) ابنها
عبد الله موقع للبيهي أن اسمه ضمرة وتوقف فيه الشامي فقال والله أعلم (ثم أخذته بمأهه) مشتمل

وكان شراؤه بعد ان
أكرمه الله تعالى برسالته
أكثر من بيعه وكذلك
بعد الحجرة لا يكاد يحفظ
عنه البيع الا في قضايا
يسيرة أكثرها غيرة
كبيعه القدح والحلس
فيمن يريد بيعه يعقوب
المدرغ لأم أبي مذكور
وبيعه عبد الأسود بعدين
وأما ثم أروه فكثير وأجر
واستأجر واستأجره أكثر
من إيجاره وإن يحفظه
انه أجرة قبل النبوة
في رعاية الغنم وأجر نفسه
من خديجة في سفره بما لها
الى الشام وان كان العقد
مضاربة فالمضارب أمين
وأجير ووكيل وشريك
فأمين اذا قبض المال
ووكيل اذا تصرف فيه
وأجير فيما يشره بنفسه
من العمل وشريك اذا
ظهر فيه الربح وقد أخرج
الحاكم في صحيحه من
حديث الربيع بن بدر
عن أبي الزبير عن جابر
قال أجز رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسه من
خديجة بنت خويلد
سفرين الى جرش كل
سفرة بقرص وقال
صحيح الاسناد قال في
النهاية جرش بضم الجيم
وفتح الراء من مخالف
اليمن وهو بفتحها
بلد بالشام قلت ان صح

عليه من كونه مدرجا الخ مامر (الى أن جئت به) وفي نسخة فها هو الا أن جئت به أي فالشأن فما
مبتدأ وما بعد الا هو الخبر وفي رواية فقالت أمية يا حليمة قيسل لي ثلاث ايال اس-ترضني ابنك في
نبي سعد بن بكر ثم في آل أبي ذؤيب قالت حليمة فان زهجي أبو ذؤيب فجئت به (رحلي) بحامه ملة
مسكن الشخص وما يشتهجه من الأثاث والمنزل والمأوى قاله السيرهان وتبعه الشامي (فأنبل
عليه ثدياى بمشاء) الله (من لبن فشرب حتى روى وشرب أخوه حتى روى فقام صاحبي تعني)
حليمة وتولها صاحبي (زهجها) الحوت (الى شارفتك) التي ما كانت تبض بقطرة (فاذا)
في ثنية (انما الحافل) بمهله وفاهة ثلثة الضرع من اللبن (فحلب ما) لبنا (شرب) هو (وشربت) أنا (حتى
روينا) وبتنا بخير ليلة فقال صاحبي (حين أعجبنا كفاي ابن اسحق) يا حليمة والله اني لاراك (بالفتح
أعقدل) بدليل رواية ابن اسحق تعلمي والله يا حليمة قال السيرهان أي اعلمى كقوله صلى الله عليه
وسلم تعلموا أن ربكم ليس بأعور أي اعلموا (فأخذت نسمة) بفتحات ذاتا (مباركة) زاد ابن اسحق
قالت والله اني لارجو ذلك (لم ترقى ما يتناهب الليلة من البركة والخير حين أخذنا) قالت حليمة (فلم يزل
الله يزيدينا خيرا) بركته صلى الله عليه وسلم (قالت) حليمة وفي نسخة بتذكير الفعل على معنى الشخص
(في رواية ذكرها ابن طغر بك) بضم الطاء والراء الماهملتين بينهما معجمة ساكنة كانه علم مركب
من طغربك (في) كتاب (النطق المأهوم فلما نظر صاحبي الى هذا قال اسكتي واسكتي أمرك)
فلا تبيديه لاحد حتى عاينها الحسد وعلى المصطفى الناس (فن ليلة ولد هذا الغلام أصبحت الاحبار
جمع حبه) (فواماه الى أقدامها لا يهنوها) بالهمز من هنا الغمام لذأي لا يلذهم (عيش النهار ولا نوم الليل)
واخباره بذلك عنهم لما بلغه أو شاهد من بعضهم (قالت حليمة) فلما ذهبت بمحمد الى منزلي مكثنا
بمكة ثلاث ايال كذا في شواهد النبوة قالت (فودعت النساء بعضهن) بدليل أي ودع بعض النساء بعضا
وفي نسخة فودعت النساء بعضهم بالتذكير الاول أنسب بقوله (وودعت أنا أم النبي صلى الله عليه
وسلم ثم ركبت أتانى) حمارى الانثى ويقال حجارة بالهاء على قلة (وأخذت محمد صلى الله عليه وسلم لم ين
بدي قالت فنظرت الى الأتان قد سجدت) خففت رأسها أو وضعت وجهها على الارض وهو الظاهر
فلا مانع (نحو) أي جهة (الكعبة ثلاث سجدات ورفعت رأسها الى السماء) ألهمها الله فعل ذلك
شكره أن خصها بكونه صلى الله عليه وسلم على ظهرها (ثم مشيت حتى سبقت دواب الناس الذين
كانوا معي وصار الناس يتعجبون مني) وفي رواية ابن اسحق فوالله لقد قطعت بالركب حتى ما يقدر
على شيء من جرهم (ويقلن النساء الى) هذا نحو أسير والنجوم يتعاقبون فيكم ثلاثا وسموها لغة
أكلوني البراغيث وجوزوا في نحوه أن النون فاعل والامم الظاهر بدل منه حتى لا يكون من تبت
اللفظ (وحن ورائي يا بنت أبي ذؤيب) بذال معجمة كنة أبيها واسمه عبد الله بن الحارث بن شجنة
بكسر الشين المعجمة فحم ساكنة فون مفتوحة ثم فاء الأيت هكذا في النور ووقع في الشامية بسين
مهمله ابن جابر بن رزام بكسر الراء ثم زاي فالف فميم ابن فاص بن سعد بن بكر بن هوازن هكذا
في الاستيعاب وقل في نسب غير ذلك (أهذه أنا لك التي كنت عليها وأنت جائية معناتك طورا)
بفتح الطاء مرة (وترفعك) مرة (أخرى) فانت على معنى الطور اضعفها وعجفها (فأقول تالله انها هي
فيتعجب منها ويقان ان لها كمالا ظيما قالت) حليمة (فكنت أسمع أتانى تنطق وتقول والله
ان لي لشأنا ثم لكنا) وكانه قيل ماذا الشأن فقالت (يعني الله بعد موتي) أعطاني قرة قدر بها على سرعة
السير بهما كنت كلمية تمن الضعف (ورد لي سمى بعد هزالي) بضم الماء ضد السمن وفي نسخة بعد
هزلي بفتح اله وتضم وسكون الزاي بلا ألف بمعنى الاولى أي ضايفي القاموس الهزالي بالضم نقيض

الذي بالشام ولا يصح
فان الربيع بن بدر هنا
هو عليل ضعه أئمة
الحديث قال النسائي
والدارقطني والازدي
متروك وكان الحاكم
ظنه الربيع بن بدر مولى
طلحة بن عبيد الله وشاركه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولما قدم عليه
شريكه قال أما تعرفني
قال أما كنت شريك في
الشريك كنت لا تداري
ولا تماري وتداري بالحمزة
من المداراة وهي مدافعة
الحق فان ترك همزها
صارت من المداراة وهي
المدافعة بالتي هي أحسن
وكل ذو كل وكان توكله
أكثر من توكله وأهمل
وقبل الهدية وأتاب عليها
ووهب واتهب فقال
للمعلمة بن الأكوخ وقد
وقع في سهمه حارية
هبالي فوهبها له فقادي
بها من أهل مكة أسارى
من المسلمين واستدان
برهن وبغير رهن واستعار
واشتري بالثمن الحال
والموئل وضمن ضمانا
خاصا على ربه على أعمال
من عملها كان مضمونا
أبدا الجنة وضمانا عاما
لديون من توفي من
المسلمين ولم يدع وفاء
أنها عليه وهو يوفى بها
وقد قيل إن هذا الحكم

السمن هزل كعني وهزل كنصره ولا وبضم انتهى وأما نقيض الحمد فبانه ضرب وفرح بكافيه أيضا وليس
مراد هنا كماله ومعلوم والمجملتان تفسير لاشان على الاستثناف البياني كما قررنا (ويحكن) بالنصب
باضمار فعل كلمة ترحم ويل كلمة عذاب وقال الزبيدي هما بمعنى واحد تقول ويحكن ويل ويل أه
فترفعهما على الابتداء ولك نصيب ما كانك قلت ألزمه الله ويحكما ويلا ولك اضافتهما فنصبهما بأضمار
فعل كذا ذكر العلامة الشنقي ومقتضاه أنه ليس لو يحكما فعل من لفظه وقد ذكر ابن عصفور في شرح المجمل
أن من الناس من ذهب إلى أنه قد استعمل من ويح فعل فهو على مذهبه منصوب بفعل من لفظه
تقديره واح ويحما (يانساء بنى سعدان كن لني غفلة وهل تدريين) بكسر الراء (من) أي الذي (على
ظهرى) وقوله على ظهري خبر مبتدئ (خيار النبيين وسيد المرسلين وخير الأولين والآخريين) وجيب
رب العالمين (وكانها فرضت أنهن كانهما قلته لحليمة فاجابتين بذلك وفي نقطة ما وسجودها قبل
أرهاض النبي صلى الله عليه وسلم وكرامة لحليمة (قالت فيه أذكره ابن اسحق) مسند في بقية الحديث
السابق (وغیره ثم قدمنا نازل بنى سعد ولا أعلم أراضا من أرض الله أجذب) بحجم فدا ل مهملة فوحدة
ضد الخصب (منها فكانت غنمي تروح على) أي ترجع بعشي (حين قدمناه) صلى الله عليه وسلم (شباعا
لينا) بضم اللام وكسرها الغتان حكاهما الجوهري وشدا الموحدة أي كثيرة الأبن جمع أبون (فنجلب)
بضم اللام وكسرها الغتان كافي النور (ونشرب وما يحاب انسان) غيرنا (قطرة ابن ولا يجدها في ضرع
حتى كان المحاضر) هم القوم التزول على ماء يقيمون به ولا يرحلون عنه ويقولون للمناهل المحاضر
للإجماع والمحذور ذكره البرهان (من قومنا يقولون لرعايتهم) جمع راع وفي نسخة لرعاتهم جمع ران
قال القاموس الراعي كل من ولي أمر قوم جمعه رعاة ورعاياه ويكسر انتهى زاد ابن اسحق ويلاكم
(اسر حوا حيث تسرح) ظرف مكان أي اذهبوا إلى المكان الذي تذهب إليه (غنم بنت أبي ذؤيب)
ولفظ ابن اسحق حيث يسرح راعي بنت أبي ذؤيب (فتروح أغنامهم جيا عا ما تبض) بالضاد معجمة
ومهملة (بقطرة ابن وتروح) (ترجع) (أغنامي شباعا لينا) مع أن مسرحها واحد قالت في رواية ابن
اسحق فلم تزل تعرف من الله الزيادة والخير حتى مضت سنتاه وفصلته قال المصنف (فله درهم من
بركة) تمير للنسبة في درها لان مرجع الضمير هنا معلوم (كثرت بهامواشي حليمة وغت) زادت
(وارتفع قدر ابه وسمت) أي علت فهو مساو (فلم تزل حليمة تتعرف بالخير والسعادة وتقو زمنه
بالحسن وزيادة) وأنشد لغيره (لقد بانعت بالهاشمي) محمد صلى الله عليه وسلم (حليمة * مقاماعلا)
ارتفع (في ذروة) بكسر الذا ل المعجمة أعلى (العز والجد) مستعار من ذروة الجبل أعلاه (وزادت
مواشيها وأخصب ربعاها) (بفتح الراء) تكون الموحدة محلها ومنزلها ويطلق على القوم مجازا (وقد
عم هذا السعد كل بنى سعد) وذلك أن حليمة قالت لما دخلت به منزلي لم يبق منزل من منازل بنى سعد
الاسم من من ربح المسك وألقت محبة في قلوب الناس حتى أن أحدهم كان إذا نزل به أذى في جسده
أخذ كفه صلى الله عليه وسلم فيضعها على موضع الأذى فيبصر بأذن الله سر يعا وكذا إذا اعتل لهم بغيره
شاة ولو لم يكن من بعدهم إلا أنهم لما سبوا في وقعة هوازن ثم جاؤا إليه صلى الله عليه وسلم وقالوا له نحن
أهل وعشيرة وقام خطيبهم وقار يا رسول الله إن اللواتي في الحنظلة من السبايا خالاتك وعماتك
وحواضنك اللاتي كن يكفلنك وأنت خير مكفول ثم قال

أمن علينا رسول الله في كرم * الأبيات المشهورة الآية في كلام المصنف فقال صلى الله عليه وسلم
ما كان لي ولي بنى عبد المطلب فهو لكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ورسوله وقالت الانصار ما كان لنا
فهو لله ورسوله فرد عليهم سبيهم (قال ابن الطراح رأيت في كتاب الترقيص لأبي عبد الله بن المعلى

ضامن لديون المسلمين
اذالم يخلصوا ووافاء فانها
عليه يوفيهما من بيت المال
وقالوا كما رثه اذامات ولم
يدع وارثا فكذا ذلك يقضى
عنه دينه اذامات ولم يدع
وفاء وكذلك ينفق عليه
في حياته اذالم يكن له
من ينفق عليه ووقف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ارضى كانت
جعلها صدقة في سبيل
الله وتنفع وتنفع اليه
وردت بريرة شفاعته في
مراجعتهم اغنياء فلم يغضب
عليها ولا عتب وهو
الاسوة والقوة وحلف
في أكثر من ثمانين موضعا
وأمره الله سبحانه
بالحلف في ثلاثه مواضع
فقال تعالى ويستنبئونك
أحق هو قل أي وري
انه محق وقال تعالى وقال
الذين كفروا لا تأتينا
الساعة قل بل يورثي
لتأتيكم وقال تعالى زعم
الذين كفروا ان لن
يعتقوا قل بل يورثي
لته من ثم لتنبأ بما
عملتم وذلك على الله يسير
وكان اسمعيل بن اسحق
القاضي يذكر أبا بكر
محمد بن داود الظاهري
ولا يسمي بالفقهاء فتحاكم
اليه يوما هو وخصم له
فتوجهت اليه علي
أبي بكر بن داود فتبها

(الازدي) البصري ونقله أيضا عن كتاب الترقيص مغطاي في الزهر والمحافظة في الاصابة وأبو المظفر
المقري الواعظ في أربعين (ان من شعر حليلة ما كانت ترقص) بضم التاء وشد القاف المكسورة من
الترقيص (به النبي صلى الله عليه وسلم يارب اذ أعطيتنه فابقه * وأعله الى العللورقه) بدون ألف
كما في نسخ وهو ما نقله أبو المظفر وفي نسخ وأرقه بالف وكذا في السبل والاولى أنسب كما يقيد
القاموس (واحدض) بكسر الحاء حذف همزته للضرورة أي أذل (أباطيل العدا بحقه * وعند غيره)
أي غير ابن الطراح فان الزهر والاصابة وأبا المظفر نقلوه كله عن كتاب الترقيص المذكور لابن المعلى
فليس ضمير غيره عائدا عليه كما زعم (وكانت الشيماء) بفتح الشين المعجمة وسكون التحتية ويقال
الشيماء بلا ياء ابنة الحرث بن عبد العزى السعدية ذكرها أبو نعيم وغيره في الصحاح واسمها جدامة بضم
الجيم وبالذال المهملة والميم جزم به ابن سعد وقيل خذافة بضم الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة فالف
ففاء جزم به ابن عبد البر ووصوه بالحشني وقيل خذامة بكسر الحاء وبالذال المعجمة ذكره السهيلي مع
الثاني فقط واقتصر في الاصابة على الأولين (أخته من الرضاعة) من جهة انه عليه السلام رضع أمها
حليلة بآبئ أخيها (تخصنه) بضم الصاد ومن ثم تدعى أم النبي صلى الله عليه وسلم أيضا كما في النور
(وترقصه وتقول هذا أخ لي لم تلده أمي *) من أي ولا غيره (وليس من نسل أي) من غير أمي (و) لا
من نسل (عمي) فابنه أخي لشدة قربه ومرادها تعميم في اخوة النسب ولو أجاز ية فان نسل العم
ليس بأخ وانه إنما هو أخ من غير نسبها ثم قال الله تعالى بنسبتها اليه بسبب رضاعه أمها (فديته من
مخول) بضم الميم وكسر هاء الواو من أخول على الاصل وفتح الواو على أن غيره جده له ذا أخوال كثيرة
ورجل مع مخول أي كريم الاعمال والاخوال بمنع الاصمعي الكسر فيهما وقال كلام العرب الفتح
قاله المصباح (معني) بكسر الميم الثانية أم فاعل أنسب بالشعر من فتحها اسم مفعول وان جاز قال
المصباح أعم الرجل اذا كرم أعمامه ويرى مبنيا للمفعول والفاعل وجرحت من التمييز مع انه تمييز
لنسبة الفعل الى المفعول لانه ليس بمخول عنه فيجوز جرحه نحو ما أحسنه من رجل (فائه) بفتح
المهملة من أنما (اللهم فيما تسمى *) بضم الفوقية المصباح غنى من باب رمي كثر وفي لغته من باب تعد
ويتعدى بالهـ مز والتضعيف فعبارة مجاز لغوي من اطلاق السبب وارادة السبب فالكثرة يلزمها
القوة فكأنها قالت قوه قيمن قويتهم وزد رفعتهم أو مجاز بالقص بخذف المضاف أي أنهم أتباعه
وذريته وقد زاد الجماعة عن كتاب الترقيص المذكور وقالت الشيماء أيضا

ياربنا أبق لنحي محمدا * حتى أراه يا فعا وأمردا

ثم أراه سيدا سودا * واكبت أعاديه معا والحددا

* وأعطه عزايوم أبدا *

قال الازدي ما أحسن ما أجاب الله دعاءها يعني لرويتها اياه بجميع ما طالبت (وأخرج البيهقي و) أبو
عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن اسمعيل بن إبراهيم (الصابوني) شيخ الاسلام الامام المفسر
الحدث الفقيه الواعظ الخطيب وعظ المسلمين ستين سنة وودسنة ثلاث وسبعين وللمائة وتوفي في
الحرم سنة سبع أو أربع وأربعين وأربع مائة (في) كتاب (المسائين والخطيب) البغدادي (وابن
عساكر) الدمشقي (في تاريخيهما) لبغداد ودمشق (وابن طغر بك السيف) في كتاب (النطق المفهوم
عن العباس بن عبد المطلب) رضي الله عنه (قال قلت يا رسول الله دعاني الى الدخول في دينك) أي
جئتني عليه واستعماله بهذا المعنى مجاز لان الدعاء النداء (أمانة للنون) علامة عليها تشبه الامارة
بالداعي استعارة بالكناية واثبات الدعاء على تفصيل (رايتك في المهد تنانعي القمر ونشير اليه باصبعك

لأحلف فقال له القاضي

اسمعيل أو تحلف ومثلك
يحلف يا أبابكر فقال وما
يمنعني من الحلف وقد أمر
الله تعالى نبيه بالحلف في
ثلاثة مواضع من كتابه
قال أن ذلك فسردها أبو
بكر فاستحسن ذلك منه
جداد ودعا بالفضيلة من
ذلك اليوم وكان صلى
الله عليه وسلم يستثنى في
يمينه تارة ويكفرها تارة
ومضى فيها قارة والاستثناء
يمنع عقد اليمين والكفارة
تحلها بعد عقدها ولهذا
سماها الله تحلة وكان
يمارح ويقول في مزاحه
الحق وبوري ولا يقول
في توريته إلا الحق مثل
أن يريد جهة يقصدها
فيقال عن غيرها كيف
طريقها وكف مياهاها
ومسلكها أو نحو ذلك
وكان يشيرو يستشير
وكان يعود المريض
ويشهد الجنازة ويحجب
الدعوة ويمشي مع الأرملة
والمسكين والضعيف في
حوائجهم وسمع الشعر
وأثاب عليه ولكن ما قيل
فيه من المديح فهو جزء
يسير جدا من محامده
وأثاب على الحق وأما
مدح غيره من الناس
فأكثر ما يكون بالكذب
فلذلك أراهم يحثي في
وجوه المداحين التراب
• (فصل) • وسابق

خفيث أشرت إليه مال) إلى أجهت أي في أي وقت فحيث هذا الزمان مجازا على مقتضى القاموس
والمصباح وبه صرح المغني فقال بوهي للمكان اتفاقا قال الاخفش وقد ترد للزمان (قال اني كنت أحدثه
ويحدثني و) كان بتحديثه لي (يلهني عن البكاء) كنت (أسمع وجبته) أي بقطته كقوله تعالى
فاذا وجبت جنوبها (حين يسجد تحت العرش قال البيهقي) عقب انراجه (تقرذه أحد بن ابراهيم)
أي لم يتابعه عليه أحد (الحلي) نسبة إلى حلب البلدة الشهيرة قال في الميزان قال أبو حاتم أحاديثه باطلة
تدل على كذبه ويقع في نسخ الجمل بجسيم وياه ولام وهو تحريف فعد استوفى الحافظ في التبصير من
ينسب هذه النسبة وما ذكره فيهم (وهو مجهول) وهو ثلاثة أنواع مجهول العين من له راو فقطو مجهول
الحال وهما مردودان عند الجمهور ومجهول العدالة وفيه خلاف وظاهر كلام أبي حاتم المأز أن هذا من
النوع الثاني (وقال الصابوني) نسبة إلى الصابون قال في الباب لعلة لأن أحد أجداده عمله فعر فوابه
(هذا حديث غريب الاسناد) لأن راويه أحد بن ابراهيم لم يتابع عليه فهو كقول البيهقي تقرذه وزاد
عليه قوله (والمتن) أي لفظة الحديث ولعل غرابته لأن العباس أصغر الأعمام فحزرة أكبر منه وحزرة
كان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين كما رواه البكافي عن ابن اسحق فرواية العباس لذلك
وروايته غريب (و) لكن الخوارق لا يقاس عليها (وهو في المعجزات حسن) ذكره لأن عادة المحدثين
التساهل في غير الأحكام والعقائد ما لم يكن موضوعا أو إضافته يتمشى على القول بأن العباس ولد قبل
القبيل بثلاث سنين وبه جزم المصنف فيما يأتي ومراه أيضا روى عن العباس أنه قال أذكر مولد النبي
صلى الله عليه وسلم وأنا ابن ثلاثة أعوام أو نحوها فحزرة والعباس متقاربان غاية أن حزرة أسن منه
يسير (والمناعة المأدنة وقد ناغت الأم صبيها) أي (لاطفته وشاغلتها بالمهادنة والملاعبة) مصدر
لاعب (وفي فتح الباري) في كتاب الأنبياء في قواه صلى الله عليه وسلم يتكلم في المهد إلا ثلاثة نقل (عن
سيرة) محمد بن عمر بن واقد (الواقدي) أي عبد الله الأسلمي مولاهم المدي في الحافظ روى عن مالك
والثوري عن ابن جريج وغيرهم وعنه الشافعي وابن سعد كاتبه وخلق كذبه أحمد وتركه ابن المبارك
 وغيره وقال في الميزان استقر الاجماع على وهنه وفي التقريب متروك مع سعة علمه مات سنة سبع و قيل
تسع ومائتين روى له ابن ماجه (أنه صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد) وعند ابن عائد أول ما تكلم
به حين خرج من بطن أمه الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيل لا وفي الروض عن
الواقدي أول ما تكلم به لما ولد جلال ربي الرفيع وفي شواهد النبوة روى أنه صلى الله عليه وسلم لما وقع
على الأرض رفع رأسه وقال بلسان فصيح لا اله الا الله والى رسول الله وطريق الجمع انه قال جميع ذلك
ثم الكلام في المهد ليس من خصائصه بل ولا من خصائص الانبياء فقد تكلم فيه ابن ماشطة بنت
فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج رواه أحمد والحاكم مرفوعا وعند مسلم في قصة أصحاب الأخدود
أن امرأة حبشية بها ألم في النار اتكفروا معها صبي فتقاعست فقال لها يا أماء أصبري فانك على الحق وفي
زمنه صلى الله عليه وسلم مبارك اليمامة وقسمته في دلائل البيهقي فهذا لمنهجه تكلموا واوليسوا
بأنبياء ونظم جملة من تكلم السيوطي فقال

تكلم في المهدي النبي محمد • ويحيى وعيسى والخليل ومريم

ومسرى جريج ثم شاهد يوسف • وطفل لدى الأخدود ورويه مسلم

وطفل عليه مربي الامة التي • يقال لها ترني ولا تتكلم

وما شط في عهد فرعون طفلها • وفي زمن الهادي المبارك يختم

قال بعضهم وكلام الصبي في مهده يحتمل كونه بلا عقل كما خلق الله التكلم في الجهاد ويحتمل كونه عن

وسلم بنفسه على الأقدام وصارع وخصف نعله بيده ووقع ثوبه بيده ووقع دلوه وحلب شاته وعلى ثوبه وخدّم أهله ونفسه وحمل معهم اللبن في بناء المسجد وربط على بطنه الحجر من الحوض و نارة وشبع نارة وأضاف وأضيف واحتجم في وسط رأسه وعلى ظهر قدميه واحتجم في الأخدعين والكاهل وهو مابين الكتفين وتداوى وكوى ولم يكتب ورفى ولم يسترق وحتى المريض بما يؤذيه وأصول الغلب ثلاثة الحمية وحفظ الصحة واستفراغ المادة المضرة وقد جمعها الله تعالى له ولأمته في ثلاثة مواضع في كتابه فحصى المريض من استعمال الماء خشية من الضرر فقال تعالى وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط فلاستم النساء فلم يجذوا فأباح التيمم للمريض حية له كما أباحه للعادم وقال في حفظ الصحة فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعده من أيام أخر فأباح للمسافر الفطر في رمضان حفظا لصحته لئلا يجتمع على قوته الصوم ومشقة

معرفة بأن خلق الله فيه الأذراك ولعل كلام النبي كان كذلك (وذكر ابن سبع) باسكان الموحدة وقد تهم كافي التبصير (في الخصائص أن مهده) أي ماهيته له لينام فيه (كان يتحرك بشحريك الملازمة) له قال بعض ولم ينقل مثل ذلك لاحد من الانبياء (وأخرج البيهقي وابن عساكر عن ابن عباس) أنه قال كانت حليلة تحبها أول ما فطمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيرا والمجد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا) وأفاد هذا مع ما روى ابن عائذ قريبا أنه تكلم بهذا في الوقتين (فلما ترعرع) قوى على الخروج والاخلاق بالصيدان (كان يخرج فينظر الى الصبيان يلعبون فيتجنبهم الحديث) وروى أنه كان يخرج هو وأخوه فيلعب أخوه مع الغلمان فيتجنبهم عليه السلام وبأخيه وأخيه ويقول اننا لم نخفق لهذا (وقد روى محمد بن سعد وأبو نعيم وابن عساكر عن ابن عباس قال كانت حليلة لاندعه) لا ترك النبي صلى الله عليه وسلم (يذهب مكانا بعيدا) خوفا عليه وشفقة أي في غالب الأحوال أو في ابتداء الأمر فلا ينافي ما روى أنه قال لها يا أمه مالي لأرى أخا وفي بالنهار قالت يرعون غنما لنا فيبر ووحون من الليل الى الليل فقال ابعتني معهم فكان يخرج مسرورا ويعود مسرورا (تغفلت عنه فخرج مع أخته الشيماء في الظهيرة) أول الزوال وهو أشد دسا يكون من حر النهار (الى البهم) بفتح الموحدة جمع بهيمة وهي ولد الضأن كذا في النهاية وفي القاموس البهيمة أولاد الضأن والبقرة والمعز وجمعهم مويجرك وفي النور يطلق على الذكر والانثى لكن يرد عليه حيث أنه عليه السلام قال للراعي ما ولدت قال بهيمة قال اذبح سكانها شاة فهذا يدل على أن البهيمة اسم للانثى لانه انما سار ايعلم أذكر أم أنثى اعلمه أن المولود أحدهما (فخرجت حليلة تطلبه حتى تجده) غالبا لا غلب أو تعليل له أي الى أن تجده أول تجده فوجدته (مع أخته) وعلى التقديرين حتى جارة وقوع المضارع بعدها منصوبا وفي نسخة فوجدته وهي ظاهرة (قالت في هذا الحر) المسززة فيه مقدرة أي أقيه تخرجين به كقول الكميت

طربت وما شوقا لي البيض أطرب * ولا اعياني وذو الشيب يلعب

أراد أو ذو الشيب (قالت أخته يا أمه) الما يبدل من ناء التأنيث والاصل بأمة بلاناء عند جمهور البصريين (ما وجد أني حرا) لان الشمس لم تصبه فقد (رأيت غمامة) سحابة (تظل عليه اذا وقف وقفت واذا سارت) معه تظله (حتى انتهى الى هذا الموضع) الذي نحن فيه (الحديث) وفيه اظلال الغمام له صلى الله عليه وسلم فهو حجة على من أنكره قال ابن جماعة من ذهب الى أن حديث اظلال الغمام لم يصح بين المحدثين فهو باطل نعم لم يكن كما قاله السخاوي وغيره دائما في حديث الهجرة ان الشمس أصابتهم صلى الله عليه وسلم وظلّه أبو بكر بردائه وثبت أنه كان بالبحرانة معه ثوب قد أظل عليه وأنهم كانوا اذا أتوا على شجرة ظليّة تركوها صلى الله عليه وسلم وغير ذلك (وكان صلى الله عليه وسلم يشب) يكبر الشين من باب ضرب (شبابا لا يشبه) أي لا يشب مثله (العلمان) كذا في رواية ابن اسحق مجلا وفي شواهد النبوة روى انه صلى الله عليه وسلم لما صار ابن شهرين كان يتزلف مع الصبيان الى كل جانب وفي ثلاثة أشهر كان يقوم على قدميه وفي أربعة كان يسلك الجدار ويمشي وفي خمسة حصل له القدرة على المشي ولما تم له ستة أشهر كان يسرع في المشي وفي سبعة أشهر كان يسعى ويغدو الى كل جانب ولما مضى له ثمانية أشهر شرع يتكلم بكلام فصيح وفي عشرة أشهر كان يرمى السهام مع الصبيان (قالت حليلة فلم اقصته) بعده في عامين (قدمنا به على أمه) على عادة المراضع في أتيانهم بالاولاد الى أمهاتهم بعد تمام الرضاع فأتيت به موافقة لمن ثم حاولت الرجوع به لتصل الى مقصودها كما أفاد قولها (ونحن أحرص شي على مكنته فينا لما نرى من بر كته) أي حرصنا على مكنته

السفر في ضعف القوة

والصحة وقال في الاستفراغ في خلق الرأس للحرم فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فندبة من صيام أو صدقة أو نسيك فأباح للرئيس ومن به أذى من رأسه وهو محرم أن يحلق رأسه ويستفرغ المواد الفاسدة والابخرة الرديئة التي تولد عليه القمل كما حصل للكعب بن عجرة أو تولد عليه المرض وهذه الثلاثة هي قواعد الطب وأصوله فذكر من كل جنس منها شيئاً وصورة تنبيهها على نعمته على عباده في أمثالهم حيتهم وحفظ صحتهم واستفراغ مواد أذاهم رجة لعباده واطفا بهم ورأفة بهم وهو الرؤف الرحيم

(فصل في هديه في معاملته)

كان أحسن الناس معاملته وكان إذا سئل سلفاً قضي خيراً منه وكان إذا سئل من رجل سلفاً قضاهاً ودعا له فقال بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد والأداء واستسلف من رجل أربعين صاعاً فاحتاج الانصاري فأتاه فقال صلى الله عليه وسلم ما جأنا من شيء بعد فقال الرجل

فينا أشد من حرص كل حرص على شيء يحرم عليه فلا يردان أفعل التفضيل بغض ما يضاف إليه ومعلوم أن حليمة وزوجها وابنتها لم يشار بهم جميع الناس في الحرص على مكنته فيهم (فكلمنا أمه) وبيان الكلام (وقلنا) نود (لوتر كتيه عندنا حتى يغلط) أي معظم جسمه هو يزيد قوته فلوللأخني أو جوابها محذوف أي لكان خيراً له بدليل (فأنا نخشى عليه وبأفكته) بالهمزة مقصوراً ومدوداً ككافي النهاية والعصاح والقاموس وفسره بأنه الطاعون أو كل مرض عام والظاهر أن المراد هنا أنه في زمن ثم فسر الشامي بأنه كثرة الموت والمرض (ولم نزل) نتلطف (بها حتى ردت معناه فرجعنا به فوالله أنه لم يعد مقدماً بشهرين أو ثلاثة) شكت (مع أخيه من الرضاة) عبد الله (التي بهم لنا خلاف بيوتنا جأه أخوه يشتد) يسرع في المشي (فقال ذلك أنى القرشي قد جاءه رجلان) ملكان في صورة رجلين (عليهما ثياب بيض فأضجعهما وشقباطنه) بعد أن صعداه ذروة الجبل كافر رواية البيهقي الآتية (فخرجت أنا وأبوه) من الرضاة وهو زوجها (نشد نخوة فجد قائماً) من استعمال المضارع موضع الماضي في الكلام حذف أي وما زلنا نسرع إلى أن وجدنا قائماً (منتقنا لونه) بنون ففوقية ففوق مفتوحة أي متغير أقال الكسائي انتقم مبنياً إذا تغير من خزن أو فزع قال وكذا ابتقم بالموحدة وامتقم بالميم أجود قاله الجوهري أي مبنياً للمفعول وبه صرح المحدثون وأما قوله الشامي وفي المصباح ما يفيد بناء الفعل (فاعتمقه أبوه وقال أي بني ما شأنك) ما حالك (قال جاءني رجلان) هما جبريل وميكائيل كما في النور (عليهما ثياب بيض فأضجعهما وشقباطنه) ولا ينافي هذا قوله الآتي قرياً فمد أحدهم فاضجعي على الأرض لجوار أن نسب الاضجاع إلى مجموعهم أو أن كان في الحقيقة من واحد مجازاً أن نزل فعل المشاركة في الغسل ونحوه منزلة المشاركة في نفس الاضجاع فاطلاق عليه اسمه (ثم استخر جامنه شيئاً) هو مضغة سوداء كما في الحديث الآتي على الأثر (فطرحها ثم ردها كما كان) قالت حليمة (فرجعنا معنا فقال أبوه ما حليمة قد خشيت) خفت (أن يكون ابني قد أصيب) من الجن وأصل الخشية الخوف مع الاجلال لكنها هنا في مجرد الخوف لأن المعنى نخاف عليه ما يصيبه من الجن (فانطلق بنا نرده إلى أهله قبل أن يظهر به ما نخوف) أي ما نخوفه فالفعل محذوف (قالت حليمة فاحتملناه حتى قدمناه مكة على أمه) بعد أن هزل منافي باب مكة حين نزلت لا تضي حاجتي فاعلمت عبد المطلب بذلك فغاف بالبيت أسبوعاً ودعا الله رده فسمع منادياً ينادي معاشر الناس لا تنزعوا فان لم يدركوا بالاضحية ولا يجذاه قال عبد المطلب يا أيها الها تف من لنا به وأبن هو قال وادى تهامة فاقبل عبد المطلب راكباً متباحداً فلما صار في بعض الطريق لقي ورقة بن نوفل فساراجيعاً فوجدوه على الله عليه وسلم تحت شجرة وفي رواية ينادي ومعهود الثقي وعمرو بن نوفل على راحتهم ما اذهماه قائماً عند شجرة الموز يتناول من ورقها فاقبل إليه عمر وهو لا يعرفه فقال من أنت قال أنا محمد بن عبد المطلب بن هاشم فاحتمله بين يديه على الراحلة حتى أتى به عبد المطلب وعن ابن عباس لما ردا الله محمد صلى الله عليه وسلم لم على عبد المطلب تصدق بالف ناقة كوما ونجمين رطلان ذهب وجهز حليمة أنفصل الجهاز كذا في الخميس (فقلت) أمه (ماردك) أي شيء ردك (به فقد كنتما حريصين عليه) أي على مقامه عندكم (فأنا نخشى عليه الاتلاف والاحداث) أي الأسباب العارضة لمقتضية لئلا يلفه أو حصول الأضرار (فقلت ما ذلك) بكسر الكاف خطاب لحليمة أي ما خوف الاتلاف والاحداث جملتها على رده أو بفتح الكاف على أنه خطاب لزوج حليمة أو على أن الكاف انتصبة بإشارة متوجهة أبداً (فاصدقني شأنك) حالكما الحمل لكما على رده (فلم تدعنا) تتركنا (حتى أخبرناها خبره) قالت انكاراً عليها (أخبرتني الشيطان) إبليس أو الجنس وهو أظهر زاد في رواية ابن أسحق عن

وأراد أن يشككم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تقل الا خيرا فانا
خير من تسلف فأعطاه
أربعين فضلا وأربعين
سلفه فأعطاه ثمانين
ذكره البزار واقترض
بغيره فحاض صاحب
يتقاضاه فأغلاظ للنبي
صلى الله عليه وسلم فهم به
أصحابه فقال دعوه فان
أصاحب الحق مقيلا
واشترى مرة شيئا وإيس
عنده ثمنه فأربح فيه
قباعه وتصدق بالربح
على أراميل بن عبد
المطلب وقال لا أشترى
بعد هذا شيئا الا وهندي
ثم ذكره أبو داود وهذا
لا يناقض شراء في الذمة
الى أجل فهذا شيء وهذا
شيء وتقاضاه غريمه دينه
فأغلاظ عليه فهم به عمر بن
الخطاب فقال منه ما عمر
كنت أخرج الى أن تأمرني
بالوفاء وكان أخرج الى
أن تأمره بالصبر وباعه
يهودي يبيعا الى أجل
فحاض قبل الاجل
يتقاضاه ثمنه فقال لم يحل
الاجل فقال اليهودي
انكم لمطل يا بني عبد
المطلب فهم به أصحابه
فنهاهم فلم يزد ذلك الا
حلما فقال اليهودي كل
شيء منك قد عرفته من
علامات النبوة وبقيت
واحدة وهي أنه لا يزيد

حليمة قلت نعم قالت آمنة (كلا) ردع لهما عن خشية الشيطان عليه (والله ما للشيطان عليه سبيل)
طريق يتوصل له منها (وانه لا كائن لابني هذا شأن) أمر (عظيم) قالت ذلك لما شاهدته في جملها به وعند
ولادته كما عرفت به لحليمة فقالت كافي حديث ابن اسحق أولا أخبرك خبره رأيت حين حملت به
خرج مني نور أضاء له قصور بصري من أرض الشام ثم حملت به فوالله ما رأيت من حمل قط كان أخف
منه ولا يسر منه ووقع حين ولدته وانه لواضع يديه بالأرض رافع رأسه الى السماء (فدعاه عنكما) وظاهر
هذا السياق بل صريحه ان شق الصدر وجوعه الى أمه كان في السنة الثالثة لقوله فيه بشهرين أو
ثلاثة وقد قال ابن عباس رجع الى أمه وهو ابن خمس سنين وقال غيره وهو ابن أربع حكاهما الواقدي
وقال ابن عبد البر رده بعد خمس سنين ويومين وقال الاموي وهو ابن ست سنين وحاول في النور
الجمع بتعدد الواقعة مستدلا بان صدره شق مرارا وفيه ما فيه وأيضا عكر عليه ان الاموي ذكر ان
حليمة لم تره بعد الامرتين بعد تزويج خديجة جاءت به تشكو السنة وأن قومها أسننوا كلهم فكلم
خديجة فأعطتها عشر من الغنم وبكرات والثانية يوم حنين والراجح انه صلى الله عليه وسلم
رجع الى أمه وهو ابن أربع سنين وان شق الصدر انما كان في الرابعة كما جزم به المحافظ العراقي في نظم
السيرة وتلميذه المحافظ ابن حجر في سيرته وهي صغيرة مفيدة وذكر أنه التزم فيها الاقتصار على الاصح
مما اختلف فيه قال العراقي

أقام في سعد بن بكر عندها * أربعة الاعوام تحبى سعدا
وحين شق صدره جبريل * خافت عليه حينئذ يؤل
ردته سالما الى آمنه *

ولفظ سيرة ابن حجر أقام عندها أربع سنين أرضعته حولين كاملين ثم أحضرته الى أمه وسألها
ان تتركه عندها الى أن يشرب ففعلت فأناها جبريل فشق صدره وأخرج منه علقة فقال هذا حظ
الشيطان منك فخافت عليه حليمة فرجعته الى أمه انتهت ومن خطه نقلت (وفي حديث شدد ابن
أوس عن رجل من بني عامر) لا يضربها مهلا لان الصحابة كلهم عدول ولا سيما وهو من رواية صحابي
عن صحابي (عند أبي يعلى وأبي نعيم وابن عساكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت مسترضعا
بصيغة اسم الفاعل وسين التأكيدي لا الطلب وان كان الاصل فيها وليس اسم مفعول لان فعله لازم
(في بني سعد بن بكر فبينما أنا ذات يوم) نائث ذابعتني صاحب أي في ساعة ذات يوم أي منه فحذف
ذلك لوضوح المراد كقول امرئ القيس

إذا قامت تضوع المسك منها * نسيم الصبا جاءت بريا القرنفل

أي مثل تضوع نسيم الصبا (في بطن واد مع أتراب لي من الصبيان) جمع ترب وهو من ولده معه كافي
القاموس بان كان في سنة (اذ أناب رهط) بسكون الهاء أفصح من فتحها (ثلاثة) وسمى الملائكة رهطا
لحيثهم على صورة الرجال اذ رهط لغة مادون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة كافي النهاية وغيرها
(معهم طست من ذهب ملئ) نعت للطست على معنى الاناء الالفاظ لانها مؤنثة (لجأ فاحذوني من بين
أصحابي) أترابي الذين كنت معهم (وانطلق الصبيان هربا) بكسر الهاء وتخفيف الراء جمع هارب
ويجوز ضم الهاء مع شد الراء (مسرعين) صفة لازمة في الصحاح هرب الرجل اذا جحد في الذهاب مذعورا
فعمد (الى الخي) بفتح الميم ونقل في النور عن الليلى كسر ها كمر (أحدهم فاضجعني على
الأرض اضجاعا لطيفا لم يشق علي) (ثم شق ما بين مفرق) كسجودت كسر ميمه أيضا كافي الصحاح
(صدري) والمراد منه الموضع الذي يفرق فيه عظم الصدر وهو رأس المعدة (الى منتهى عاتبي)

شدة الجهل عليه الاحكام
فأردت أن أعرفها فاسلم
اليهودي

﴿فصل في هديه في
مشيه وحده ومع
أصحابه﴾

كان اذا مشى تكفأ تكفيا
وكان أسرع الناس مشية
وأحسنها وأسكنها قال أبو
هريرة ما رأيت شيئا أحسن
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم كأن الشمس
تجري في وجهه وما رأيت
أحد أسرع في مشيته
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم كأنها الأرض
تطوى له وأنا أنجهد
أنفسنا وأنه غير مكترث
وقال علي بن أبي طالب
رضي الله عنه كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مشى تكفأ تكفيا كأنها
ينحط من صلب وقال
مرة اذا مشى تقلع قلت
والقلع الارتفاع من
الأرض بحملته كحال
المنحط من الصلب وهي
مشية أولى العزم والهمة
والشجاعة وهي أعذل
المشييات وأروحها
للأعضاء وأبعد هامن
مشية له وج والمهانة
والتماوت فإن الماشي
أما أن يتماوت في مشيه
ويمشي قطعة واحدة كأنه
خشبته محمولة وهي مشية
مذمومة قبيحة وأما أن
يمشي بانزعاج واضطراب

قال الأزهري وجاعة هي منبت الشجر فوق قبيل المرأة وذکر الرجل والشعر النابت عليها يسمى
الشجرة (وأنا أنظر إليه لم أجده لذلك مسا) أي أثرا كأنه لم يسر ولا ينافيه وجوده من متعجلا جواز
أنه من الفزع الحاصل من مجرد رؤية الملائكة في الصدر (ثم أخرج أحشا بطني) جمع حشى
بالقصر وهي المصارين (ثم غسها بذلك الثلج فانعم غسلها) أحسنه مجاز عن جعل الشيء ناعما
(ثم أعادها مكانها) قال السهيلي في حكمة الثلج لما يشعر به من ثلج اليقين ويرده على الفؤاد ولذا حصل
له اليقين بالامر الذي يراد به بوجدانية ربه انتهى (ثم قام الثاني فقال لصاحبه تنح) فتحنى فوق مكاته
(ثم أدخل يده في جوفه وأخرج قاي وأنا أنظر إليه وصاعه) شقه (ثم أخرج منه مضغعة سوداء فرمى بها)
وعند مسلم وأحمد من حديث أنس فخرج علقة فقال هذا حظ الشيطان منك ولا منافاة فتخذ فتكون
العلقة أكبرها تشبه المضغعة (ثم قال بيده) أشار بها من اطلاق القول على الفعل مجازا لغويا فقد قال
ثعلب وغيره العرب تطلق القول على جميع الأفعال قال ابن بطال سمي الفعل قولاً كما سمي القول فعلاً
في حديث لا حسد الا في اثنتين حيث قال في الذي يتلو القرآن لو أنه ثبت مثل ما أوتي لفعلت مثل ما فعل
وتقول العرب قل لي برأسك أي أمه (يمنة ويمرة كأنه يتناول شيئاً فاذا انجأتم في يده من نور يحار الناظر
دونه) أي في مكان أقرب منه والمراد بتجريفها دون ذلك الخاتم لصفته الحارقة للعادة (فحنى يده قلبي
وامتلا) قلبي (نورا وذلك نور النبوة والحكمة) قال النووي فيها أقوال كثيرة مضطربة صفاً لثباتها
أنها العلم المشتغل على المعرفة بالله مع نفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف
عن ضده والحكيم من حاز ذلك انتهى ما خلاصه قاله الحافظ (ثم أعاده) أي قلبي (مكاته فوجدت برد ذلك
الخاتم في قاي دهر) أي مدة طويلة واستمر في رواية فانا الساعة أجده بردته في عروقي ومفاصلي قاله
الشامي (ثم قال الثالث لصاحبه تنح فأمر يده بين مفرق صدرى الى منتهى عاتق فالتأم ذلك الشق باذن
الله تعالى ثم أخذ بيدي فأهضني) أقامني (من مكاني) الذي كان أضجعني فيه (انها ضا الطيفاً ثم قال
الاول للثالث زنه بعشرة من أمته فوزنتي فرجحتهم ثم قال زنه بمائة من أمته فرجحتهم ثم قال زنه
بألف) فوزنتي (فرجحتهم فقال) يخاطب صاحبيه (دعوه) اتركوه فهو من استعجال الجمع موضع
المثني ويجوز أنه كان معهم غيرهم (فلو وزنتهم بأمته كلها لرجحتهم ثم ضموني الى صدورهم وقبلوا
رأسي وما بين عيني) تبركا وإيناسا (ثم قالوا يا حبيب) الله والمؤمنين (لم ترغ) بضم أوله وفتح الراء فجملة
مجزوم أي لم تخف بعد ولم يعصده الامرو في نسخة ان تراعى زيادة ألف منصوب بلى وهي أولى اذا المقصود
بشارته والتسهيل عليه حتى لا يحصل له الروع في المستقبل وبمثل النسختين ورد حديث رؤيا ابن عمر في
الصحيح وروى فيه أيضاً نزع ووجهه ابن مالك بوجهين لا داعي لاراده ما هنا (انك لو تدرى ما يراد
بك من الخير لقرت عينك) سكنت وبردت كناية عن السرور وقال في الفتحة قرت العين عبر بها عن المسرة
ورؤية ما يحبه الانسان وبوافقه لان عينه قرت أي سكنت حركتها عن التلفت لحصول غرضها فلا
تستشرف لشيء آخر وكأنه مأخوذ من القرار وقيل معناه أنام الله عينك وهو يرجع الى هذا وقيل بل هو
مأخوذ من انقرو وهو البدر أي ان عينه باردة سروره ولذا قيل دعة السرور باردة ودعة الحزن حارة
ومن ثم قيل في ضده أسخن الله عينه انتهى (الحديث وفي رواية ابن عباس عند البيهقي قالت حليلة
اذا نأى ابني ضمرة) مر أن اسمه عبد الله وأنه وقع في رواية البيهقي هذه ضمرة وان الشامي توقف فقال
والله أعلم (يعدو فزعا) بفتح الزاي مفعول لاجه وبكسر هاء حال (وجبينه يرشح باكية ينادى يا أبت
يا أمت) وفي نسخة يا أمه ولعل الاصل يا أمتنا شجاع الفجعة فتولد منها ألف ثم قدم الالف على التاء
للقلب المكنى فصار يا أمات ثم قلبت التاء هاء كما قيل بمثلها في أبواب (الحق ما عهدا لها تلحقه الامية

مشية مذمومة أيضا وهي
دالة على خفة عقل
صاحبها ولا سيما ان كان
يكثّر الالتفات حال مشيه
يمينًا وشمالًا وما أن يمضي
هونا وهي مشية عباد
الرحمن كما وصفهم بها في
كتابه فقال وعباد الرحمن
الذين يمشون على الأرض
هونًا قال غير واحد من
السلف بسكينة ووقار
من غير تكبر ولا تماوت
وهي مشية رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانه
مع هذه المشية كان كأنما
ينحط من صلبه وكانما
الأرض تطوى له حتى
كان الماشي يجهد نفسه
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم غير مكترث وهذا
يدل على أمرين ان مشيته
لم تكن مشية بتماوت
ولا بهانة بل مشية أعدل
المشيّات والمشيّات عشرة
أنواع هذه الثلاثة منها
والرابع السعي والخامس
الرمل وهو أسرع المشي
مع تقارب الخطا ويسمى
الخبب وفي الصحيح
من حديث ابن عمر أن
النبي صلى الله عليه وسلم
خبب في طوافه ثلاثًا
ومشي أربعة والسادس
النسلان وهو العدو
الخفيف الذي لا يزجج
الماشي ولا يكره وفي
بعض المسانيد ان المشاة

أناه رجل) وتقدم انه قال رجلان الموافق لقول المصطفى فيه جاء في رجلان فيجوز ان المختطف الصاعد
واحدة فقط كما قد يدل له قوله (فاختطفه من أوساطنا وعلا) صعد (به ذروة) بكسر الذا ل وضمة هاء أعلى
(الجمل حتى شق صدره الى عاتقه وفيه) أي حديث ابن عباس هذا (انه عليه السلام قال أتاني رهط
ثلاثة) هو موافق لما في حديث شدا عنه عليه السلام الماء فوق هذا الحديث ومخالف كما ترى لقول
ضمرة رجل أو رجلان فلعلة لم يرسو اثنين وأما المصطفى فرأى الثلاثة (بيد أحدهم ابريق من فضة
وفي يد الثاني طست من زمرذة خضراء الحديث) بطوله وغرضه أيضا من سياقه التنبية على ما فيه من
مخالفة الحديث فوقه في ان الطست من ذهب فيحتمل والله أعلم ان الزمرذ من صمغ فوق الذهب (فان
قلت هل نسل قلبه الشريف في الطست خاص به أو فعل بغيره من الانبياء عليهم السلام) قلت (أجيب
بأنه ورد في خبر التابوت) الصندوق الذي كان فيه صور الانبياء أنزله الله على آدم قاله الجلال وقال
البيضاوي هو صندوق التوراة وكان من خشب الشجر وعوها بالذهب نحو ما من ثلاثة أذرع في
ذراعين انتهى ولا منافاة بينهما (والسكينة) الطمانينة الحاصلة من ذلك التابوت وقيل انها ربح هفافة
لها وجه كوجه انسان أخرجه ابن جرير عن عني زاد مجاهد ورأس كرأس الهر وزاد ابن أبي الربيع عن
أنس لعينيه اشعاع زاد أبو الشيخ اذا التقى الجمعان أخرجت يديهما ونظرت اليهم فيه نرم الجيش من
الرعب (انه كان فيه الطست الذي غسلت فيه قلوب الانبياء) فليس خاصا بذي ينفا صلى الله عليه وسلم
(ذكره الطبري) يعني محمد بن جرير أحد الاعلام وحكاة عنه السهيلي والمخافظي الفتح وأقره قائله هذا
يشعر بالمشاركة وذكر البرهان انه رأى بهامش الروض عن ابن دحية ان هذا أثر باطل انتهى وهو
مردود فقد رواه سعيد بن منصور وابن جرير بسند ضعيف عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس (و)
هو الذي (عزاه) العماد (بن كثير في تفسيره) لرواية السدي عن أبي مالك عن ابن عباس (في حديث وجد
مسند أوليس فيه وضاع ولا كذاب فمن أين يجيء بطلانه خصوصا وقد أخرجه ابن جرير وسعيد بن
منصور باسناد صحيح عن السدي الكبير في قوله تعالى فيه سكينة من ربكم قال طست من ذهب الجنة
كان يغسل فيه قلوب الانبياء وفي الفتح اختلاف هل كان شق صدره وغسله تحت صابيه أو وقع لغيره من
الانبياء فذكر المنقول عن الطبري قال الشامي والراجح المشاركة وما صححه الشيخ يعني السيوطي في
خصائصه الصغرى من عدم المشاركة لم أر ما يعضده بعد الفحص الشديد انتهى (فان قلت ما الحكمة
في ختم قلبه المقدس) صلى الله عليه وسلم (أجيب) وفي نسخة بالقاه وحذفها أولى كما مر (بأنه اشارة الى
ختم الرسالة به) الأولى النبوة لان ختم الرسالة لا يستلزم ختم النبوة بخلاف العكس (وهذا مسلم ان كان
الحتم) أي خاتم النبوة (خاصا به أما اذا) أي حيث (ورد أنه ليس خاصا به بل بكل نبي فتمكون الحكمة
انه علامة يمتاز بها النبي عن غيره ممن ليس بنبي ويأتى قريبا) جدا (ان شاء الله تعالى ما في الخاتم
الشريف من المباحث) ولما كان المتبادر من الوزن في الحديث الحقيقي وليس مراد ابن المراد بقوله
(و المراد بالوزن في قوله) أي الملك (زنه بعشرة الخ) يريد وزنه بالالف (الوزن الاعتباري) لا الحقيقي
فكانه قال اعتبره بعشرة (فيكون المراد به الرجحان) وفي نسخة والرجحان أي المراد بالرجحان
الرجحان (في الفضل وهو كذلك) ووقع في حديث ساقه الشامي ثم قال زنه بالالف فوزنوني فرجحتهم
فعلت أنظر الى الالف فوقى أشفق أن يخرج على بعضهم وهذا كالصريح في انه حسي اللهم الا أن يقال
فيه تجوز المراد رأيت زيادة رجحان في الاعتبار على الالف حتى صارت في الاعتبار لو كانت محسوسة
لكادت أن تسقط على بعضها (وفاضة فعل المسكين ذلك ليعلم الرسول عليه السلام ذلك حتى يخبر به
غيره ويعتد اذ هو من الامور الاعتقادية) ولما نقل الشامي من أول قوله والمراد الى هنا عن بعض العلماء

شكوا الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم من المشي في حجة الوداع فقال استعينوا بالنسلان والسابع الخوزلي وهي مشية التمايل وهي مشية يقال ان فيها تمكسرا ونخشا والناثان القهقري وهي المشية الى وراء والتاسع الجزري وهي مشية يثب فيها الماشي وثبا والعاشر مشية التبختر وهي مشية أولى العجب والتكبر وهي التي خسف الله سبحانه بصاحبها المناظر في عطفه وأعجبه نفسه فهو يتجلى في الارض الى يوم القيامة وأعدل هذه المشيات مشية الهون والتكفي وأما مشية مع أصحابه فكانوا يمضون بين يديه وهو خلفهم ويقول دعوا ظهري لللائكة ولهذا في الحديث وكان يسوق أصحابه وكان يمشي حافيا ومنتهلا وكان يمشي أصحابه فرادى وجاعة ومشى في بعض غزواته مرة فانقطعت أصابعه وسال منها الدم فقال هل أنت الا أصبع دميت وفي سبيل الله ما قيمته وكان في السفر ساقا أصحابه يزجي الضعيف ويردفه ويدعولهم ذكره أبو داود

*(فصل في هديه في

قال وسألت شيخ الاسلام برهان الدين بن أبي شريف عن هذا الحديث قبل وقوفي على الكلام السابق في كتب لي بخطه هذا الحديث يقتضي ان المعاني جعلها الله تعالى ذواتا فعند ذلك قال الملك لصاحبه اجعله في كفة واجعل الفان أمتيه في كفة فلعلم ترجع ماله صلى الله عليه وسلم رجحانا طاش معه مال لا لف بحيث يخيل اليه انه يسقط بعضهم ولم يعرف الملك ان منه الرجحان وأنه معنى لواجتماع المعاني كلها التي للامة ووضعت في كفة ووضع ماله صلى الله عليه وسلم رجحان على الامة قالوا لأن أمتيه وزنت به مال بهم لأن ما^٢ ترخير الخلق وما وهبه الله تعالى له من الفضائل يستحيل أن يساويها غيرها (وقد وقع شق صدره الشريف واستخرج قلبه مرة أخرى) هي ثالثة (عند محيى مجبريل له بالوحى في غار حراء) كما أخرجه أبو نعيم والبيهقي في دلائلهم والطبراني في المعجمين في مسنديه ما من حديث عائشة وسأذ كر الحديث ان شاء الله تعالى هناك قال المحافظ والمحكم في زيادة الكرامة ليتلقى ما يوحى اليه بقلب قوى في أكمل الاحوال من التطهير (مرة أخرى) وهي رابعة (عند الاسراء) رواه الشيخان وأحمد من حديث قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم فذكره الشيخان والترمذي والنسائي من طريق الزهري عن أنس عن أبي ذر روى عا ورواه البخاري من طريق شريك عن أنس رفعه ومسلم والبرقاني وغيرهما من طريق ثابت عن أنس رفعه بلا واسطة فلا عبرة بمن نفاه لأن رواه ثقات مشاهير قال المحافظ والمحكم في زيادة الكرامة ليتأهب للناجاة قال ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ بحصول المرة الثالثة كما تقر في شرعها انتهى وفيه أن هذه رابعة كما أشار له بقواد (وروى) بالبناء للفاصل (الشق أيضا وهو ابن عشر) من السنين (أو نحوها) يعني أشهرها كما في رواية في الزوائد وهي المرة الثانية وقد خرمها المحافظ في كتاب التوحيد (مع قصة له مع عبد المطلب أبو نعيم) فاعل روى (في الدلائل) ورواها أيضا عبد الله بن أحمد في زوائد المسند بسند رجاله ثقات وابن حبان والحاكم وابن عساكر والضياء في المختارة عن أبي بن كعب ان أبا هريرة قال يا رسول الله ما أول ما تبدت به من أمر النبوة قال اني لاني صحراء ابن عشر حجج اذا أنا برجاين فوق رأسي يقول أحدهما لصاحبه أهو هو قال نعم فأخذني فأسرني فقبلاني بوجهه لم أرها لخلق قط وأرواح لم أجدها من خلق قط وثياب لم أرها على خلق قط فأقبلنا الى عيشيان حتى أخذ كل واحد منهما بعضدي لأجد لا أحدهما مساقا أحدهما لصاحبه أضجعه فأضجعا في وفي لفظ فقال أحدهما لصاحبه اقلني صدره فقلقه فيما أرى بلادم ولا وجمع فكان أحدهما يختلف بالماء في طست من ذهب والاخر يغسل جوفني ثم قال شق قلبه فشق قلبي فأخرج الغل والحسد منه فأخرج شبه العلقة فنبذ به فذكر الحديث قال الشامي والحكم في كفة فيه أن العشر قرىب من سن التكليف فشق قلبه وقس حتى لا يتلبس بشيء مما يعاب على الرجال قال لكن هل كان في هذه المرة بمحض لم أقف عليه في شيء من الاحاديث وأما الثلاث المرات ففي كل مرة منها يختم كما هو مقتضى الاحاديث انتهى ملخصا (وروى) شق صدره مرة (خامسة) وهو ابن عشرين سنة فيما قيل (ولا ثبت) فلا تذكر الامقرونة ببيان عدم الثبوت (والحكمة في شق صدره الشريف في حال صباه) وهو عند نظره كما مر قال البرهان وهو متفق عليه عند الناس (واستخراج العلقة منه) هي كما قال المحافظ (تطهيره عن حالات الصبا حتى يتصف في سن الصبا بوصاف الرجولية ولذلك نشأ على أكمل الاحوال من العصمة) من الشيطان وغيره وخلقت هذه العلقة لانها من جملة الاجزاء الانسانية فخلقت تكملها للخلق الانساني ولا بدوزعها كرامة ربانية طرأت بعده فانها اجها بعد خلقها أدل على مزيد الرفعة وعظيم الاعتناء والرعاية من خلقه بدونها قاله العلامة السبكي وقال غيره لو خلق سليما منها لم يكن للادميين اطلاع على حقيقته فظهر الله على

كان يجلس على الأرض وعلى الحصر والبساط وقالت قيلة بنت مخزومة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قاعد القرفصى قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمخشع في الجلسة ارجعت من الفرق ولما قدم عليه عدي بن حاتم دعاه الى منزله فالتفت اليه الجارية وسادة يجلس عليها فجعلها بينه وبين عدي وجلس على الأرض قال عدي فعرفت أنه ليس بملك وكان يستلقي أحياناً ووربما وضع إحدى رجله على الأخرى وكان يتكى على الوسادة وربما اتسكأ على يساره وربما اتسكأ على يمينه وكان اذا احتاج في خروجه توكأ على بعض أصحابه من الضعفاء *

(فصل في هديه عند قضاء الحاجة) *

كان اذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث الرجس النجس الشيطان الرجيم وكان اذا خرج يقول غفرانك وكان يستنجي بالماء تارة ويسبغ وجهه بالاحجار تارة ويجمع بينهما تارة وكان اذا ذهب في سفره للحاجة انطلق حتى يتوارى عن أصحابه

يدجبر ليه حقيقة واكمل باطنه كابر زلمهم مكممل الظاهر

(ذكر خاتم النبوة) *

(وقد روى انه ختم بخاتم النبوة) قال القرطبي في المفهم سمي بذلك لانه أحد العلامات التي يعرف بها علماء الكتب السابقة ولذا ما حصل عند سلمان من علامات صدقه ما حصل كوضع مبعثه ومهاجرة جند في طلبه فجعل يتأمل ظهره فعلم صلى الله عليه وسلم انه يريد الوقوف على خاتم النبوة فأزال الرداء عنه فلما رأى سلمان الخاتم أكب عليه فقبه له وقال أشهد أنك رسول الله وفي قصة بحيراء الراهب والي أعرفه بخاتم النبوة وقال غيره اضافته للنبوة لكونه من آياتها أو لكونه ختمها عليها لحفظها أو ختمها عليها لالتصامها كما تكمل الأشياء ثم يختم عليها قال السهيلي وحكمة وضعه انه لما شق صدره وأزيل منه مغمز الشيطان ملأ قلبه حكمة وإيماناً فختم عليه كما يختم على الأناة المملوءة مسكاً انتهى وروى الحرثي في غريبه وابن عساكر في تاريخه عن جابر قال أردفني صلى الله عليه وسلم خلفه فالتصمت خاتم النبوة بقمي فكان ينعم على مسكاً وفي حديث شدد أنه من نور بخار الناظر دونه قال شيخنا فاعل المراد ان الذي ختم به شديد اللعان حتى كأنه جسم من نور قلت يقاؤه على ظاهره أولى (بين كنفه) وفي مسلم الى جهة كنفه اليسرى فالبينية تقر بنية اذا صحح كيا في المتن عن السهيلي انه عند كنفه الايسر (وكان ينم مسكاً) روى بضم النون وكثرها أي تظهر منه رائحة المسك قال في المقتنى من قولهم نمت الريح اذا جلبت الرائحة انتهى وهو مستعار من النميمة ومنه سمي الريحان غماما لطيب رائحته وهي استعارة لطيفة شائعة (وأنه مثل زر) برأى فراء على المشهور وقيل بالعكس (الحجلة) بفتح الحاء وقيل بسكون الجيم مع ضم الحاء وقيل مع كسر هاء كرهه غير واحد وفي المطالع ان بعضهم ضبطه بضم الحاء وفتح الجيم على انه من حجل الفرس (ذكره) أي رواه (البخاري) وكذا مسلم كلاهما من حديث السائب بن يزيد (وفي) صحيح (مسلم) ومسنده أحمد من حديث عبد الله بن سرجس وهو بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم فمهملة انه (جمع عليه خيلان كأنها) أي الخيل لان (الثايل السود) فالتثنية في لونها لاصورتها (عند نغض) بضم النون وفتحها وسكون المعجمة آخره ضادم معجمة كما ضبطه المصنف بشرح البخاري (كنفه) اليسرى (وروى) بدل نغض (غضروف) بضم الغين وسكون الضاد المعجمتين فراء مضمومة فواو ساكنة فقاء ويقال غرضوف بتقديم الراء أي ضاروهو رأس لوح (كنفه اليسرى) محذوف من الأول لدلالة الثاني وهذا نقل لما في مسلم بالمعنى ولغظه من حديث المذكور ثم درت خلفه فنظرت الى خاتم النبوة بين كنفه عندنا غرضوف بضم الغين وفتح الراء كما مثال الثايل ودرت من الدوران وجعاً نصب على الحال قال السهيلي وحكمة وضعه عند النغض لانه معصوم من وسوسة الشيطان وذلك الموضع منه يدخل الشيطان وقد روى ابن عبد البر بسند قوي عن عمر بن عبد العزيز ان رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأرى جسداً مغمى يرى داخله من خارجه وأرى الشيطان في صورة ضفدع عند كنفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد أدخله في منكبها الايسر الى قلبه يوسوس اليه فاذا ذكر الله تعالى العبد دخله في القمع وهو مقطوع وله شاهد مرفوع عن أنس عند أبي يعلى وابن عدي ولغظه ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم الحديث ومعه بضم الميم الأولى وسكون الثانية وتخفيف الهاء اسم مفعول من أمهأه أي مصفى وفي النهاية انه رأى ذلك من أقال والمها بالورو وكل شيء صفي فهو مهي تشبيهه بزيادة في الفائض أو مقلوب من موه وهو مفعول من أصل الماه أي مفعول ماه (وفي كتاب أبي نعيم) عند نغض أو غضروف كنفه (الايمن) ولا شك في شدة هذا المباينة ما في الصحيح الواجب تقديمه ولم من تعبيره أو لا باليسرى

وثانياً باليمن ان الكتف يذكرو مؤنث وبه صرح ابن مالك (وفي مسلم أيضاً) عن جابر بن سمرة أنما
حديث بلفظ ورأيت الخاتم عند كتفه (كبيرة) نقل بالمعنى ولفظه مثل بيضة (الحمامة) يشبه جسده
وأخرجه عنه أيضاً من وجه آخر مختصر بلفظ رأيت خاتماً في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة
حمام ووقع في رواية ابن حبان كبيرة نعامه قال المحافظ الميثمي والصواب ما في الصحيح وقال المحافظ
ابن حجر قد تبين من رواية مسلم أنها غلط من بعض رواته (وفي صحيح الحاكم) المستدرک وكذا في
الترمذي وأبي يعلى والطبراني كلهم من حديث عمرو بن أخطب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ادن فامسح ظهري فدنوت ومسحت ظهره ووضعفت أصابعي على الخاتم فقبل له وما الخاتم قال (شعر
مجمع) عند كتفه أي ذو شعر أو فيه شعر فلا ينافي في حديث أبي سعيد عند البخاري في تاريخه والبيهقي
أنه لمجة نائمة وكانه راها على استعجال فلم ير إلا الشعر فأخبر عنه (وفي البيهقي) وأحمد وابن سعد من طرق
عن أبي رمثة بكسر الراء وسكون الميم فتاء مثله قال انطلقت مع أبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنظرت إلى (مثل السلعة) بين كتفيه بكسر فسكون فمهمة مفتوحة أي خراج كهيئة الغدة تتحرك
بالتحريك ورواه قاسم بن ثابت من حديث قرعة بن إياس (وفي الشماثل) للترمذي عن أبي سعيد
الخدري قال الخاتم الذي بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (بضعة) بفتح الموحدة وحكى كافي
الفتح ضمه هاو كسر ها أيضاً وسكون المعجمة أي قطعة لحم (ناشرة) بنون وشين مكسورة فزاي
معجمتين مرتفعة ولا جد عنه لحم ناشزين كتفيه والبيهقي والبخاري في التاريخ عنه لمجة نائمة وكلتا
الروايتين تفسر رواية بضعة (وفي حديث) ابن أبي شيبعة عن (عمرو بن أخطب) بفتح الهضمة وسكون
المعجمة صحابي بدرى خرج له مسلم والأربعة (كشيء يختم به) لفظ ابن أبي شيبعة عنه رأيت الخاتم على
ظهره صلى الله عليه وسلم هكذا كأنه يختم به أي على صورة الآلة التي يختم بها وفي الشماثل عنه شعرات
مجمعات وم لفظ الجماعة عنه شعر مجمع فيحمل على أن مرأته أن الشعرات على صورة الشيء الذي
يختم به فلا منافاة (وفي تاريخ ابن عساکر) وتاريخ الحاكم وصحيح ابن حبان عن ابن عمر (مثل البندقة)
من اللحم (وفي) جامع (الترمذي ودلائل البيهقي) عن أبي موسى الأشعري (كالتفاحة) ولفظه كان
خاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة (وفي الروض) الأنف على قول ابن هشام كان كثر
الحجم يعني (كأثر الهجمة) بكسر الميم (القابضة على اللحم) حتى يكون ناقماً انتهى كلام الروض قال
الشامي هي الآلة التي يجمع بها دهم الحجامه عند المص والمراد من أثرها اللحم الناقص من قبضها عليه
ويأتي أنه غير ثابت أي ضعيف وقد رواه أحمد والبيهقي عن التنوخي رسول هرقل في حديثه الطويل
بلفظ فاذا أتانا بخاتم في موضع غضروف الكتف مثل الهجمة الضخمة (وفي تاريخ) أبي بكر (بن أبي
خيثمة) عن بعضهم (شامة خضراء محتفرة) بالراء أي غائرة (في اللحم) مغطاة بالجلد (وفيه أيضاً) عن
عائشة قالت كان خاتم النبوة (شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متراكبات) مجمعات
(كانها عرف) بضم العين شعر عنق (الفرس) أي في الاجتماع ويأتي أنها غير ثابتة (وفي تاريخ)
أبي عبد الله محمد بن سلامة (القضاعي) بضم القاف وضاد معجمة وعين مهملة مر بغض ترجمته (ثلاث
شعرات مجمعات) بحجر نعت لشعرات ورفعه نعت لثلاث (وفي كتاب) نوادر الأصول للإمام المحافظ
محمد بن علي (الترمذي الحكيم) الصوفي سمع الكثير من الحديث بالعراق ونحوه وهو من طبقة البخاري
حدث عن قتبية بن سعيد وغيره وحسب في نفسه قول المحافظ ابن النجار في تاريخه كان اماماً من أئمة
المسلمين له المصنفات الكبار في أصول الدين ومعاني الحديث لقي الأئمة الكبار وأخذ عنهم وقول أبي
نعيم في الحلية له التصانيف الكثيرة في الحديث مستقيم الطريقة تابع للأثر له حكم عليه الشأن وقول

بجده عبد المطلب وكان يعجبه التيمن في فعله وترجله وطهوره وأخذ عطاءه وكانت يمينه ل طعامه وشرايه وطهوره وبساره لحلائه ونحوه من ازالة الاذى وكان هديه في حلق الرأس تركه كله أو أخذ كله ولم يكن يحلق بعضه ويدع بعضه ولم يحفظ عنه حلقة الا في تسلك وكان يحب السؤال وكان يستاك مقطر اوصاعا ويستاك عند الانتباه من النوم وعند الوضوء وعند الصلاة وعند دخول المنزل وكان يستاك بعود الاراك وكان يكسر الطيب ويحب الطيب وذكر عنه أنه كان يظلي بالنورة وكان أولا يسدل شعره ثم فرقاه والفرق أن يجعل شعره فرقتين كل فرقة ذؤابة والسدل أن يسدله من ورائه ولا يجعله فرقتين ولم يدخل حماما قط ولعله ماراه بعينه ولم يصح في الحمام حديث وكان له مكحلة يكتب بها كل ليلة ثلاثا عند النوم في كل عين واختلف الحكماء في خضابه فقال أنس لم يخضب وقال أبو هريرة خضب وقد روى جناد بن سلمة عن جند عن أنس قال رأيت شعر

كالجمجمة لا كجمع الكف ومعناه كعبني الاول أي كثر الجمع كذا قال وهو تكلف والمتبادر تفسير ابن قتيبة وقد تبعه عياض والنووي والمصنف وغيرهم الا تبي (وقوله خيلان بكسر الخاء المعجمة واسكان التبعية جمع خال وهو الشامة على الجسد) جمعها شام وشامات (وقوله نغض بالنون) تضم وتفتح (والغين) الساكنة (والضاد المعجمتين قال النووي النغض) بضم النون (والنغض) بفتحها (والناغض) بالالف بين النون والغين (أعلى السكتف) وهو رأس لوحه (وقيل هو العظم الرقيق الذي على طرفه وقيل ما يظهر منه عند التحرك بأعضاء التحرك) وفي شرح مسلم للابن قال المازري قال شعر الناض من الانسان أصل العنق حيث ينغض رأسه ونغض السكتف هو العظم الرقيق على طرفه وقال غيره الناض فرع السكتف سمي ناضا لحر كة ومنه قيل للظلم ناض لانه يحرك رأسه اذا دعا أي جرى وقال النووي ناض السكتف مارق منه سمي بذلك لنغوضه أي لتحركه نغض رأسه حر كة ومنه قوله تعالى فسينغضون اليك رؤسهم أي يحركونها استهزاء (وقوله بضعة ناشرة بالمعجمة) المكسورة (والزاي قطعة لحم رفعة على جسده وبيضة الحمامة معروفة انتهى) كلام النووي (والثا ليل بالمثلثة جمع ثولول) بهمزة ساكنة وزن عصفور ويجوز تخفيف الهمزة بابدالها واوا (وهو حب يعلون ظاهر الجسد واحدة كالحصاة فسادونها) وفي المفهم الخيلان جمع خال وهي نقط سود كانت على الخاتم شبهها السكتف بالثا ليل لأنها كانت ثا ليل انتهى (وفي القاموس وقرطماتا الحمام) قال المصنف (أي بكسر القاف) لان صاحب القاموس عطفه على قوله وقرطمة بالكسر بلدة بالاندلس وقرطماتا الحمام (نقطتان على أصل منقاره وقال بعض العلماء اختلفت أقوال الرواة في خاتم النبوة) على نحو عشرين قولاً (وليس ذلك باختلاف) حقيقة (بل كل شبه بما صنع) ظهر (له) لانه صلى الله عليه وسلم كان يستره وواصفه اماراه من غير قصد كما في حديث عمرو بن أخطب أو أراه له عليه السلام كما في قصة سلمان مع فريدما حواء صلى الله عليه وسلم من المهابة (وكلها ألفاظ مؤداها واحد وهو قطعة لحم) بارزة عليها شعرات (فن قال شعر فلان الشعر حوله متراكم) مجتمع (عليه كما في الرواية الاخرى) عن عائشة فان أشكل برواية محتقرة في اللحم أجيب بأنها ان صحت يجوز أن حولها احتقار الزداد ظهورها وتمريرها عن الجسد (وقال) أبو العباس أحمد بن عمر بن ابراهيم الانصاري (القرطبي) المالكى الفقيه المحدث نزيل الاسكندرية فمدرسه ولد سنة ثمان وسبعين وخمسائة وتوفي في ذي القعدة سنة ست وخمسين وستمائة واختصر المحييين وصنف المفهم في شرح صحيح مسلم فقال في غير الاحاديث الثابتة دالة (وفي نسخة تدل) على أن خاتم النبوة كان شبيهاً بارزاً أحر عند كتفه الايسر اذا قلل) قيل فيه هو (قد ربيضة الحمام تواذا كثر) قيل فيه هو (جمع اليد) أي قدره فقدر وجمع مرفوعان ويجوز النصب بفتح بركان وحاصله أن اختلافه باختلاف الاحوال وكذا يقال في الاختلاف في لونه (قال القاضي) أبو الفضل (عياض) بن موسى بن عياض السبتي الدارو البلاد الاندلسي الاصل حافظ مذهب مالك الاصولي العلامة المحافظ امام المحدثين وأعرف الناس بعلمه وبالتفسير وفنونه وبنالحوو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم شاعر بليغ حلیم صبور جواد كثير الصدقة صاحب التصانيف المشهورة كشرح مسلم والشفاء والاعلام والمشارك وهو كتاب لوزن بالمجهر أو كتب بالذهب كان قليلا فيه وفيه أنشد

مشارك أنوار تبت بسبته * ومن عجب كون المشارق بالغرب

ولد بسبته سنة ست وسبعين وأربع مائة وتوفي متغربا عن وطنه في شهر رمضان أو جمادى الآخرة سنة أربع وأربعين وخمسائة ودفن بمراكش وقيل مات بمصر وماسمه يهودي (وهذه الروايات) الاشارة الى جملة

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم خضوبا قال حماد
 وأخبرني عبد الله بن محمد
 ابن عقيل قال رأيت
 شعر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عند أنس بن
 مالك خضوبا وقالت
 طائفة كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عا
 يكسر الطيب قد اجتر
 شعره فكان يظن خضوبا
 ولم يخضب وقال أبو رمة
 أتيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مع ابن لي
 فقال ابنك فقلت نعم
 أشهد به فقال لا تخن
 عليه ولا تخن عليك قال
 ورأيت الشيب اجمر قال
 الترمذي هذا أحسن شيء
 روي في هذا الباب وأفسره
 لأن الروايات الصحيحة
 أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يبلغ الشيب قال
 حماد بن سلمة عن سماعة
 ابن حرب قيل لجابر بن
 سمرة أكان في رأس النبي
 صلى الله عليه وسلم شيب
 قال لم يكن في رأسه شيب
 الأشعرات في مفرق رأسه
 إذا دهن وأراهن الدهن
 قال أنس وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يكسر
 دهن رأسه ويخيمه ويكثر
 التنازع كأن ثوبه ثوب
 زيات وكان يحب الترحيل
 وكان يرحل نفسه تارة
 وترجله عائشة تارة وكان
 يمشي بفرق الجبة ودون

روايات ذكرها في شرح مسلم هي مثل بيضة الحمامة وبضعة ناشرة ومثل السلعة وزر الحجلة عندنا غرض
 كتفه اليسرى جمعناهم قال وهذه الروايات كلها (متقاربة) في المعنى (متفقة على أنه شاخص) بارز مرتفع
 (في جسده) قدر بيضة الحمامة وزر الحجلة) أي وعليه شعر ولما كان ذا التجمع شاملا للروايات السابقة
 كلها ذكره المصنف عقبها ولم يبال بأن عياضا لما ذكره عقب الروايات المذكورة عنه (وأما رواية جمع
 الكف فظاهرها المخالفة فتأول) تحمل (على وفق الروايات الكثيرة) يكون معناه على هيئة جمع
 الكف لكنه أصغر منه في قدر بيضة الحمامة) وتبعه على ذا التجمع النووي (قال) يعني عياضا (وهذا
 الخاتم هو أثر شق المالكين بين كتفيه قال النووي هذا الذي قاله ضعيف بل باطل لأن شق المالكين إنما
 كان في صدره وبطنه انتهى) وفي المفهوم هذا غلط من عياض لأن الشق إنما كان في صدره وأثره إنما
 كان خطأ واضحا من صدره إلى مرقا بطنه كافي الصحيح ولم يرد قط في رواية أنه بلغ بالشق حتى نفذ من
 وراء ظهره ولو ثبت لزم عليه أن يكون مستطيلا من بين كتفيه إلى أسفل بطنه لأنه الذي يحاذي الصدر
 من مسيرته إلى مرقا البطن قال فهذه غفلة من القاضي قال ولعل هذا الغلط وقع من بعض الناس حين
 لكتابته فإنه لم يسمع عليه فيما علمت انتهى (ويشهد له قول أنس في حديث عنه مسلم يأتي في ذكر قلبه
 الشريف من المقصد الثالث أن شاء الله تعالى فكنت أرى أثر الخيط) بكسر الميم ما يحاط به (في صدره)
 صلى الله عليه وسلم وظاهره أنه كان بآلة كالشق ويدل له قول المالك في حديث أي ذر خط بطنه فخاطه
 وقوله في حديث عتبة بن عبد حصه فخاصه وقد وقع السؤال عن ذلك ولم يجب عنه أحد ولم أر من تعرض
 له بعد التتبع وأما قوله وأتيت بالسكينة فوضعت في صدرى فالصواب كما قال ابن دحية تخفيف
 السكينة لذكرها بعد شق البطن خلافا للخطأ في ذكره الشامي (لكن أجيب) عن عياض كما ذكره
 المحافظ متبرئا من الاعتراض عليه (بأن في حديث عتبة بن عبد) بلاضافة (السلمى) أي الوليد
 صحابي شهير أول مشاهدته قريظة مات سنة سبع وعشرين ويقال بعد السبعين وقد قارب الموت رضي الله
 عنه (عند أجدو الطبراني) وغيرهما وبأن لفظة قريبا (أن المالكين لما شق صدره) صلى الله عليه وسلم
 وهو في بني سعد بن بكر (قال أحد هملالا) خر خطه فخاطه) نقل بالمعنى والأول رواية حصه فخاصه قال
 الشامي بمهمة مضمومة أي خطه يقال حاص الثوب يحوصه حوصا إذا خاطه (وختم عليه بخاتم النبوة
 فلما ثبت أن خاتم النبوة كان بين كتفيه جل القاضي عياض ذلك على أن الشق لما وقع في صدره ثم
 خيط حتى التأم) عاد (كما كان وقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر) عقب (الختم وفهم النووي وغيره)
 كالقرطبي (منه قوله بين كتفيه متعلق بالشق) فغلطوه (وليس كذلك) أي كما فهموه (بل هو متعلق
 بأثر الختم) قال المحافظ وبؤيده ما في حديث شداد عند أبي يعلى وأبي نعيم أن المالك لما أخرج قلبه وغسله
 ثم أعاده ختم عليه بخاتم في يده من نور فامتلائوا بذلك نور النبوة والحكمة فيحتمل أن يكون ظهره من
 وراء ظهره عند كتفه لا يسر لأن القلب في تلك الجهة وفي حديث عائشة عند الطيالسي والمحرف وأبي
 نعيم أن جبريل وميكائيل لما تراءيا له عند المبعث هبط جبريل فسبقني لملاوة التفتاح شق عن قلبي
 فاستخرجه ثم غسله في طشت من ذهب بماء زمزم ثم أعاده مكانه لأنه ثم ألقاني وختم في ظهرى حتى
 وجدت مس الخاتم في قلبي وقال أقرأ ذكر الحديث فهذا مسند القاضي (وحينئذ فليس ما قاله القاضي
 عياض باطلا) انتهى جواب المحافظ رحمه الله وأجاب أبو عبد الله الإبي بأنه نص في حديث أبي ذر أن
 وضع الخاتم كان بعد الشق قال فلفظة أثر في كلام القاضي ليست بفتح الهمزة والثاء وإنما
 هي بكسر الهمزة وسكون الثاء ويخرج الكلام على حذف مضاف يتعلق به لفظة بين أي
 وضع هذا الخاتم بين كتفيه أثر شق الصدر والكلام مستقيم دون غلط ولا بطلان وانما جاء

نضرب شحمة أذنيه وإذا طال جعله غداثا رابعا قالت أم هانئ قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قدمه وله أربع غداثر والغداثر الضغائر وهذا حديث صحيح وكان صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب وثبت عنه في حديث صحيح مسلم أنه قال من عرض عليه ريحان فلا يرد فانه طيب الرائحة خفيف الحمل هذا لفظ الحديث وبعضهم يرويه من عرض عليه طيب فلا يرد وليس بعنائه فان الريحان لا تكثر المنه بأخذه وقد جرت العادة بالتسامح في بذله بخلاف المسك والعنبر والغالية ونحوها ولكن الذي ثبت عنه من حديث عروة بن ثابت عن ثمامة قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب وأما حديث ابن عمر يرفعه ثلاث لا ترد الوسائد والذهن واللين في حديث معلول رواه الترمذي وذكر علته ولا أحفظ الآن ما قيل فيه إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم بن جندب عن أبيه عن ابن عمر ومن مرسل أبي عثمان النهدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما فهم ما هم من قبيل التصحيح انتهى وفي نسيم الرياض حديث أبي ذر المذكور موافق للكلام عياض سواء قرئ أثره تحتين أو بكسر فسكون أما الثاني فظاهر وأما على الأول فلانه لما وقع بعده وبسببه جعل أثره انتهى وأجاب بعضهم بأن قوله بين كتفيه خبر بعد خبر لقوله هو فقد تحامل من اعترض عياضه لأن مثل هذا ظاهر جدا (قال السهيلي والجميع انه يعني خاتم النبوة كان عند نغض كتفه اليسرى) كافي مسلم لم يفته رد رواية الأئمة ووقع في حديث شداد بن معاذ بن عائد في قصة شق صدره وهو في بلاد بني سعد بن بكر وأقبل الملائكة في يده خاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه وثدييه قال الحافظ وتبعوه وهذا قد يؤخذ منه أن الختم وقع في موضعين من جسده ومنعه شيئا يجوز أن الختم وقع بين كتفيه في مقابلة ما بين الثديين فيكون الغرض تعيين موضعه عند قلبه وهو وجهه لولا ما بينته لما في مسلم أنه عند نغض كتفه المقرب بأعلى الكتف (واختلف) في جواب قول السائل (هل ولد وهو به أو وضع بعد ولادته على قولين) ف قيل ولده نقله ابن سيد الناس ورده في الفتح بأن مقتضى الأحاديث السابقة أن الختم لم يكن موجودا حين ولادته قال ففيها تعقب على من زعم أنه ولده واختلف القائلون بالثاني ف قيل حين ولد نقله مغلاطى عن يحيى بن عائد وورده حديث ابن عباس عند أبي نعيم وغيره وفيه زيادة قيل عند شق صدره وهو في بني سعد وورد في حديث عتبة بن عبد الله عند أحمد والطبراني وقطع به عياض قال الحافظ وهو لا ثبت وفي حديث عائشة المارقر يمانه عند المبعث وعند أبي يعلى وابن جرير الحاكم في حديث المعراج من حديث أبي هريرة ثم ختم بين كتفيه بخاتم النبوة وطريق الجمع أن الختم لم يكرر ثلاث مرات في بني سعد ثم عند المبعث ثم ليلة الامراء كما دلت عليه الأحاديث ولا بأس بهذا الجمع فان فيه أعمال الأحاديث كلها إذا ادعى لرد بعضها وإعمال بعضها الصحة كل منها وإليه أشار الشامي كما مر وأما راية بعد الولادة فضعيفة وأما انه ولد به فضعيف أيضا بطالب زاعمه بدليله (وقد وقع التصريح بوقت وضع الخاتم وكيف وضع ومن وضعه في حديث أبي ذر) جندب بن جندبة أو يزيد ابن جندبة أو جندب بن سكن أو خلف بن عبد الله الغفاري قديم الاسلام ذى الزهد الزائد والفضل المنزه عليه بقول خير شاهد أطلت الخضر أو ما أقلت الغم اء بعد النبيين امرأ أصدق لهجة من أبي ذر أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وذاكر ابن الربيع انه سكن مصر مدة ثم خرج منها لما رأى اثنين تنازعا في موضع لبنة كما مره صلى الله عليه وسلم وحديثه في مسلم وغيره مات بالزبدية في ذي الحجة سنة اثنتين وثلاثين (عند البرار وغيره) كالدارمي وابن أبي الدنيا وابن عساکر والرويانى والضياء في المختارة (قال قلت يا رسول الله) أخبرني (كيف علمت أنك نبي وبي) باي دليل (علمت أنك نبي حتى استيقنت) أى تيقنت أى علمت (أتانى آياتي وفي رواية مملوكان) هما جبريل وميكائيل كافي النور آياته في صورة طائر من فروى أحمد والدارمي والحاكم وصححه والطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن عتبة بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال كانت حاضنتي من بني سعد بن بكر فانطلقت أنا وابن لها في بهم لنا ولم نأخذ معنا زاد فقلت يا أخى اذهب فأتنا بزا من عند أمنا فانطلق أخى ومكثت عند البهم فأقبل الى طيران كأنهما نسران فقلل أحدهما صاحبه أهو هو قال نعم فأقبل لايتدرانى فأخذنى فبطحنى للفقفاشة فقاطنى ثم استخرجنا قلوبى فشقاها فخرجنا منه علقمتين سوداوين فقال أحدهما لصاحبه اثنتى بماء تلج فغسل لابه جوفى ثم قال اثنتى بماء برد فغسل لابه قلابى ثم قال اثنتى بالسكينة فذراها في قلابى ثم قال أحدهما لصاحبه حصه فخاصه وختم عليه بخاتم النبوة الحديث ولا بن اسحق ورواه البيهقي عن يحيى بن جعدة مرسل يرفعه أن ملكين جاآنى في صورة كركيين معهما تلج وبرد وماء بارد فشق أحدهما بمنقاره صدرى ومجع الآخر بمنقاره فيه فغسله قلت فان صحت هذه الرواية أفادت آلة الشق في هذه المرة لكن قال السهيلي

إذا أعطى أحدكم الریحان
فلأبرده فإنه خرج من
الجحمة وكان لرسول الله
صلى الله عليه وسلم مسكة
يتطيب منها وكان أحب
الطيب إليه المسك وكان
يعجبه الفاغية قيل وهى
نور الحناء

❖ (فصل فى هديه فى
قوس الشارب) ❖

قال أبو عمر بن عبد البر
روى الحسن بن صالح
عن سماك عن عكرمة
عن ابن عباس رضى الله
عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يقص
شاربه ويذكر أن إبراهيم
كان يقص شاربه ووقفه
طائفة على ابن عباس
و روى السترمذى من
حديث زيد بن أرقم قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من لم يأخذ من
شاربه فليس منا وقال
حديث صحيح وفى صحيح
مسلم عن أنس بن مالك
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قصوا الشوارب
وأرخوا اللحى خالفوا
الجحوس وفى الصحيحين
عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم خالفوا
المشركين ووفروا اللحى
واحفوا الشوارب وفى
صحيح مسلم عن أنس
قال وقت لنا النبي صلى
الله عليه وسلم فى قص
الشارب وتقليم الأظفار

هى رواية غريبة ذكرها يونس عن ابن اسحق (وأنا بطحا مكة) أى بنواحيها لانه كان فى بنى سعد
وليس بمكة إذا لم يطح بمكة المحصب ولعله قال ذلك ليسين انه فى ابتداء أمره أذجوابه لاني ذكر كان بالمدينة
وهذا اندفع قول السهيلي انه وهم من بعض الرواة ولم يقع فى رواية البراء بطحا مكة انتهى (فوقع)
نزل (أحدهما بالارض وكان الآخر بين السماء والارض فقال أحدهما لصاحبه أهو هو قال هو هو
قال زنه برجل الحديث) أسقط منه ما لفظه فوزتنى برجل فرجحته ثم قال زنه بعشرة فوزتنى بعشرة
فرجحتهم ثم قال زنه بالف فوزتنى فرجحتهم فعملوا ينترون على من كفة الميزان فقال أحدهما للآخر
لو وزنته بأسته رجحها (وفيه) عقب هذا (ثم قال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق بطنى فأخرج قلبى
فأخرج منه مغمز الشيطان) بفتح الميم واسكان الغين المعجمة هكذا ضبطه البرهان وضبطه
الشامى بكسر الميم الثانية قاله الله أعلم قال فى العيون وهو الذى يغمزه الشيطان من كل مولود الا عيسى
وأمه لقوا له أمها حنة فى أعين ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم ولانه لم يخلق من منى الرجال وإنما
خلق من نفخة روح القدس قال السهيلي ولا يدل هذا على فضله على المصطفى صلى الله عليه وسلم لانه
عند نزول ذلك منه ماى حكمة وإيماناً بعد أن غسله روح القدس بالثلج والبرد زاد البرهان وقوله
مغمز الشيطان محل نظر فان جاء بسند صحيح فقول وقد رواه مسلم وقال هذا حظ الشيطان منك
انتهى قلت لاشك فى صحة أسناده فقد صححه الضياء وقد قال العلماء ان تحيجه أعلى من تحييج
الحما كمتأويله سهل هو أن هذا محل الغمز والغمز عبارة عما يؤلمه ويؤذيه فهو من الامراض المحسية
التي الانبياء فيها كغيرهم وقد قال السهيلي إنما كان ذلك المغمز فيه لموضع الشهوة المحركة لاني
وذلك المغمز راجع الى الأب دون الابن المطهر صلى الله عليه وسلم انتهى وقواه وقد رواه أى الحديث
من حيث هو لا حديث أى ذكر كما قد يوهمه فان مسلماً انما رواه من حديث أنس انه صلى الله عليه
وسلم أتاه جبريل وهو راغب مع الغلمان فأخذه وصرعه فشق عن قلبه واستخرج القلب ثم شق
القلب فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طست من ذهب بما أفرغ
ثم لأمه فأعاد مكانه وجعل الغلمان يسعون الى أمه يعنى ظئره فقالوا ان محمداً قد قتل فجاؤا وهم منقطع
اللون قال أنس فلقد كنت أرى أثر الخيط فى صدره ورواه أحمد أيضاً عنه وفى الصحيحين عن أنس بن مالك
عنه صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا نخسه الشيطان فيسئل ما صارنما من نخسة الشيطان الا ابن
مريم وأمها قال أبو هريرة أقرؤا ان شئتم أنى أعيد ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم قال عياض يريد
أن الله قبل دعاء هاجر أن الانبياء معصومون وفى رواية فذهب ليطعن فى خامرته فطعن فى الحجاب
قال النووي أشار عياض الى أن جميع الانبياء يشاركون عيسى فى هذه الخصوصية انتهى وقد تعقب
الابن عياض بان هذا الطعن من الامراض المحسية والانبياء فيها كغيرهم فى حمل الحديث على
العموم الا فيما استثنى ولا يحتاج لقوله الانبياء معصومون انتهى قال الطيبي النخس عبارة عما يؤلمه
ويؤذيه لا كما زعمت المعتزلة انه تخجيل واستهلاله صار خامنه تصور لاطعمه فيه انتهى وقول الزمخشري
المراد بالمش الطمع فى اغوائه واستثناء مريم وابنها العصمة ما ولم يخصص هذا المعنى بهما عم الاستثناء
كل من يكون على صفته ما شنع عليه التفتازانى بانه اما تكذيب الحديث بعد صحته واما قول بتعليل
الاستثناء والقياس عليه وليت شعري من أين ثبت تحقق طمع الشيطان ورجائه فى أن هذا المولود
محال لاغوائه ليس مننا اخرج كل ما لا سبيل له الى اغوائه فلهذا يطمع فى اغوائه من سوى مريم وابنها
ولا يمكن منه وقال قبل ذلك طعن الزمخشري فى الحديث بمجرد انه لم يوافق هواه والا فإى مانع من
أن يمس الشيطان المولود حين يولد بحيث يصرخ كما يرى ويسمع وليست تلك المسألة للاغواء انتهى

أربعين يوماً وليس له
واختلف السلف في
نص الشارب وحلقه
أيهما أفضل فقال مالك
في موطنه يؤخذ من
الشارب حتى يبدو
أطراف الشفة وهو
لا طار ولا يجزئه فيمثل
بنفسه وذكر ابن عبد
الحكم عن مالك قال يحفى
لشارب ويعفى اللحي
وليس إخفاء الشارب
حلقه وأرى أن يؤدب
من حلق شاربه وقال ابن
لقاسم عنه إخفاء الشارب
يحلقه عندي مثله قال
مالك وتفسير حديث
النبي صلى الله عليه وسلم
في إخفاء الشارب إنما هو
الاطار وكان يكره أن
يأخذ من أعلاه وقال
أشهد في حلق الشارب
أنه بدعة وأرى أن يوجع
ضم يامن فعله قال مالك
وكان عمر بن الخطاب إذا
أكره أمر نفخ في رجله
برداءه وهو يقتل شاربه
وقال عمر بن عبد العزيز
السنة في الشارب الاطار
وقال الطحاوي ولم أجد
عن الشافعي شيئاً منصوصاً
في هذا وأصحابه الذين
رأينا المزني والربيع
كانا يحفیان شواربهما
ويبدل ذلك على أنهما
أخذاه عن الشافعي رحمه
الله قال وأما أبو حنيفة

(وعلق الدم فطرخهما) صريح في أنه غير المغمز وفي حديث عتبة بن عبد شمس استخرجنا قلبي فشقه
ثم أخر جامنه علقته سوداوين قال الشامي فتمكون إحداهما محل غز الشيطان والأخرى منشأ الدم
الذي قد يحصل منه اضطرار في البدن وعلى هذا فلا حاجة لما أجيب به عن حديث العلقين باحتمال
أنهما علقه واحدة انقسمت عند خروجها من فم من فم كل جزء منها علقه مجازاً (فقال أحدهما
لصاحبه اغسل بطنه غسل الاناء واغسل قلبه غسل الملاء) جمع ملاء بالضم والمد الثوب الذي يتغطى
به وأسقط المصنف من حديث أبي ذر هذا ما لفظه ثم دعا بسكينة كأنها برهرة بيضاء فاخذت قلبي قال
السهيلي البرهرة بضم الباء البشرة وزعم الخطابي أنه أراد بها سكينة بيضاء صافية المحمدية متمسكة بانه
عشر على رواية فيها قد عاب سكينة كأنها درهمه بيضاء قال ابن الأنباري هي السكينة المعوجة الرأس
التي تسمى العامة المنجل بالحجم قال ابن دحية والصواب السكينة بالتخفيف لذكرها بعد شق البطن
فإنما عني بها فعيلة من السكون وهي أكثر ما تأتي في القرآن بمعنى السكون والطمأنينة (ثم قال
أحد هما لصاحبه خط بطنه فخط بطني) هذا لفظ حديث أبي ذر وحديث عتبة حصه فحاصه كلام
(وجعل الحاتم بن كتنى كما هو الآن) فصرح بانه ما ولد بالحنان وان واضعه الملك وكيفية وضعه (ووليا
عني وكأني أرى الام) الآن (معانية) أي عيانا إشارة إلى شدة استحضاره وهذا الحديث وان أورده
الشامي في أحاديث فيما ذكر شق الصدر من غير تعيين زمان لكن سياق الحديث يدل على أنه كان
في بني سعد وبه صرح في حديث عتبة بن عبد في حمل انطلق على المقيد فان قيل فكيف جعله صلى
الله عليه وسلم علامة على النبوة وإنما كانت بعد الأربعين أجاب شيخنا بما جواز انه صلى الله عليه وسلم
لم أر أي تلك الحالة العجيبة في صغره علم أنه يكون له شأن وصار مطمئناً لما يرد عليه فلما جاءه الوحى
علم بالمقدمات المستقرة في نفسه أن هذا أمر من الله ليس للشيطان فيه سبيل (وعند أي نعم في الدلائل)
في حديث طويل مرفى ولادته عن ابن عباس (انه صلى الله عليه وسلم لما ولد ذكرته أمه أن الملك غمسه
في الماء الذي أنبعه) أي أحضره الملك ذلك الوقت في البريق الفضة كما مرفى حديث أبي نعيم (ثلاث
غمسات ثم أخرج سرقة) بفتح المهملة والراء والقاف أي قطعة (من حرير أبيض) قال القاموس في باب
القاف السرقة محر كة شقق الحرير الأبيض أو الحرير عامة الواحدة بهاء انتهى والقاف ضبط به
الحفاظ والمصنف والسيوطي وغيرهم قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة أريتك في المنام في سرقة من حرير
فأبعد من ضبط ما هنا بالقاف لا قول القاموس في باب السرف بضمين شيء أبيض كأنه نسج دود القز
فجعلها من حرير مجازاً لمشاهاة في الهيئة انتهى لا احتياجه إلى دعوى المجاز الذي لا قرينة له الا الوقوف
مع النقطة (فأذا فيها حاتم) زاد في حاتم مبحار أبصار الناظرين دونه (فضرب على كتفه) فأنثر فيه ما صورته
(كالبيضة المكنونة تضي كالزهره) بضم الزاي وفتح الهاء النجم قاله النووي وغيره فأفاد في ذا الخبر
أن الحاتم وضع عقب الولادة فهو دليل القائل به لكن فيه نكارة كما قدم المصنف كغيره (وقيل ولده)
كذا يوجد في نسخ والصواب حذفه الاسـ تغناء عنه لقوله المار قريبا واختلف الخ (وروى الحاتم كفي
المستدرك عن وهب بن منبه) بضم الميم ففتح النون فشد الموحدة المكسورة انه (قال لم يبعث الله نبيا
الا وقد كان عليه شامة) علامات (النبوة في يده اليمنى الآن يكون) النبي المبعوث (نبينا فان شامة
النبوة كانت بين كتفيه) صلى الله عليه وسلم (وعلى هذا فيكون وضع الحاتم بين كتفيه بازاء) أي
حذاء (قلبه) مما اختص به على سائر الانبياء (وبه جزم الجلال فقال وجعل خاتم النبوة بظهره بازاء قلبه
حيث يدخل الشيطان وسائر الانبياء كان الحاتم في يمنهم والله أعلم
(باب وفاة أمه وما يتعلق بابويه صلى الله عليه وسلم) هـ

وزفر وأبو يوسف ومحمد

فكان مذهبهم في شـ عـ
الرأس والشـ واربان
الأحقاء أفضل من
التقصير وذكر ابن خوين
من دداد المالكي عن
الشافعي أن مذهبه في
حلق الشارب كذهب
أبي حنيفة وهذا قول أبي
عمر وأما الامام أحمد
فقال الاثرم رأيت الامام
ابن حنبل يحكي شارب
شديدا وسمعه يسأل
عن السنة في أحقفاء
الشارب فقال يحكي كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
أحقفوا الشوارب وقال
حنبل قيل لابي عبد الله
تري الرجل يأخذ شارب
أو يحفيه أم كيف يأخذه
قال ان أحقفاء فلا بأس
وان أخذهم قضا فلا بأس
وقال أبو محمد في المغني وهو
مخير بين أن يحفيه وبين
أن يقصه من غير أحقفاء
قال الطحاوي وروى
المغيرة بن شعبة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أخذ من شارب على سواك
وهذا لا يكون معه أحقفاء
واحتج من لم يراحقفاء
بحدیث عائشة وأبي
هريرة المرفوعين عشرين
من الفطرة قد كرمها
قص الشارب وفي حديث
أبي هريرة المتفق عليه
الفطرة خمس وذكر منها
قص الشارب واحتج

(ولما بلغ صلى الله عليه وسلم أربع سنين) فيما حكاها العراقي وصدره مغلطاي فتبعه المصنف (وقيل
خمس) حكاها مغلطاي ومثله في بعض نسخ الشامي ويأتي دليله وفي بعضها بدله عشر أو ما أراه الاتحريقا
(وقيل ستا) وبه قطع ابن اسحق ويأتي قريبا دليله ووقع في نقل الخسيس عن المصنف التصدير به وهو
الاولى فقد قدمه العراقي واقتصر عليه الحافظ وقد التزم الاقتصار على الاصح غير أن الاول قال ومائة
يوم والثاني وثلاثة أشهر فالمراد ستا ونحوها (وقيل سبعا) حكاها ابن عبد البر (وقيل تسعا) حكاها
مغلطاي ويقع في بعض النسخ خمس ست سبع تسع بدون ألف وذكر أن خط المصنف كذلك فيخرج
على انه بالفتح على نية حذف المضاف اليه وابقاء المضاف أي خمس سنين أو كتب بصورة المرفوع على
لغة ربيعة (وقيل اثنتي عشرة سنة وشهر أو عشرة أيام) حكاها مغلطاي وبقى قول محمد بن حبيب وهو
ابن ثمان سنين حكاها أبو عمر (مات أمه بالابواء) بفتح الهمزة والمدودا بين مكة والمدينة (وقيل بشعب)
بكسر المعجمة ما انفرج بين جبلين أو الطريق في الجبل قاله المصنف وغيره (أبي ذئب) رجل من
سراة بني عمرو (بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم قال الجديجل بعلاء مكة (وفي القاموس) في فصل
الراء من باب العين المهملتين في روع (ودار رائعة) براء وبعد ألف تحتية (بمكة فيه مدفن أمانة أم
النبي صلى الله عليه وسلم) وفي ذخائر العقبى قال ابن منة عود دفنت أمه صلى الله عليه وسلم بمكة وأهل
مكة يزعمون أن قبرها في مقابر أهل مكة في الشعب المعروف بشعب أبي ذئب رجل من سراة بني عمرو
وقيل في دار رائعة في المعلاة اه (وروى ابن سعد) محمد (عن ابن عباس) عبد الله (وعن الزهري)
محمد بن مسلم بن شهاب (وعن عاصم بن عمرو بن قتادة) بن النعمان المدني الانصاري الاوسى العالم الائمة
كثير الحديث العلامة بالمغازي مات سنة عشرين ومائة خرج له الجماعة (دخل حديث بعضهم في
بعض) قال السيوطي تبعا لغيره معناه ان اللفظ لمجوعهم فعند كل منهم ما انفرد به عن الآخر انتهى
(قالوا) أدسه له الثلاثة الا ان مرسل ابن عباس في حكم الموصول لانه مرسل صحابي (لما بلغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم ست سنين خرجت به أمه الى أخواله بني عدي بن النجار) بإضافة الاخوال اليه مجازا
لانهم أخوال جده عبد المطلب لان أمه سلمى بنت عمرو بن زيد بن ابيد بن خداس بن عامر بن عدي بن
النجار النجارية (بالمدينة تزورهم) نسب الزيارة لها لان المرادة لها وهي المباشرة وعند ابن اسحق
تزييره اياهم بضم الفوقية وكسر الزاي وسكون الياء من أزاره اذا جـ له على الزيارة أي انها قصدت
بزيارتها نقل المصطفى اليهم واداءته لهم (ومعه) أضافها اليه ليكونها حاضنته وفي نسخة ومعها
(أم أيمن) بركة الحبشية بنت ثعلبة بن حصن أعتقها أبو المصطفى وقيل بل هو مصلى الله عليه وسلم
وقيل كانت لامه أسلمت قديما وهاجرت الهجرة تين مناقبها كثيرة وفي صحيح مسلم وابن السكن عن
الزهري أنها ماتت بعده صلى الله عليه وسلم بخسمة أشهر وقيل بستة قال البرهان وبه يرد قول الواقدي
انها ماتت في خلافة عثمان وقد صرح بعضهم بأنه شاذ منكر انتهى لكن أيده في الاصابة بما رواه
ابن سعد بسند صحيح عن طارق بن شهاب لما قتل عمر بكت أم أيمن فقيل لها فقالت اليوم وهي
الاسلام وهذا موصول فهو أقوى من خبر الزهري المرسل واعتمد ابن منده وغيره قول الواقدي وزاد
ابن منده انها ماتت بعد عمر بعشرين يوما وجع ابن السكن بين القولين بان التي ذكرها الزهري هي
مولاة النبي صلى الله عليه وسلم والتي ذكرها طارق هي مولاة أم حبيبة واسم كل منهما بركة ويكنى أم
أيمن وهو محتمل على بعده انتهى (فزلت به دار التابعة) بفوقية فو حدة فمها رجل من بني عدي بن
النجار كافر (فأقامت به عندهم شهر افكان صلى الله عليه وسلم يذكركم أمورا كانت في مقامه) بضم الميم
(ذلك) الخطاب لكل من صلح له أولا الجماعة المخاطبين به لتأويلهم بنحو القبيل أو الجمع أو القوم أو هو

المحققون بأحاديث الامر
بالاحقاء وهي صحيحة
وبحديث ابن عباس
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يجز شارب
قال الطحاوي وهذا
الاجاب فيه الاحقاء وهو
يحتمل الوجهين وروى
العلاء بن عبد الرحمن
عن أبيه عن أبي هريرة
يرفعه جزوا الشوارب
وارخوا للحي قال وهذا
يحتمل الاحقاء أيضا
وذكر بإسناده عن أبي
سعيد وأبي أسيد ورافع
ابن خديج وسهل بن
سعد وعبد الله بن عمر
وجابر وأبي هريرة أنهم
كانوا يحفون شواربهم
وقال ابراهيم بن محمد بن
حاطب رأيت ابن عمر
يحف شاربته كأنه ينقسه
وقال بعضهم حتى يرى
بياض الجاسد قال
الطحاوي ولما كان
التقصير مسنوناً عند
الجميع كان المخلق فيه
أفضل قياساً على الرأس
وقد دعا النبي صلى الله
عليه وسلم للحلقين ثلاثاً
وللقصرين واحدة فجعل
حلق الرأس أفضل
من تقصيره فكذلك
الشارب
* (فهو) لى هديه في
كلامه وسكوته وضحكه
وبكائه *
كان صلى الله عليه وسلم

يجرى على ان الكاف المتصلة باسم الإشارة تفتح مطلقاً (ونظر) صلى الله عليه وسلم (الى الدار) وهو
بالمدينة بعد الهجرة وهذا قد يشعربان ابن عباس جل الحديث هذا عنه صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه
جاءه عن غيره وحدث به (فقال ههنا نزلت بي أمي) وفي الرواية وفي هذه الدار قبر أبي عبد الله (وأحسن
العموم في بشرى عدي بن النجار) استدله السيوطي على انه صلى الله عليه وسلم عام راداً على القائل من
معاصريه الظاهر انه لم يعلم لانه لم يثبت انه سافر في بحر ولا بالبحر من بحر قال السيوطي وروى أبو القاسم
البنغوي وابن عساكر مرسلان ابن شاهين موصولاً عن ابن عباس شريح صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه
في غدير فقال ليسبح كل رجل الى صاحبه فسبح صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر حتى عانقه وقال أنا
وصاحبي أنا وصاحبي (وكان قوم من اليهود يفتحون ينظرون الى قالت أم أيمن فسمعت أحدهم
يقول هو نبي هذه الأمة وهذه) الدار وهي المدينة (دار هجرته فوعيت) حفظت (ذلك كله من كلامهم)
عرباً بالجمع لان اليهودي لما خاطب به أصحابه وأقروا بنسب اليهم وفي نقل الشامي فوعيت ذلك منه
وهي ظاهرة لان الضمير للاحد (ثم رجعت به أمه) قاصدة (الى مكة) سر يعاخو فاعليه صلوات الله
عليه من اليهود في رواية أبي نعيم قال صلى الله عليه وسلم فنظر الى رجل من اليهودي يختلف ينظر الى
فقال يا غلام ما اسمك قلت أحمدة ونظر الى ظهري فأسمعه يقول هذاني هـ هذه الأمة ثم راح الى اخوانه
فأخبرهم فأخبروا أمي فحقت على فخر جنات المدينة قد رنا قاصدة ليل لاقى قوله (فلما كانت بالابواء
توفيت) ودفنت فيها على المشهور وهو قول ابن اسحق وجزم به العراقي وتلميذه الحافظ و يعارضه
ما مر كالأحاديث من انها بالمحجون وجمع بعض كافي الخبيس بأنها دفنت أولاً بالابواء وكان قبرها هناك
ثم نبشت ونقلت بمكة (وروى أبو نعيم) في دلائل النبوة بسند ضعيف (من طريق) محمد (الزهري)
ابن شهاب (عن أسماء بنت رهم) بضم الراء وفي نسخة بنت أبي رهم وفي كتب السيوطي نقلاً عن أبي
نعيم عن أم سماعة بنت أبي رهم فلعل اسمها أسماء وكنيتها أم سماعة فتصرف المصنف لافادة
اسمها (عن أمها قالت آمنه أم النبي صلى الله عليه وسلم لم في علمتها التي ماتت بها) بسببها صورة وفي نسخة
فيها (ومحمد عليه الصلاة والسلام غلام) هو الطار الشارب أو من حين يولد الى أن يشب كافي القاموس
وغیره والمراد هنا الثاني وفي الأساس الغلام الصغير الى حد الالتقاء فان قيل له بعد الالتقاء غلام فهو
محاذ (يقع) بفتح الغاء كافي القاموس وغيره أي مرتفع (له خمس سنين) هذا دليل القول به كما قد مر
وان أبيت الجمع بينه وبين الحديث فوجهه فقل المراد خمس ونحوها ولعلها جئت بين هـ ذواللفظ
غلام مع ان هذا ينفي عنه اشارة الى ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من النجاسة الظاهرة فان غلام يشعر
بذلك بخلاف مجرد ذكر السن (عند رأسها فنظرت أمه الى وجهه ثم قالت بارك فيك الله من غلام
يا ابن الذي من حومة الحمام) في القاموس حومة القتال وغيره معظمة أو أشد موضع فيه والحمام
الموت وقيل قدر الموت وقضاؤه من حم كذا أي قدر انتهت والمعنى هنا يا ابن الذي من سبب الموت (نجا
بعون الملك العلام) وفي نسخة المنعم وهو ما أنشده السيوطي (فودى) بالواو من فاداه فريداً قبلت
الالف واو الانضمام ما قبلها حين نفي للجهول وفي نسخة فدى بلا واو من فداء بجر دأ أي أعطى فداءه
(غداة) صبيحة (الضرب بالسهم) والمراد بعد الضرب بالقذاح بينه وبين اخوته حين أراد عبد المطلب
وفاء نذره (بمائة من ابل سوام) بالفتح جمع سام أو سامية بمعنى مرتفع أو مرتفعة أي فدى حين خرج
عليه السهم ثم ابل مرتفعة القيادة ثم سوام بدون ياء في أكثر النسخ وهو الذي في كتب السيوطي وفي
بعضها ثبوت الياء قال شـ يخنا وهو القياس لان الياء أصلية (ان صحت ما أبصرت في المنام) خسته
لتقدمه وتحققه عندها حتى كان ما رآه يقظة بعد كالدليل على صحة المنام فلا يراد أنها رأت ما يدل على

أفصح خلق الله وأعذبهم

كلما وأسرعهم أداء
وأحلاهم منطقا حتى
أن كلامه يأخذ بالقلوب
ويسبي الأرواح ويشهد
له بذلك أعداؤه وكان إذا
تكلم تكلم بكلام مفصل
مبين بعده العاد ليس
بهذر مسرع لا يحفظ ولا
منقطع تخلله السكتات
بين أقراد الكلام بل
هده فيه أكل الهدى
قالت عائشة ما كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يسر دسر دكم هذا
ولكن كان يتكلم بكلام
يدينه فصل يحفظه من
جلس اليه وكان كثيرا
ما يعيد الكلام ثلاثا
ليعقل عنه وكان إذا سلم
سلم ثلاثا وكان طويل
السكوت لا يتكلم في غير
حاجة يفتح الكلام
ويختمه بأشداقه ويتكلم
بجوامع الكلام فصل
لا فضول ولا تقصير وكان
لا يتكلم فيما لا يعنيه
ولا يتكلم الا فيما يرجو
ثوابه وإذا كره الشيء
عرف في وجهه ولم يكن
فاحشا ولا متفحشا ولا
صخابا وكان جل ضحكته
التبس بل كله التبس
في مكان نهاية ضحكته
ان تبدو نواجذه وكان
يضحك مما يضحك منه
وهو عما يتعجب من مثله
ويستغرب وقوعه وبسلة ذن

ذلك يظن في مكان ذكره أولى لقوته على المنام وعبرت بان دون اذا لان المقصود تعليق ما أولت به الرؤيا
ولا يلزم من كونها محقة ان ما أولت به محقق وهذا من كمال فطنتها وفهمها حيث لم تجزم في التعليق
بصحته ما رآته (فأنت تبعث الى الانام) الجن والانس أوجيع من على وجه الارض ولعله المراد هنا
لكونه أبلغ في التعظيم وقد بعث صلى الله عليه وسلم الى الانس والجن أوجاعا الى الملائكة عند كثير
واختاره جمع محققون (تبعث في) بيان (الحمل) أى المحلل (وفي) بيان (الحرام) أو تبعث في أرض
الحمل والبلد المحرام فكانت تبث في جميع الارض وليست بعثتك قاصرة على بلدة دون بلدة
كما كانت الرسل (تبعث في) أى لبيان (التحقيق) الحق من الباطل وبهذا يجب عن قول السيوطي
كذا هو في النسخة وعندى انه تصحيف وانما هو بالتخفيف انتهى في حيث صح المعنى لا تصحيف (و)
بيان (الاسلام) وانه الدين (دين) بالجر بدل من الاسلام (أبيك البر) الحسن المطيع (ابراهيم) بدل
من أبيك وهو لوع في ابراهيم قرأها ابن عامر في مواضع والصرف المناسبة القوافي لا قصد تنكيره لعدم
صحته لانها انما أرادت معينا وهو الخليل بنص قولها أبيك (فالله أنهارك) نصب على التوسيع أى
فأنهارك مقسمة عليه بك الله (عن) عبادة (الاصنام) أن لا تؤاليها لا تنصرها من الموالاة ضد
المعاداة أى لا تعظمها بنحو عبادتها والذبح اليها والاستقسام عندها (مع الاقوام) جمع قوم الجماعة
من رجال ونساء معافى أحد الاقوال به صدر المجد وهو المراد هنا لانه كان يؤاليها من القر يقين (ثم قالت
كل حي ميت) بالتشديد أى سيموت وأما بالتخفيف فن حل به الموت كافي القاموس وغيره وليس
مراد هنا (وكل جديد بال وكل كبير) بالموحدة (يقنى) وفي نسخة بالمثلثة قال شيخنا زهى أظهر لدلائلها
على فناء جميع الاشياء (وأنا ميتة) بالتشديد أى سأموت قال الخليلي أنشد أبو عمرو

أيا سائل تفسير ميت وميت * فدونك قد فسرت ان كنت تعقل

فن كان ذا روح فذلك ميت * وما الميت الامن الى التفسير بحمل

(وذ كرى باق وقد تركز خيرا) عظيما كثيرا أى خيرا وهو المصطفى وكأنه كالتعليل لانه ذكرها
(وولدت طهرا) أى طاهرا أطلق المصدر على اسم الفاعل مبالغة وهذا أولى من تقدير ذا طهر ومن
استعماله بمعنى اسم الفاعل (ثم ماتت) رضى الله عنها وهذا القول منها صريح في انها موحدة اذ ذكرت
دين ابراهيم وبعث ابنها على الله عليه وسلم بالاسلام من عند الله ونهيه عن الاصنام وموالاتها وهل
التوحيد شئ غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والهيته رانه لا شريك له والبراءة من عبادة الاصنام ونحوها
وهذا القدر كاف في التبري من الكفر وثبوت صفة التوحيد في الجاهلية قبل البعثة وانما يشترط قدر
زائد على هذا بعد البعثة وقد قال العلماء في حديث الذى أمر بنبيه عند موته أن يجر قوه ويسحقوه
ويذروه في الریح قوله ان قدر الله على فيعذبني ان هذا الكلمة لا تنافي المحكم بآيمانه ولكن جعل
فظن انه اذا فعل ذلك لا يعاد ولا يظن بكل من كان في الجاهلية انه كافر فقد تخفف فيها جماعة فلا بدع
أن تكون أمه صلى الله عليه وسلم منهم كيف وأكثر من تخفف انما كان سبب تخفيفه ما سمعته من أهل
الكتاب والكه ان قرب زمته صلى الله عليه وسلم من أنه قرب بعث نبي من المحرم صفته كذا وأمه صلى
الله عليه وسلم سمعت من ذلك أكثر مما سمعته غيرا وشاهدت في جملة ولادته من آياته الباهرة
ما يجعل على التخفف ضرورة رأت النور الذى خرج منها أضواءه قصور الشام حتى رأتها كترى أمهات
النبيين وقالت لحامية حين جاءت به وقد شق صدره أخشى ما عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه
سبيل وانه لكائن لابني هذا شأن في كلمات أخر من هذا النمط وقدمت به المدينة عام وفاتها وسمعت
اليهود فيه وشهادتهم له بالنبوة ورجعت به الى مكة فأتيت في الطريق فهذا كله مما يؤيد انها تخفف

والضحك أسباب عديدة
هذه أحدها والثاني
ضحك الفرح وهو أن
يرى ما يسره أو يبأسره
والثالث ضحك الغضب
وهو كثير ما يعترى
الغضببان إذا اشتد
غضبه وسببه تعجب
الغضببان عما أورد عليه
لغضب وشعور نفسه
القدرة على خصمه وأنه
لي قبضته وقد يكون
ضحك الماكة نفسه عند
غضب وأعراضه عن
غضبه وعدم إكترائه به
ما يكأوه صلى الله عليه
لم فكان من جنس
ضحك لم يكن بشهيق
ورفع صوت كالم يكن
ضحك بهقهة ولكن
كان تدمع عيناه حتى
تتملا ويسمع لصدده
أزيز وكان بكأؤه تارة
رجة لليت وتارة خوفا
على أمته وشفقة وتارة
من خشية الله وتارة عند
سماع القرآن وهو بكاء
اشتياق ومحبة واجلال
مصاحب للخوف
والخشية ولمامات ابنه
ابراهيم دمع عيناه
وبكى رجلة وقال تدمع
العين ويجزن القلب ولا
نقول الا ما يرضى ربنا
وأنا بك يا ابراهيم لحزون
وبكى لما شاهد إحدى
بناته ونفسها تفيض
وبكى لما قرأ عليه ابن

في حياته إذ كره العلامة المحافظ السيوطي في كتاب الغوائد وهو المسمى أيضا التعظيم والمنة
شكر الله مشعاه (فكنا نسمع نوح) مصدرناح أي صياح (الجن عليها) أسفا (لخفظنا من ذلك) أي بيانا
هي (نمكي الفتاة) الشابة فاتها ماتت في حدود العشرين تقريرا ياذ كره السيوطي (البرة) المحسنة
المطبعة (الامينة) كيف وهي قرشية أما وأبا (ذات الجلال) البارع (العفة) بفتح العين وشهد
القاء (الزينة) أي ذات الزقار (زوجته عبد الله والقرينة) عطف تقسير ومنه قوله تعالى
وزوجناهم بحور عين أي قرناهم لمن (أم نبي الله ذي السكينة) الثبات والطمانينة (وصاحب المنسب
بالمدينة * صارت لدى) أي في (حفرتها) قبرها (رهينة) مرهونة زاد في رواية
لوفوديت لغوديت ثمينه * وللنايا شفرة سنينه
لاتبق قطعانا ولا طعينة * الآت وقطعت وتينه
أما حلت أيها الحزينه * عن الذي ذر العرش يغلي دينه
فكلنا والهة خزينه * تبكيك للعطلة أول الزينه
والضعيفات والمساكينه

ولما ذكر وفاة أمه وما يدل على موتها على التوحيد بدرجة ذلك إلى حديث أحيائها وأحياء أبيه لكن
قدمها لكثرة الروايات فيها فقال (وقد روى أن أمانة أمنت به صلى الله عليه وسلم بعد موتها) أي به عمرضا
لضعفه أي روى ذلك جماعة فضلهم بقوله (فروى) المحافظ محب الدين أحمد بن عبد الله بن محمد أبو
العباس المكي (الطبري) الإمام المحدث الصالح الزاهد الشافعي فقيه المحرم ومحدث الحجاز المتوفى
في جمادى الآخرة سنة أربع وتسعين وستمائة (بسنده) فقال في سيرته أنبأنا أبو اسحق بن المغير أنبأنا
المحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر السلمي اجازة أنبأنا أبو منصور محمد بن أحمد بن علي بن عبد الرزاق المحافظ
الزاهد أنبأنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر بن محمد بن الأخضر حدثنا أبو غزيرة محمد بن يحيى الزهري حدثنا
عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه (عن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم نزل الحجون كثيما خينا) صفة لازمة لكثيما (فأقام به ما شاء الله عز وجل ثم
رجع مسرورا قال) يخاطب عائشة بعد سؤاله عن اختلاف حاله كفي الحديث التالي (سألت
ربي) أحياء أي بدليل الحديث الاتي ولا يحصى عن هذا الخبر ما فسر به بالوارد (فأحياني أمي فآمنت
في ثم رددنا) إلى ما كانت عليه من الموت (ورواه) أي حديث عائشة هذا بنحوه (أبو حفص بن شاهين)
المحافظ الكبير الإمام المفيد عمر بن أحمد بن عثمان البغدادي الثقة المأمون صنف ثلثمائة وثلاثين
مصنفا منها التفسير الكبير ألفه وهو المسند ألف وثلثمائة وخمسة مات في ذي الحجة سنة خمس وثمانين
وثلثمائة (في كتاب النسخ والمنسوخ له) بعد أن أورد قبله حديث الزيارة والنهي عن الاستغفار
وجعله منسوخا وروى بعده هذا الحديث فقال حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار حدثنا أحمد
ابن يحيى المحضري بمكة حدثنا أبو غزيرة محمد بن يحيى الزهري حدثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري عن
عبد الرحمن بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل إلى
الحجون كثيما خينا فأقام به ما شاء الله عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت إلى
الحجون كثيما خينا فأقلت به ما شاء الله ثم رجعت مسرورا قال سألت الله ربي فأحياني أمي فآمنت
في ثم رددنا هذا اللفظ ابن شاهين كفي كتب السيوطي وغيره أو ما قوله (بلغنا قالت عائشة) قالنا
عزاه القرطبي والسيوطي وغيرهما للخطيب فله سقط من قلم المؤلف والخطيب في السابق واللاحق
قال أعني الخطيب أنبأنا أبو العلاء الواسطي حدثنا الحسين بن محمد الحلبي حدثنا أبو طالب عمر بن

وانتهى فيها الى قوله
تعالى فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا
وبكى لاسمات عثمان بن
مظعون وبكى لما كسفت
الشمس وصلى صلاة
الكسوف وجعل يبكي في
صلاته وجعل ينفخ
ويقول رب ألم تعدني أن
لا تعذبهم وأنا فيهم وهم
يستغفرون ونحن
نستغفرك وبكى لما
جلس على قبر إحدى
بناته وكان يبكي أحيانا
في صلاة الليل والبكاء
أنواع أحدها بكاء الرحمة
والرقعة والثاني بكاء
الخوف والخشية
والثالث بكاء المحبة
والشوق والرابع بكاء
الفرح والسرور
والخامس بكاء الجزع
من ورود المأثم وعدم
احتماله والسادس بكاء
الحزن والفرق بينه وبين
بكاء الخوف أن بكاء
الحزن يكون على ماضٍ
من حصول مكره أو
فوات محبوب أو
الخوف يكون لما يتوقع
في المستقبل من ذلك
والفرق بين بكاء السرور
والفرح وبكاء الحزن
أن دمة السرور باردة
والقلب فرحان ودمعة
الحزن حارة والقلب

الربيع الزاهد حدثنا علي بن أيوب الكعبي حدثنا محمد بن يحيى الزهرى عن أبي غزيرة حدثنا
عبد الوهاب ابن موسى حدثنا مالك بن أنس عن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن عائشة قالت
(حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فمرى على عقبة المحجون) أى الطريق الموصل الى
المحجون أو الاضافة بيانية (وهو بالكسرة مخرب مغتم فبكيت لبيكاه) لفظ الخطيب لبيكاه رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ثم انه نزل فقال يا حيراء) تصغير حيراء أى بيضاء للتجديت كقولهم يا بني يا أخى وروى النسائي
من طريق أخرى سلامة عن عائشة دخلت المحشة المسجدة يلعبون فقال لى أنتي صلى الله عليه وسلم
يا حيراء أنتجبن أن تنظري اليهم فقلت نعم قال المحافظ اسأله صحيح ولم أر حديثا فيه ذكر الحيراء
غيره انتهى وروى الحاكم عن أم سلامة قالت ذكر النبي صلى الله عليه وسلم خروج بعض أمهات
المؤمنين فضحكيت عائشة فقال انظري يا حيراء ان لا تكوني أنتي ثم التفت الى على فقال ان وليت من
أمرها شيئا فارقي بها قال الحاكم صحيح على شرطهما قال الذهبي لكن عبد الجبار لم يخرج جاله قال في الفلك
المشحون هذا حديث فيه يا حيراء صحيح انتهى أى وان لم يكن على شرط الشيخين لان الصحيح مراتب
(استمسكي) أى تمسكي بشئ يمنعك السقوط (فاستندت الى جنب البعير فكث مليا) بشد اليأس زمانا
طويلا ولفظ الخطيب فكث عنى طويلا (ثم عاد الى وهو فرح متبسّم) أسقط من لفظ ابن شاهين ما تلى
عليك ومن رواية الخطيب ما لفظه فقلت له بأى أنت وأمى يا رسول الله نزلت من عندي وأنت بالك
حزين مغتم فبكيت لبيكاه ثم انك عدت الى وأنت فرح متبسّم فم ذلك يا رسول الله (فقال ذهبت لقبر
أُمى فسألت ربي) ولفظ الخطيب فسألت الله (أن يحياها فأحيانا فآمنتى وردها الله) الى الموت
وأخرج الدارقطني هذا الحديث من هذا الوجه وقال باطل وابن عساكر وقال منكر وهشام لم يدرك عائشة
فلعله سقط من كتابي عن أبيه قال في اللسان ثبت في رواية عن أبيه التى ظن أنها سقطت فهو كما ظن
يشير الى روايتي الطبري وابن شاهين الثابت فيهما عن أبيه كونه مناوذا كره ابن الجوزى في الموضوع
ولم يتكلم على رجاله وفي الميزان ان عمر بن الربيع كذاب ورد في اللسان بأن الدارقطني ضعفه فقط وقال
مسلمة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه آخرون وكان كثير الحديث والكعبي قال الذهبي لا يكاد يعرف
وكأنه تبع قول ابن عساکر مجهول ورد في اللسان بأن الدارقطني عرفه وسماه على بن أحمد ويأني
الكلام على باقى رجاله فلا يتصور كونه موضوعا بل هو ضعيف فقط وكذا أورده رواية ابن شاهين في
الموضوعات وقال محمد بن زياد هو النقاش ليس بثقة ومحمد بن يحيى وأحمد بن يحيى مجهولان ورد
السيوطى بأن محمد بن يحيى ليس مجهولا فقد قال الدارقطني متروك والازدى ضعيف ومن ترجم هذا
انما يكون حديثه ضعيفا لا موضوعا وكذا أحمد بن يحيى ليس بمجهول فقد ذكره في الميزان وقال روى
عن حملة التجيبي وكنيته أبو سعيد ومن ترجم هذا انما يعتبه بحديثه قال وأما محمد بن زياد فان كان هو
النقاش كما ذكر فهو أحد علماء القراءات وأئمة التفسير قال في الميزان صار شيخ المقرئين في عصره على
ضعف فيه أثني عليه أبو عمرو والداني وحدثنا كبر ومع ذلك لم ينقد دابة فله طريقان آخران عن أبي
غزيرة فذكر طريق الطبري وطريق الخطيب قال وأعله الذهبي بمحالة عبد الوهاب بن موسى وليس كما
قال بل هو معروف من رواية مالك ووثقه الدارقطني وأقره الحفاظ ابن حجر ولم ينقل عن أحد فيه جرح
فتلخص أن الحديث غير موضوع قطعاً لانه ليس في رواية من أجمع على جرحه فان مداره على أبي غزيرة
عن عبد الوهاب ووثق ومن فوته من مالك فصاعدا لا يسأل عنهم لجلالتهم والساقطين هشام وعائشة
هو عروة كما ثبت في طريق آخر وأبو غزيرة قال فيه الدارقطني منكر الحديث وابن الجوزى مجهول
وترجمه ابن يونس ترجمة جيدة أخرجه عن حد الجاهل والكعبي أكثر ما قيل فيه مجهول وقد عرف

تزين ولهذا يقال لما يفرح به هو قرة عين وأقر الله به هينته ولما يحزن هو منخيمة العين وأسخن الله عينه به والسابع بكاء الخور والضعف والثامن بكاء النفاق وهو أن تدمع العين والقلب قاس فيظهر صاحب الخشوع وهو من أقدس الناس قلبا والتاسع البكاء المستعار والمستأجر عليه كبكاء النائحة بالاجرة فانها كما قال عمر بن الخطاب يبيع عبيرتها وتبكي بشجوة غيرها والعاشر بكاء الموافقة وهو أن يمرى الرجل الناس فيكون لامرور دعاهم فيبكي معهم ولا يدرى لأي شيء يبكون ولكن يراهم يبكون فيبكي وما كان من ذلك دمعابلا بصوت فهو بكاء مقصور وما كان معه صوت فهو بكاء مدود على بناء الاصوات وقال الشاعر يكت عيني وحق لها بكاء وما يغني البكاء ولا العويل وما كان منه مستدعي متكلفا فهو التباكي وهو نوعان محمود ومذموم فالهمود أن يستجلب لركة القلب والخشية لله لا للرياء والسمعة

وعمر بن الربيع نقل مسجلة توثيقه عن آخر بن وانه كان كثير الحديث فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف لاموضوع على مقتضى الصنعة فكيف والمتابع أجود منه وهو طريق أحد المحضرمي عن أبي غزيرة من حيث أن طريق الكعبي فيها رجال على الولاة تكلم فيهم بخلاف طريق المحضرمي حيث اقتصر فيه عليه وقد عرف بالنسب بالأمين وهي من ألقاظ التعديل الذي يحكم لصاحبه بالحسن إذا توبع فالحديث إذن مداره على أبي غزيرة وهو من أفراد ولولا تفرد به لمحكم له بالحسن انتهى ملخصا فله دره (وكذا روى من حديث عائشة أيضا أبا بويه صلى الله عليه وسلم) معا (حتى آمنابه أو رده السهيلي) في الرض فقال روى حديث غريب لعله يصح وجدته بخط جدي القاضي أحمد بن الحسن بسند فيه مجهولون ذكرانه نقله من كتاب النسخ من كتاب معوذ الزاهد رفعه إلى أبي الزناد عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يحيي أبا بويه فأحياهما له فأمنابه ثم أماتهما قال السهيلي والله قادر على كل شيء وليس يعجز ربه عن شيء ونبيه صلى الله عليه وسلم أهل أن يختصه بمشاهير فضله وينعم عليه بمشاهير كرامته (وكذا الخطيب في السابق واللاحق) أي المتقدم والمتأخر بمعنى المنسوخ والناسخ (وقال السهيلي أن في أسناده مجاميل) وهو يفيد ضعفه فقط وبه صرح في موضع آخر من الروض وأيد بحديث ولا ينافي هذا ترجمته كما مر عنه لأن مراده من غير هذا الطريق أن وجدوا في نفس الأمر أن الحكم بالضعف وغيره انما هو في الظاهر (وقال ابن كثير أنه حديث منكر جدا وسنده مجهول) وإن كان ممكنا بالنظر إلى قدرة الله تعالى لكن الذي ثبت في الصحيح يعارضه هذا كالكلام ابن كثير وهو أيضا صريح في أنه ضعيف فقط فالمنكر من قسم الضعيف ولذا قال السيوطي بعدما أورد قول ابن عساكر منكر هذا حاجة لما قلته من أنه ضعيف لاموضوع لأن المنكر من قسم الضعيف وبينه وبين الموضوع فرق معروف في الفن فالمنكر ما انفرد به الراوي الضعيف مخالفا لرواياته الثقات وهذا كذلك أن سلم مخالفة الحديث الزيارة ونحوه فإن انتفت كان ضعيفا فقط وهي مرتبة فوق المنكر أصلا حاله (وقال ابن دحية هذا الحديث موضوع برده القرآن والاجماع) قال تعالى ولا الذين يموتون وهم كفار وقال فيمت وهو كافر فمن مات كافرا لم ينفعه الإيمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعينة لم ينفعه فكيف بعد الاعادة وفي التفسير أنه عليه السلام قال ليت شعري ما فعل أبو أيوب فنزل ولا تسأل عن أصحاب الجحيم (انتهى) كلام ابن دحية بما زوده كما نقله كما شرط في عنه وقد عابه السيوطي بأن تعليله بمخالفة ظاهر القرآن ليس طريقة المحدثين لأن الحفاظ انما يعللون الحديث من طريق الإسناد الذي هو المرقاة إليه كما صرح به الحفاظ ابن طاهر المقدسي انتهى وهذا مراد الشامي بقوله لو اقتصر أبو الخطاب على قوله موضوع وسكت عن قوله برده القرآن والاجماع لكان جيدا وتا بامع النبي صلى الله عليه وسلم انتهى أي لكان جيدا من حيث أن له دعوى وضعه سلفا وإن لم تسلم دعواه وكان فيه زيادة هي التأديب فليس قوله وتأديبا عطف عليه على معلول كما زعم قال في الفرائد وأما حديث ليت شعري فعضل ضعيف لا تقوم به حجة (وقد جزم بعض العلماء بأن أبا بويه صلى الله عليه وسلم (ناجيان وليس في النار) بل في الجنة (تمسك بهذا الحديث وغيره) ظاهره أن البعض واحد ونحوه ويصرح به قوله الآتي ومعقبه عالم آخر مع أن القائل بنجاةهما قوم كثير فأما الذين تمسكوا بالحديث فقال السيوطي في سبيل النجاة مال إلى أن الله أحياهما حتى آمنابه طائفة من الأئمة وحفاظ الحديث واستندوا إلى حديث ضعيف لاموضوع كما قال ابن الجوزي وقد نص ابن الصلاح وأتباعه على تسامحه في الموضوعات فأورد أحاديث ضعيفة فقط وربما تكون حسنة أو صحيحة قال الحفاظ العراقي وأكثر الجامع فيه أخرج * مطلق الضعف عن أبي الفرج

والمذموم أن يحتلب
 لأجل الخلق وقد قال عمر
 ابن الخطاب للنبي صلى
 الله عليه وسلم وقد رآه
 يبكي هو وأبو بكر في شأن
 أسارى بدر أخبرني
 ما يكيك يا رسول الله
 فإن وجدت بكاء بكيت
 والابتسامة لم ابتسم
 عليه صلى الله عليه وسلم
 وقد قال بعض السلف
 ابكوا من خشية الله فإن
 لم تبكوا فبما كوا
 (فصل في هديه في
 خطبته خطب صلى الله
 عليه وسلم) *

على الأرض وعلى المنبر
 وعلى البعير وعلى الناقة
 وكان إذا خطب اجرت
 عيناه وعلا صوته واشتد
 غضبه كأنه منذر جيش
 يقول صبحكم ومساكم
 ويقول بعثت أنا والساعة
 كهاتين ويفرق بين
 أصبعيه السبابة والوسطى
 ويقول أما بعد فإن خير
 الحديث كتاب الله وخير
 الهدى هدى محمد صلى
 الله عليه وسلم وخير الأمور
 محدثاتها وكل بدعة
 ضلالة وكان لا يخطب
 خطبة إلا افتتحها بحمد
 الله وأما قول كثير من
 الفقهاء أنه يفتتح خطبة
 الاستسقاء بالاستغفار
 وخطبة العيد بالتكبير
 فليس معهم فيه سنة
 من النبي صلى الله عليه

وحدثناه هذا خلفه فيه كثير من الحفاظ فذكر وأنه ضعيف تجوز روايته في الفضائل والمناقب
 لا موضوع كالحطيب وابن عساكر وابن شاهين والسهيلي والخبز الطبري والعلامة ناصر الدين بن المنبر
 وابن سيد الناس ونقله عن بعض أهل العلم ومشي عليه الصلاح الصفدي في نظم له والحافظ بن ناصر في
 أبيات له قال وأخبرني بعض الفضلاء أنه وقف على فتيا بخطه شيخ الإسلام ابن حجر أجاب فيها بهذا مع أن
 الحديث الذي أورده السهيلي لم يذكره ابن الجوزي وإنما أورده حديث آخر من طريق آخر في أحياء أمه فقط
 وفيه قصة بلفظ غير لفظ الحديث الذي أورده السهيلي فعلم أنه حديث آخر مستعمل قال وقد جعل هؤلاء
 الأئمة هذا الحديث ناسخا للأحاديث الواردة بما يخالفه ونصوا على أنه متأخر عنها فلا تعارض بينهما
 وبينها انتهى وقال في الدرج المنيفة جعلوه ناسخا لم يداووا بضعفه لأن الحديث الضعيف يعمل به في
 الفضائل والمناقب وهذه منقبة هذا كلام هذا المجهذ وهو في غاية التحزير وأغرب الشهاب الهيثمي
 فقال في مولده بعد ما ذكر قول ابن كثير منكر وليس كما قال لأن حافظ الشام ابن ناصر أثبت منه وقد
 حسنه بل صححه وسبقه إلى تصحيحه القرطبي وارتضى ذلك بعض الحفاظ الجامعين بين المعقول
 والمنقول انتهى وما في تذكرة القرطبي ولا مولد ابن ناصر ما نقله عنهما فإن الذي في التذكرة هو ما سبقه
 المصنف قريبا والذي في مولد ابن ناصر إنما هو التصريح بضعف الحديث في الأبيات الاربعة التي
 آخرها وإن كان الحديث به ضعيفا وأغرب من ذلك قوله في شرح الحمزة صححه غير واحد من الحفاظ
 ولم يلتفتوا لاطعن فيه انتهى وليت شعري من أين يصح وهو ما يبلغ درجة الحسن ومن الحفاظ
 والسيوطي غاية ما وصل إلى القول بضعفه والذي يظهر لي أن قرأه أنهم صححوا العمل به في الاعتقاد
 وإن كان ضعيفا لكونه في منقبه فيرجع لكلام السيوطي ووقع للتلسماني في حواشيه روى إسلام أمه
 بسند صحيح وروى إسلام أبيه وكلاهما بعد الموت تشريفا له حتى أسلم البخاري أراد اسناد الحديث
 المتقدم فلا يسلم له وإن أراد غيره فعليه البيان ولولا قوله بسند لا والله كالسابق هذا وفي الدرج المنيفة
 أيد بعضهم هذا الحديث بالقاعدة المتفق عليها أنه ما أوتي نبي معجزة إلا أوتي صلى الله عليه وسلم مثلها
 وقد أحيا الله لعيسى الموفى من قبورهم فلا بد أن يكون لنبينا مثل ذلك ولم يرد من هذا النوع إلا هذه
 القصة فلا يبعد ثبوتها وإن كان له من هذا النمط نطق الذراع وحنين الجذع لكنه غير ما وقع لعيسى
 فهو أشبه بالمماثلة ولا شك أن من الطرق التي يعتضدها الحديث الضعيف موافقته للقواعد المقررة
 انتهى وهو منبذ لما قاله القرطبي إن الله أحيا على يد المصطفى جماعة وقد أقره هو أعني السيوطي
 وغيره وذكر المصنف في المعجزات أن الله أحيا على يده خمسة منهم الأبوان ويمكن أن لا ينافيه لأن غاية
 ما صرح به أن الله أحيا على يده والمؤيد به أن الله أحياهم لعيسى من قبورهم وهذا لم يرد لنبينا منه إلا هذه
 القصة كما قال مع قصة أخرى تأتي قريبا لكنها رسالة فكأنه لم يعتبرها أو اعتبرها لكنها واحدة ومراده
 أن يذليها مع قصة أخرى تأتي قريبا لكنها رسالة فكأنه لم يعتبرها أو اعتبرها لكنها واحدة ومراده
 بها مش أنه أراد به السخاوي شيخه وبالعرض الذي أبهمه أولا السيوطي (بأنه لم ير أحدا صرح بأن
 الإيمان بعد انقطاع العمل بالموت ينفع صاحبه فإن ادعى أحدا الخصوصية فعليه الدليل انتهى)
 ويلزمه إما أن يقول بوضع الحديث فيرد بان أكثر الحفاظ قالوا ليس بموضوع وهو الحق الإبلج الذي
 أسفر عنه النظر في أسانيد كثر تفصيله أو بضعفه ولا يعمل به فيرد بان طريقة الحفاظ العمل به لأنه
 في منقبة أو يبيح التعارض بين الأحاديث وليس شأن أهل الفن ولا أهل الأصول وأما الدليل على
 الخصوصية فواضح من سياق الأحاديث لقوله سألت ربي أن يحياها فاحياها فأمنت بي وقد صرح في
 فتح الباري بأنه لا يلزم التنصيص على لفظ الخصوصية (وقد سبقه) أي هذا المتعقب (لذلك) التعقب

خلافه وهو افتتاح جميع الخطب بالمحمد لله وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أجد وهو اختيار شيخنا قدس الله سره وكان يخطب قائما وفي مراسيل عطاء وغيره أنه كان صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس ثم قال السلام عليكم قال الشعبي وكان أبو بكر وعمر يقرآن ذلك وكان يخطب بالاستغفار وكان كثيرا ما يخطب بالقرآن وفي صحيح مسلم عن أم هانئ بنت حارثة قالت ما أخذت ق والقرآن الجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا شهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن

بمعناه (أبو الخطاب) المحافظ عمر (ابن دحية وعبارته) عقب قوله السابق برده القرآن والاجماع وتلاوة الآيتين (من مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعينة) لاسباب العذاب (لم ينفعه ذلك فكيف بعد الاعادة انتهى) وقدمت ذلك تيممًا لعبارة ولييان أن قوله من الخ نفسه برلقوله والاجماع (وتعقبه) تعقب ابن دحية ومن لازمه تعقب من وافقه (القرطبي) الامام المفسر محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج باسكان الراعي بالحاء المهملة كافي الديباج أبو عبد الله الانصاري الورع الزاهد صاحب التصانيف العديدة المشغول بما يعنيه أو قاته معمورة ما بين توجه وعبادة وتصنيف شمع أبا العباس القرطبي صاحب المفهم وأبا علي الحسن بن محمد البكري وغيرهما واستقر بمعية ابن خضيب وبها توفي ودفن في شوال سنة احدى وسبعين وستمائة (في) كتاب (التذكرة) بامور الآخرة (بان) فضائله صلى الله عليه وسلم وخصائصه لم تزل تتوالى وتتتابع عطف تفسير (الى حين مماته فيكون هذا) أي احياءهما (مما فضله الله به وأكرمه) فلا يراد حديث احيائهما قرآن ولا اجماع لان محلها في غير الخصوصية وقد أخرج ابن شاهين والحاكم عن ابن مسعود قال جاء ابننا مليكة فقال يا رسول الله ان أمنا كانت تكرم الضيف وقد وادت في الجاهلية فابن أمنا فقال أمك في النار فقاما وقد شق عليهما فدعاهما صلى الله عليه وسلم فقال ان أمي مع أمك فقال منافق ما يغني هذا عن أمه الا ما يغني ابننا مليكة عن أمهما فقال شاب من الانصار لو أن أبيك فقال صلى الله عليه وسلم ما سألتهم اربى فيعطيني فيهما واني لقائم المقام المحمود وفيه كما قال السيوطي ان قوله أمي مع أمك كان قبل أن يسأل ربه فيهما فلا ينافي حديث احيائهما واما ما رواه جوزي صلى الله عليه وسلم انه اذا سأل ربه يعطيه وأن أصحابه جوزوا ذلك عليه واعتقدوا أن من خصائصه ما يقتضيه وقال بعد ان أورد أحاديث امتحان أهل الفترة وبها روى علي ابن دحية لان الايمان اذا كان ينفع أهل الفترة في الآخرة التي ليست دار تكليف وقد شاهدوا جهنم بشهادة الاحاديث فلا ينفعهم بالاحياء عن الموت من باب أولى انتهى فقد حصل للمطالب بدليل الخصوصية أدلة كافية (قال) القرطبي (وليس احياءهما وإيمانها بمنع عقلا) لانه يجوز مثل ذلك فلا يدعي وضع الحديث لان العقل يحيله (ولا شرع عاقد ورد في الكتاب العزيز احياء قتيل بنى اسرائيل وأخبره بقاتله) وذلك انه قتل لهم قتيلا لا يدري قاتله فسألو موسى أن يدعو الله يبينه لهم فأوحى الله اليه أن يارهم بدم بقره فذبحوها بعد ما قص الله وضربوها ببعضها أي لسانها أو عجب ذنبها أو بالفضة التي بين كفتيها أو بفخذها أو بالعظم الذي يلي الغضروف أو بذنبها أو بعظم من عظامها اقوال حكاها في المهمات في وقال قتلى فلان وفلان لابني عمه أو ابني اخيه ومات فخر ما الميراث وقتلا (وكان عيسى عليه السلام يحيي الموتى) بنص القرآن فاحيا العازر ربفتح الزاى ضيقا له بعد موته ودفنه بثلاثة أيام وابن العجوز وهو محمول على نعشه في أكفانه رابنة العاشر فعاشوا مدة وولد لهم وعزرا وسام بن نوح ومات في الحال (وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم أحيانا الله على يده جماعة من الموتى) فاحيا ابنة الرجل الذي قال لأومن بك حتى يحيي لي ابنتي فخاء الى قبرها وناداهما فقالت لبيك وسعديك رواه البيهقي في الدلائل وأباه وأمه وتوفي شاب من الانصار فماتت أمه وهي عجوز عيما بهجرتا الله ورسوله فاحياه الله رواه البيهقي وابن عدي وغيرهما ولم مات يزيد بن حارثة من سراة الانصار كشفوا عنه فسمعه واعي لسانه قائلا يقول محمد رسول الله الحديث رواه ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت وأخرج ابن الضحاك ان انصارا ياتون فلما كفن وجعل قال محمد رسول الله هذا ملخص ما ذكره المصنف في المعجزات (قال واذا) أي حيث (ثبت هذا فيمنع إيمانها بعد احيائهما ويكون ذلك زيادة في كرامته وفضيلته) مع ما ورد من الخبر في ذلك ويكون ذلك مخصوصا بمن مات كافرا هذا

نفسه ولا يضر الله شيئا

وقال أبو داود وعن يونس
أنه سأل ابن شهاب عن
تشهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة فذكر
نحو هذا إلا أنه قال ومن
يعصهما فقد غوى قال
ابن شهاب وبلغنا أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول إذا خطب
كل ما هوأت قريبت
لا بعدل ما هوأت ولا يعجل
الله لعجله أحد ولا يخف
لأمر الناس ما شاء الله
لا ما شاء الناس يريد الله
شيأ ويريد الناس شيأ
ما شاء الله كان ولو كرِه
الناس ولا بعدل ما قرب
الله ولا مقرب لما بعد الله
ولا يكون شيء إلا بأذن الله
وكان مدار خطبه على
حمد الله والثناء عليه
بألائه وأوصاف كماله
ومحامده وتعلم قواعده
الاسلام وذكر الجنة والنار
والمعاد والامر بتقوى الله
وتبيين موارد غضبه
ومواقع رضاه فعلى هذا
كان مدار خطبه وكان
يقول في خطبه أيها
الناس إنكم لن تطيقوا
أولن تفعلوا كل ما أمرتم
به ولكن سددوا وأبشروا
وكان يخطب في كل وقت
بما يقتضيه حاجة
المخاطبين ومصلحتهم
ولم يكن يخطب خطبة إلا
أفتتحها بحمد الله

أسقطه المصنف من كلام القرطبي (قال فقواه من مات كأنرا الخ كلام مردود بمار وى في الخبر ان
الله رد الشمس على نبيه صلى الله عليه وسلم بعد غيبها ذكره) أى رواه الامام العلامة الحافظ صاحب
التصانيف البديعة أبو جعفر أحمد بن محمد بن سالم الأزدي (الطحاوى) المصنف الحنفى النقة الثبت
الفقيه ولد سنة تسع وثلاثين ومائتين ومات مستهل ذى القعدة سنة احدى وعشرين وثمانمائة (وقال
انه حديث ثابت) أى صحيح أو حسن قال السيوطى

وهل يخص بالصحيح الثابت * أو يشمل الحسن نزاع ثابت

ووجه الرد أنه كما ان احياء الموتى وانتفاعهم بالحياة بعد موتهم بعيد عقلا لعدم وقوعه كذلك عود
الشمس بعد غروبها وحصول الانتفاع بها كما كانت قبل الغروب بعيد غير متوقع وقد أعيدت وحصل
الانتفاع بهامع استحالة مثله عادة فلا مانع من جواز احياء الميت وانتفاعه بحياته بعده خرقا للعادة والى
هذا أشار بقوله (فلو لم يكن رجوع الشمس نافعا وأنه) لو لم يكن (لا يتجدد الوقت) بل استمر عدم
تجدده (لما ردها عليه) وفي نسخة وأنه يتجدد بدون لاعطاء على نافعا بنفسه (فكذلك يكون احياء
أبوى النبي صلى الله عليه وسلم نافعا لايمانها وتصديقهما النبي صلى الله عليه وسلم) قال في التعظيم
والمنة واستدلاله على عدم تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن ولهذا حكم بكون الصلاة
أداء والالم يكن له رجوعها فائدة اذ كان يصح قضاء العصر بعد الغروب قال وقد ظفرت باستدلال أوضح
منه وهو ما ورد أن أصحاب الكهف يبعثون آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة بشر يقالهم بذلك
وروى ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا أصحاب الكهف أعوان المهدي فقد اعتد بما يقع له أهل
الكهف بعد احيائهم عن الموت ولا بدع في أن يكون الله تعالى كتب لأبوى النبي صلى الله عليه وسلم عمرا
ثم قبضهما قبل استيفائهما ثم أعادهما لاسيما تلك اللحظة الباقية وآمنافيهما فيعتد به ويكون تأخير
تلك اللحظة الباقية بالمدة الفاصلة بينهما الاستدراك الايمان من جملة ما أكرم الله به نبيه كما ان تأخير
أصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما أكرموا به ليحوزوا شرف الدخول في هذه الامة (انتهى) مانقله
من كلام القرطبي وبقية وقد قبل الله ايمان قوم يونس وتوبتهم مع تلبسهم بالعذاب كما هو أحد
الاقوال وهو ظاهر القرآن وأما الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل ايمانهم ما كونهما العذاب انتهى
ومراده بالآية ما روى فيهما من التفسير الذى احتج به ابن دحية وكأنه يفرض التسليم للمروى والافقد
مر قول السيوطى في القوائد انه معضل ضعيف لا تقوم به حجة وصرح في مسالك الحنفاء بأنه لم يخرج في
شي من كتب الحديث المعتمدة وانما ذكر في بعض التفاسير بسند منقطع لا يحتج به ولا يعول عليه قال
ثم ان هذا السبب مردود من وجوه أخر من جهة الاصول والبلاغة وأسرار البيان وأطال في بيان
ذلك قال شيخنا ولعل المصنف أسقط إشارة القرطبي لقصة قوم يونس لعدم صراحتها في نفع الايمان
بعد الاسباب المحقة للعذاب كصراحة احياء الموتى ورد الشمس انتهى وعلى كل حال هي شاهد حسن
في المدعى وان لم تكن صريحة وقد نقل الحافظ ابن سيد الناس نحوه ما أشار له القرطبي من الخصوصية
فقال في العيون بعد أن ذكر رواية ابن اسحق في أن أباطالب أسلم عند الموت مانصه وقد روى ان عبد
الله بن عبد المطلب وأمنة بنت وهب أبوى النبي صلى الله عليه وسلم أسلما أيضا وان الله أحياهما له
فأمناه وروى ذلك في حق جد عبد المطلب وهو مخالف لما أخرجه أحمد عن أنى رزين العقيلي قال
قلت يا رسول الله أين أمى قال أمك في النار قلت فابن من مضى من أهلك قال أما ترى أن تكون أمك مع
أمى وذكر بعض أهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقيا في
المقامات السنية صاعدا الى الدرجات العلية الى أن قبض الله روحه الطاهرة اليه وأزلفه بمخاصه به

ويشهد فيها بكلمتي

الشهادتين وذكر فيها نفسه باسمه العلم وثبت عنه أنه قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء ولم يكن له شاوش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته ولم يكن يلبس لباس الخطباء اليوم لأطرحه ولا يقرأوا سعا وكان منبره ثلاث درجات فإذا استوى عليه واستقبل الناس أخذ المؤذن في الأذان فقط ولم يقل شيأ قبله ولا بعده فإذا أخذ في الخطبة لم يرفع أحد صوته بشئ البتة لا مؤذن ولا غيره وكان إذا قام يخاطب أخذ مصافحوكا عليها وهو على المنبر كذا ذكره عنه أبو داود عن ابن شهاب وكان الخلفاء الثلاثة بعده يفعلون ذلك وكان أحيانا يتوكأ على قوس ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف وكثير من الجهالة يظن أنه كان يمسك السيف على المنبر إشارة إلى أن الدين إنما قام السيف وهذا جهل قبيح من وجهين أحدهما أن المحفوظ أنه صلى الله عليه وسلم توكأ على العصا وعلى القوس الثاني أن الدين إنما قام بالوحي وأما السيف فلم يحمق أهل الضلال والشرك

لديه من الكرامات إلى حين القدوم عليه فن الجائز أن تكون هذه درجة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد أن لم تكن وأن يكون الأحياء والایمان متأخر عن تلك الأحاديث فلا تعارض انتهى وهو حسن الآن ما ذكره في عبد المطلب باطل كما يأتي (وقد طعن بعضهم في حديث رد الشمس) الذي أشار له القرطبي وهو الامام أحمد فقال لأصل له وتبعه ابن الجوزي فأوردته في الموضوعات وكذا صرح ابن تيمية بوضعه (كما سيأتي إن شاء الله تعالى في مقصد المعجزات) لكن رد مغلطاي والحافظ ابن حجر والقطب الخيزرني والسيوطي وغيرهم على ابن الجوزي وقالوا إنه أخطأ فقد أخرجه ابن منده وابن شاهين من حديث أسماء بنت عميس وابن مردويه من حديث أبي هريرة واسناداهما حسن ومن ثم صححه الطحاوي والقاضي عياض قال العلامة الشامي وأما قول الامام أحمد وجاعة من الحفاظ بوضعه فالظاهر أنه وقع له من طريق بعض الكذابين والافطرقه السابقة أي في كلامه يتعذر معها الحكم عليه بالضعف فضلا عن الوضع انتهى وأما المتسمكون بغير الحديث فاليهم أشار بقوله (وقد تمسك القائل بنجاتهما أيضا بأنهما ساقا قبل البعثة في زمن الفترة) التي عم الجهل فيها طبق الأرض وفقد فيها من يبلغ الدعوة على وجهها خصوصا وقد ما في حدائق السنن فان والده صلى الله عليه وسلم صحح الحفاظ صلاح الدين العلامي أنه عاش من العمر نحو ثمان عشرة سنة والدته ماتت وهي في حدود العشرين تقر بياوميل هذا العمر لا يسع الفحص عن المطالب في مثل ذلك الزمان وحكم من لم تبلغه الدعوة أنه يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة قاله في سبيل النجاة (ولا تعذيب قبلها) أي البعثة (لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) يبين لهم المحجج ومعهدهم الشرائع ففيه دليل على أن لا وجوب قبل الشرع (قال وقد أطلعت الأئمة الأشاعرة من أهل الأصول والشافعية من الفقهاء على أن من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجيا) ويدخل الجنة قال السيوطي وهذا مذهب لأخلاف فيه بين الشافعية في الفقه والأشاعرة في الأصول ونص على ذلك الشافعي في الام والمختصر وتبعه سائر الأصحاب فلم يشر أحد منهم لخلاف واستدلوا على ذلك بعدة آيات منها وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وهي مسئلة فقهية مقررة في كتب الفقه وهي فرع من فروع قاعدة أصولية متفق عليها عند الأشاعرة وهي قاعدة شكر المنعم وأنه واجب بالسمع لا بالعقل ورجعها إلى قاعدة كلامية هي التحسين والتقييد العقليين وإنكارهما متفق عليه بين الأشاعرة كما هو معروف في كتب الكلام والأصول وأطرب الأئمة في تقرير هاتين القاعدتين والاستدلال عليهما والجواب عن حجج المخالفين اطنابا عظيما خصوصا امام الحرمين في البرهان والغزالي في المستصفى والمنخول والكيالهراسي في تعليقه والرازي في المحضول وابن السمعاني في القواطع الباقلاني في التقریب وغيرهم من أئمة لا يحصون كثرة وترجع مسئلة من لم تبلغه الدعوة فانية أصولية وهي أن الغافل لا يكاف وهذا هو الصواب في الأصول لقوله تعالى ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ثم اختلفت عبارة الأصحاب فيمن لم تبلغه الدعوة فاحسنهم قال إنه ناج وأياها اختار السبكي ومنهم من قال على الفترة ومنهم من قال مسلم قال الغزالي والتحقيق أن يقال في معنى مسلم وقد مشى على هذا السبيل في والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من العلماء فصرحوا بأنهم لم تبلغهما الدعوة حكاه عنهم سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان وغيره ومشى عليه الإبي في شرح مسلم وكان شيخنا شيخ الاسلام شرف الدين المناوي يعول عليه ويوجب به إذا سئل عنهم ما قال وقد ورد في أهل الفترة أحاديث أنهم موقوفون إلى أن يمتحنوا يوم القيامة فمن أطاع منهم دخل الجنة ومن عصى دخل النار وهي كثيرة والمصحح منها ثلاثة الأول حديث الاسود بن سريع وأبي هريرة معارفهما أربعة يمتحنون يوم

ومدينة النبي صلى الله

عليه وسلم التي كان يخطبها فيها لما افتتحت بالقرآن ولم تفتح بالسيف وكان اذا عرض له في خطبته عارض اشتغل به ثم رجع الى خطبته وكان يخطب فناء الحسن والحسين يعثران في قيصين أحمرين فقطع كلامه فمزل فحملهما ثم دعا الى منبره ثم قال صدق الله العظيم انما أموالكم وأولادكم فتنة رأيتنا هذين يعثران في قيصهما فلم أصبر حتى قطعت كلامي فحملتهما وجاء سليلك العطفاني وهو يخطب فليس فقال له قم يا سليلك فار كم ركعتين وتجاوز فيهما ثم قال وهو على المنبر اذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليرك ركعتين ويتجاوز فيهما وكان يقصر خطبته أحيانا ويطلها أحيانا بحسب حاجة الناس وكان يخطبته العارضة أطول من خطبته الراتبة وكان يخطب للنساء على حدة في الأعياد ويحرضهن على الصدقة والله أعلم بفصول هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات (فصل في هديه في الوضوء) كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة في

القيامة رجل أصم لا يسمع شيئا ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة الحديث أخرجه أحمد وابن راهويه والبيهقي وصححه وفيه وأما الذي مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك رسول فيأخذموائيهم ليطيعنه فيرسل اليهم أن ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها سحب اليها والثاني حديث أبي هريرة موقوف وله حكم الرفع لأن مثله لا يقال من قبل الرأي أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم اسنده صحيح على شرط الشيخين والثالث حديث ثوبان مرفوعا أخرجه البزار والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي ورابع عند البزار وابن أبي حاتم عن أبي سعيد مرفوعا وفيه عطية العوفي وفيه ضعف الآن الترمذي يحسن حديثه خصوصاً اذا كان له شاهد وهذا عدة شواهد كما ترى وخامس عند البزار وأبي يعلى عن أنس مرفوعا وسادس عند الطبراني وأبي نعيم عن معاذ وسند كل منهما ضعيف والعمدة على الثلاثة الاول الصحيحة قال وهذا السبيل نقل حافظ العصر ابن حجر عن بعضهم انه مشى عليه فيمانحن فيه ثم قال والظن بأله صلى الله عليه وسلم كلهم الذين ماتوا في الفترة أن يطيعوا عند الامتحان لتقر بهم عينه وذكر الحافظ ابن كثير قضية الامتحان في والديه صلى الله عليه وسلم وسائر أهل الفترة وقال منهم من يجيب ومنهم من لا يجيب الا انه لم يقل الظن في الوالدين أن يجيبا ولا شك أن الظن ان الله يوفقهما للاجابة بشفا عته كما رواه تمام في فوائده بسند ضعيف عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة شفعت لاني وأمي الحديث وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم سئل عن أبويه فقال ما سألتهم ربي فيعطيني فيهما واني لقاتم يومئذ المقام المحمود فلهذا تلويح بأنه يرتجى أن يشفع لهما في ذلك المقام ليوافقا لاطاعة عند الامتحان وينضم الى ذلك ما أخرجه أبو سعد في شرف النبوة وغيره عن عمران مرفوعا سألت ربي أن لا يدخل النار أحد من أهل بيتي فاعطاني ذلك وما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس في قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى قال من رضا محمد صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار فهذه الاحاديث يشد بعضها بعضا لان الحديث الضعيف اذا كثرت طرقة أفاد ذلك قوة كما تقر في علوم الحديث وأمثلةا حديث ابن مسعود فان الحاكم صححه قال وهذا السبيل قد يعد مغاير للاول يعني انهما لم تباعهما الدعوة كما مشيت عليه هنا وفي الكتاب المطول لان مقتضى الاول الجزم بنجاة من لم تبلغه الدعوة ودخوله الجنة من غير توقف على الامتحان وقد يعذر ما دقاه كما مشيت عليه في مسالك الخفاء وفي الدرج المنيفة وفي المقامة السندسية وهو أقرب الى التحقيق ويكون معنى قولهم انه ناج أي بشرط لا مطلقا وقولهم لا يعذب أي ابتداء كما يعذب من عاند بل يجري فيه الامتحان ويكون امتحانه في الآخرة منزلة بمنزلة بلوغه دعوة الرسل في الدنيا وعصيانته في الآخرة بمنزلة مخالفة الرسل ويؤيد ذلك ان أباه ريرة راوى حديث أهل الفترة استدل في آخره بالآية التي استدل بها الأئمة على انتفاء التعذيب قبل البعثة ولفظه فيما أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر الثلاثة من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال اذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الفترة والمعنوه والاصم والابكم والشيخوخ الذين لم يدركوا الاسلام ثم أرسل اليهم رسلا أن ادخلوا النار فيقولون كيف ولم تأتينا رسول قال وأيم الله لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما ثم يرسل اليهم فيطيعهم من كان يريد أن يعطيه ثم قال أبو هريرة أقرؤا ان شئتم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ففهمهم رضى الله عنه من الآية ما هو أعم من رسل الدنيا والرسول المبعوث اليهم يوم القيامة أن ادخلوا النار ولا تستنكروا هذا الفهم العظيم من مثله وعلى هذين السبيلين فالجواب عن الاحاديث الواردة في الابوين بما يخالف ذلك انها وردت قبل ورود الآيات والاحاديث المشار اليها فيم امر كما يجب

قالب أحيانه وربما صلى
 الصلوات بوضوء واحد
 وكان يتوضأ بالماء تارة
 وبثلثيه تارة وبأزيد منه
 تارة وذلك نحوه وأربع
 أواق بالدمش - حتى إلى
 أوقيتين وثلاث وكان
 من أسير الناس صبا للماء
 الوضوء وكان يحذر أمته
 من الاسراف فيه وأخبر
 أنه يكون في أمته من
 يتعدى في الطهور وقال
 ان للوضوء شيطانا يقال
 له الولهان فاتقوا وسواس
 الماء ومر على سعدوه
 يتوضأ فقال له لا تسرف
 في الماء فقال وهل في الماء
 من اسراف قال نعم وان
 كنت على نهر جار وصح
 عنه أنه توضأ مرة ومرتين
 مرتين وثلاثا ثلاثا وفي
 بعض الاعضاء مرتين
 وبعضها ثلاثا وكان
 يتمضمض ويستنشق
 تارة بغرفة وتارة بغرفتين
 وتارة بثلاث وكان يصل
 بين المضمضة
 والاستنشاق فيأخذ
 نصف الغرفة لقمه
 ونصفه الألفه ولا يمكن في
 الغرفة الا هذا وأما
 الغرقتان والثلاث
 فيمكن فيهما الفصل
 والوصل الآن هديه
 صلى الله عليه وسلم كان
 الوصل بينهما كافي
 الصحيحين من حديث
 سيد الله بن زيد أن رسول

عن الاحاديث الواردة في أطفال المشركين انهم في النار انما قبل ورود قوله تعالى ولا تنزلوا زرور أخرى
 وسائر الاحاديث الخالصة لتلك وقال بعض أئمة المالكية في الجواب عن تلك الاحاديث الواردة في
 الابوين انها أخبار آحاد فلا تغارض القاطع وهو قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ونحنوها
 من الآيات في معناها قلت مع ضميمته ان أكثرها ضعيف الاسناد والصحیح منها قابل للتأويل الى
 هنا كلام هذا الامام اذا قالت حذام ولا تغفل طوبى ببقوله فمكلمه طائل ولا أكثر فكم رجعت منه
 بنائل (قال وقال الامام فخر الدين الرازي في كتابه أسرار التنزيل) اسم تفسير ما يصرح بأنهما كانا على
 الحنيفية دين ابراهيم كما كان زيد بن عمر وابن نفيل وأضرابه وهو سبيل آخر ثالث في نجاتهم مما فاته قال
 (ما نصه قيل ان أزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحد جوا عليه بوجوده من ان آباء الانبياء ما كانوا
 كفارا) تشرى بالمقام النبوة وكذلك أمهاتهم كما حرمه الفوائد واستدل عليه بالاستقراء وذكر أدلة ذلك
 تفصيلا واجالا (وبدل عليه) أي على ان أزر لم يكن والد ابراهيم (وجوهه منها قوله تعالى الذي يرأى حين
 تقوم وتقبل في الساجدين قيل معناه انه كان ينتقل نوره من ساجد الى ساجد) من آدم الى ان ظهر
 صلى الله عليه وسلم ولهذا يتضح قوله (قال) أي الرازي (ففيه دلالة) وانما قال فلا لانه دالة (على ان جميع
 آباء محمد كانوا مسلمين) والا فخر دانتقاله من ساجد الى ساجد لا يقتضي ذلك لجواز كونه في بعض
 أصوله (ثم قال) أشار الى انه حذف منه ولفظه وحيد يجب القطع بان والد ابراهيم ما كان من الكافرين
 أقصى ما في الباب أن يحمل قوله تعالى وتقبل في الساجدين على وجوه أخرى واذا وردت الروايات بالكل
 ولا منفاة بينها وجب حمل الآية على الكل ومتى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم ما كان من عبدة
 الاوثان (ومما يدل على ان آباء محمد صلى الله عليه وسلم ما كانوا مشركين قوله عليه الصلاة والسلام) فيما
 رواه أبو نعيم عن ابن عباس (لم أنزل أنقل من اصحاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات وقال تعالى انما
 المشركون نجس) واذا قيل ان فيهم مشركا في الحديث (فوجب أن لا يكون أحدهم أبجداه مشركا)
 وقد ارتضى ذلك العلامة المحقق السنوسي والتلمساني محشى الشفاء فقال لا يتقدم لوالديه صلى الله عليه
 وسلم شرك وكانا مسلمين لانه عليه الصلاة والسلام انتقل من الاصحاب المكرمة الى الأرحام الطاهرة
 لا يكون ذلك الامع الايمان بالله تعالى وما نقله المؤرخون عنه حياه وأدب انتهى وهذا لازم في جميع
 الآباء وان قصر اه على الابوين والالزم المخذور قال السيوطي وقد وجدت لكلام الرازي أدلة قوية
 ما بين عام وخاص فالعام مركب من مقدمتين احدهما انه ثبت في الاحاديث الصحيحة ان كل جدم من
 أجداده صلى الله عليه وسلم خير قرنه كحديث البخاري بعثت من خير قرون بني آدم قرنا حتى بعثت
 من القرن الذي كنت فيه والثانية انه قد ثبت ان الارض لم تخل من سبعة مسلمين فصاعدا يدفع الله
 بهم عن أهل الارض أخرج عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي قال لم يزل
 على وجه الدهر سبعة مسلمون فصاعدا فلو لا ذلك هلكت الارض ومن عليا وأخرج أحمد في الزهد
 والتحلال في كرامات الاولياء بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس قال ما خلت الارض من بعد
 نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الارض واذا قرنت بين هاتين المقدمتين أنتج ما قاله الامام لانه ان
 كان كل جدم من أجداده من جملة السبعة المذكورين في زمانه فهو المدعى وان كانوا غيرهم لزم أحد أمرين
 اما أن يكون غيرهم خير منهم وهو باطل لخالفته الحديث الصحيح واما ان يكونوا خيرا وهم على الشرك
 وهو باطل بالاجماع وفي التنزيل ولعبده ثم من خير من مشرك فثبت انهم على التوحيد لكونوا خيرا أهل
 الارض في زمانهم واما الخاص فأخرج ابن سعد عن ابن عباس قال ما بين نوح الى آدم من الآباء كانوا على
 الاسلام وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبخاري كما وصححه عن ابن عباس قال كان بين

الله صلى الله عليه وسلم

تضمض واستنشق من
كف واحد فعمل ذلك
ثلاثا وفي لفظ تضمض
واستنشر بثلاث غرقات
فهذا أصح ما روى في
المضمضة والاستنشاق
ولم يجئ الفصل بين
المضمضة والاستنشاق
في حديث صحيح ألبته
لكن في حديث طلحة
ابن مصرف عن أبيه عن
جده رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يفصل بين
المضمضة والاستنشاق
ولا يمكن لأندري الامن
طلحة عن أبيه عن جده
ولا يعرف لجده صحبة
وكان يستنشق بيده
اليمنى ويستنشر باليسرى
وكان يمسح رأسه كله وتارة
يقبل بيديه ويدبر وعليه
يحمل حديث من قال
مسح برأسه مرتين والصحيح
أنه لم يكر مسح رأسه بل
كان إذا كرر غسل
الأعضاء أفرد مسح
الرأس هكذا جاء عنه
صريحاً لم يصح عنه
صلى الله عليه وسلم
خلافه البتة بل ما عدا
هذا ما صححه غير صريح
كقول الصحابي توضحاً
ثلاثاً ثلاثاً وكقوله مسح
برأسه مرتين وأما صريح
غير صحيح كحديث ابن
البيلماني عن أبيه عن
هم أن النبي صلى الله

آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شر يعم من الحق فاختلوا فبعث الله النبيين قال وكذلك هي في قراءة
عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلوا وفي التثريب حكايته عن نوح رب اغفر لي ولوالدي ولن دخل
بيتي مؤمناً وسام بن نوح مؤمن بنص القرآن والاجماع بل ورد في ثرايه نبي وولده ارمشذصرح بإيمانه
في أثر عن ابن عباس أخرجه ابن عبد الحكم في تاريخ مصر وفيه انه أدرك جده نوحاً ودعاه أن يجعل الله
الملك والنبوة في ولده وروى ابن سعد من طريق الكلبى ان الناس ما زالوا يابى بل وهم على الاسلام من
عهد نوح الى أن ملكهم نمر وذود عاهم الى عبادة الاوثان وفي عهد نمر وكان ابراهيم وآزر وأما ذرية
ابراهيم فقد قال تعالى واذا قال ابراهيم لآبيه وقومه اني ابراهيم ما تعبدون الا الذي فطرني فانه يهدين
وجعلها كلمة باقية في عقبه أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس ومجاهد في الآية انها لا اله الا الله باقية في
عقب ابراهيم وأخرج عن قتادة في الآية قال شهادة أن لا اله الا الله والتوحيد لا يزال في ذريته من يقولها
من بعده وقال تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آية أخرج ابن جرير عن مجاهد فيها قال
فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته وأخرج ابن أبي حاتم عن
سفيان بن عيينة انه سئل هل عبد أحد من ولد اسمعيل الا صنم قال لا لم تسمع قوله واجنبي وبنى أن
نعبد الا صنم قيل فكيف ما دخل ولد اسحق وسائر ولدا ابراهيم قال لا لانه دعا لاهل البلد أن لا يعبدوا
اذا أسكنهم اياه فقال اجعل هذا البلد آمناً ولم يدع لمجيئهم بالبلدان بذلك فقال واجنبي وبنى أن نعبد
الا صنم فيه وقد خص أهله وقال ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا
ليقيموا الصلاة وأخرج ابن المنذر عن ابن جرير في قوله رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي قال فلن
تزال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله وقد صحت الاحاديث في البخاري وغيره وتطافرت
نصوص العلماء بان العرب من عهد ابراهيم على دينه لم يكفروا أحد منهم الى أن جاء عمر وبن عامر الخزاعي
وهو الذي يقال له عمرو بن لحي فهو أول من عبد الاصنام وغير دين ابراهيم وكان قريشاً من كنانة جد
النبي عليه السلام ثم ساق أدلة تشهد بان عدنان ومعدور بيعة ومضر وخزيمة وأسدا والياس وكعبا
على ملة ابراهيم ثم قال فتلخص من مجموع ما سقناه ان أجداده من آدم الى كعب وولد مرة مصرح بإيمانهم
الا آزر فانه مختلف فيه فان كان ولد ابراهيم فانه يستثنى وان كان عمه كما هو أحد القولين فهو خارج
عن الاجداد وسلمت سلسلة النسب وبقي بين مرة وعبد المطلب أربع مائة وأطفر فرهم بنقل وعبد المطلب
فيه خلاف حكاه السهيلي عن المشغودي والاشبه فيه انه لم تبلغه الدعوة والى هذا أشار الحافظ
شمس الدين ابن ناصر الدمشقي فقال

تنقل أحمد نوراً عظيماً * ثلاثاً في جباه الساجدين .

تنقل فيهم قرناً فقرنا * الى ان جاء خير المرسلينا

انتهى كلامه في سبل النجاة وذكر في القوائد أدلة تشهد بان عبد المطلب كان على الخنيفة والتوحيد
وكذا في الدرج الخنيفة وزاد وفيه قول ساقط ان الله أحياه حتى آمن به صلى الله عليه وسلم حكاه ابن
سيد الناس وغيره وهو مردود لا أعرفه عن أحد من أئمة السنة انما يحكى عن بعض الشيعة وهو قول
لادليل عليه ولم يرد فيه قط حديث لا ضعيف ولا غيره انتهى وأغرب المصنف فتبرأ من كلام الامام
بقوله (كذا قال) الرازي (وهو متعقب بانه لا دلالة في قوله تعالى وتقبل في الساجدين على ما) الذي
(ادعاه) الحال انه (قد ذكر البيضاوي) ما يعارضه (في تفسيره) ان معنى الآية وتردد في تصفح) تامل
(أحوال المتجدين) في العبادة بين حثك عنهما مرة بعد أخرى مأخوذ من تصفحت الكتاب اذا قلبت وجوه
أوراقه لتنظر اليها (كما روى أنه لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر

عليه وسلم قال من توضأ
فغسل كفيه ثلاثاً ثم قال
ومسح برأسه ثلاثاً وهذا
لا يحتاج به وابن البيهقي
وأبو مضعفان وإن كان
الأب أحسن خلا
وكحديث عثمان الذي
رواه أبو داود أنه صلى الله
عليه وسلم مسح رأسه
ثلاثاً وقال أبو داود
أحاديث عثمان الصحاح
كلها تدل على أن مسح
الرأس مرة ولم يصح منه
في حديث واحد أنه
اقتص على مسح بعض
رأسه المبتة ولكن كان
إذا مسح بخاصية كحل
على العمامة فأما حديث
أنس الذي رواه أبو داود
وأبو داود أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يتوضأ
وعليه عمامة قطرية
فادخل يده من تحت
العمامة فمسح مقدم
رأسه ولم ينقض العمامة
فهذا مقصود أنس به أن
النبي صلى الله عليه وسلم
لم ينقض عمامته حتى
يستوعب مسح الشعر
كله ولم ينف التكميل
على العمامة وقد أثبتته
المغيرة بن شعبة وغيره
فسكوت أنس عنه لا يدل
على نفيه ولم يتوضأ صلى
الله عليه وسلم إلا تفضيلاً
واستنشاقاً ولم يحفظ عنه
أنه أدخل به مرة واحدة
وكذلك كان وضوءه

ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعتهم فوجدوا كبريت الزنايب (جمع زنبور بضم الزاي أي الدبابير) لما
سمع لها من دندنتهم) أصواتهم الخفية وما موصول والعاث محذوف ومن دندنتهم بيان لما أي
للأصوات التي سمعها (بذكر الله تعالى) وهذا التعقب بيت العنكبوت إذ ليس في كلام البيضاوي نفي
غير ما ذكره من التفسير ولا حكاية إجماع عليه بل ذكر بعده تفسير آخر أن المراد بهم المصلون
والرازي أيضاً ينف غير التفسير الذي ذكره بل قال أقصى ما في الباب حمل الآية على وجوه أخرى لا منافاة
بينها فتعقبه بأحد تفاسير اعتراف هو بها وأشار إلى الجمع بينهما لا يليق تفسيره على أن ما سطر به
الرازي هو الأولى بالقبول فقد أخرج ابن سعد والبزار والطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس في قوله تعالى
وتقبل في الساجدين قال من نبي إلى نبي ومن نبي إلى نبي حتى آخر جئت نبياً ففسر تعقبه في الساجدين
بتعقبه في أصلاب الأنبياء ولومع الوسائط قال في الفوائد وحمل الآية على أعم من منهم وهم المصلون الذين
لم يزلوا في ذرية إبراهيم أوضح لأنه ليس في أجداده صلى الله عليه وسلم أنبياء بكثرة بل اسمعيل وإبراهيم
ونوح وشيث وآدم وادريس في قول انتهى (وقد ورد النص بأن أبا إبراهيم عليه الصلاة والسلام مات على
كفر كما صرح به البيضاوي وغيره) ممن استروح وتسهل وذكر ما زعم أنه النص بقوله (قال تعالى) وما
كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه (فلما تبين له أنه عدو لله) بالموت على الكفر وأوحى
إليه أنه إن يؤمن ذكرهما البيضاوي واقتصر الجلال على الأول (تبرأ منه) وترك الاستغفار له واستنصر
نقض قوله النص بأنه ليس نصاً لأن العرب تسمى العم أباً ويبلغتهم جاء القرآن فقال (وأما قوله أنه كان
عمه) وفيه أنه لم يقله بل نقله وهو ما م ثبت حجة في النقل ثم قد وجد عن السلف (فعدول عن الظاهر
من غير دليل) بل دليله كالشمس فقد صرح الشهاب الهيثمي بأن أهل الكتمان والتاريخ أجمعوا على
أنه لم يكن أباه حقيقة وإنما كان عمه والعرب تسمى العم أباً كما جزم به الفخر بل في القرآن ذلك قال تعالى
واله آباء إبراهيم واسماعيل مع أنه عم يعقوب بل لو لم يجمعوا على ذلك وجب تأويله به هذا جاعلين
الأحاديث قال وأما من أخذ بظاهره كالبيضاوي وغيره فقد استروح وتسهل انتهى وقال في الدرج
المنيفة الأرجح أن أزرع إبراهيم كما قال الرازي لا أبو وقد سبقه إلى ذلك جماعة من السلف فروينا
بالإسناد عن ابن عباس ومجاهد وابن جرير والنسائي قالوا ليس آزر أباً إبراهيم إنما هو إبراهيم بن نازح
ووقفت على أثر في تاريخ ابن المنذر صرح فيه بأنه عمه انتهى وبه تعلم ما تحامل به بعض المتأخرين جداً
لخطأ من قال أنه عمه وزعم أنه تبع الشيعة وأنه مخالف للكتاب والسنة وأهلها وغيرهم وزعم اتفاق
المفسرين وغيرهم على أن والد إبراهيم كان كافراً وإنما الخلاف في اسمه وأطال في بيان ذلك بما لا طائل
تحتمه وحاصله أنه احتجاج بفتية محل النزاع وتخطئته هي الخطأ وحصره القول به للشيعة هو وضو قول
أي خيان أنهم الرافضة وبإني رده ولا دخل للرفض ولا للشيعة في ذلك وزعمه الاتفاق باطل كيف وقد
قال أولئك السلف أنه عمه وحكاها الرازي ونقله حافظ السنة في عصره وأقصره وأيده بما لا يحصى عنه أن
في ذلك عبرة لأولي الأبصار (وأجاب صاحب العقائدي) عن احتجاج الرازي بالآية (بأنهم كانوا
ساجدين بعضهم للصمد) الذي لا خوف له أو المقصود في الحوائج على الدوام سبحانه وتعالى (وبعضهم
للصنم) كذا رأيت هذا الجواب في بعض نسخ المتن العتيقة وأكثرها سقوطه وهو لا يساوي فلسا ولا
ينبغي كتبه فإن سياق الآيات للامتنان على النبي صلى الله عليه وسلم وإطلاعه ربه على تنقله حالاً وما ضيا
فكيف يليق أن يمتن عليه بأنه رأى تعقبه في بعض آياته الساجدين للصنم أن هذا الجود عظيم (ونقل أبو
حيان في البحر عند تفسير قوله تعالى وتقبل في الساجدين أن الرافضة هم القائلون أن آباء النبي صلى
الله عليه وسلم كانوا مؤمنون مستدلين بقوله تعالى وتقبل في الساجدين ويقول عليه الصلاة والسلام

مر بيا منو اليالم يخل به مرة
واحدة البتة وكان يمسح
على رأسه تارة وعلى
العمامة تارة وعلى
الناصية والعمامة تارة
وأما اقتصاره على
الناصية مجردة فلم يحفظ
عنه كما تقدم وكان يغسل
رجليه اذا لم يكونا في خفين
ولاجوربين ويمسح
عليهما اذا كانا في الخفين
وكان يمسح اذنيه مع رأسه
وكان يمسح ظاهرهما
وباطنهما ولم يثبت عنه
انه أخذ لهما ماء جديدا
وانما صح ذلك عن ابن
عمر ولم يصح عنه في مسح
العنق حديث البتة ولم
يحفظ عنه انه كان يقول
على وضوئه شيئا غير
التسمية وكل حديث
في اذكار الوضوء الذي
يقال عليه فكذب مختلق
لم يقل رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئا منه ولا
علمه لامتة ولا ثبت عنه
غير التسمية في أوله
وقوله أشهد أن لا اله الا
الله وحده لا شريك له
وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله اللهم اجعلني
من التوابين واجعلني
من المتطهرين في آخره
وفي حديث آخر في سنن
النسائي مما يقال بعد
الوضوء أيضا سبحانك
اللهم وبحمدك أشهد

أن لا اله الا أنت أستغفر لك

لم أنزل من أصلاب الطاهرين انتهى) و مراده من نقله تقوية تعقبه على الرازي وقد عرض به وشدد
عليه التكبير الشهاب الهيشمي فقال وقول بعضهم أبو حيان الخ سوء تصرف منه لانه أعنى ناقل هذا
الكلام عن أبي حيان لو كان له أدنى مسكة من علم أو فهم لتعقب قوله أن الرافضة هم القائلون بذلك وقال
له هذا المحض باطل منك أيها النحوي البعيد عن مدارك الأصول والفروع كيف والأئمة الاشاعرة
من الشافعية وغيرهم على ما مر التصريح به في نجاته سائر آياته صلى الله عليه وسلم كبقية أهل الفترة
فلو كنت ذا المام بذلك لما حشرت نقله الرافضة وزعمت انهم المستدلون بالآية والحديث وهذا الفخر
من أكابر أئمة أهل السنة قد استدل بهما ونقل ذلك عن غيره فليتك أيها الناقل عن أبي حيان سكنت عن
ذلك وقيت عرضه وعرضك من رشق سهام الصواب فيهما انتهى وقد وافقه على الاستدلال بالآية
لهذا المعنى المساوردي من أئمة الشافعية وناهيك بهما ثم أيده المصنف بتعقبه بأحاديث وقيل أخذ ذلك
الجواب عنها واحدا واحدا فقد علمت اننا أسلفنا لك عنها جوابين انها اخبار آحاد فلا تعارض
القاطع كقوله وما كنا معاذين حتى تبعث رسولا مع ضعف أكثرها وقبول صحيحها للتأويل وانها
منسوخة بما ورد في الآيتين مما يخالفها فلا تغفل فقال (وقد روى) محمد (بن جرير) بن يزيد بن كثير
الامام المحافظ الفرد أبو جعفر الطبري أحدا لا اعلام المجتهد المطلق صاحب التصانيف المتوفى سنة
عشر وثلاثمائة (عن علقمة بن مرثد) يفتح الميم وسكون الراء وفتح المثلثة الخضرى أي الحارث الكوفي
الثقة (عن سليمان بن بريدة) بن الحبيب الاسلمى المروزي قاضيه الثقة المتوفى سنة خمس ومائة عن
تسعين سنة (عن أبيه) بريدة بن الحبيب بحاء وصادمه مائتين مصغر قال الغساني وصحف من قاله
بخاء معجزة (ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة) سنة الفتح كما رواه ابن سعد وابن شاهين من
هذا الوجه (أنى رسم قبر) أثره لا نجاء صورته (جلس اليه) عنده (فجعل يخاطب) بكسر الطاء وفي
حديث ابن مسعود ففناه طويلا (ثم قام مستعبرا) بموحدة جارى الرفع (فقلنا يا رسول الله انارأينا
ما صنعت قال انى استأذنت ربى في زيارة قبر أمى فأذن لى ثم استأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لى
فأرأى با كيا أكثر من يومئذ) ورواه ابن سعد وابن شاهين عن بريدة بنحوه وابن جرير من وجه آخر
عنه بلقظ لما قدم مكة ووقف على قبر أمه حتى سحنت عليه الشمس وجاءه أن يؤذن له فاستغفر لها
فنزلت الآية قاله السيوطى وله علتان مخالفتها الحديث الصحيح في نزول الآية في أى طالب والثانية
قال ابن سعد في الطبقات هـ هذا غلط ليس قبرها بمكة قبرها بالابواء انتهى ويأتى قريبا الجواب عن عدم
الاذن في الاستغفار وعن البكاء (وروى ابن أبى حاتم) الامام المحافظ الناقديم الرجن بن المحافظ
الكبير محمد بن ادريس بن المنذر بن داود الرازى الحنظلى التميمى الثقة الزاهد الذى يعد فى الابدال
البحر فى العلوم ومعرفة الرجال كساه الله بهاء نور يسر به من نظر اليه مات فى محرم سنة سبع وعشرين
وثلاثمائة (فى تفسيره) وكذا المحاكم (عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوما) أشار
(الى المقابر) انه يريد الذهاب اليها (فاتبعناه حتى جلس الى) جانب (قبر منها) وفى رواية المحاكم
خرج ينظر فى المة أبروخر جنامعه فأمرنا بجلوسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها (فناجاه طويلا
ثم بكى) وفى رواية المحاكم ثم ارتفع نحيبه با كيا (فبكينا بالبكاء ثم قام فقام اليه عمر بن الخطاب رضى الله
عنه فدعاه ثم دعانا فقال ما أبكاكم فقلنا بكينا بالبكاء) وفى رواية المحاكم ثم أقبل اليها فقلنا عمر فقال
يا رسول الله ما الذى أبكاكم فقد أبكنا وأفرغنا فجاء بجلوس اليها فقال أفرغكم بكائى قلنا نعم (فقال ان
القبر الذى جلست عنه قبر أمتة) زاد المحاكم بنى وهب (وانى استأذنت ربى في زيارتها فأذن لى وانى
استأذنته فى الدعاء) وفى رواية المحاكم فى الاستغفار لها (فلم يأذن لى وأنزل على ما كان للنبي والذين آمنوا

وأُتوب اليك ولم يكن

يقول في أوله نويت رفع الحديث ولا استباحة الصلاة لاهو ولا أحد من أصحابه البتة ولم يرو عنه في ذلك حرف واحد لا بأسناد صحيح ولا ضعيف ولم يتجاوز ذلك لاث قط وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين ولكن أبو هريرة كان يفعل ذلك ويتناول حديث اطالة الغرة وهو ما حديث أبي هريرة في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل يديه حتى أشرع في العُضدين ورجليه حتى أشرع في الساقين فهو إنما يدل على ادخال المرفقين والكعبين في الوضوء ولا يدل على مسألة الاطالة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتاد تنشيف أعضائه بعد الوضوء ولا يصح عنه في ذلك حديث البتة بل الذي صح عنه خلافه وهو ما حديث عائشة كان للنبي صلى الله عليه وسلم خرفة ينشف بها بعد الوضوء وحديث معاذ بن جبل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ مسح على وجهه بطرف ثوبه فضعيفان لا يحتج بهن في الأول سليمان بن أرقم متروك

أن يستغفر والمشر كين ولو كانوا أولى قرني فأخذني ما أخذ الولد للوالد) من الرقة والشفقة قال الحاكم هذا حديث صحيح وورده الذهبي في اختصار المستدرک بان فيه أيوب بن هانئ ضعيفه ابن معين قال السيوطي فهذه حلة تقدر في صحته والعجب من الذهبي كيف صححه في الميزان اعتمادا على تصحيح الحاكم مع أنه خالفه في مختصره قال وله حلة ثانية هي مخالفتها في البخاري وغيره من أن هذه الآية نزلت بمكة عقب موت أبي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له ووردت أحاديث أخرى في الترمذي وغيره فيها سبب غير قصة آمنة فإن كان الذهبي رد حديث الأحياء لمخالفتها هذا الحديث فهذا الحديث يرد لمخالفتها المقطوع بصحة في صحيح البخاري وغيره انتهى (ورواه الطبراني من حديث ابن عباس) بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أقبل من غزوة واعتمر هبط من ثنية عسفان فنزل على قبر أمه فذكر نحو حديث ابن مسعود وفيه نزول الآية قال السيوطي وله علمان مخالفة الحديث الصحيح كما سبق واسناده ضعيف ثم قال فبان بهذا أن طرق الحديث كلها معلولة خصوصاً قصة نزول الآية الناهية عن الاستغفار لانه لا يمكن الجمع بينها وبين الأحاديث الصحيحة في تقدم نزولها في قصة أبي طالب وغيره أو صرح طرق هذا الحديث ما أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن بريذة أن النبي صلى الله عليه وسلم زار قبر أمه في ألف مقنع فارتوى بكيا كثر من يومئذ هذا القدر لعله لم يلبس فيه مخالفة شيء من الأحاديث ولا نهى عن الاستغفار وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل لزيارة الموتى من غير سبب تعذيب ونحوه انتهى والحافظ ابن حجر لما أبدى احتمالاً أن نزول الآية سبب من تقدم وهو أمر آمنة رده بان الأصل عدم تكرار النزول ثم لا يشك بأن موت أبي طالب قبل الهجرة بنحو ثلاث سنين وبراءة من أواخر ما نزل بالمدينة لأن هذه الآية مستثناة من كون السورة مدنية كما نقله في الاتقان عن بعضهم وأقره فلا حاجة لجواب الطيبي ونحوه يجوز أن صلى الله عليه وسلم كان يستغفره إلى نزولها فإن التشديد مع الكفار إنما ظهر في هذه السورة لانه مجرد تجويز مبني على أن جميع السورة مدنية (وفي مسلم) من حديث أبي هريرة مرفوعاً (استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الآية) وكذا رواه ابن ماجه إلا أنه قال فاتها بذكر كم الموت فهذا حديث صحيح معارض لحديث أحيائها وكلام الرازي وهذا الذي أراده المصنف أورده في القوائد بطريق السؤال فقال كيف قررت أنها كانت موحدة في حياتها ومحنة وهذا الحديث في أنه استغفر لها فلم يؤذن له وقواه في الحديث الآخر أي مع أمكم كما يؤذن بخلاف ذلك وهبك أجبت عنهما فيما يتعلق بحديث الأحياء بأنهما متقدمان في التاريخ وذلك متأخرو كان ناسخاً فاستقول في هذا فإن الموت على التوحيد ينفي التعذيب البتة وأجاب بأن حديث عدم الأذن في الاستغفار لا يلزم منه الكفر بدليل أنه صلى الله عليه وسلم كان ممنوعاً في أول الإسلام من الصلاة على من عليه دين لم يترك له وفاء ومن الاستغفار له وهو من المسلمين وعلل بان استغفاره مجاب على الفور فن استغفر له وصل عقب دعائه إلى منزله في الجنة والمسيديون محبوس عن مقامه حتى يقضى دينه كما في الحديث فقد تكرر أمه مع كونها متحنفة كانت محبوسة في البرزخ عن الجنة لا موار أخرى غير الكفر اقتضت أن لا يؤذن له في الاستغفار إلى أن أذن الله له في بعد ذلك قال وأما حديث أمي مع أمكم كما على ضعف اسناده فلا يلزم منه كونها في النار لجواز أنه أراد بالمعنة كونها معها في دار البرزخ أو غير ذلك وعبر بذلك تورية وليها ما تطيبها لعلها قال وأحسن منه أنه صدر ذلك منه قبل أن يوحى إليه أنها من أهل الجنة كما قال في تبسح لأدرى تبعاً لعلنا كان أم لا أخرجها كما رواه ابن شاهين عن أبي هريرة وقال بعد أن أوحى إليه في شأنه لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم أخرج ابن شاهين في النسخ والمنسوخ عن سهل

وفي الثاني الاخر بئ

ضعيف قال الترمذي ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم ان يصب عليه الماء كما توضع ولا تكن تارة يصب على نفسه وربما اونه من يصب عليه احيانا لحاجة كافي الصحيحين عن المغيرة بن شعبه انه صب عليه في السفر لما توضع وكان يخلل لحية احيانا ولم يكن يواظب على ذلك وقد اختلف أئمة الحديث فيه فصحيح الترمذي وغيره انه صلى الله عليه وسلم كان يخلل وقال أحمد وأبو زرعة لا يثبت في تحليل اللحية حديث وكذلك تحليل الاصابع لم يكن يحافظ عليه وفي السنن عن المستورد بن شداد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ يخلل أصابع رجله بخنصره وهذا ان ثبت عنه فانما يفعل احيانا ولهذا المبروه الذين اعتنوا بضبط وضوئه كعثمان وعلي وعبد الله ابن زياد والربيع وغيرهم على انه في اسناده ابن لهيعة وأما تحريك خاتمه فقد روى فيه حديث ضعيف من رواية معمر ابن محمد بن عبد الله بن

وابن عباس فكانه أولام يوح اليه في شأنها بشئ ولم يبلغه القول الذي قالته عندهم موتها ولا تذكرة فاطمات القول بانها مع أمها جري على قاعدة أهل المجاهلية ثم أوحى اليه أمرها بعد ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث نفسه ما سالتهم اري قال ويمكن الجواب عن الحديثين بانها كانت موحدة غير انها لم يبلغها شأن البعث والنشور وذلك أصل كبير فاحياها الله له حتى أمنت بالبعث وبجميع ما في شريعته ولذا تأخر احيائها الى حجة الوداع حتى تمت الشريعة ونزل اليوم اكملت لكم دينكم فأحييت حتى أمنت بجميع ما أنزل عليه قال وهذا معنى نفيس بليغ (قال القاضي عياض بكاؤه عليه السلام) ليس لتعذيبها انما هو أسف (على ما فاتهم من ادراك أيامه والايمان به) وقد رحم الله تعالى بكاؤه فاحياها له حتى أمنت به وما أطف هذه العبارة من القاضي فانها صريحة في ان البكاء انما هو لكونهم لم يشرف الدخول في هذه الامة لالكونها على غير الحنيفية (وفي مسلم أيضا) وأنى دوا دكلاهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس (ان رجلا) هو أبو رزين العقيلي فيما قاله ابن أبي خيثمة أو حصين بن عبيدو الدعران فيما ذكره ابن رشيدو تعقب البرهان الاول بأن والد أبي رزين أسلم واسمه عامر بن صبرة (قال يارسل الله أن أبي قال في النار) وفي مسند أحمد ان أبا رزين سأل عن أمه أين هي فقال كذلك وجمع البرهان بأنه سأل عن أبيه مرة وعن أمه أخرى ويتأكد ما قدمه ان أباه أسلم (فلما قفنا) بقاف فقاء مخففة أى انصرف عنه وولى بأن جعل فقاه الى جهته صلى الله عليه وسلم ولا يردان قفا انما هو بمعنى تبع على مقتضى الصحاح لانه هنا بمعنى اتبع الجهة التي جاء منها منصرفا اليها ومن لازمها توليه عن المصطفى (دعاء فقال ان أبى وأباك في النار) فهذا صريح في رد حديث الاحياء وكلام الرازي ومن قال انهم أهل فترة لم تبلغهم دعوة والجواب انه منسوخ بالآيات والاحاديث الواردة في أهل الفترة وأراد بابيه عمه أباطالب لان العرب تسمى العم أباحقيقة ولا نه رباه والعرب تسمى المربي أبأوانه خبر أحاد فلا يعارض القاطع وهو نص وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واستظهر في شرح الحمزة الثاني فلم يتم مراد المصنف من سوجه على ان حديث مسلم هذا كما قال السيوطي لا يصلح للاحتجاج به فانه انفرد به عن البخاري وفي افراده أحاديث تكلم فيها يوشك ان هذا منها وذلك ان ثابتا وان كان اماما ثقة فقد ذكره ابن عدي في الضعفاء وقال وقع في أحاديثه من الرواة عنه لانه روى عنه ضعفاء وقد أعل السهيلي هذا الحديث بان معمر بن راشد في رايته عن ثابت عن أنس خالف حماد فلم يذكر ان أبى وأباك في النار بل قال اذا مرت بقبر كافر فبشره بالنار وهو كما قال فمعمر أثبت في الرواية ثقتا الشيخين على تخريج حديثه ولم يتكلم في حفظه ولم ينكر عليه شيء من حديثه وحماد وان كان اماما عالما عابدا فقد تكلم جماعة في روايته ولم يخرج له البخاري شيء في صحبه وما خرج له مسلم في الاصول الامن حديثه عن ثابت وأخرج له في الشواهد عن طائفة صرح به الحاكم في المداخل وقال الذهبي حماد ثقة له أو هام ومنا كبر كثيرة وكانوا يقولون انها دست في كتبه من ربيته ابن أبي العوجاء وكان حماد لا يحفظ في حديث بها فوهم ومن ثم لم يخرج له البخاري في حديث معمر أثبت وقد وجدناه رد بمثل رواية معمر عن ثابت عن أنس من حديث سعد بن مالك ومن حديث ابن عمر أخرجه البيهقي والزار والطبراني في الكبير بسند رجاله رجال الصحيح عن سعد بن أبي وقاص أن اعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسل الله أين أبى قال في النار قال فابن أبوك قال حيثما مرت بقبر كافر فبشره بالنار زاد الطبراني والبيهقي فأسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله صلى الله عليه وسلم تعبامرت بقبر كافر لا بشرته بالنار وروى ابن ماجه عن ابن عمر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبى كان يصل الرحم وكان وكان فابن هو قال في النار فكانه وجد من ذلك فقال أين أبوك أنت فقال حيثما مرت

يخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توسأ برك خاتمه ومعمره وأبوه ضعيقان ذكر ذلك الدارقطني

❖ (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين) ❖

صح عنه أنه مسح في الحضرة والسفر ولم ينسخ ذلك حتى توفي ووقت للقيم يومًا وليلة وللسافر ثلاثة أيام ولياليهن في عدة أحاديث حسان وصحاح وكان يمسح ظاهر الخفين ولم يصح عنه مسح أسفلهما إلا في حديث منقطع والاحاديث الصحيحة على خلافه ومسح على الجوربين والنعلين ومسح على العمامة مقتصر عليها ومع الناصية وثبت عنه ذلك فعلاً وأمر في عدة أحاديث لكن في قضايا أعيان يحتمل أن يكون خاصة بحال الحاجة والضرورة ويحتمل العموم كالخفين وهو أظهر والله أعلم ولم يكن يتكلف ضد حاله التي عليها قدماء بل إن كانت في الخف مسح عليها ولم ينزعها وان كانتا مكشوفتين غسل القدمين ولم يلبس الخف لم يمسح عليه وهذا عدل

يقبر كافر فبشره بالنار فاسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله صلى الله عليه وسلم تعباً ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار فبين أن السائل أعرابي وهو مظنة خشية الفتنة والردة والمصطفى كان إذا سأل أعرابي وخاف من إفصاح الجواب له فتنه واضطر أب قلبه أجاب بجواب فيه تورية وإيهام وهذا كذلك إذا لم يصرح فيه بالأدب الكريم إنما قال حينما مررت الخ وهذا جملة لا تدل بالمطابقة على ذلك فيكره صلى الله عليه وسلم أن يفصح له بحقيقة الحال ومخالفته أبيه لابييه في المحل الذي هو فيه خشية ارتداده لما جلبت عليه النفوس من كراهة الاستئثار عليها ولما كانت عليه العرب من الجفاء وغلاظ القلوب فأورد له جواباً موهماً تطمئنا قلبه فتعين الاعتماد على هذا اللفظ وتقديمه على غيره وقد أوضحت الزيادة بلائش أن هذا اللفظ العام هو الصادر من النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الأعرابي بعد إسلامه أمرامة ضيلاً لا مثال فلم يسعه الامتناله ولو كان الجواب باللفظ الأول لم يكن فيه أمر بشئ البتة فعلم أنه تصرف الرواة وأن هذه الطريقة في غاية الاتقان ولذا قال بعض الحفاظ لو لم نكتب الحديث من ستين وجهاً ما قلناه أي لاختلاف الرواة في إسناده وألفاظه فهذا الحديث معلل من هذه المحيثة وليس ذلك قد حاط في صحته من أصله بل في هذه اللفظة فقط ثم لو فرض اتفاق الرواة على لفظ مسلم كان معارضاً بالدلة القرآنية والأدلة الواردة في أهل الفترة والحديث الصحيح إذا عارضه أدلة أخرى وجب تأويله وتقديم تلك الأدلة عليه كما هو مقرر في الأصول انتهى ملخصاً وقد تقدم تأويله فإن قيل حيث قررت أن أهل الفترة لا يقضى عليهم بشئ حتى يمتحنوا فكيف حكم صلى الله عليه وسلم على أبي السائل بأنه في النار أحاب السيوطي بجواز أنه يعصى عند الامتحان وأوحى إليه بذلك فخكم بأنه من أهل النار وبأن حديثه متقدم على أحاديث أهل الفترة فيكون منسوخاً بها وبجواز أنه عاش حتى أدرك البعثة وبلغه وأصر ومات في عهده وهذا لا عدله البتة انتهى وفي الثالث نظر لأنه لو كان كذلك لما كان السؤال عن الأب الكريم وجه إذا لفرق لائح لأن أباه بلغته البعثة والاب الشر يف لم تبلغه اللهم الآن يجاب بأن الاعرابي توهم أنه لا يكفي بلوغ البعثة حتى يشاهد النبي ولا ينكر هذا منه لأنه لم يكن حينئذ تفقه في الدين بل لم يكن أسلم كما صرح به في حديث سعد وابن عمر (قال النووي فيه) أي حديث مسلم افادة (أن من مات على الكفر فهو في النار ولا ينفعه قرآنه المقر بين) قال السيوطي ينبغي عندي أن النووي أراد المحكم على أبي السائل وكلامه ساكت عن المحكم على الأب الشريف (وفيه) أيضاً افادة (أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان فهو في النار) ووجه استفادة هذا منه أن أبا الاعرابي كان في الفترة بدليل سؤاله عن الأب الكريم (وليس في هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الأنبياء) وهذا خلاف ما أطبق عليه الأشاعرة من أهل الكلام والأصول والشافعية من أن أهل الفترة لا يعذبون كما تقدم بسطه وقد رد السيوطي كلام النووي هذا بما يحصله انالوا اعتبرنا مطلق وجود بعثة الأنبياء لاستحالة وجود من تبلغهم الدعوة إذا من فترة الأوقبلها نبي إلى آدم وهو أول الأنبياء ولسقطت الأحاديث والآثار الواردة في أهل الفترة بأسرها على كثرتها وصحتها ومحكم عليهم أم جمعين بأنهم في النار من غير امتحان وفي هذا الغناء ورد للأحاديث الصحيحة بلا دليل كيف وفي حديث ثوبان إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوثانهم على ظهورهم وذكر ببيعة الحديث في الامتحان فهذا نص في المسئلة وإذا لم يكن أهل الفترة هم الذين لم تبلغهم الدعوة فليت شعري من هم وهل يمكن أن يوجد في الأرض من لم يبلغها أن الله بعث نبياً إلى آدم وبعثة أنبياء الله وقائهم مع أمهم وأهلاً كانتهم مشهورة ولو لم يكن إلا بعثة نوح وأقامته ألف سنة والطوفان الذي غرق أهل الأرض جميعاً الكافي على أن العرب ما كانوا مكلفين بشريعة إبراهيم ولا غيره كما دلت عليه الأحاديث وبه صرح القرآن قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث

الافضل من المسح
والغسل قاله شيخنا والله
أعلم

*(فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في
التييمم)*

كان صلى الله عليه وسلم
يتيمم بضرمة واحدة
لوجهه والكفين ولم يصح
عنه انه يتيمم بضرمتين
ولا الى المرفقين قال الامام
أحمد من قال ان التيمم
الى المرفقين فانما هو شيء
زاده من عنده وكذلك
كان يتيمم بالارض التي
يصلى عليها ترابا كانت أو
سبخة أو رملا وصح عنه
انه قال حيشما أدركت
رجلا من أمتي الصلاة
فعنده مسجده وطهوره
وهذا نص صحيح في ان
من أدركته الصلاة في
الرمال فالرمال له طهور
ولم يمسافر هو وأصحابه
في غزوة تبوك قطعوا
تلك الرمال في طريقهم
وماؤهم في غاية القلة ولم
يرو عنه انه جمل معه
التراب ولا أمر به ولا فعله
أحد من أصحابه مع القطع
بان في المفاوز الرمال أكثر
من التراب وكذلك أرض
الحجاز وغيره ومن تدبر
هذا قطع بانه كان يتيمم
بالرمال والله أعلم وهذا
قول الجمهور وأما ما ذكر
في صفة التيمم من وضع

رسولا وقال تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك الآيتين أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد
قال الطائفتين اليهود والنصارى خاف أن تقولاه قر يش انتهى وحكي في شرح الهمزية الاتفاق على
أن العرب ما كانوا مكلفين بشرع أحد ورده كلام النووي هذا وكلام الرازي الذي فكره المصنف بقوله
(وقال الامام فخر الدين من مات مشركا فهو في النار وان مات قبل البعثة لان المشركين كانوا قد غيروا)
الملة (الحنيفية) أي المائلة الى الحق (دين ابراهيم) بدل من الحنيفية (واستبدلوا بها الشرك) أي أخذوه
بدلها فالباء داخلة على المتروك وقول الشارح على المأخوذ سبق قلم لان مادة استبدل وقبدل انما تدخل
الباء فيهما على المتروك كقوله تعالى استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ومن يتبدل الكفر بالايمان
فقد ضل (وارتكبوه وليس معهم حجة من الله به ولم يزل مع لومهم من دين الرسل كلهم من أولهم الى
آخرهم قبح الشرك والوعيد عليه) بالتعذيب (في النار وأخبار عقوبات الله) عليه (لا الهل متدولة
بين الامم قرن بالله الحجة البالغة) التامة (على المشركين في كل وقت وحين ولو لم يكن الا ما فطر
الله عباده) أي خلقهم مشتملين (عليه من توحيد ربو بيته وأنه يستحيل في كل فطرة وعقل) عطف
تفسير (أن يكون معه اله آخر) أي أنه خلقهم قابلين لذلك وجواب لو محذوف أي لكفي ذلك في الحجة
(وان كان سبحانه وتعالى لا يعذب بمقتضى هذه الفطرة وحدها) لان الصحيح أن الايمان انما يجب
بالشرع لا العقل فهم وان أدركوا بعتقهم لكن لا يعذبهم على عدم الجري على مقتضى ما أدركوه (فلم
ترزل دعوة الرسل الى التوحيد في الارض معلومة لاهلها فالمشرك) بعبادة الاوثان (مستحق للعذاب في
النار لخالفته دعوى الرسل وهو مخلف فيها دائما) لكن بعد الامتحان فمن عصى خلد فيها ومن أطاع ففي
الجنة كما صرح به الاحاديث وان كانت عبارته لا تؤدي ذلك (كخلود أهل الجنة في الجنة انتهى)
كلام الرازي (وقد تعقب العلامة أبو عبد الله) محمد بن خلف (الأنبي من) أجل علماء (المالكية)
المتأخرين أخذ عن ابن عرفة واشتهر في حياته بالمهارة والتقدم في العلوم وكثر انتقاده لشيخه مشافهة
وربما رجس اليه كما قال أحمد بابا في ذيل الطبقات وقال الحافظ في التبصير الأنبي بالضم منسوب الى أبة
من قرى تونس عصرينا بالمغرب محمد بن خلف الأنبي الاصولي عالم المغرب بالمعقول سكن تونس انتهى
(فيما وضعه على صحيح مسلم) يعني شرحه المسمى بكامل الاكمال (قول النووي الماضي وفيه أن
من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان في النار الخ بما معناه تأمل ما في كلامه من
التنافي فان من بلغتهم الدعوة ليسوا باهل فترة) وهو قد صرح أولا بانهم أهل فترة فهو تناف (لان أهل
الفترة هم الامم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الا قبل ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين
لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولا محمدا (صلى الله عليه وسلم) وأعجيب عن التنافي بان
النووي كمن وافقه وان كان مرجوحا يكتفي في وجوب الايمان على كل أحد بلوغه دعوة من قبله
من الرسل وان لم يكن مرسل اليه وانما يتأني التنافي لو ادعى أن الخليل وغيره أرسلوا اليهم وهو لم يدع ذلك
(والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين كالفترة) التي (بين نوح وهو ولكن الفقهاء اذا تسكاهوا
في الفترة) وأطلقوا (انما يعنون) الفترة (التي بين عيسى وبيننا عليهم الصلاة والسلام وذكر) أي روى
(البخاري عن سلمان) الفارسي موقوفا عليه (انها كانت ستمائة سنة) قال ابن كثير وهو المشهور
وقال قتادة خمسمائة وستون والكلبي وأربعون وغيرهما أربع مائة (ولم ادلت القواطع) القرآنية
نحو أن تقولوا انما أنزل الكتاب وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (على انه لا تعذيب حتى تقوم
الحجة) يبعث الرسل (علمنا انهم غير معذبين) اذ لا يجب ايمان ولا يخرج كفر (فان قلت) يرد على هذا
انه (قد صحت أحاديث بتعذيب بعض أهل الفترة كحديث) البخاري ومسلم عن أبي هريرة مرفوعا

ع- على ظهور اليمنى ثم
أمرها إلى المرفق ثم أرادته
بطن كفه ع- على بطن
الذراع واقامة إبهامه
اليسرى كالمؤذن إلى أن
يصل إلى إبهامه اليمنى
قيطبقها عليها فهذا ما
يعلم قطعا أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يفعله ولا
علمه أحد من أصحابه ولا
أمر به ولا استحسنته وهذا
هديه إليه التحاكم وكذلك
لم يصح عنه التيمم الكل
صلاة ولا أمر به بل أطلق
وجعله قائما مقام الوضوء
وهذا يقتضي أن يكون
حكمه حكمه الأفيما
أقضى الدليل خلافه
* (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في
الصلاة) *
كان صلى الله عليه وسلم
إذا قام إلى الصلاة قال الله
أكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا
يلفظ بالنية البتة ولا قال
أصلى لله صلاة كذا
مستقبل القبلة أربع
ركعات اماما أو مأموما
ولا قال أداء ولا قضاء ولا
فرض الوقت وهذه عشر
يدع لم ينقل عنه أحد قط
بإسناد صحيح ولا ضعيف
ولامسند ولا مرسل لفظ
واحدة منها البتة بل ولا
عن أحد من أصحابه ولا
استحسنه أحد من
التابعين ولا الأئمة الأربعة

(رأيت عمر بن محمى) بضم اللام وفتح الحاء المهملة وشدة الياء وفي رواية لهما أيضا رأيت عمرو بن عامر
الخزاعي قال عياض والمعروف في نسبه الأول وأجاب الابن أخذا من كلام ابن عبد البر السهيلي بأن عامرا
اسم أبيه ومحى لقب عرف به قال وكونه خزاعيا لا ينافي أنه من ولد الياس بن مضر لأن خزاعة من مضر
ومضر أبو خزاعة وعز والشراح لكتاب المناقب من البخاري هرو بن عامر الخزاعي سبق قلم فالذي فيه إنما
هو الخزاعي وضبطه المصنف في شرحه بضم الحاء وفتح الزاي المخففة وبالمهملة (يبحر قصبه) قال النووي
بضم القاف وسكون الصاد قال الأكثرون يعنى أمعاءه (في النار) بقية الحديث وكان أول من سبب
السابقة (و) كحديث مسلم والامام أحمد عن جابر مرفوعا في حديث أوله يا أيها الناس إن الشمس والقمر
آيتان من آيات الله فذكر الحديث وفيه (و) رأيت صاحب المحجن في النار) وزان مقود خشبة في طرفها
اعوجاج مثل الصولجان قال ابن دريد كل عود معطوف الرأس فهو محجن والجمع المحاجن قاله المصباح
(وهو الذي يسرق الحاج) أى متاعه (بمحجنه فاذا بصر) بضم الصاد وتكسر أى علم (به) أحد الضمير
في به لصاحب وفي بصر للحاج أى جنسه (قال إنما تعلق بمحجني) لينفي عن نفسه السرقة ولفظ الحديث
عند أحمد ومسلم ورأيت فيها صاحب المحجن يبحر قصبه في النار كان يسرق الحاج بمحجنه فان فطن به
قال إنما تعلق بمحجني وان غفل عنه ذهب به (أجيب باجوبة أحدها أنها أخبار آحاد) إنما تقييد الظن (فلا
تعارض القطع) بأنهم غير معذبين وهو القرآن فوجب تقديمه عليهم وإن صحت (الثاني قصر التعذيب
على هؤلاء) اتباعا للوارد ولا نقىس غيرهم عليهم فلا تنافي القاطع (والله أعلم بالسبب) الموقع لهم في
العذاب وإن كنا نحن لا نعلمه (الثالث قصر التعذيب المذكور في هذه الأحاديث على من بدل وغير من
أهل الفترة) كابن محمى (بما لا يعذبه من الضلال كعبادة الأوثان وتغيير الشرائع) فإن أهل الفترة ثلاثة
أقسام الأول من أدرك التوحيد بضميرته) أى بعلمه وخبرته فنعته هذا التبصر عن عبادة غير الله ولا
يلزم الاتصاف بالحكمة ولا بالاجراء ولا بغيرهما (ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة) بل طلب التوحيد
وعبادة الله وانتظر خروج النبي صلى الله عليه وسلم (كقوس بن ساعدة) الأيادي أول من آمن بالبعثة
من أهل الجاهلية وأول من أتى على عصا في الخطبة وأول من قال أما بعد وأول من كتب من فلان
إلى فلان وعاش ثلثمائة وثمانين سنة وذكر كثير من أهل العلم أنه عاش ستمائة سنة وكان خطيبا
حكيمًا ما أقال له نباهة وفعل ذكره المرزباني وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس أن قوس بن ساعدة
كان يخطب قومه في سوق عكاظ فقال في خطبته سي علم حق من هذا الوجه وأشار بيده نحو مكة قالوا له
وما هذا الحق قال رجل من ولد أثري بن غالب يدعوكم إلى كلمة الإخلاص وعيش الأبد ونعيم لا ينقذ فان
دعاكم فاجيبوه ولو علمت أني أعيش إلى مبعثه لكنني أول من يسعى إليه وروى الأزد وغيره من طرق
عن أبي هريرة رفعه رحم الله قسا كافي أنظر إليه على جبل أوردق تكلم بكلام له حلاوة لا أحفظه فقال
بعض قومه نحن نحفظه فقال هاتوه فذكر وأخطبته المشجونة بالحكم والمواعظ وروى ابن شاهين عن
ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال رحم الله قسا كافي أنظر إليه على جبل أوردق تكلم بكلام لا أحفظه
فقال أبو بكر أنا أحفظه قال أذكره فذكره وأخرج عبد الله بن أحمد في زيادات الزهد لما قدم وفد بكر بن
وائل على النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لهم ما فعل قوس بن ساعدة الأيادي قالوا مات يا رسول الله قال كافي
أنظر إليه في سوق عكاظ على جبل أجز الحديث قال في الإصابة قال الجاحظ في كتاب البيان لقوس
وقومه فضيلة ليست لأحد من العرب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة
بعكاظ وموقفه وعجب من حسن كلامه وأظهر تصويبه وهذا شرف تعجز عنه الأماشي وتنقطع دونه
الآمال وإنما وفق الله ذلك لقوس لتوحيدده وإظهاره الإخلاص وإيمانه بالبعث ومن ثم كان قوس

ولما غر بعض المتأخرين
قول الشافعي رضي الله
عنه في الصلاة أنها ليست
كالصيام ولا يدخل فيها
أحد إلا بذكر فظن أن
الذكر تلفظ المصلي بالنية
وأنما أراد الشافعي رحمه
الله بالذكر تكبيرة الإحرام
ليس الأو كيف يستحب
الشافعي أمر المي فعله النبي
صلى الله عليه وسلم في
صلاة واحدة ولا أحد من
من خلفائه وأصحابه وهذا
هديهم وسيرتهم فان
أوجدنا أحد حرقا واحدا
عنه في ذلك قبلناه
وقابلناه بالتسليم والقبول
ولا هدى أكمل من
هديهم ولا سنة إلا ما تلقوه
عن صاحب الشرع
صلى الله عليه وسلم وكان
دأبه في إحرامه لقطة الله
أكبر لا غيرها ولم ينقل أحد
عنه سواها وكان يرفع
يديه معها محدودة الأصابع
مستقبلاها القبلة إلى
فروع أذنيه وروى إلى
منكبيه فأبو جحيد الساعدي
ومن معه قالوا حتى يجاذي
بهما المنكبين وكذلك
قال ابن عمرو قال وائل
ابن حجر إلى حيال أذنيه
وقال البراء قريبا من أذنيه
وقيل هو من العمل
الخبر فيه وقيل كان أعلاها
إلى فروع أذنيه وكفاه
إلى منكبيه فلا يكون
اختلافا ولم يختلف عليه

خطيب العرب قاطبة (وزيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء والدسعيد بن زيد أحد العشرة
وعمر بن الخطاب فإنه كان ممن طلب التوحيد وخلق الاوثان وجانب الشرك ومات قبل المبعث
فروى ابن سعد والفاكه عن عمرو بن ربيعة حليف بني عدي بن كعب قال قال لما زيد بن عمرو
خالفت قومي واتبعتم أباهم واسماعيل وما كانوا يعبدان وكان يضليان إلى هذه القبلة وأنا أنتظر
نبيما من بني اسمعيل يبعث ولا أدري أدركه وأنا أو من به وأصدقه وأشهد أنه نبي وإن طالبت بك حياة
فاقره مني السلام قال عامر فلما أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره رد عليه السلام وترحم عليه وقال
رأيتك في الجنة يسحب ذبولا وروى الزبير بن بكار عن عروة قال بلغنا أن زيدا كان بالشام فبلغه مخرج
النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يريده فقتل بأرض البلقاء وقال ابن اسحق لما توسط بلاد الحزم قتلوه وقيل
مات قبل المبعث بخمس سنين وفي حديث البزار والطبراني عن سعيد بن زيد سألت أنا وعمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم فقال غفر الله له ورحمه فإنه مات على دين إبراهيم انتهى من فتح الباري ملخصا
وكذا عامر بن الظرب العدواني وقيس بن عاصم التميمي وصفوا ابن أبي أمية الكنانى وزهير بن أبي
سلمى في جماعة ذكرهم الشهرستاني فلا بدع أن يكون الاوثان الشريفة كذلك بل هما أولى كما تقدم
(ومنه من دخل في شريعة حق قائمة الرسم) أى الأثر (كتب مع وقومه من حمير وأهل نجران) بفتح
النون وسكون الجيم بلد قريب من اليمن (وورقة بن نوفل وعمة عثمان بن الحويرث) فانهم تنصروا في
المجاهية قبل نسخ دين النصرانية

القسم الثاني من أهل الفترة وهم من بدل وغير فاشرك ولم يوجدوا شرع لنفسه فخلل وحرم وهم
الاكثر من العرب (كعمرو بن لحي) بن قعدة بن الياس بن مضر (أول من سن للعرب عبادة الاصنام)
روى الطبراني عن ابن عباس مرفوعا أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قعدة ابن خندف أبو خراعة
وخندف بكسر الخاء المعجمة آخره فاهى زوج الياس كما روى النسب الشريف فنسب قعدة لاهمه وقد
ذكر ابن اسحق في سبب ذلك أنه خرج إلى الشام وبها يومئذ العماليق وهم يعبدون الاصنام فاستوهمهم
واحد منها وجاء به إلى مكة فنصبه إلى الكعبة وهو هبل وذكر محمد بن حبيب عن ابن الكلبي أن سبب
ذلك أنه كان له قابع من الجن يقال له أبو ثمامة فاتاه ليلته فقال أجب بأثامته فقال لبيك من تمامه
أدخل بلا ملامة فقال انت سيف جده تجدد آلهة معدة فخذها ولا تهب وادع إلى عبادتها تجب قال فتوجه
إلى جده فوجد الاصنام التي كانت تعبد من نوح فخلها إلى مكة ودعا إلى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك
عبادة الاصنام في العرب ذكره في فتح الباري وقال السهيلي في الروض كان عمرو بن لحي حين غلبت
خراعة على البيت ونفت جرحهما من مكة جعلته العرب ربلا لا يتدع لهم بدعة الا يتخذوها شرعة لانه كان
يطعم الناس ويكسو في الموسم فنحروا في موسم عشرة آلاف بدنة وكساعشرة آلاف حلة وقد ذكر ابن
اسحق أنه أول من أدخل الاصنام المحرم وجل الناس على عبادتها قال وكانت التلبية من عهد إبراهيم
لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك حتى كان عمرو بن لحي فيمينا هو يلي تمثل له الشيطان في صورة
شيخ يلي معه فقال عمر ولبيك لا شريك لك فقال الشيخ لا شريك لك هولاك فانكر ذلك عمر وقال ما هذا
فقال قل ملكه وما ملك فانه لا بأس بهذا فقالوا عمر وقد انت بها العرب (وشرع الاحكام فبحر البحيرة
وسيب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحام) روى البخاري من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب
قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلها أحد من الناس والسائبة التي كانوا يسيئون بها الآلهتهم لا
يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الابل بأثنى ثم تنى بعد بأثنى فكانوا يسيئون بها
بعد للطواغيتهم ان وصلت احداها بالآخرى ليس بينهما ما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب

في محل هذا الرفع ثم يضع
اليمنى على ظهر اليسرى
وكان يستمتع تارة باللهم
يا عبد بني وبين خطايي
كبابعدت بين المشرق
والمغرب اللهم اغسلني
من خطايي بالماء والثلج
والسبع دالهم نقني من
الذنوب والخطايا كما ينقي
الثوب الأبيض من
الذنس وتارة يقول
وجهت وجهي للذي
فطر السموات والارض
حنيفاً مسلماً وما أنا من
المشركين ان صلاتي
ونسكي ومحياي ومماتي
لله رب العالمين لا شريك
له وبذلك أمرت وأنا أول
المسلمين اللهم أنت
المليك لا اله الا أنت أنت
ربي وأنا عبدك ظلمت
نفسى واعترفت بذنبي
فاغفر لي ذنوبي جميعاً
انه لا يغفر الذنوب الا
أنت واهدني لأحسن
الاخلاق لا يهدي لأحسنها
الا أنت واصرف عني
سبيئ الاخلاق لا يصرف
عني سيئها الا أنت لبيك
وسعديك والخير كله
بيديك والشر ليس اليك
أنا بك واليك تباركت
ربنا وتعاليت أستغفرك
وأتوب اليك ولا يكن
الحفـفـر طـأ ن هـذا
الاستفتاح انما كان يقوله
في قيام الليل وتارة يقول
اللهم رب جبرائيل

المعدود فاذا قضى ضربه ودعوه للطواغيت وأعدوه من الجمل فلم يحمل عليه شئ وسموه الحام وفي الانوار
اذا أنتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذهباى شقوها وخلوا سبيلها فلا تتركب ولا تحلب
زاد في المدارك ولا تبرد من ماء ولا مرعى وسموها البحيرة وكان الرجل منهم يقول ان شفيت من مرضي
أو قدمت من سفري فناقني سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وقيل كان الرجل اذا اعتق
عبد قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وفي الصحاح السائبة الناقة التي كانت تسبب في الجاهلية
اذا ولدت عشرة أبطن كلها أنثى فلا تتركب ولا يشرب لبنها الا ولدها والاضيف حتى تموت فاذا مات أكلها
الرجال والفساء جميعاً ومجرت أى شقت أذن بنتها الاخيرة قسمي البحيرة وهي بمنزلة أمها في أنها سائبة
وفي القاموس الناقة كانت تسبب في الجاهلية لنذر ونحوه أو كانت اذا ولدت عشرة أبطن كلهن أنثى
سببت أو كان الرجل اذا قدم من سفر بعيد أنجحت دابته من مشقة أو حرب قال هي سائبة أو كان ينزع
من ظهره فاقارة أو عظماو كانت لا تمنع عن ماء ولا كلالا ولا تتركب وفي الانوار اذا ولدت الشاة أنثى فهي
لهم وذكرافهولا تلهتهم وان ولدتهما او وصلت الانثى أخاها فلا يذبح لها الذكرواذا أنتجت من صلب
الفحل عشرة أبطن حرموا ظهوره ولم يمنعوه من ماء ولا مرعى وقالوا قد حرم ظهره وفي المدارك اذا ولدت
الشاة سبعة أبطن والسابع ذكر أو أنثى قالوا وصلت أخاها فهي معنى الوصيلة (وتبعته العرب في ذلك
و) في (غيره مما يطول ذكره) كعبادة الجن والملائكة وخرق البنين والبنات واتخذوا بيوتاً لها سدنة
وحجاب يضاهون بها الكعبة كاللآت والعزى ومناة

القسم الثالث من أهل الفترة وهم من لم يشرك ولم يوجد ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه
شريعة ولا ابتكر (اختراع دين يلى بقى عمره) أى مدته (على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من
كان على ذلك واذا) وخيث (انقسم أهل الفترة الى الثلاثة الاقسام فيحمل من صحح تعذيبه على أهل
القسم الثاني ل) أجل (كفرهم بما) بسبب ما (تعدوا به من الجباث والله تعالى قدسمى جميع هذا
القسم كفاراً ومشركين فانا نجد القرآن كما أحكى حال أحدهم سجل عليهم بالكفر والشرك كقوله
تعالى في مقام الردو الانكار لما ابتدعه (ما جعل) ما شرع (الله من بحيرة ثم قال تعالى ولكن الذين
كفروا الآية) يريد يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون أى يفترون عليه في ذلك ونسبته اليه
ولا يعلون ان ذلك افتراء لا لهم قلدوا فيه آبائهم (والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير
معذبين) اتفاقاً ومنه والداه صلى الله عليه وسلم فانهم لم تبلغهم الدعوة ولا خرم منهم ما بعدهم ما بينهم ما بين
الانبياء السابقين وكونهم في زمن جاهلية عم الجاهل فيها شرقا وغربا وفقدها من يعرف الشرائع
وبيلغ الدعوة على وجهها الانفراسير من أخبار أهل الكتاب مفرقين في أقطار الارض كالشام وغيرها
وما عهد لهما تنقلب في الاسفار سوى المدينة ولا أعطي عمر اطويلا يسع الفحص عن المطلوب مع زيادة
ان أمه صلى الله عليه وسلم لم مخدرة مصونة محجبة في البيت عن الاجتماع بالرجال لا تجرد من مخبرها واذا
كان النساء اليوم مع فشو الاسلام شرقا وغربا لا يدرين غالب أحكام الشريرة لعدم مخالطتهن الفقهاء
فاظنك بزمان الجاهلية والفترة الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلا عن نسائه ولهذا المابع صلى الله عليه
وسلم تعجب أهل مكة وقالوا أبعث الله نبيا بشرا رسولا وقالوا لو شاء ربنا لآزل ملائكة فلو كان عندهم علم من
بعث الرسل ما أنكر واذا ذلك وربما كانوا يظنون ان ابراهيم عليه السلام بعث بما هم عليه فانهم لم يجدوا من
يبلغهم شريعته على وجهها الدثور واو فقد من يعرفها اذ كان بينهم وبينه أزيد من ثلاثة آلاف سنة قاله في
مسالك الحنفاء والدرج المنيفة ماخذ او تقدم له يزيد (وأما أهل القسم الاول كقس وزيد بن عمر فقد
قال عليه السلام في كل منهما انه يبعث أمة وحده) فخرج الطيالسي عن سعد بن زيد انه قال للنبي صلى الله

وميكائيل واسرافيل

فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهادة
أنت تحكم بين عبادك
فيما كانوا فيه يختلفون
اهدني لما اختلف فيه
من الحق باذنك انك
تهدي من تشاء الى صراط
مستقيم وقار يقول اللهم
لك الحمد أنت نور
السموات والارض ومن
فيهن الحديث وسياي
في بعض طرقه الصحيحة
عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه كبر ثم قال ذلك
وتارة يقول الله أكبر الله
أكبر الله أكبر الحمد لله
كثير الحمد لله كثير الحمد
لله كثيرا وسبحان الله
بكرة وأصيلا وسبحان
الله بكرة وأصيلا وسبحان
الله بكرة وأصيلا اللهم
اني أعوذ بك من الشيطان
الرجيم من همزه ونفخه
ونفثه وتارة يقول الله
أكبر عشر مرات ثم يسبح
عشر مرات ثم يحمد عشر
ثم يهلل عشر ثم يستغفر
عشر ثم يقول اللهم
اغفر لي واهدني وارزقني
عشر ثم يقول اللهم اني
أعوذ بك من ضيق المقام
يوم القيامة عشر افكل
هذه الانواع صحت عنه
صلى الله عليه وسلم وروى
انه كان يستفتح سبحانك
اللهم وبحمدك وتبارك
اسمك وتعالى جدد

عليه وسلم ان أبي كان كمارأته وكما بلغت فاستغفر له قال نعم فانه يبعث يوم القيامة أمة وحده وروى
البيهقي عن ابن عباس مرفوعا رحم الله قسافي أرجو ان يبعث الله أمة وحده وصرح العلماء بان الرجاء
من الله ومن نبيه واقع وروى الطبراني في كبيره وأوسطه بسند رجاله ثقات عنه صلى الله عليه وسلم رحم الله
قساقيل يارسول الله ترحم على قس قال نعم انه كان على دين أبي اسمعيل ابن ابراهيم وأخرج البزار عن
جابر قال سألت ارسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمر وبن نفيل فقلنا يا رسول الله انه كان يستقبل
القبلة ويقول ديني ابراهيم والهسي اله ابراهيم قال ذلك أمة وحده يحشر بيني وبين يدي عيسى ابن مريم
وقد عد في الصحابة لكن قال الذهبي فنادى من أورد قسافي الصحابة كعبدان وابن شاهين وأما ما يذكره
ابن منده والبعث وغيرهما في كتب الصحابة قيل وايراد البخاري عميل اليه ورده البرهان بما حاصله ان
الثابت انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ومات قبلها فلم ينطبق عليه حد الصحابي وقال في
الاصابة فيه نظر لانه مات قبل البعثة بخمس سنين ولكنه يحكى على أحد الاحتمالين في تعريف
الصحابي وهو من رأى النبي مؤمنا به هل يشترط كون رؤيته بعد البعثة فيؤمن به حين يراه أو بعد ذلك
أو يكفي كونه مؤمنا بأنه سيبعث كما في قصة هذا وغيره انتهى (وأما عثمان بن الحويرث وتبع وقومه
وأهل نجران في حكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه ما لم يلحق أحدهم الاسلام الناسخ لكل دين)
يريد غير تبع فانه لم يدرك الاسلام فقد تقدم حديث لا أدري تبعا لعيننا كان أم لا وحديث لا تسبوا تبعا
فانه كان قد أسلم وأخرج أبو نعيم عن عبد الله بن سلام قال لم يمت تبع حتى صدق النبي صلى الله عليه وسلم
لما كانت يهود يشرب بخبرونه (انتهى) كلام الابي (ما خصاوسنا في ما قيل في ورقة في حديث المبعث
ان شاء الله تعالى) من انه صحابي وانه أول من أسلم مطلقا (فهذا ما تيسر من البحث في مسئلة والديه)
ولما قوى عند المؤلف توقيفه قال (وقد كان الأولى ترك ذلك) تبعا لقول شيخه السخاوي الذي أراه الكف
عن ذلك اثباتا أو نفيا (وانما جرننا اليه ما وقع من المباحثة فيه مع علماء العصر) وقد أحسن الامام
السيوطي في قوله ثم اني لم ادع ان المسئلة اجماعية بل هي مسئلة ذات خلاف في حكمها كحكم سائر
المسائل المختلف فيها غير اني اخترت أقوال القائلين بالنجاة لانه الانسب بهذا المقام (واقدم حسن
الحفاظ شمس الدين) محمد (بن ناصر) أي ناصر الدين أبي بكر بن عبد الله بن محمد (الدمشقي)
بكسر الدال وفتح الميم وبكسر هـ ما ولد سنة سبع وسبعين وسبعمائة وطلب الحديث وصنف
تصانيف حسنة وصار محدث البلاد الدمشقية ومات في ربيع الآخر سنة اثنتين وأربعين
وثمانمائة (حيث قال) في كتابه موزن الصادي بمولد الهادي بعد ان خرج الحديث في احياء
أمة من طريق الخطيب

(حبا الله النبي يزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا

فاحيا أمة وكذا أباه * لايمان به فضلا لطيفا

فسلم فالقديم بذقدير * وان كان الحديث به ضعيفا)

فصرح بضعف الحديث ولم يلتفت لزعم وضعه وكفى به حجة وجبا بمهملة فوحدة أعطى والباء في بدا
قد ير معني على كما تغيد اللغة ولما ساق المصنف تلك الاحاديث خاف أن يستروح منها انتقا صهما فقال
(والحذر المحذر من ذكرهم لما فيه نقص فان ذلك قد يؤدي النبي صلى الله عليه وسلم لان العرف جار
بانه اذا ذكر أبو الشخص بما ينقصه) بفتح أوله وسكون النون أفصح من ضم الياء وفتح النون وشد
القاف (أو وصف بوصف) قائم (به وذلك الوصف فيه نقص تأذي ولده بذلك له عند مخاطبة)
كيف وقد روى ابن منده وغيره عن أبي هريرة قال جاءت سبعة بنت أبي لهب الى النبي صلى الله عليه

أهل السنن من حديث
 علي بن علي الرضا عن
 أبي المتوكّل عن أبي سعيد
 علي أنه ربما أرسل وقد
 روى مثله من حديث
 عائشة رضي الله عنها
 والاحاديث التي قبله
 أثبت منه ولكنه صح
 من عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه أنه كان يستفتح
 به في مقام النبي صلى الله
 عليه وسلم ولم يجهر به
 ويعلمه الناس وقال
 الامام أحمد ما أنا فاذهب
 الى ماروي عن عمر ولأن
 رجلا استفتح ببعض
 ما روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم من
 الاستفتاح كان حسنا
 وإنما اختار الامام أحمد
 هذا العشرة أوجه قد
 ذكرتها في مواضع آخر
 منها جهر عمر به يعلمه
 الصحابة ومنها اشتماله
 على أفضل الكلام بعد
 القرآن فان أفضل
 الكلام بعد القرآن
 سبحانه الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله أكبر
 وقد تضمنها هذا
 الاستفتاح مع تكبيرة
 الاحرام ومنها أنه استفتح
 بأخلص للثناء على الله
 وغيره تضمن الدعاء
 والثناء أفضل من الدعاء
 ولهذا كانت سورة
 الاخلاص تعيد ثلاث

وسلم فقالت يا رسول الله ان الناس يقولون أنت بنت حطب النار فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو مغضب فقال ما بال أقوام يؤذونني في قرابتي ومن آذاني فقد آذى الله (وقد قال عليه السلام
 لا تؤذوا الأحياء بسب الاموات رواه الطبراني في معجمة الصغير) وهو عن كل شيخ له حديث واحد
 من شيوخه وقد أبدع المصنف النجعة فقد رواه أحمد والترمذي عن مغيرة بن شعبه رفعه بلفظ لا تسبوا
 الاموات فتؤذوا الأحياء (ولا ريب ان آذاه عليه السلام كفر يقتل فاعله ان لم ينب عندنا) أي الشافعية
 احتراز من يحتم قتلهم ولو قاتل كالمالكية لانه حده فان أنكر ما شهد به عليه أو تاب فسل وصلى عليه
 ودفن في مقابر المسلمين والقتل كفر أو دفن بمقابر الكفار بلا غسل وصلاة هذا وقد بينا لك أيها المالك
 حكم الابوين فاذا سئلت عنهما فقل هما ناجيان في الجنة اما لانهما أحييا حتى أمنا كما جزم به المحافظ
 السهيلي والقرطبي وناصر الدين بن المنير وان كان الحديث ضعيفا كما جزم به أولهم ووافقهم جماعة من
 الحفاظ لانه في منقبة وهي يعمل فيها بالحديث الضعيف واما لانهما ماتا في الفترة قبل البعثة
 ولا تعذيب قبلها كما جزم به الاي واما لانهما كانا على الحنيفية والتوحيد لم يتقدم لهما شرك كما قطع به
 الامام السنوسي والتلمساني المتأخر بحثي الشفاء فهذا ما وقفنا عليه من نصوص علمائنا ولم نر لغيرهم
 ما يخالفه الا ما يشتم من نفس ابن دحية وقد تكفل برده القرطبي (وشيأني مباحث ذلك ان شاء الله
 تعالى في الخصائص من مقصد المعجزات) وقد قال السيوطي ومن العلماء من لم تقو عنددهم هذه
 المسائل فابعدوا أحاديث مسلم ونحوها على ظاهرها من غير عدول عنها بنسخ ولا غيره وهم ذلك قالوا
 لا يجوز لاحد ان يذكر ذلك قال السهيلي بعد ايراد حديث مسلم وليس لنا نحن ان نقول ذلك في أبو به صلى
 الله عليه وسلم لقوله لا تؤذوا الأحياء بسب الاموات والله تعالى يقول ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية
 وسئل القاضي أبو بكر أحمد أئمة المالكية عن رجل قال ان أبا النبي صلى الله عليه وسلم في النار فأجاب
 بانه ملعون لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا
 ولا أذى أعظم من أن يقال أبوه في النار ومن العلماء من ذهب الى الوقف روى التاج الفاكهاني في
 الفجر لم ينير الله أعلم بحال أبويه وأخرج ابن عساكر وأبو نعيم والهروري في ذم الكلام ان رجلا من كتاب
 الشام استعمل رجلا على كورة من كوره وكان أبوه يزن بالمانانية فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال
 ما حملك على أن تستعمل رجلا على كورة من كورة من كور المسلمين كان أبوه يزن بالمانانية فقال أصلح الله
 أمير المؤمنين وما على من كان أبوه كان أبو النبي صلى الله عليه وسلم مشركا فقال عمر آه ثم سكت ثم
 رفع رأسه ثم قال أقطع لسانه أقطع يده ورجله أضرب عنقه ثم قال لا تل لي شيئا ما بقيت وعزله عن
 الدواوين (ولقد أظن بعض العلماء في الاستدلال لايمانهم بالله يشبهه على قصده الجميل) وقد
 بذل السيوطي في ذلك جهده فالف فيه ست مؤلفات حافلة ولذا قيل لعل المصنف أراد ان ذلك
 عادته في النقل عنه قال في مسائل الحنفاء وقد سئلت أن أنظم في هذه المسئلة أبياتا أخرتم بها
 هذا التأليف فقلت

لن الذي بعث النبي محمدا * أنجي به الدين وما يحجب
 ولا مـه وأبيـه حكم شائع * أبداه أهل العلم فيما صنفوا
 بجماعة أجروها مجرى الذي * لم ياته خبر الدعاة المسعف
 والحكم فيمن لم تجبته دعوة * أن لا عذاب عليه حكم مؤلف
 فبذلك قال الشافعية كلهم * والاشعرية ما بهم متوقف
 وبسورة الاسراء فيه حجة * ونحوها في الذكر أي تعرف

القرآن لآلهما أخلصهما

ولصنف الرحمن تبارك
وتعالى والثناء عليه ولهذا
كان سبحانه الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله أكبر
أفضل الكلام بعد
القرآن فيلزم ان ما
تضمنها من الاستفتاحات
أفضل من غيره من
الاستفتاحات ومنها ان
غيره من الاستفتاحات
عامتها انما هي في قيام
الليل في النافلة وهذا
كان عمر يفعله ويعلمه
الناس في الفرض ومنها
ان هذا الاستفتاح انشاء
للثناء على الرب تعالى
متضمن للاخبار عن
صفات كماله ونعوت جلاله
والاستفتاح بوجهات
وجهي اخبار عن عبودية
العبد وبينهما من القرب
ما بينهما ومنها ان من
اختار الاستفتاح بوجهات
وجهي لا يكمله وانما
ياخذ بقطعة من الحديث
ويذكر بآتيه بخلاف
الاستفتاح بسبحانك
اللهم فان من ذهب اليه
بقوله كله الى آخره وكان
يقول بعد ذلك أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم ثم
يقرأ الفاتحة وكان يجهر
بسم الله الرحمن الرحيم
تارة ويخفيها أكثر مما
يجهر بها ولا ريب انه لم
يكن يجهر بها دائماً في
كل يوم وليلة خمس مرات

ولبعض أهل الفقه في تعليمه * معنى أرق من النسيم والطف
ونحنا الامام الفخر رازي الوري * منجى به للسامعين تشنف
اذهم على الفطر الذي ولدوا ولم * يظهر عناد منهم وتختلف
قال الاولى ولدوا النبي المصطفى * كل من التوحيد اذيت تحنف
من آدم لا يبيسه عبد الله ما * فيهم أخو شرك ولا يستنكف
فالمشركون كما بسورة توبة * نجس وكلهم بطهر يوصف
وبسورة الشعراء فيه تقبلا * في الساجدين فكلامهم متحنف
هذا كلام الشيخ فخر الدين في * أسرار هبطت عليه الذرف
فخزاه رب العرش خير جزائه * وجباه جنات النعيم ترخف
فلقد تدين في زمان الجاهلية فرقة دين الهدى وتحنقوا
زيد بن عمرو وابن نوفل هكذا الصديق ما شرك عليه يعكف
قد فسر السبكي بذلك مقالة * للاشعرى وما سواه مزيف
اذ لم تزل عين الرضا منه على الصديق وهو بطول عمر أحنف
عادت عليه صحبة الهادي فـ * في الجاهلية للضلالة يعرف
فلائمه وأبوه أخرى سيما * ورأت من الآيات ما لا يوصف
وجعاعة ذهبوا الى احيائه * أبويه حتى آمنوا لا تحرفوا
وروى ابن شاهين حديثاً من هذا * في ذلك لكن الحديث الضعيف
هذه مسالك توفرد بعضها * لكفى في كيف بها اذا تألف
وبحسب من لا يرتضيها صمته * أدبا ولكن أين من هو منصف
صلى الله على النبي محمد * ماجدد الدين الحنيف محنف
وعلى صحابته الكرام وآله * أوفى رضاه يدوم لا يتوقف

(وقد قال الحافظ ابن حجر في بعض كتبه والظن بالله صلى الله عليه وسلم يعني الذين ماتوا قبل البعثة
انهم يطيعون عند الامتحان) يوم القيامة أخرج البزار وأبو يعلى عن أنس قال قال صلى الله عليه وسلم
يثوي باربعة يوم القيامة بالمولود والمعتهوم من مات في الفترة والشيخ القاني كلهم يتكلم بحجته فيقول
الرب تعالى لعنق من النار ابرزه يقول لهم اني كنت أبعث الى عبادي رسلاً من أنفسهم واني رسول
نفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء يارب أندخلها ومنها كنا نفر ومن كتبت عليه
السعادة يمضي فيقتحم فيها سر عا فيقول الله قد عصيتهموني فأنتم لرسلي أشد تكديماً ومعصية فيدخل
هؤلاء الجنة وهؤلاء النار وأخرج أحمد وابن راهويه والبيهقي صححه عن الاسود بن سريع وأبي هريرة معا
رفعا اربعة تحتجون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة
فأما الأصم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيئاً وأما الأحمق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان
يحذفونني بالبعر وأما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئاً وأما الذي مات في الفترة فيقول رب
ما أتاني لك رسول فياخذهم ليطيعه فيرسل اليهم أن ادخلوا النار فن دخلها كانت عليه
برد او سلاما ومن لم يدخلها يسحب اليها وأخرج البزار عن أبي سعيد رفعه الهالك في الفترة
والمعتهوم والمولود يقول الهالك في الفترة لم يأتي كتاب ويقول المعتهوم رب لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً

أبدا حضر أو سقر أو يخفى ذلك على خلفائه الراشدين وعلى جهه ورأى أصحابه وأهل بلده في الأعصار الفاضلة هذان محل الحال حتى يحتاج إلى التثبت فيه بألفاظ مجملة وأحاديث واهية فصحيح تلك الأحاديث غير صحيح وصريحها غير صحيح وهذا موضع يستدعي مجلدا ضخما وكانت قرأته مدايقف عند كل آية ويمدبها صوته فاذا فرغ من قراءة الفاتحة قال آمين فان كان مجهز بالقراءة رفع بها صوته وقالها من خلفه وكان سكتان سكتة بين التكبير والقراءة وعنها سأله أبو هريرة واختلاف في الثانية فرى أنها بعد الفاتحة وقيل أنها بعد القراءة وقبل الركوع وقيل هي سكتتان غير الأولى فتكون ثلاثا والظاهر أنها هي اثنتان فقط وأما الثلاثة فلطيفة جدا لاجل تراد النفس ولم يكن يصل القراءة بالركوع بخلاف السكتة الأولى فإنه كان يجعلها بقدر الاستفتاح والثانية قد قيل أنها لاجل قراءة المأموم فعلى هذا ينبغي تطويلها بقدر قراءة الفاتحة وأما الثالثة فلما راحة النفس فقط

ولاشراوى يقول المولود لم أدرك العقل فترفع لهم نار فبردها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل وروى البراز عن ثوبان والطبراني وأبو نعيم عن معاذ رفعه إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أو ثابهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل لنا رسولا ولم يأتنا لك أمر ولو أرسلت النار سولا لكنا أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتم أن أمرتكم بأمر أتطيعوني وذ كرتنحوما تقدم وفي الباب أحاديث أخر كآمرت الإشارة إليه فاذا أطاع جماعة كما هو صريح الأحاديث فما الظن بالأهل إلا أنهم يطيعون ويدخلون الجنة (اكرام الله صلى الله عليه وسلم) وكفى بظن هذا المحافظ حجة إذ لا يقوله إلا عن أدلة كالنهار (وقال في الأحكام) وكذا في الإصابة (ونحن نرجو أن يدخل عبد المطالب وآل بيته الجنة في جملة من يدخلها طائعا فينجو) لانه ورد ما يدل على أنه كان على الحنفية والتوحيد حيث تبرأ من الصليب وعابديه فقد روى ابن سعد عن ابن عباس أنه قال لما قدم أصحاب الغيل

لاهم ان المريم منع رحله فامنع رحالك
لا يغابن صليهم * ومحالمهم عدوا محالك

وأورده جماعة بلفظ

وانصبر على آل الصليث وعابديه اليوم آلك

وفي طبقات ابن سعد بأسانيد ان عبد المطالب قال لا تم أيمن يا مركة لا تغفل عن ابني فاني وجدته مع غلمان قرييما من السدرة وأن أهل الكتاب يقولون ان ابني نبي هذه الامة وقال الشهرستاني عما يدل على اثباته المعاد والمبدأ أنه كان يضرب بالقدر على ابنه ويقول

يارب أنت الملك الممجد * وأنت ربى الملك المعيد

من عند الطارف والتليد

وعما يدل على معرفته بخال الرسالة وشرف النبوة ان أهل مكة لما أصابهم ذلك الجذب أمر أباطالب ان يحضر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فاستسقى به (الأباطالب) لا ينجو (فانه أدرك البعثة ولم يؤمن) وقد ثبت في الصحيح انه أهون أهل النار عذابا منها لأهلها أقرب منه مكانا وأبسط عذابا فانها لم يدركا البعثة ولا عرض عليهما الاسلام فامتنع بالخلاف وقد أخبر الصادق المصدوق أنه أهون أهل النار عذابا فليس أبواه من أهلها وهذا يسمى عند أهل الاصول دلالة الإشارة ولم يقل والاباطالب للقطع بكفره فلا يحتاج لآخراجه (وقد كانت أم أيمن) بفتح المعزة وسكون التحتية وفتح الميم والنون ابن عميد الخزرجي المستشهد يوم حنين (بركة) الحبشية (دايته وحاضنته) بغير موت أمه وكان عليه السلام يقول لها أنت أمي بعد أمي) أي كأمي في رعايتك لي وتعظيمي والشقة على أوفى رعايتي لك واحترامك وقد كانت تدل عليه صلى الله عليه وسلم وكان العمران يزورانها بعده وكانت تبكي وتقول أنا أبكي لخبر السماء كيف انقطع عنا ومن مناقبها الشريفة ما رواه ابن سعد قال حدثنا أبو أسامة حماد بن أسامة عن جرير بن حازم قال سمعت عثمان بن القاسم يحدث قال لما هاجرت أم أيمن أمست بالمنصرف دون الروحاء فعطشت فدى عليهما من السداد لومن ماء برشاء أبيض فاخذته فشر به حتى رويت فكانت تقول ما أصابني بعد ذلك عطش ولقد تعرضت للصوم في المواجر فاعطشت بعد تلك الشربة (ومات جده عبد المطالب كافله) بعد أمه روى انها لما ماتت ضمه جده اليه ورق عليه رقة لم يرقها على ولده وكان يقر به ويدخل عليه اذا خلاوا واذانام ويجلس على فراشه وأولاده لا يجلسون عليه وذكرا ابن اسحق انه كان

وهي سكتة لطيفة فمن لم يذكرها فلقصرها ومن اعتبرها جعلها سكتة ثالثة فلا اختلاف بين الروايتين وهذا أظهر ما يقال في هذا الحديث وقد صح حديث السكتتين من رواية سمرة وأبي ابن كعب وعمران بن حصين ذكر ذلك أبو حاتم في صحيحه وسمرة بن جندب وقد قل تبين بذلك أن أحد من روى حديث السكتتين سمرة بن جندب وقد قال حفظنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتتين سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين وفي بعض طرق الحديث فإذا فرغ من القراءة سكت وهذا كالحمل واللفظ الأول مفسر مبين ولهذا قال أبو سلمة بن عبد الرحمن للإمام سكتتان فاعتنموا فيهما القراءة بفاتحة الكتاب إذا افتتح الصلاة وإذا قل ولا الضالين على أن تعيين محل السكتتين إنما هو من تفسير قتادة فإنه روى الحديث عن الحسن عن سمرة قال سكتتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنكر ذلك عمران فقال

يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة وكان لا يجلس عليه من بنيه أحد إلا لاله وكان صلى الله عليه وسلم أتى حتى يجلس عليه فتذهب أعماه يؤخره فيقول عبد المطلب دعوا ابني ويمسح على ظهره بيده ويقول ان ابني هذا الشأنا (وله) صلى الله عليه وسلم (ثمان سنين) فيما جزم به ابن اسحق وتبعه العراقي وتلميذه الحافظ (وقيل) مات وله (ثمان سنين وشهر وعشرة أيام وقيس) (وله) (تسع وقيل عشر وقيل ست) حكاهما غلطاي وغيره (وقيل ثلاث) حكاه ابن عبد البر ومغلطاي قائل (وفيهِ نظر) لأن أقل ما قيل أنه كان في موت أمه ابن أربع سنين والتفقوا على أن جده كفلها بعدها فكيف يتأتى أن يكون ابن ثلاث (وله) لعبد المطلب (عشرة ومائة سنة) قدمه مغلطاي فتبعه المصنف هنا (وقيل مائة وأربعون سنة) قاله الزبير بن بكار عالم النسب وقال أنها على ما قيل في سنة وجرم به السبهي والمصنف فيما روى قيل وله مائة وعشرون لكن قال الواقدي ليس ذلك يشب وقيل خمس وتسعون وقيل ثنتان وثمانون وقيل خمس وثمانون وعمرى قبل موته ودفن على ما ذكر ابن عساكر بالحجون (وكفله أبو طالب واسمه عبد مناف) عند الجميع وشذ من قال عمران بل هو وقول باطل نقله ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض فقال زعم بعض الروافض في قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران ان آل عمران هم آل أبي طالب وأن اسمه عمران ذكره الحافظ في الفتح وقال إنما كثر تواتر الاخبار أن اسمه كنيته قال وو جدت بخط علي الذي لاشك فيه وكتب علي بن أبي طالب قال البرهان وقد رأيت بحلب بحارة المغاربة في مسجدي قال له مسجدي غورث فيه عمود أسود مكتوب عليه كتبه علي بن أبي طالب وقد ذكر هذا العمود الكمال بن العديم في أوائل تاريخ حلب وأنه خط علي رضي الله عنه انتهى (وكان عبد المطلب أوصاء بذلك لكونه شقيق عبد الله) والده دون الحرث ونحوه فالقصر اضافي فلا يراد أن الزبير شقيقه أيضا وقد قيل شاركه في كفالته وخض أبو طالب بالذ كر لا امتداد حياته فان الزبير لم يدرك الاسلام وقيل أفرغ عبد المطلب بينهما فخرجت القرعة لابي طالب وفي أسد الغابة للحافظ عز الدين بن الاثير كفله أبو طالب لانه شقيق أبيه وكذلك الزبير لكن كفالته أبي طالب اما لو صنية عبد المطلب واما لان الزبير كفله حتى مات ثم كفله أبو طالب وهذا غلط لان الزبير شهد حلف الفضول وللمصطفى في عشرين سنة وأجمع العلماء على أنه شخص مع أبي طالب الى الشام بعد موت عبد المطلب بأقل من خمس سنين فهذا يدل على أن أبا طالب هو الذي كفله انتهى وذكر الواقدي أن عيال أبي طالب كانوا إذا كانوا جميعا أو فرادى لم يشبعوا وإذا كل المصطفى معهم شبعوا فكان أبو طالب إذا أراد أن يغذيهم أو يعشيهم يقول كما أنتم حتى يأتي ابني فيأتي فيأكل كل معهم فيفضل من طعامهم وإذا كان لبنا شرب أولهم ثم يشربون فيروون كلهم من قعب واحد وان كان أحدهم ليس شرب قعبا وحده فيقول أبو طالب انك مبارك وروى أبو نعيم وغيره عن ابن عباس قال كان بنو أبي طالب يصعبون عشار مصا ويصبح محمد صلى الله عليه وسلم صقيلا دهنينا كحيلانا وكان أبو طالب يحبه حبا شديدا لا يحب أولاده كذلك ولذا لا ينام الا الى جنبه ويخرج به متى خرج وهذا كراين قتيبة في غريب الحديث انه كان يوضع له الطعام والصبية أبي طالب فيطاولون اليه ويتقاصرونه وقد أتى يديهم وثنقبض يده تكمرا منه واستحيا ونزاهة نفس وقناعة قلب ويصعبون عصار مصاصم صفرة ألوانهم ويصبح هو صلى الله عليه وسلم صقيلا دهنينا كأنه في أنعم عيش وأعز كفاية لطعام من الله به (وقد أخرج ابن عساكر عن جلهمة) بضم الجيم وتفتح كافي القاموس (ابن عرفة) بضم العين والفاء قال قدمت مكة وهم في قحط يسكون الحما وحكى القراء فتجهاى وأهل مكة في زمن شدة لاحتباس المطر عنهم (فقلت قريش) بعد أن تشاوروا فلفظ الحديث عند ابن عساكر قدمت مكة وقر يش في قحط فقايل منهم

لقد غفلنا هاهنا مكتة فكتبنا
الى أبي بن كعب بالمدينة
فكتب أبي ان قد حفظ
سورة قال سعيد فقلنا
لقد سادة ما هاتان
السكتان قال اذا دخل
في الصلاة واذا فرغ من
القراءة ثم قال بعد ذلك
واذا قال ولا الضالين قال
وكان يعجبه اذا فرغ من
القراءة ان يسكت حتى
يتراذ اليه نفسه ومن يحتج
بالحسن عن سورة يحتج
بهذا فاذا فرغ من الفاتحة
أخذ في سورة غير ها وكان
يطيلها تارة ويخففها
لعارض من سفر او غيره
ويتوسط فيهما غالبا وكان
يقر في الفجر بنحو
ستين آية الى مائة آية
وصلها بسورة ق
وصلها بالروم وصلها
ياذا الشمس كورت
وصلها باذا زلزلت في
في الركعتين كليهما
وصلها بالمعوذتين
وكان في السفر وصلها
فاقتح بسورة المؤمنين
حتى يبلغ كرموسى
وهو رز في الركعة الاولى
أخذته سعة فركع وكان
يصليها يوم الجمعة بالم
تنزيل السجدة وسورة
هل أتى على الانسان
كاملتين ولم يفعل ما يفعله
كثير من الناس اليوم
من قراءة بعض هذه
وبعض هذه وقراءة

يقول أعمدوا اللات والعزى وقائل منهم أعمدوا أمات الثالثة الاخرى فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد
الرأى أنى تؤفكون وفيكم بأية ابراهيم وسلالة اسمعيل قالوا كانك عنيت أباطالب قال أيها أقاموا
باجعهم فتمت فدقنا عليه الباب فخرج الينا فثاروا اليه فقالوا (يا أباطالب ارحط) بالبناء للفاعل
والمفعول (الوادى) أصابه القحط (وأجذب العيال فهلم) اسم فعل يستعمل متعديا كقوله تعالى هلم
شهداءكم ولازماكم هنا (فاستسقى فخرج أبوطالب ومعه غلام) هو النبي صلى الله عليه وسلم (كانه شمس
دجن) بضم الدال المهملة والجيم وشد النون على مفاد قول القاموس كعتل الظلمة والغيم المطبق الريان
المظلم لا مطر فيه ثم يحتمل تنوين دجن على الوصف أى كأنه شمس كسيت ظلمة والاضافة أى شمس
ذات ظلمة أو ذات يوم دجن أى مظلم (تجلت عنه سحابة قتماء) بفتح القاف وسكون الفوقية والمد
تأنيث أقتم أى سحابة يعلوها سواد غير شديد وهو ذا من يدعى التشبيه فان شمس يوم الغيم حين
ينجلي سحابها الرقيق تكون مضية مشرقة مقبولة للناس ليست محرقة (وحوله أغلما) تصغير
أغلما جمع غلام ويجمع أيضا على غلما وغلمان كفى القاموس وصغير اشارة الى صغرهم لان الغلام
قد يطلق على البالغ كما مر (فأخذه) أى الغلام (أبوطالب فألقى ظهره) أى ظهر الغلام (بالكعبة
ولاذ التجأ) التجأ (الغلام بأصبعه) أى اصبع نفسه السابقة على الظاهر لانه الذى يشار به غالبا وله المعنى
أشار به الى السماء كما تضرع الملتجئ وقسم الشامى لاذ بطاف والاول أولى وأعرب من ر جمع ضمير
أصبعه لاني طالب أى أمسك المصطفى أصبعه لانه خلاف الظاهر من معنى لاذ لانه انما جاء بمعنى التجأ
ودنا بطاف (وما فى السماء قزعة) بقاف فزاي فعين مهملة مفتوحة فهاء أى قطعة من السحاب كفى
القاموس (فأقبل السحاب من ههنا وههنا) أى من جميع الجهات لامن جهة دون أخرى (وأغدق)
السحاب أى كثراؤه الاسناد مجازى (واغدودق) مرادف فى القاموس أغدق المطر واغدودق كثر
قطره (وانفجر له) للسحاب (الوادى) أى جرى الماء فيه وسال (وأخضب النادى) بالنون أهل الحضر
(والبادى) بالموحدة أهل البادية أى أخضبت الارض للفريقين (وفي هذا يقول أبوطالب) يذكرو
قريش حين التماؤا عليه صلى الله عليه وسلم يده وبز كتفه عليهم من صغره (وأبيض) بفتح الضاد مجرور
رب مقدرة كما صدر به الحافظ كالكرامانى والسيوطى وجرم به فى المعنى أو منصوب قال الحافظ باضمار
أعنى أو أخض قال والراجح انه بالنصب عطف على سيد المنصوب فى البيت قبله وهو

ومات ترك قوم لأبالك سيدا * يحوط الذمار غير ذرب مواكل

انتهى به قطع الدمامينى فى مصايحه ورد به على ابن هشام واستظهره فى شرح المعنى وقال هو من عطف
الصفات التى موصوفها واحد أو مفعول خبر مبتدأ محذوف وقاله الكرماني وأفاده المصنف عن ضبط
الشرف اليونينى فى نسخته من البخارى أى هو أبيض فقوله سيدا مفعول ترك بسكون الراء والذمار
بكسر الذال المعجمة ما يحق على الانسان حمايته والذر ببدال معجمة وموحدة على زنة كتف سكنت
راؤه تخفيفا وهو الحادو الموال كل المتكلى على غيره وفى رواية بدل وأبيض وأبلغ من البليج بفتحين وهو
نقاء ما بين الحاجبين من الشعر (يستسقى) بالبناء للمفعول (الغمام) السحاب (بوجهه) أى يطلب
السقى من الغمام بوجهه والمراد ذاته أى يتوسل الى الله به (ثم اليتامى عصمة للارامل) قال
الدمامينى ينصب شمال وعصمة ويجوز رفعهما على انهما خبرا محذوف زاد المصنف ويجرهما على ان
أبيض مجرور (يلوذ) يلتجئ (به الهلاك) جمع هالك أى المشرفون على الهلاك (من آل هاشم) وإذا
التجأ اليه هؤلاء السراة فغيرهم أولى (فهم عنده فى نعمة) يدومنة على حذف مضاف أى فى ذوى نعمة
أى سعة وخير أو جعل النعمة نظرا لهم بالغة (وفواضل) عطف خاص على عام فى القاموس

السجدة وحدها في

الركعتين وهو خلاف
واما ما يظنه كثير من
الجهال ان صبح يوم الجمعة
فضلت بسجدة فهل
عظيم ولهذا كره بعض
الائمة قراءة سورة السجدة
لاجل هذا الظن وانما
كان صلى الله عليه وسلم
يقرأها تين السورتين لما
اشتملتا عليه من ذكر
المبدء والمعاد وخلق آدم
ودخول الجنة والنار
وذلك مما كان ويكون في
يوم الجمعة فكان يقرأ في
فجرها ما كان ويكون في
ذلك اليوم تذكيرا للامة
بحوادث هذا اليوم كما كان
يقرأ في الجامع العظام
كالاعباد والجمعة بسورة
ق واقتر بت وسبح
والغاشية
* (فصل واما الظهر
فكان يظيل قراءتها
أحيانا) *
حتى قال أبو سعيد كانت
صلاة الظهر تقام فيذهب
الذهاب الى البقيع
فيقضي حاجته ثم يأتي
أهله فيتوضأ ويدرك
النبي صلى الله عليه وسلم
في الركعة الاولى بما يظيلها
رواه مسلم وكان يقرأ فيها
تارة بقدر الم تنزل وتارة
بسبع اسم ربك الاعلى
والليل اذا يغشى وتارة
بالسما ذات البروج
والسما والطارق

الفواضل الايادي الحسيمة أو الجميلة اذ المراد بالنعمة النعم الكثيرة الشاملة للنعم العظيمة والدرقيقة
وثبت البيت الثاني في بعض النسخ وأكثرها بحذفه ويدل له قوله الثاني وهذا البيت حيث لم يزل
وهذان البيتان (والشمال بكسر المثلثة) وتخفيف الميم هو (الملجأ والغياث) اسم مصدر من أغاثه أى
أعانه ونصره والمراد أنه يلتجأ اليه ويستعان به فهما متساويان معنى (وقيل المطعم في السدة) ويصح
ارادتهما معا هنا ومن ثم قال المحافظ الشمال العمد والملاجأ والمطعم والمغيث والمعين والمكافي قد أطلق
على كل من ذلك (و) قوله (عصمة للارامل) أى (يمنعهم من الضياع والحاجة) يحذف تفسيرا أى
الاحتياج وما لطف قول الفتح أى يمنعهم عما يضرونهم (والارامل المساكين من رجال النساء) قاله
ابن السكيت قال ويقال لهم وان لم يكن فيهم نساء (ويقال لكل واحد من الفقير يقين على انفراده
أرمل) قال جرير

هذى الارامل قد قضيت حاجتها * فن الحاجة هذا الارمل الذكر

(وهو بالنساء أخص) أليق (وأكثر استعمالا) عطف تفسيرا (والواحد أرمل و) الواحدة (أرملة)
بالهاء وفي الفتح الارامل جمع أرمله وهى الفقيرة التى لازوج لها وقد يستعمل في الرجل أيضا
مجازا ومن ثم لو أوصى للارامل خص النساء دون الرجال انتهى وفي هذا الحديث من الفوائد أن أبا
طالب منشي البيت وأنه قال يستسقى الغمام بوجهه عن مشاهدة فلا مردان الاستسقاء انما كان بعد
الهجرة وهو قد مات قبلها وقد شاهدته مرة أخرى قبل ذلك فروى الخطابي حديثا فيه ان قريشا تابعت
عليهم سنو جدي في حياة عبد المطلب فارتي هو ومن حضره من قريش أبا قبيس فقام عبد المطلب
واعتضده صلى الله عليه وسلم فرفعه على عاتقه وهو يومئذ غلام قد أيقم أو قرب ثم دعا فسقوا في الحال
فقد شاهد أبو طالب مادله على ما قال ذكره السهيلي في الروض وقول الفتح يحتمل انه مدحه بذلك لما
رأى من مخايل ذلك فيه وان لم يشاهد وقوعه عجب كما قال في شرح الحمزية وغفلة عن رواية ابن
عسا كرهه اذ لو استحضره لم يبد هذا الاحتمال انتهى وأعجب منه جزم السيوطى به وبه نحو هذا لوح
المصنف في المقصد التاسع فقال بعد ذكره احتمال المحافظ قلت قد أخرج ابن عسا كرهه (وهذا
البيت من أبيات في قصيدة لابي طالب) على الصواب وقول الدميري وتبعه جماعة انه لعبد المطلب غلط
فقد أخرج البيهقي عن أنس قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتيناك
وما لنا نبيغ ولا نبيغ يثبط وأنشد أبياتا فقام صلى الله عليه وسلم يجرد رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه
الى السماء ودعا فارد يديه حتى التقت السماء بأركانها ووجاؤها يضحجون العرق فضحك صلى الله عليه
وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لله در أبي طالب لو كان حيا لمرت عيناه من ينشدنا قوله فقال على يا رسول
الله كأنك تريد قوله وأبيض يستسقى وذكريا أبياتا فقال صلى الله عليه وسلم أجل فهذا نص صريح من
الصادق بان أبا طالب منشي البيت نبه عليه في شرح الحمزية وقد ساق المصنف خبر البيهقي بتمامه في
المقصد التاسع (ذكرها ابن اسحق بطولها وهى) عنده (أكثر من ثمانين بيتا) بثلاثة أبيات في رواية
ابن هشام عن البكاى عنه قال لا هذا ما صح له من هذه القصيدة وبعض علماء الشعر ينكرون أكثره وفي
شرح المصنف للبخارى وعدة أبياتها مائة بيت وعشرة أبيات وفي المزهري قال محمد بن سلام زاد الناس في
قصيدة أبي طالب التي فيها وأبيض يستسقى الغمام بوجهه وطولت بحيث لا يدرى أين منهاها وقد
سألني الأصمعي عنها فقلت صحيحة فقال أندرى منهاها قلت لا واذكر ابن اسحق انه (قالها الماتلات)
اجتمعت (قريش على) أذى (النبي صلى الله عليه وسلم ونفروا عنه من يريد الاسلام) لا عتب
استسقاؤه في صغره به ولذا قلت في قوله السابق وفي ذلك يقول أبو طالب يذكرك قريشا حين التماثل عليه

النصف من قراءة صلاة الظهر إذا طالت وبقدرها إذا قصرت * وأما المغرب فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم فإنه صلاها مرة بالاعراف فرقها في الركعتين ومرة بالطور ومرة بالمرسلات قال أبو عمر بن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالمض وأنه قرأ فيها بالصفات وأنه قرأ فيها بحم الدخان وأنه قرأ فيها بسبع اسم ربك الأعلى وأنه قرأ فيها بالتين والزيتون وأنه قرأ فيها بالمعوذتين وأنه قرأ فيها بالمرسلات وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل قال وهى كلها آثار صحاح مشهورة انتهى * وأما المداومة فيها على قراءة قصار المفصل دائما فهو فعل مروان بن الحكم ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت وقال مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطولى الطولتين قال قال قلت وما طولى الطولتين قال الاعراف وهذا حديث صحيح رواه أهل السنن وذكر النسائي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه

بده وبركته من صغره ليتم مع كلام ابن اسحق هذا فلا يصح زعم أنه أنشد البيت أثر هذه الواقعة ثم كملها بعد البعث إذ مجرد قوله وفي ذلك يقول لا يستلزم كونه قاله عقب الاستسقاء (وأولها) عند ابن اسحق وتبعه في الفتح (لمأريت) علمت (القوم) قرشا (لا وفعندهم) لنا ولفظ ابن اسحق فيهم وهو ما في الفتح (وقد قطعوا كل العرا) جمع عروة قال الشامي أراد بها العهود (والوسائل) جمع وسيلة وهى القرية يقال وصل إلى ربه وسيلة إذا تقرب بعمل إليه والوسيلة المنزلة عند الملك انتهى (وقد جاهرنا) معشر بني هاشم (بالعداوة والاذى) وقد طأوعوا (فينا) أمر العدو المزايل (قال الشامي هو المحاول المعالج وقال شيخنا هو المفاوق في المختار المزايلة المفاارقة وبعد هذين البيتين وقد حالفوا قومنا علمنا أن ظنه * يغضون غيظا حلفنا بالانامل صبرت لهم نفسى بسمراء سمحة * وأبيض غضب من تراث المقاول

ف قوله صبرت الخ جواب لما أمر الناظم في غرضه إلى أن قال ما أنشده المصنف وهو (أعبد) الهمة للنداء بتقدير مضاف أى يا آل عبد (مناف أنتم خير قومكم * فلا تشر كوا فى أمركم كل داخل) هو الضعيف النذل الساقط المقصر فى الأشياء والمدعى نسبا كاذبا والداخل على القوم فى طعامهم وشربهم كفى القاموس وفيه النذل أى بذال معجزة الحسيس من الناس المحتقر فى جميع أحواله (فقد خفت أن لم يصلح الله أمركم * بالايمن به صلى الله عليه وسلم) تكونوا كما كانت) تصيرا وكما صارت (أحاديث وائل أعوذ برب الناس) خالقهم ومالكهم وخضوا بالذكر فى التنزيل وكلام العرب تشرى فالحم (من كل طاعن علينا بسوء أو ملح) أى متماد (يباطل) يقال ألح على الشئ إذا واظب عليه وبعد هذا البيت عند ابن اسحق ومن كاشع يسعى لنا بعبية * ومن ملحق فى الدين ما لم يحاول

وبعد قوله (ونور) بمثاقمة مفتوحة فواو فراء جبل (ومن أرمى) أثبت (ثبرا) بمثاقمة مفتوحة فمؤحدة مكسورة فتحتية فراء (مكانه * وراق) صاعد (لبر) بمؤحدة ضد الأثم (فى حراء) بالمد (ونازل) فيه من النزول هكذا رواه ابن اسحق وغيره وأما ابن هشام فقال وراق ليرقى من الرقى قال السهيلي وهو وهم منه أو من شيخه البكاى وقد قال البرقى وغيره الصواب الأول وفى الشامية أنه تصحيف ضعيف المعنى فمعلوم أن الراقى رقى فأنما أقسم بطالب البر يصعد فى حراء للتعبد فيه وبالنازل فيه (وبالبيت) الكعبة (حق البيت فى بطن بكة * بمؤحدة لغة جاء بها التنزيل (وبالله) كرر القسم به تأكيداً فانه أقسم به فى قوله ومن أرمى (ان الله ليس بغافل) عما تعملون من عداوتكم لنا ولاننى صلى الله عليه وسلم وتماثلتم عليه وتغيركم من يريد الاسلام فيجازيكم على ذلك أشد النكال ان لم ترجعوا وبعد هذا البيت عند ابن اسحق أربعة عشر بيتا وبعدها قوله (كذبتم وبيت الله) فى قوله كم (نبرى) بضم النون وسكون الموحدة وفتح الزاى نقهر ونغلب (محمد * كذا ضبطه الشامي لكن فى النهاية انه بالتحية بدل النون ورفع محمد على انه نائب فاعل يمزى ولفظه يمزى أى يقهر ويغلب أراد لا يمزى فحذف لام من جواب القسم وهى مرادة أى لا يقهر (ولما نطاعن) مجزوم بلما وحذف المفعول ليعتم أى نطاعنكم وغيركم (دونه وناضل) بنونين وضاد معجزة (ومنها) قوله بلاصق هذا البيت فاللائق حذف ومنها كما هو فى نسخ (ونسلمه) لكم معشر قریش تفعلون به ما شئتم كما أنتم لا (حتى نصرع حوله * و) حتى (نذهل) تغفل (عن أبنائنا والخالئل) الزوجات واحدها حليلة (ومعنى نناضل نجادل ونخاصم وندافع) عنه وقال الشامي نراى بالسهم (ونبرى هو بالباء الموحدة والزاي نقهر) وقال الشامي معناه نسلب ونغلب انتهى وما أحلى قوله فى ختامها عند ابن اسحق

لعمري لقد كفت وجدا أباجد * وأجيبته دأب الهب المواصل

قرأ في المعزب بسورة
الاعراف فرقا في
الركعتين فالحافظة فيها
على الآية القصيرة
والسورة من قصار
المفصل خلاف السنة
وهو فعل مروان بن الحكم
* وأما العشاء الآخرة
فقرأ فيها صلى الله عليه
وسلم بالتين والزيتون
وقت المعاد فيم بالشمس
وضحاها وسمع اسم ربك
الاعلى والليل اذا غشى
ونحوها وأنكر عليه
قراءته فيها بالبقرة بعد
ما صلى معه ثم ذهب الى
بني عمرو بن عوف
فادعاهم بعد ما مضى
من الليل ماشاء الله وقرأ
البقرة ولهذا قال له أفتأت
أنت يا معاذ فتعلق
النقادون بهذه الكلمة
ولم يلتفتوا الى ما قبلها
ولا ما بعدها * وأما الجمعة
فكان يقرأ فيها بسورة
الجمعة والمنافقين كاملتين
وسورة سبح والغاشية
* وأما الاقتصار على قراءة
أواخر السورتين من
بأيها الذين آمنوا الى
آخرها فلم يفعله قط وهو
مخالف لهدية الذي كان
يحافظ عليه * وأما قراءة
الاعباد فمارة كان يقرأ
سورة ق واقتربت
كاملتين وتارة سورة
سبح والغاشية وهذا هو
الهدى الذي استمر الى

فن مثله في الناس أي مؤمل * اذا قاساه الحكماء عند التفاضل
حليم رشيد عاقل غير طائش * بوالى الهاليس عنه بغافل
فوالله لولا أن أبى بسببه * تجر على أشيائنا في الحافل
لكننا اتبعناه على كل حالة * من الدهر جد غير قول التهازل
لقد علموا أن ابننا لا مكذب * لدينا ولا يعني بقول الاباطيل
فأصبح فينا أحمد في أرومة * تقصر عنها سورة المتطاول
حديث بنفسى دونه وحيتته * ودافعت عنه بالذرى والكلاكل
(قال) الامام عبد الواحد (بن التين) السفاقي في شرح البخاري قال البرهان في مبحث انشباع
القسم والنطق به كالنطق بالتين الماء كقول (ان في شعر أبي طالب هذا دليل على انه كان يعرف نبوة
النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث لما أخبر به بحيرا) الراهب (وغيره من شأنه) وكأنه أخذ ذلك
من كون الاستسقاء به في صغره وليس بلازم كالم (و) لذا (تعبه) الحافظ أبو الفضل بن حجر (في الفتح
(بأن ابن اسحق ذكر أن انشاء أبي طالب لهذا الشعر كان بعد المبعث) ووصفه فيه بما شاهدته من
أحواله ومنها الاستسقاء به في صغره (ومعرفة أبي طالب بنبوته عليه السلام جاءت في كثير من الاخبار)
فلا حاجة الى أخذهما من شعره هذا (وتسكت بها الشيعة) بكسر الشين اسم الطائفة من الفرق الاسلامية
شايعوا عليها رضى الله عنه وقالوا انه الامام بعده صلى الله عليه وسلم بالنص اما جليا واما خفيا واعتقدوا
أن الامامة لا تخرج عنه وعن أولاده وان خرجت فاما بظلم من غيرهم واما باتبعية منه ومن أولاده وهم
اثنان وعشرون فرقة يكفر بعضهم بعضا أصولهم ثلاث فرق غلاة وزيدية واما ميسرة قاله في المواقف
وشرحها وفي مقدمة فتح الباري التشيع محبة على وتقديمه على الصحابة فمن قدمه على أبي بكر وعمر
فقال في تشيعه ويطلق عليه رافضي والافشيعي فان انضاف الى ذلك السب أو التهم يح بالبغيض فقال
في الرفض وان اعتقد الرجعة الى الدنيا فأشدد في العلوانتهى (في انه كان مسلما) وهو تمسك واولان
مجرد المعرفة بالنبوة لا يستلزم الاسلام (قال ورأيت لعلي بن حمزة البصري) الرافضي (جرا جمع فيه شعر
أبي طالب وزعم انه كان مسلما وانه مات على الاسلام) زعم (ان الحشوية) بفتح الحاء والشين
وبضم الحاء وسكون الشين وهم المنتمون للظاهر قيل سمو بذلك لقول الحسن البصري لما رأى
سقوط كلامهم وكانوا يجلسون في حلقتهم ردوا هؤلاء الى حشا الحلة أي جانبها (ترجم انه مات كافرا)
وانهم بذلك يستجيزون لعنه ثم بالغ في سبهم والرد عليهم (واستدل له عوا بما لا دلالة فيه) قال وقد بينت
فساد ذلك كله في الاصابة (انتهى) كلام الحافظ في كتاب الاستسقاء وقال في باب قصة أبي طالب
انه وقف على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الاحاديث الواهية الدالة على اسلام أبي طالب
ولا يثبت من ذلك شيء انتهى (ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى عشرة سنة) قاله الاكثر
وقيل تسع سنين قاله الطبري وغيره وقيل ثلاثة عشر حكاه أبو عمر وقال ابن الجوزي قال أهل السير
والتواريخ لما مات عليه صلى الله عليه وسلم اثنى عشرة سنة وشهران وعشرة أيام وفي سيرة مغلطاي
وشهرويه يمكن حمل القول الاول عليه بأن المراد ما قاربها (خرج مع عمه أبي طالب) قاصدا (الى
الشام) وسبب ذلك كما في ابن اسحق أن أباطالبا لماتهما للرحيل صبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فرق له أبو طالب وقال والله لا أخرجن به معي ولا يفارقني ولا يفارقه أبدا فخرج به معه وصحب
بصادم مهلة فمودة قال السهيلي الصبابة رقة الشوق يقال صببت بكسر الباء أصب وقرئ أصب
اليهن وعند بعض الرواة صببت به أي لزمه قال الشاعر

أن لقي الله عز وجل
لم ينسخه في هذا أخذ
به خلقاؤه الراشدون من
بعده فقرأ أبو بكر رضي
الله عنه في الفجر بسورة
البقرة حتى سلم منها قريبا
من طلوع الشمس فقالوا
يا خليفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم كادت
الشمس تطاع فقال لو
طلعت لم تجدنا غافلين
وكان عمر رضي الله عنه
يقرأ فيها يوسف والنحل
وبهود وبنى اسرائيل
ونحوها من السور ولو
كان تطويله صلى الله
عليه وسلم منسوخا لم يخف
على خلفائه الراشدين
ويطلع عليه النقادون
وأمّا الحديث الذي
رواه مسلم في صحيحه عن
عن جابر بن سمرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقرأ في الفجر
والقرآن المجيد وكانت
صلاته بعد تخفيفا لما مراد
بقوله بعد أي بعد الفجر
أي أنه كان يطيل قراءة
الفجر أكثر من غيرها
وصلاته بعدها تخفيفا
وبدل على ذلك قول أم
الفضل وقد سمعت ابن
عباس يقرأ والمرسلات
عرفا فقالت يا بني لقد
ذكرتني بقراءة هذه
السورة انها لا آخر
ما سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ

كان فؤادي في يد ضيبت به * محاذرة أن يقضب الجبل قاضيه
انتهى وفي النور ضيبت بفتح الضاد المعجمة والموحدة وبالمنثلة انتهى فهما رايان فقصر من
اقتصصر على الثانية وسار (حتى بلغ بصري) بضم الموحدة مدينة حوران فتحت صلحا الخمس بقين من
ربيع الاول سنة ثلاث عشرة وهى أول مدينة فتحت بالشام ذكره ابن عساكر وردها عليه السلام
مرتين (فرآه بحيرا الراهب) وكان اليه علم النصرانية قال ابن اسحق (واسمه جرجيس) بكسر
الجيمين بينهما راءو بعد الثانية تحية فسين مهمة هكذا رأته بخط مغلطى في الزهرى وصحح عليه
وكذا في الاصابة غيره مصر وف للجمجمة والعلمية وهو في الاصل اسم نبي قاله الشامي قاله السهيلي
وصاحب الاصابة وقع في سيرة الزهرى أن بحيرا كان حبراً من أحرار يهود تيماء وفي روج الذهب
للسعود أنه كان نصرانياً من عبد القيس واسمه سر جرجيس قال البرهان هكذا في نسخة صحيحة من
الروض وأخرى قرية من الصحّة وفي الشامية قال المسعودى اسمه جرجيس كذا في ما وقعت عليه
من نسخ الروض (فعرّفه بصفته فقال وهو آخذ بيده) كما رواه الترمذى والبيهقى في الدلائل والحر ائطى
وابن أبي شيبة عن أنى موسى قال خرج أبو طالب الى الشام ومعه النبي صلى الله عليه وسلم في أشياخ من
قريش فلما أشرفوا على الراهب يعنى بحيرا هبطوا لخلوار حالهم فخرج اليهم وكان قبل ذلك يمرّون به
فلا يخرج اليهم ولا يلتفت قال فتملّوهم يحلون رحالهم فجعل يتخللهم حتى جاء فأخذ بيد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال (هذا سيد المرسلين هذا سيد العالمين) ذكره لافادة تعميم السيادة نصاً وان استلزمه
ما قبله (هذا يبعثه الله رحمة للعالمين) كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ففيه أن معنى الآية كان
عندهم في الكتب القديمة (فقليل له) وفي رواية الترمذى والجماعة فقال له الاشياخ من قریش
(وما علمك بذلك) أى علم لك به نحو وما علمى بما كانوا يعملون (قال انكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق
شجر ولا حجر الا خر ساجدا ولا يسجدان الا لى وانى أعرّفه بخاتم النبوة فى أسفل من غصن وف كتفه)
بضم الغين وسكون الضاد المعجمتين فراء مضمومة فواوسا كنهة رهو راس لوح الكتف ويقال
غرضوف بتقديم الراء وقدمه الجوهرى (مثل التقاحة وانا نجد في كتبنا وسأل أبا طالب أن يرده خوفاً
عليه من اليهود وراه ابن أبي شيبة) عن أنى موسى الأشعري قال السخاوى وهو أمان أن يكون تلقاه من
النبي صلى الله عليه وسلم لم فيكون أبلغ أو من بعض كبار الصحابة أو كان مشهوراً أخذ به بطريق
الاستفاضة (وفيه انه صلى الله عليه وسلم أقبل وعليه غمامة تظله) ولفظه ثم رجع يصنع لهم طعاما فلما
أتاهم به وكان هو في رعية الابل فقال أرسلوا اليه فأقبل وغمامة تظله الحديث وتأتى بقيسته في كلام
المصنف وساق ابن اسحق الحديث بلفظ انه صنع اليهم طعاما وأرسل اليهم أن احضروا كلكم صغير كم
وكبير كم وعبد كم وحر كم فقال له رجل منهم والله يا بحيرا ان لك يوم لسانا ما كنت تصنع هذا بنا وقد كنا
نمربك كثير افشا أنك اليوم قال له بحيرا صدقت ولكنكم ضيف وقد أحببت أن أكرمكم وأصنع
لكم طعاما فأتوا كلوا منه كلهم فاجتمعوا اليه وتخلّف صلى الله عليه وسلم من بين القوم لمحدثا نفسه في
رحالهم فلما نظر بحيرا في القوم لم ير الصفة التي يعرف ويجد عنده فقال يا معشر قریش لا يتخلفن منكم
أحد عن طعامي فقال له يا بحيرا ما تخلف عن طعامك أحد ينبغي له أن يأتيك الا غلام أحدث القوم سنا
فتخلف في رحالهم فقال لا تفعلوا ادعوه فليحضر معكم فقال جل من قریش ان كان للؤمنا أن
يتخلف ابن عبد الله بن عبد المطلب عن طعام من بيننا فقام الحزب بن عبد المطلب فأتى به الحديث
وفيه انه أحضرهم للطعام وأن المصطفى تخلف لمحدثته وفي السابق انه أتى لهم بالطعام وأن النبي عليه
السلام كان في رعية الابل واسناده صحيح فوجب تقديمه على خبر ابن اسحق لانه معضل وعلى تقدير

بها في المغرب فهذا في آخر
 الامر وأيضا فان قوله
 وكانت صلاته بعد غايه
 قد حذف ما هي مضافة
 اليه فلا يجوز اضمار ما لا
 يدل عليه السياق وتروا
 اضمار ما يقتضيه
 السياق والسياق ان
 يقتضي أن صلاته بعد
 الفجر كانت تخفيفا ولا
 يقتضي أن صلاته كلها
 بعد ذلك اليوم كانت
 تخفيفا هذا ما لا يدل عليه
 اللفظ ولو كان هو المراد
 يخف على خلقائه
 الراشدين فيتمسكون
 بالنسوخ ويدعون
 الناسخ وما قوله صلى
 الله عليه وسلم أيكم أم
 الناس فليخفف وقول
 أنس رضي الله عنه كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أخف الناس صلاة
 في تمام فالتخفيف أم
 نسبي يرجع الى ما فعل
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وواظب عليه لا الى شهو
 المأمومين فانه صلى الله
 عليه وسلم لم يكن يأمرهم
 بأمر ثم يخالفه وقد علم أن
 من ورائه الكبر
 والضعيف وذو الحاجة
 فالذي فعله هو التخفيف
 الذي أمر به فانه كان يمكن
 أن تكون صلاته أطول
 من ذلك باضعاف
 مضاعفة فهي خفيفة
 بالنسبة الى أطول منها

نبوته فيحتمل على بعد أنه صنع لهم الطعام مرتين (و بحير بافتح الموحدة وكسر) الحاء (المهملة
 وسكون المثناة التحتية آخره راء مقصورا) قاله غير واحد قال الشامي ورأيت بخط مغلطى والمحجب بن
 الهائم وغيرهما عليها مدة وقال البرهان رأيت مدود بخط الامام شهاب الدين بن المرحل (قال الذهبي
 في تجريد الصحابة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل المبعث وأمن به). كما أفاده هذا الخبر وأصرح
 منه ما في الاصابة عن أبي سعد في شرف المصطفى أنه صلى الله عليه وسلم مر ببجير أيضا الماخرج في
 تجارة خديجة ومعه ميسرة وان بحير اقال له قد عرفنا علامات فيك كلها الا خاتم النبوة فاكشف لي عن
 ظهره فكشفت له عن ظهره فراه فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الامي الذي
 بشر به عيسى بن مريم ولا يشك على ما رآه رأى الخاتم وهو مع عمه لاحتمال انه نسي صورة ما رآه أو تردد
 في انه الخاتم فأراد التثبت (وذكره ابن منده) بفتح الميم والذال المهملة بينهما نون ساكنة كما ضبطه ابن
 خلكان (وأبو نعيم في الصحابة) لهما (وهذا) الذي قاله الذهبي (ينبغي على تعمر يفهم الصحابي عن رآه صلى
 الله عليه وسلم هل المراد حال النبوة) وهو ظاهر كلا مهم وعليه صاحب الاصابة اذا قال لا ينطبق عليه
 تعمر يف الصحابي وهو مسلم لقي النبي صلى الله عليه وسلم ومؤمن به ومات على ذلك فقولنا مسلم أظن أنه
 يخرج من لقيه مؤمن به قبل أن يبعث كبحير اهاذ ولا أدري أدرك البعثة أم لا (أو أعم من ذلك حتى
 يدخل من رآه قبل النبوة ومات قبلها على دين الحنيفية) كزيد بن عمرو بن نفيل وأضرابه (وهو محمل
 نظر) أي بحث بينهم (وسياق البحث فيه ان شاء الله تعالى في المقصد السابع وخرج الترمذي وحسنه)
 فقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه (والحاكم وصححه) فقال على شرطهما وكذا
 خرجه البيهقي وأبو نعيم والخراطي وابن عساكر في حديث أبي موسى السابق صدره وكان المناسب
 لو أتى بالحديث دون تقطيع ثم عقبه بالتكلم على بحير او على أشكاله الآتي (أن في هذه السفرة أقبل
 سبعة من الروم يقصدون قتله عليه السلام) ولغظه عقب قوله السابق فأقبل وعليه غمامة تظله فلما
 دنان القوم وجدهم قد سبقوه الى في الشجرة فلما اجلس مال في الشجرة عليه فقال انظروا الى في
 الشجرة مال عليه قال فيينا عواقم عليهم وهو ينأشدهم أن لا يذهبوا به الى الروم فان الروم ان عرفوه
 بالصفة فيقتلونونه فالتفت فاذا سبعة قد أقبلوا من الروم (فاستقبلهم بحير ا فقال ما جاءكم فقالوا ان هذا
 النبي) الذي بشر به في كتبنا فاللام للعهد (خارج في هذا الشهر) أي الى السفرة الى النبوة لانه حينئذ
 كان صغيرا (فلم يبق طريق الابعث) بالبناء للفعول أي بعث ملكهم (اليها باناس) وأسقط من الحديث
 ما لغظه وأما ما أخبرنا بحيره بعثنا الى طريقك هذا فقال هل خلقكم أحد هو خير منكم قالوا نعم أخبرنا
 بحيره بطريقك هذا (فقال أفرأيت أمر أراد الله أن يقضيه هل يستطيع أحد من الناس رده قالوا لا قال
 فبايعوه) بفتح الباء خبر لا أمر قال ابن سيد الناس ان كان المراد فبايعوا بحير ا على مسألة النبي صلى الله
 عليه وسلم فقر يب وان كان غير ذلك فلا أدري ما هو قال المحجب بن الهائم الاول هو الظاهر لتوافق
 الضمير فيه وفي (وأقاموا معه) ومعناه بايعوه على أن لا يأخذوا النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤذوه على
 حسب ما أرسلوا فيه وأقاموا مع بحير اخو فاعلى أنفسهم اذ رجعوا بدونه قال وهذا وجه حسن جدا انتهى
 وخفي هذا على المحافظ الذي ما طي فقرأه بكسر الياء أمر او حكم بانه وهم (ورده) أي النبي صلى الله عليه
 وسلم (أبو طالب) بامر بحير ا في حديث الترمذي والجماعة بعده فاقاموا معه فقال أنشدكم بالله أيكم
 قالوا أبو طالب فلم ينأشده حتى رده أبو طالب (وبعث معه أبو بكر بلالا) بقية الحديث وزوده
 الراهب من السكرت والزيت (قال البيهقي هذه القصة مشهورة عند أهل المغازي انتهى وضعف)
 المحافظ محمد بن أحمد (الذهبي الحديث لقوله في آخره وبعث معه أبو بكر بلالا فان أبا بكر اذ ذاك لم يكن

عليه هو الحاكم على كل
ما تنازع فيه المتنازعون
ويدل عليه ما رواه
النسائي وغيره عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأمرنا بالتخفيف
ويؤمرنا بالصافات فالقرأة
بالصافات من التخفيف
الذي كان يأمر به والله
أعلم

(فصل) وكان صلى
الله عليه وسلم لا يعين
سورة في الصلاة بعينها
لا يقرأ إلا في الجمعة
والعيدين * وأما في سائر
الصلوات فقد ذكر أبو
داود من حديث عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده
أنه قال ما من المفصل
سورة صغيرة ولا كبيرة
الا وقد سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأ
الناس بها في الصلاة
المكتوبة وكان من هديه
قراءة السورة كاملة وربما
قرأها في الركعتين وربما
قرأ أول السورة * وأما
قراءة أو آخر السورة
وأواسطها فلم يحفظ عنه
* وأما قراءة السورتين في
ركعة فكان يفعل في
النافلة * وأما في الغرض
فلم يحفظ عنه * وأما
حديث ابن مسعود رضي
الله عنه أني لأعزى
النظائر التي كان رسول

متأهلا) قال ابن سيد الناس لانه حينئذ لم يبلغ عشر سنين فان المصطفى أزيد منه بعامين وكان له يومئذ
تسعة أعوام على ما قاله الطبري وغيره أو اثنا عشر عاما على ما قاله آخرون (ولا اشتري بلال) قال اليعمرى
لانه لم ينتقل لابي بكر الا بعد ذلك بأزيد من ثلاثين عاما فانه كان لبني خلف الجحيين وعند ما عذب في الله
اشتراه أبو بكر بركة له واستنقاذا له من أيديهم وخبره بذلك مشهور انتهى ولفظ الذهبي في الميزان في
ترجمة عبد الرحمن بن عذرة وان كان يحفظ وله منا كبير وانكر ما له حديث عن يونس بن أبي اسحق عن
أبي بكر بن أبي موسى عن أبي موسى في سفر النبي صلى الله عليه وسلم وهو مرأق مع أبي طالب الى الشام
وقصة بحير أو بما يدل على انه باطل قوله وبعث معه أبو بكر بلالا وبلال لم يكن خلق وأبو بكر كان صبيبا
وقال في تلخيص المستدرک بعد ما ذكر قول الحاكم على شرطهما قلت أظنه موضوعا فبعضه باطل
انتهى ورد قوله بلال لم يكن خلق بان ابن حبان قال في الثقات ان بلالا كان ترب الصديق أي قرينه
في السن (قال المحافظ ابن حجر في الاصابة الحديث رجاله ثقات) من رواية الصحيح وهو عبد الرحمن بن
عذرة وان من خرج له البخاري ووثقه جماعة من الأئمة والمحافظ قال السخاوي ولم أر لأحد فيه جرحا
(وليس فيه منكر سوى هذه اللفظة فتحمل على انها مدرجة) ملحقة (فيه) من أحدر وانه من غير تميز
لهما من الحديث (مقطعة من حديث آخروهما) بفتح الهاء غلطا (من أحدر وانه) فلا يحكم على جميع
الحديث بالضعف ولا بعينه لاجل ما يدل عليها قط السكون رجاله ثقات (وفي حديث عند البيهقي) في
الدلائل (وأبي نعيم) في حديث أبي موسى السابق (ان بحيرا رأى) تأمل (وهو في صومعته في الركب)
لعلمه بخروج المصطفى للسفر حينئذ من الكتب القديمة وهذا أولى من تقدير المفعول وجعل رأى
بصريته في نسخة رأه أي رأى بحير النبي عليه السلام والصومعة منزل الراهب قال البرهان يقال أنا
بشر يد مصمعة اذا دقت وحد رأسها وصومعة النضاري فوعلة من هذا اللفظ حقيقة الرأس (حين
أقبلوا وغمامة بيضاء تظله من بين القوم ثم أقبلوا حتى نزلوا بظل شجرة قريبا منه) من بحيرا (فنظر الى
الغمامة حين أظلت الشجرة وتنهضت) قال البرهان بالصاد المهملة المشددة أي مالت وتدلّت الشجرة
(على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استظل تحتها الحديث) وفي الزهر الباسم عن الواقدي انه صلى
الله عليه وسلم لما فارق تلك الشجرة التي كان جالسا تحتها وقام انقلعت من أصلها حين فارقها (وفيه
أن بحيرا قام فاحتضنه) صلى الله عليه وسلم (وانه جعل يسأله عن أشياء) وعند ابن اسحق انه قال
له يا غلام أسألك بحق اللات والعزى الاما أخبرني عما أسألك عنه فقال صلى الله عليه وسلم لا تسألني
بهما شيئا والله ما بغضت شيئا قط بغضهما فقال له بحير اقبال الله الاما أخبرني عما أسألك عنه فقال له
سأني عما بدالك فجعل يسأله عن أشياء (من حاله ونومه وهيئته وأمره) ليعلم هل هو هو أو غيره (وبخبره
صلى الله عليه وسلم فيوافق ذلك) الذي يخبر به (ما عند بحير من صفته) وانما سأله بحق اللات والعزى
اختبارا كما في الشفاء وهو أنسب من قول ابن اسحق لانه سمع قومه يحلفون بهما (ورأى خاتم النبوة بين
كتفيه على موضعه من صفته التي عنده) وعند ابن اسحق فلما فرغ أقبل على عمه فقال له ما هذا الغلام
منك قال ابني قال ما هو ابنتك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حيا قال فانه ابن أخي قال فافعل أبوه قال
مات وامه حبلى به قال صدقت فارجع بابن أخيك الى بلدك واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وأعرفوا
منه ما عرفت ليعنفه شر افانه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم فأمرع به الى بلاده فخرج به أبو طالب سرعا
حتى أقدم مكة حين فرغ من تجارته بالشام (وتقدم) في حديث اقامته على الله عليه وسلم في بني
سعد بعد الغطام (أن أخته الشيماء بنت حليمة رأت في الظهيرة) هي انتصاف النهار مطلقا وانما
ذلك في القبط حكاهما المحدث (وغمامة تظله اذا وقف وقفت واذا سارت رآه أبو نعيم وابن

الله صلى الله عليه وسلم

يقرن بينهن السورتين
في الركعة الرحمن والنجم
في ركعة واقربت والمحافة
في ركعة والطور
والذاريات في ركعة وإذا
وقعت ونون في ركعة
الحديث فهذا حكاية
فعل لم يعين محله هل كان
في الفرض أو في النفل
وهو محتمل وأما قراءة
سورة واحدة في ركعتين
معافقهما كان يفعلوه وقد
ذكر أبو داود عن رجل
من جهينة أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ في الصبح إذا
زلزلت في الركعتين
كاتبهما قال فلا أدري
أنسى رسول الله صلى الله
عليه وسلم أم قد أذلك
عمدا

﴿فصل﴾ وكان صلى
الله عليه وسلم يطيل
الركعة الأولى على الثانية
من صلاة الصبح ومن
كل صلاة وربما كان
يطيلها حتى لا يسمع وقع
قدمه وكان يطيل صلاة
الصبح أكثر من سائر
الصلوات وهذا لأن
قرآن الفجر رمشهود
شده الله تعالى وملائكته
وقيل يشهده ملائكة
الليل والنهار والقولان
مبينان على أن النزول
الالهي هل يدوم إلى
انقضاء صلاة الصبح

عساكر ولله در القائل ان قال يوما المراد ان دخل في وقت القيامة لولة وان لم ينم فيه سائرا أو غير سائر
(ظلمت غمامة) سحابة (هي في الحقيقة تحت ظل القائل) أي في كنفه وسوتره من قوله فلان يعيش
في ظل فلان أي كنفه والمعنى أن الغمامة هي المحتاجة له للتبرك به وليس هو محتاجا لها (ونقل الشيخ
بدر الدين الزركشي عن بعض أهل المعرفة أنه صلى الله عليه وسلم كان معبدا للحرارة والبرودة فلا
يحس) بضم الياء من أحس بالشئ إذا شعر (بالحر والبارد) وأنه كان في ظل غمامة ناشئة (من اعتداله)
كانها أخذت منه والقصد المبالغة في كماله حتى صالح لأن تؤخذ الغمامة منه ثم تظله فلا يعترض عليه
بأن كلامه يقتضي أنه تمثيل فيخالف ما شوهه من تظليل الغمام أو من بمعنى إلى أي إلى كمال اعتداله
بالنبوة دون ما بعدها المعنى أنها ظلالته لكمال الاعتدال فيه أكرامه لا لاحتياجه إليها (كذا قال رحمه
الله) تبرأ منه لأنه بعد هذه العنايات في فهمه منا بذلنا شهادته الأحاديث من أنه عليه السلام كان يحس
بالبرد والحر في حديث الهجرة عند البخاري أن الشمس أصابته صلى الله عليه وسلم وظلله أبو بكر بردائه
وفي البخاري أيضا أنه كان بالجعرانة وعليه ثوب قد أطل به وروى ابن منده والبيهقي مرفوعا لا نصبر على
حر ولا برد وروى أحمد بن حنبل بن جريد أنه صلى الله عليه وسلم وضع يده في طعام حار فاحترقت أصابعه فقال
حسن (وأخرج) أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى (بن منده) الأصمعي عن المحافظ الجوال ختام
الرحالين وفرد المكثرين مع الحفظ والمعرفة والصدق وكثرة التصانيف سمع ألفا وسبع مائة وعاد من
من رحلته وكتبه أربعون جلا قال المستغفرى ما رأيت أحفظ منه مائة سنة خمس وخمسين وثلاثمائة
(بسند ضعيف عن ابن عباس أن أبا بكر الصديق صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة)
سنة (والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة) فهو أسن منه بعامين وهذا قول الجمهور وما رواه
حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم مرسلا أنه صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر
من أكبر أنا وأنت فقال أنت أكبر وأكرم وخير مني وأنا أسن منك فقال في الاستيعاب لا نعرفه إلا بهذا
الاسناد وأحسبه وهما القول جمهور أهل العلم بالأخبار والسير والآن ابن أبي بكر استوفى بمدة خلافته
سن رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهم يريدون الشام في تجارة حتى نزلوا من بلادهم فمعه) عليه
السلام (في ظله) موسى أبو بكر إلى راهب يقال له بجير يسأله عن شئ فقال له من الرجل الذي في ظل
الشجرة قال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال بجير (هذا والله نبي ما استظل تحتها بعد عيسى
عليه السلام إلا محمد) وكأنه علم ذلك من رؤيته في كتبهم أو بقرائن قوية ويأتى قريمان يزيد ذلك عن
السهيلي (ووقع في قلب أبي بكر التصديق فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اتبعه) سريعا فكان
أول الناس إيمانا (قال المحافظ أبو الفضل بن حجر في الإصابة ان صحت هذه القصة) في نفس الامر
أبو روده من طريق آخر قال ذلك لضعف اسنادها (فهى سفر أخرى بعد سفره أي طالب انتهى)
وفيه توهمين قول بعضهم هذا السفر هو الذي كان مع أبي طالب فان أبا بكر حينئذ كان معه انتهى
للاتفاق على أنه في ذلك السفر ما بلغ هذا السن وقاربه فان غاية ما قيل أنه كان في الثالثة عشر
﴿تزوج عليه السلام خديجة﴾

(ثم خرج صلى الله عليه وسلم أيضا) إلى الشام مرة ثانية وسبب ذلك كما رواه الواقدي وابن السكن أن
أبا طالب قال يا ابن أخي أنا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان علينا وألحمت علينا سنون منهكرة وليس لنا
مادة ولا تجارة وهذه غير قومك قد حضر خروجها إلى الشام وخديجة تبعث رجلا من قومك يتجرون
في مالها ويصيرون منافع فلو جئتهم الفضائل على غيرك لما يبالغها عنك من طهارتك وان كنت أكره
ان تأتى الشام وأخاف عليك من يهودك كن لا نج من ذلك بداف قال صلى الله عليه وسلم لعلماءه انزل إلى

أو إلى طلوع الفجر وقد ورد فيه هذا وهذا أيضا فأنها لما نقصت عدد فكماتها جعل تطويلها عوضا عما نقصته من العدد وأيضا فأنها تكون عقيب النوم والناس مستريحون وأيضا فأنهم لم يأخذوا بعد في استقبال المعاش وأسباب الدنيا وأيضا فأنها تكون في وقت تواطافه السمع واللسان والقلب لفرغه وعدم تمكن الاشتغال فيه فيفهم القرآن ويتدبره وأيضا فأنها أساس العمل وأوله فأعطيت فضلا من الاهتتمام بها وتطويلها وهذه أسرار انما يعرفها من له التفات إلى أسرار الشريعة ومقاصدها وحكمها والله المستعان

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من القراءة سكت بقدر ما يتراد إليه نفسه ثم رفع يديه كما تقدم وكبر راعيا ووضع كفيه على ركبتيه كالقائض عليه ما وتر يديه فنجاههما عن جنبيه وبسط ظهره ومداه واعتدل ولم ينصب رأسه ولم يخفضه بل يجعله حيال ظهره معادلا له وكان يقول سبحان ربي العظيم وتارة يقول مع ذلك أو مقتصر عليه

في ذلك فقال أبو طالب اني أخاف أن تولى غيرك فبلغ خديجة ما كان من محاورته عمه له وقبل ذلك صدق حديثه وعظم أمامته وكرم أخلاقه فقالت ما علمت انه يريد هذا وأرسلت إليه وقالت دعاني إلى البعثة إليك يا باغي من صدق حديثك وعظم أمانتك وكرم أخلاقك وأنا أعطيك ضعف ما أعطى رجلا من قومك فذكر ذلك صلى الله عليه وسلم لعمة فقال ان هذا الرزق ساقه الله إليك فخرج (ومعه ميسرة غلام خديجة) قال في النور لاذكر له في الصحابة فيما أعلمه وظاهر أنه توفي قبل البعث ولو أذكر كهلasm وفي الإصابة لم أقف على رواية صحيحة صريحة في انه بقي إلى البعثة فكتبته على الاحتمال وفيه أن الصحبة لا تثبت بالاحتمال بل كما قاله هو في شرح نخبته بالتواتر والاستفاضة أو الشهرة أو باخبار بعض الصحابة أو بعض ثقات التابعين أو باخباره عن نفسه بانه صحابي اذا دخل تحت الامكان (بنت خويلد بن أسد في تجارة لها) وعند الواقدي وغيره وكانت خديجة تاجرة ذات شرف ومال كثير وتجارة تبعث بها إلى الشام فتكون غيرها كعامة غير قريش وكانت تستأجر الرجال وتدفع إليهم المال مضاربة وكانت قريش قوم متجارا ومن لم يكن منهم تاجر اقليس عندهم شيء فسار صلى الله عليه وسلم (حتى بلغ سوق بصرى) رواه الواقدي وابن السكن وغيرهما (وقيل سوق حباشة) بحاء مهملة مضمومة فوحدة تألف فشين معجمة فتاء تانيث قال في الروض سوق من أسواق العرب انتهى وهذا القول رواه الدولابي عن الزهري ولفظه استأجرته خديجة إلى سوق حباشة وهو سوق (بتهامة) بكسر التاء اسم لكل منزل عن نجد إلى بلاد الحجاز ومكة من تهامة قال ابن فارس في معجمه سميت تهامة من التهم بفتح التاء والماء وهو شدة الحرور كودار البحر وفي المطالع سميت بذلك لتغير هوائها يقال تهم الدهن اذا تغير وذ كرا الحارمي في مؤتلفه انه يقال في أرض تهامة تهائم انتهى وقيل بذلك لان حباشة مشترك في القاموس حباشة كتهامة سوق تهامة القديمة وسوق آخر كان لبني قينقاع (وله) صلى الله عليه وسلم (خمس وعشرون سنة) فيما رواه الواقدي وابن السكن وصدر به ابن عبد البر وقطع به عبد الغني قال في الغرر وهو الصحيح الذي عليه الجمهور وقيل غير ذلك كما يأتي (لاربعة عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة فنزل تحت ظل شجرة) في سوق بصرى قريما من صومعة نسطور الراهب فاطلع إلى ميسرة وكان يعرفه (فقال نسطور الراهب) بفتح النون وسكون السين وضم الطاء المهملة تن قال في النور بوالفه مقصورة كذا تحفظه ولم أر أحدا ضبطه ولا تعرض لعهده في الصحابة وينبغي أن الكلام فيه كالكلام في بحير او عند الواقدي وابن اسحق فقال ياميسرة من هذا الذي تحت هذه الشجرة فقال رجل من قريش من أهل الحرم فقال له الراهب (ما نزل تحت هذه الشجرة) زاد ابن اسحق قط (الانبي وفي رواية بعد عيسى) قال الذهبي يريدهما نزل تحتها هذه الساعة ولم يرد ما نزل تحتها قط الانبي بعد العهد بالانبياء قبل ذلك وان كان في لفظه قط فقد تكلم بها على جهة التوكيد لان النبي والشجر لا يعمر في العادة هذا العمر الطويل حتى يدري انه لم ينزل تحتها الا عيسى أو غيره من الانبياء ويعد في العادة أيضا ان تخلو شجرة من نزول أحد تحتها اني الا ان تصح رواية من قال في هذا الحديث أحد بعد عيسى ابن مريم وهي رواية عن غير ابن اسحق فالشجرة على هذا مخصوصة بهذه الآية انتهى وأقره مغلاطى والبرهان وتعقبه العز بن جماعة بأنه مجرد استبعاد دلالة فيه على امتناع ولا استحالة وبأنه استبعاد يعارضه ظاهر الخبر وكون متعلقات الانبياء مظنة خرق العادة فلا يكون ذلك حينئذ من طول البقاء وصرف غير الانبياء عن النزول تحتها بعيدا وذلك واضح انتهى وأيد بما ذكره أبو سعد في الشرف ان الراهب دنا إليه صلى الله عليه وسلم وقبل رأسه وقدميه وقال آمنت بك وأنا أشهد انك الذي ذكر الله في التوراة فلما رأى الخاتم قبله وقال أشهد انك رسول الله النبي الامي الذي بشر بك عيسى فانه

سبحانك اللهم ربنا

وبحمدك اللهم اغفر لي

وكان ركوعه المعتاد

مقدار عشر تسبيحات

وسجوده كذلك وأما

حديث البراء بن عازب

رضي الله عنه رقت

الصلاة خلف النبي صلى

الله عليه وسلم فكان

قيامه فركوعه فاعتدله

فوجدته خلسه ما بين

السجدتين قريبا من

السواء فهذا قد فهم منه

بعضهم أنه كان يركع بقدر

قيامه ويسجد بقدره

ويعتدل كذلك وفي هذا

الفهم شيء لأنه صلى الله

عليه وسلم كان يقرأ في

الصبح بالمائة آية أو

فحوها وقد تقدم أنه قرأ

في المغرب بالأعراف

والطور والمرسلات

ومعلوم أن ركوعه

وسجوده لم يكن قدر هذه

القراءة ويدل عليه

حديث أنس الذي رواه

أهل السنن أنه قال ما

صليت وراء أحد بعد رسول

الله صلى الله عليه وسلم

أشبه صلاة برسول الله

صلى الله عليه وسلم إلا هذا

القي يعني عمر بن عبد

العزير قال فزرناني

ركوعه عشر تسبيحات

هذا مع قول أنس أنه كان

يؤمهم بالصافات فراد

البراء والله أعلم أن صلته

صلى الله عليه وسلم كانت

قال لا ينزل بعدى تحت هذه الشجرة إلا التي الأمي الهاشمي العربي المكي صاحب الحوض والشفاعة
ولواء الحمد وعند الواقدي وابن السكن ثم قال أنه في عينيه حرة قال ميسرة نعم لا تغرقه أبدا قال الراهب هو
هو وهو آخر الانبياء وباليث أني أدركه حين يؤمر بالخروج فوعى ذلك ميسرة ثم حضر صلى الله عليه وسلم
سوق بصرى فباع سلعته التي خرج بها واشترى وكان بينه وبين رجل اختلاف في سلعة فقال الرجل
أحلف باللات والعزى فقال ما حلفت بهما قط فقال الرجل القول قولك ثم قال ميسرة وخلاه هذاني
والذي نفسي بيده أنه لو الذي تجده أحبارنا منعوني فكتبهم فوعى ذلك ميسرة ثم انصرف أهل العير
جميعا (وكان ميسرة يرى في الهاجرة ملكين يظانه في الشمس) فيه جواز رؤية الملائكة وبه وبرؤية
الجن صرح في الحديث الصحيح وأما قوله أنه يراكم وهو قريب له من حيث لا ترونهم فحتمول على
الغالب ولو كانت رؤيتهم محالة لما قال صلى الله عليه وسلم في الشيطان لقد هممت أن أربطه حتى
تصيحوا تنظروا إليه كلكم (ولما رجعوا إلى مكة في ساعة الظهيرة وخديجة في عليّة) بكسر العين
والضم لغة كما في المصباح وسوى بينهم في النور أي غرفة والجمع العلال بالتشديد والتخفيف (لها
رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بعير ومكان يظان عليه رواه أبو نعيم) زاد غيره فارتد
نساءها فعجب لذلك ودخل عليها صلى الله عليه وسلم فأخبرها بما رآه فوافقت فلما دخل عليها
ميسرة أخبرته بما رأت فقال قد رأيت هذا منذ خرجنا من الشام وأخبرها بقول نسطور وأقول الآخر
الذي خالفه في البيع وقدم صلى الله عليه وسلم بتجارته فاحت ضعف ما كانت تربح وأضعفت له
ما كانت سمته له (وتزوج صلى الله عليه وسلم خديجة بعد ذلك) أي قدومه من الشام (بشهرين وخمسة
وعشرين يوما) قاله ابن عبد البر وزاد أن ذلك عقب صفر سنة ست وعشرين (وقيل كان سنة) صلى الله
عليه وسلم (أحدى وعشرين سنة) قاله الزهري (وقيل ثلاثين) سنة حكاه ابن عبد البر عن أبي بكر بن
عثمان وغيره وقال ابن جرير كان سبعا وثلاثين سنة وقال البرقي تسعا وعشرين قد رآه في الثلاثين وقيل
غير ذلك (وكانت تدعى في الجاهلية بالطاهرة) لشدة عفافها وصيانتها في الروض كانت تسمى
الطاهرة في الجاهلية والاسلام وفي سير التيمي كانت تسمى سيدة نساء قريش (وكانت تحت أي هالة
ابن زرارّة التيمي) بميمين نسبة إلى تميم كما صرح به اليعمري وغيره واختلف في اسم أي هالة فقيل
مالك حكاه الزبير والدارقطني وصدر به في الفتح وقيل زرارّة حكاه ابن مندة والسهيلي وقيل هند جزم
به العسكري واقتصر عليه في العيون وصدر به في الروض وقيل اسمه النباش قطع به أبو عبيد وقدمه
مغلطاي واقتصر عليه المصنف في الزوجات وهو بفتح النون فوحدة ثقيلة فشين معجمة وفي فتح
الباري مات أبو هالة في الجاهلية (فولدت له هذا) الصحابي راوى حديث صفة النبي صلى الله عليه وسلم
شهد بدرا وقيل أحدا روى عنه الحسن بن علي فقال حدثني خالي لأنه أخو فاطمة لأمها وكان فصيحاً بليغاً
وصافاً وكان يقول أنا أكرم الناس أباً وأماً وأختاً أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأختي القاسم
وأختي فاطمة وأمي خديجة رضي الله عنهم قتل مع علي يوم الجمل قاله الزبير بن بكار والدارقطني وقيل
مات بالبصرة في الطاعون قال التجاني والصحيح أن الذي مات في الطاعون ولد واسمه هند كأمه
انتهى وهو المذكور في الروض عن الدولابي وفي فتح الباري وللهند هذا ولداً اسمه هند ذكره الدولابي
وغيره فعلى قول العسكري أن اسم أي هالة هند فهو ممن اشترك مع أبيه وجده في الاسم انتهى (وهالة)
التميمي قال أبو عمر له حجة وأخرج المستغفر عن عائشة قدم ابن خديجة يقال له هالة والنبي صلى الله
عليه وسلم قائل فسمعه فقال هالة هالة هالة وأخرج الطبراني عن هالة بن أبي هالة أنه دخل على النبي صلى
الله عليه وسلم وهو راقد فاستيقظ فسم هالة إلى صدره وقال هالة هالة هالة (وهما ذكران) خلافاً لمن وهم

معدلة في مكان اذا أطال
القيام أطال الركوع
والسجود واذا خفف
القيام خفف الركوع
والسجود وتارة يجعل
الركوع والسجود بقدر
القيام ولكن كان يفعل
ذلك أحيانا في صلاة الليل
وحدها وفعله أيضا قريبا
من ذلك في صلاة
الكسوف وهدية الغالب
صلى الله عليه وسلم تعديل
الصلاة وتناسبها أو كان
يقول أيضا في ركوعه
مسبوح قدوس رب
الملائكة والروح وتارة
يقول اللهم لك ركعت
وبك آمنت ولك أسلمت
خشع لك سمعي وبصري
ومخى وعظمى وعصبي
وهذا إنما حفظ عنه في
قيام الليل ثم كان يرفع
رأسه بعد ذلك قائلا سمع
الله من جدي ويرفع يديه
كما تقدم وروى رفع اليدين
عنه في هذه المواطن
الثلاثة نحو من ثلاثين
نفسا واتفق على روايتها
العشرة ولم يثبت عنه
خلاف ذلك البتة بل
كان ذلك هديه دائما إلى
أن فارق الدنيا ولم يصح
عنه حديث البراء ثم
لا يعوذب لاهي من زيادة
يزيد فليس ترك ابن
مسعود الرفع مما يقدم
على هديه المعلوم فقد
ترك من فعل ابن مسعود

فزع من أن هاله أنشئ (ثم) بعد أن هلك عنها أبو هالة (تزوجها عتيق بن عابد) بالموحدة والد الالمهالة كما في
الاكمال وتبعه التبصير وقال البعمرى انه الصواب ووقع في جامع ابن الاثير أنه بتحتية وذال معجمة وهو
مردود فانه عتيق بن عابد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقد صرح علامة النسب الزبير بن بكار بان من
كان من ولد عمر بن مخزوم فهو عابديعني بموحدة ودال مهملة ومن كان من ولد أخيه عمران بن مخزوم
فعابديعني بتحتية وذال معجمة نقله الامير في اكمال والمحافظة في تبصيره وأقرأه (المخزومي) نسبة إلى
جده مخزوم المذكور (فولدت له هند) أسلمت وصحبت ولم ترو شيئا قاله الدارقطني فهو أنشئ وبه صرح
المصنف في الزوجات وغيره تبعه اللزير وروى الدوالي عن الزهرى انها أم محمد بن صيفي المخزومي وهو
ابن عمها قال ابن سعد ويقال لولد محمد بنو الطاهرة لمكان خديجة وفي النور عن بعضهم ولدت لعتيق عبد
الله وقيل لعبد مناف وهذا ثم ما ذكره المصنف من أن عتيقا بعد أبي هالة هو مانسبه ابن عبد البر لاكثر
وصححه ولذا خرم به هنا وصدر به في المقصد الثاني وقال قتادة وابن شهاب وابن اسحق في رواية يونس
عنه تزوجها وهي بكر عتيق بن عابد ثم هلك عنها فتزوجها أبو هالة واقتصر عليه في العيون والفتح
وحكي القولين في الاصابة (وكان لها حين تزوجها بالنبي صلى الله عليه وسلم) مصدر مضاف لمفعوله أي
حين تزوجها ياها منه وفي نسخة تزوجها باضافة المصدر لفاعله (من العمر أر بعون سنة) رواه
ابن سعد واقتصر عليه البعمرى وقدمه مغلطى والبرهان قال في الفرر وهو الصحيح وقيل خمس
وأربعون وقيل ثلاثون وقيل ثمانية وعشرون حكاهما مغلطى وغيره وأما قول المصنف هنا وفي
المقصد الثاني أربعون (وبعض أخرى) فينظر ما قدر البعض (وكانت عرضت نفسها عليه) بلا
واسطة فعند ابن اسحق فعرضت عليه نفسها فقالت يا ابن عم اني قد رغبت فيك لقرابتك وسطتك في
قومك وأما نتك وحسن خلقك وصدق حديثك أو بواسطة كبار رواه ابن سعد من طريق الواقدي عن
نفسه بنت منية قالت كانت خديجة امرأة حازمة جلدة شريفة مع ما أراد الله بهما من الكرامة والخير
وهي يومئذ أوسط قريش نسبوا أعظمهم شرفا وأكثرهم مالا وكل قومها كان خريصا على نكاحها
لوقدر على ذلك طلبوها وبذلوا لها الاموال فارس لتي دسسا إلى محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن رجع في
غيرها من الشام فقات يا محمد ما يمنعك أن تتزوج فقال ما بيدي ما أتزوج به قلت فان كفيت ذلك
ودعيت إلى المال والجمال والشرف والكفاءة ألا تجيب قال فنهي قلت خديجة قال وكيف لي بذلك
فذهبت فاخبرتها فارتاسات اليه أن اث ساعة كذا (فذكر ذلك لاعمامة) والجمع ممكن بانها بعثت
نفسه أو لا تعلم هل يرضى فلما علمت ذلك كآمة بنفسها قال الشامي وسبب عرضها ما حدثها به
غلامها ميسرة مع ما رآته من الآيات وما ذكره ابن اسحق في المبتدأ قال كان لئساء قريش عيدين يجتمعن
فيه فاجتمعن يوم ما فيه فساء من يهودى فقال يا ميسرة لئساء قريش انه يوشك فيكن نسي فانيته كن
استطاعت أن تكون فراساله فلتفعل فخصبه وقبحه وأغلظن له وأعصت خديجة على قوله ولم
تعرض فيما عرض فيه النساء وقر ذلك في نفسها فلما أخبرها ميسرة بما رآه من الآيات وما رآته هي
قالت ان كان ما قال اليهودى حقا ما ذاك الا هذا انتهى وحصنه رمينه بالحصباء وأعصت بغين وضاد
معجمتين سككت (فخرج معهن من حجة) كذا عند ابن اسحق ونقل السهيلي عن المبرد أن أبا طالب
هو الذي نهض معه وهو الذي خطب خطبة النكاح قال في النور فلعلمها خراجها جميعا والذي خطب
أبو طالب لانه أسن من حجة (حتى دخل على) أبيها (خويلد) بضم الخاء صغر (ابن أسد) بن عبد
الغزى بن قصي بن كلاب (فخطب اليه) أي خطبها من خويلد صلى الله عليه وسلم (فتزوجها عليه
السلام) وظاهر سياقه هذا انه عليه السلام ذكر ذلك لاعمامة من غير طلبها حضور واحد بعينه وعند

معارضها مقاربا ولا مدانيا للرفع فقد ترك من فعله التطبيق والافتراش في السجود ووقوفه اماما بين الاثنين في وسطهما دون التقدم عليهما وصلااته الفرض في البيت باصحابه بغير اذان ولا اقامة لاجل تاخير الامراء وابن الاحاديث في خلاف ذلك من الاحاديث التي في الرفع كثرة وصحة وصرامة وعملا والله التوفيق وكان دائما يقيم صلبه اذا رفع من الركوع وبين السجدين ويقول لا تجزى صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود ذكره ابن خزيمة في صحيحه وكان اذا استوى قائما قال ربنا ولك الحمد وربنا لك الحمد وربنا لك الحمد وربنا لك الحمد ربنا لك الحمد صرح ذلك عنه واما الجمع بين اللهم والواو فلم يصح وكان من هديه اطالة هذا الركن بقدر الركوع والسجود فصح عنه انه كان يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما اعطيت

ابن سعد في الشرف انها قالت له اذهب الى عمك فقل له عجل اليها بالعدة فلما جاء قالت يا ابا طالب ادخل على عمي فقل له يز وجي من ابن أخيك فقال هـ ذا صنع الله فذكر الحديث ولا منافاة أصلا فذكره عرضه لانعامه لا ينافي كونها عينته واحدا منهم وفي الر وض ذكر الزهري في سيرته وهي أول سيرة ألفت في الاسلام انه صلى الله عليه وسلم قال لشريكه الذي كان يشجر معه في مال خديجة هلم فلما حدثت عند خديجة وكانت تكرمهما وتتحفهما فلما قاما من عندها جاءت امرأة فقالت له جئت خاطبا يا محمد قال لا فقالت ولم فوالله ما في قريش امرأة وان كانت خديجة لا تراك كفتوا لها فرجع صلى الله عليه وسلم خاطبا لخديجة مستحيا منها وكان أبوها خويلد سكران من الخمر فلما اكلم في ذلك أنكهها فألقت عليه خديجة حلة وضمة ختمه بخلق فلما أصبحا من سكره قال ما هذه الحلة والطيب فقل انك أنكحت محمد أخد خديجة وقد ابنتي بها فانكر ذلك ثم رضيه وأمضاه وقال راجز من أهل مكة في ذلك لا تزهدى خديجة في محمد * نعيم يضيء كما ضياء الفرق

وأضدقها عشر بن بكره من ماله صلى الله عليه وسلم زيادة على ما دفعه أبو طالب وياثي له مريد قريشا (وحضر أبو طالب) هـ ذا هو الصواب المذكور في الر وض وغيره وما في نسخ أبو بكر رضي الله عنه لأصل له وقد صرح المصنف بنفسه بالصواب في المتصد الثاني فقال وزاد ابن اسحق من طريق آخر وحضر أبو طالب (ورؤساء مضر فخطب أبو طالب) لا ينافيه قوله السابق فخرج معه منهم حمزة لما رعن النور (فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم) خصه دون نوح لانه شرفهم وأسكنهم البيت المحرام امانوح وادم فيشاركهم فيه جميع الناس (وزرع اسمعيل) والد العرب الذين هم أشرف الناس لازرع اسحق ولا مدين ولا غيرهما من ولدا ابراهيم أي فرز وعه والمراد ذريته غير تغننا وكراهة لتوارد اللفاظ وأطلق عليه اسم الزرع لمشابهة في النضارة والبهجة أو لتسديه في تحصيلها بفعل الزرع من القاء الحب وفعل ما يحتاج لتحصيل الانبات (وضمضي معد) بكسر الضادين المعجمتين وبهمزتين الاولى ساكنة ويقال ضمضي بوزن قنديل وضوض بوزن هـ مدهد وضوض بوزن سر سور ويقال أيضا بصادين وسينين مهملتين وهو في الجميع الاصل والمعدن ذكره الشامي (وعنصر مضر) بضم العين المهملة وسكون النون وضم الصاد المهملة وقد تفتح الاصل أيضا وغابر تغننا والاضافة فيها بيانية أي أصل هو معد ومضر وخصهما الشرف فهما شهرتهما أو لما ورد أنهما ما تاعا على ملة ابراهيم لمكن وروده كان بعد ذلك بمدة قلعه كان مشهورا في الجاهلية قال شيخنا ويجوز أن المراد بالأصل الشرف والحسب والمعنى من أشرف معد ومضر (وجعلنا حضنة بيته) المكعبة (وسواس حرمه) مذبذبه القائمين به (وجعل لنا بيتا محجوجا) أي مقصودا بالحج اليه (وحرما آمننا) لانه ينافيه عدو كما قال تعالى أو لم تكن لهم حرما آمننا يحجي اليه ثمرات كل شيء (وجعلنا الحكم على الناس) حكم معروف وطوع وانقياد لمكارم أخلاقهم وحسن معاملاتهم لاحكام ملك وقهر فلا ينافي قول صخر لقيصر ليس في آبائهم من ملك (ثم ان ابن أخى هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل الاربعين) زاد في رواية شرفا ونبلًا وفضلا وعقلا وعدا بالباع وفيما مر عداه صلى الله عليه وسلم بنفسه في قوله قد زوني بهم فرجحتهم فيفيد جواز الامرين (فان) وفي نسخة وان بالواو وهي أولى لان ما ذكر لا يتفرع على ما قبله (كان في المال) اللام عوض عن المضاف اليه أي ماله (قل) بضم القاف مشترك بين ضد الكثرة وهو الوصف والشيء القليل كفي القاموس (فان المال ظل زائل) تشبيه بليغ أي كالظل السريع الزوال (وأمر) أي شيء (حائل) لا بقاء له لتحوله من شخص لا آخر ومن صفة الى أخرى (قال زائل وحائل واحد زاد في رواية قوعا بضم العين) (ومحمد بن) من الذين رقدوا بقرابته) أفراد

ينفع ذا الجحمنك الجح
وصح عنه أنه كان يقول
فيه اللهم اغسلني من
خطاياي بالماء والثلج
والبرد وثقني من الذنوب
والخطايا كما ينقى الثوب
الابيض من الدنس وباعد
بيني وبين خطاياي كما
باعدت بين المشرق
والمغرب وصح عنه أنه
كره فيه قوله لربى الحمد
لربى الحمد حتى كان بقدر
الركوع وصح عنه أنه
كان إذا رفع رأسه من
الركوع يمكث حتى يقول
القاتل قد نسى من اطالته
لهذا الركن وذكر مسلم
عن أنس رضي الله عنه
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا قال سمع
الله لمن حمده قام حتى
يقول قد أوههم ثم يسجد
ثم يقعد بين السجدين
حتى يقول قد أوههم وصح
عنه في صلاة الكسوف
أنه أطال هذا الركن بعد
الركوع حتى كان قريبا
من ركوعه وكان ركوعه
قريبا من قيامه * فهذا
هديه المعلوم الذي
لامعارض له بوجه وأما
حديث البراء بن عازب
كان ركوع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وسجوده وبين السجدين
وإذا رفع رأسه من
الركوع ما خلا القيام

ضميره رعاية للفظ من وفي نسخ اسقاط من أى ومحمد الذين قد عرفتم قرابته لهاشم وعبد المطلب
والآباء السكرام فالجانب أعانهم من كثرة المال (وقد خطب خديجة بنت خويلد) أى جاء لها خطبا
(وبذل) أعطى بسماحة (لها ما آجله وعاجله من مالى كذا) هو ما يأتى عن الدولابى في رواية أن
أبا طالب قال وقد خطب اليكم راغباً كريمةكم خديجة وقد بذل لها من الصداق ما حكم عاجله وآجله اثنتا
عشرة أوقية ذهباً ونشا وقال المحب الطبري في السمط الثمين في أزواج الامين أصدقها المصطفى عشرين
بكرة ولا تضاد بين هذا وبين ما يقال أبو طالب أصدقها لجواز انه صلى الله عليه وسلم زاد في صداقتها
فكان الكل صداقا وذكر الدولابى وغيره انه صلى الله عليه وسلم أصدقها اثنتى عشرة أوقية من ذهب
وفي المنتقى الصداق أربع مائة دينار فيكون ذلك أيضا زيادة على ما تقدم ذكره الخجيس (وهو والله
بعد هذا) الذى قلته فيه (له نبأ) خبر (عظيم) لا تعلمونه إشارة الى ما شاهده من بركته عليه فى أكله مع
عِياله وما أخبر به بحير وغير ذلك (وخطر جليل) عظيم (جسيم فز وجها) بالبناء للمفعول وفي رواية
فنزوها صلى الله عليه وسلم وفي المنتقى فلما أتم أبو طالب الخطبة تكلم ورقة بن نوفل فقال الحمد لله
الذى جعلنا كما ذكرت وفضلنا على ما عدت فنحن سادة العرب وقادتها وأنتم أهل ذلك كله لا تنكر
العشيرة فضلكم ولا يرد أحد من الناس فخركم وشرفكم وقد رغبتنا في الاتصال بحبلكم وشرفكم فاشهدوا
على يامعاشر قريش بأني قد نزوت جنت خديجة بنت خويلد من محمد بن عبد الله على أربع مائة دينار ثم
سكت فقال أبو طالب قد أحببت أن يشركك عمها فقال عمها أشهدوا على يامعاشر قريش أني قد
أنكحت محمد بن عبد الله خديجة بنت خويلد وشهد على ذلك صناديد قريش (والضئضى) بجميع
وجوهه المتقدمة معناه (الاصل وحضنة بيته أى الكافلين له والقائمين بخدمته) أى هم المعروفون
بذلك والافالولى الرفع لان حضنة مبتدأ فهو مرفوع وان قصد حكاية ما سبق (وسواس حرمه أى
متولوا أمره) من ساس الرعية (قال ابن اسحق وزوجها أبوها خويلد) للنبي صلى الله عليه وسلم أعاده
للغزو وهذا خبر به ابن اسحق هنا وصدر به في آخر كتابه وقابله بقوله ويقال أخوها عمرو وفي الفتح وزوجه
أباها أبوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناد عن عمار بن ياسر وقيل عمها عمرو بن أسد
ذكره الكلبي وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن اسحق انتهى وكأنه لم يعتبر قول الواقدي
الثبت عندنا المحفوظ من أهل العلم أن أباه مات قبل حرب الفجار وان عمها عمرو هو الذى زوجها المزيدي
حفظ الثبت وهو الزهري خصوصا وقد رواه عن صحابي من السابقين لكن قال الشامي الذى ذكره
أكثر علماء السير أن الذى زوجها عمها قال السهيلي وهو الصحيح لما روى الطبري أن عمرو بن أسد
هو الذى أنكح خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن خويلدا كان قد مات قبل حرب الفجار
وروجه الواقدي وغلط من قال بخلافه وحكى عليه المؤمل الاتفاق (وقد ذكر) الحافظ أبو بشر بموحدة
مكسورة فشين معجمة محمد بن أحمد الانصارى (والدولابى) قال في اللب كاصله بفتح الدال المهملة
والناس يضمنونها نسبة الى عمل الدولاب شبيهة بالعاورة لكن في النور والقاموس ان القرية دولاب
بالضم والذى كالنعاورة بالضم وقد يفتح وقد مر ذلك مع بعض ترجمته (وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم
أصدق خديجة) من مال أبي طالب على ما مر فنسب اليه لوقوع النكاح له (اثنتى عشرة أوقية ذهباً
ونشا) وظاهر كلام الطبري جملة على ظاهره وأن الذى من أبي طالب غيره (قالوا وكل أوقية أربعون
درهما) قال المحب الطبري فتكون جملة الصداق خمسمائة درهم شرعى انتهى أى ذهباً ولا ينافيه
تعبيره بدرهم لانه بيان للوزن فلا يستلزم كونه فضة فأراد الشرعى وزناً وهو خمسون وخمسمائة من
مطلق الشعيير أى لا طبري ولا بغلي ثم هذا لا ينافي أن صداق الزوجات لم يزد على خمسمائة درهم فضة

والقعود قريبا من
السواور واه البخاري
فقد تشدث به من ظن
تقصير هذين الزكيتين ولا
متعلق له فان الحديث
مصرح فيه بالنسوية
بين هذين الزكيتين وبين
سائر الاركان فلو كان
القيام والقعود
المستثنين هو القيام
بعد الركوع والقعود بين
السجدين لنافض
الحديث الواحد بغيره
بعضا فتعين قطعاً أن
يكون المراءى بالقيام
والقعود قيام القراءة
وقعود التشهد وهذا كان
هدية صلى الله عليه وسلم
فيهما اطالتهما على سائر
الاركان كما تقدم بيانه
وهذا بحمد الله واضح
وهو ما خفي من هدى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في صلاته على من شاء
الله أن يخفي عليه * قال
شيخنا وتقصير هذين
الزكيتين مما تصرف فيه
امراء بني أمية في الصلاة
وأحد ثوابها كما أحدثوا
فيها ترك اتمام التكبير
وكما أحدثوا الأخير
الشديد وكما أحدثوا غير
غير ذلك مما يخالف هديه
عليه السلام وروى في
ذلك من روى حتى ظن أنه
من السنة
* (فصل) * ثم كان يكبر
ويخرج سجدا ولا يرفع

لحمه على ما بعد البعثة أو على ما إذا كان منه عليه السلام أما هذا فإشارته فيه أبو طالب (والنفس)
بفتح النون والشين المعجمة (نصف أوقية) لان النفس لغة نصف كل شيء روى مسلم عن عائشة كان
صداقه صلى الله عليه وسلم لازواجه اثنتي عشرة أوقية ونشأت ندرى ما النفس قلت لا قالت نصف أوقية
فذلك خمسمائة درهم وهذا أولى من قول ابن اسحق صدأه لا كنز زواجه أر بعائة درهم لان فيه
زيادة ومن ذكر الزيادة معه زيادة علم واحتمه (تتميم) ذكر الملاحق سيرته أنه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها
ذهب ليخرج فقالت له الى أين يا محمد اذهب واخرج جزورا أو جزورين وأطعم الناس ففعل وهو
أول وليمة أولها صلى الله عليه وسلم وفي المنتقى فأمرت خديجة جوار بها أن يرقصن ويضربن الدفوف
وقالت مرعك ينجر بكر من بكراتك وأطعم الناس وهلم فقل مع أهالك فأعلم الناس ودخل صلى الله
عليه وسلم فقال معها فقر الله عينه وفرح أبو طالب فرحاً شديداً وقال الحمد لله الذي أذهب عنا الكرب
ودفع عنا الهموم وسياق شيء من فضائلها إن شاء الله في المقصد الثاني وقبله في المبعث
* (بنيان قريش الكعبة) *

(ولما بلغ صلى الله عليه وسلم خمساً وثلاثين سنة) فيما جزم به ابن اسحق وغير واحد من العلماء وقيل
خمساً وعشرين سنة رواه ابن عبد البر عن محمد بن جبير وعبد الرزاق عن ابن جرير عن مجاهد وجزم به
موسى بن عقبة في معاربه ويعقوب بن سفيان في تاريخه قال الحافظ والاول أشهر ويمكن الجمع بأن
الحريق تقدم وقته على الشرع في البناء وحكى الازرقى انه كان غلاماً قال الحافظ ولعل عمدته ما رواه
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال لما بلغ صلى الله عليه وسلم الحلم أجرت الكعبة امرأة فطارت
شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت فذكر القصة وقيل ابن خمس عشرة سنة حكى الأخير
المصنف ولعله غلط قائله وأما قول الشامي ما حاصله وسن المصطفى خمس وثلاثون وقيل قبل المبعث
بخمس عشرة سنة وقيل ابن خمس وعشرين وغلط قائله فعجيب فان الثالث هو عين الثاني وليس
بغلط بل هو أقوى ولذا احتاج الحافظ للجمع بينهما وبين الاول كما ترى وعن ذكر جمعه الشامي وأما ما رواه
ابن راهويه عن علي أنه صلى الله عليه وسلم كان حينئذ شاباً فهو أنى على جميع الاقوال (خانت قريش
أن تهدم الكعبة من السيل) فيما حكاه في العيون والفتح عن موسى بن عقبة قال انما جل قريش على
بنائها أن السيل أنى من فوق الردم الذي بأعلى مكة فأخربه فخافوا أن يدخلها الماء وقيل سبب ذلك
احتراقها فروى يعقوب بن سفيان باسناد صحيح عن الزهري ان امرأة أجرت الكعبة فطارت شرارة
في ثيابها فأحرقتهاروى الفاكهي عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال كانت الكعبة فوق القامة فأرادت
قريش رفعها وتسقيفها وروى ابن راهويه عن علي في حديث فر عليه الدهر فبنته قريش حكا في
الفتح وقيل أن السيل دخلها وصدع جدرانها بعد توهمها وقيل ان الانفر أسرقوا حلى الكعبة
وغزالي من ذهب وقيل غزالا واحداً صعباً درجوه وروى وكان في بشر في جوف الكعبة فأرادوا أن
يشيدوا بنيانها ويرفعوه حتى لا يدخلها الا من شاء أو جمع بأنه لا مانع أن سبب بنائهم ذلك كله وقال
شيخنا يجوز أن خشية هدم السيل حصل من الحريق حتى أو هن بناءها ووجدت السرقة بعد ذلك
أيضاً (فأمر وأبا قوم بموحدة فألف ففاف مضمومة فواو ساكنة فميم) ويقال بأقوال باللام الصحا في كافي
الاصابة (القبطي) بالقاف نسبة الى القبط نصارى مصر (مولى سعيد بن العاصي) بن أمية وفي
الاصابة روى ابن عيينة في جامعه عن عمر بن دينار عن عبيدة بن عمير قال اسم الرجل الذي بنى الكعبة
لقريش باقوم وكان رومياً وكان في سفينة جدسها الريح فخر جت اليها قريش وأخذوا خشبها وقالوا له
ابننا على بناء الكنائس رجاله ثقات مع ارساله انتهى فيجتمعا انهما اشتركا جميعاً في بنائها أو احدهما بنى

يديه وقد روي عنه أنه
كان يرفعه - ما أيضا
وصححه بعض الحفاظ
كابي محمد بن خرم رحمه الله
وهو وهم فلا يصح ذلك
عنه ألبتة والذي غره أن
الراوي غلط من قوله
كان يكبر في كل خفض
ورفع الى قوله كان يرفع
يديه عند كل خفض
ورفع وهو ثقة ولم يقطن
لسبب غلط الراوي
ووهمه فصححه والله
أعلم وكان صلى الله عليه
وسلم يضع ركبتيه قبل
يديه ثم يديه بعدهما ثم
يحيته وأنفه هذاهو
الصحيح الذي رواه شريك
عن عاصم بن كليب عن
أبيه عن وائل بن حجر
رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا سجد
وضع ركبتيه قبل يديه
وإذا نهض رفع يديه قبل
ركبتيه ولم يرو في فعله
ما يخالف ذلك * وأما
حديث أبي هريرة يرفعه
إذا سجد أحدكم فلا يبرك
كما يبرك البعير وليضع
يديه قبل ركبتيه
فالحديث والله أعلم قد
وقع فيه وهم من بعض
الرواة فإن أوله يخالف
آخره فإنه إذا وضع يديه
قبل ركبتيه فقد برك كما
يبرك البعير فإن البعير
أنما يضع يديه أولا ولما
علم أصحاب هذا القول

والآخر سقف وانهما واحد وهو زومى في الاصل ونسب الى القبط حلقا ونحوه وهذا هو الظاهر من
كلام الاصابة فإنه بعد ما حزم بأنه مولى بنى أمية وذكر الرواية التي صرحنا بأنه مولى سعيد منهم ذكر
روايتي ببناء الكعبة وبعده المنبر وقال في آخره يحتمل أنه الذي عمل المنبر بعد ذلك ولم يقع عنده أنه
قبطى وهو يؤدى ما في بعض نسخ المصنف النبطى بفتح النون والموحدة قال في الفتح هذه النسبة الى
استنباط الماء واستخراجه والى نبط بن هانئ بن أمية بن لاود بن سام بن نوح انتهى فيحتمل أنه كان
يستخرج الماء فنسب اليه وان كان روميا يؤيده قول بعضهم وكان نجارا ببناء فان من جملة حرف
البناء معرفة استخرج الماء من المواضع بأن يقول المايو جدهنا أقرب من هنا فليست بتجريف
(وصانع المنبر الشريف) النبوى المدنى في أحد الأقوال كما يحكى أن شاء الله تعالى وأخرج أبو نعيم بسند
ضعيف عن صالح مولى التوبة محدثى بأقوام مولى سعيد بن العاص قال صنعت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم منبران من طرفاء الغابة ثلاث درجات المقعد ودرجتين (بأن يبنى الكعبة المعظمة) وذلك أنه
كان بسغينة ألقاها الرياح بجدة فتخطمت فخرج الوليد بن المغيرة في نفر من قريش اليها فابتاعوا
خشبا وأعدوه لتسقيف الكعبة وكلموا باقوم الرومى في بنائها فقدم معهم قال ابن اسحق وكان بمكة
رجل قبضى فجارفها لهم أنفسهم بعض ما يصلحها قال فهاب الناس هدمها وافر قوامه فقال الوليد بن
المغيرة أنا أبدوكم في هدمها فأخذ المعزل ثم قام وهو يقول اللهم لم ترع بقوية مضومة فراعمة توحدة أى
لم تنزع الكعبة فأضمرها التقدم ذكرها وهذا أولى من إعادة السهيل الضمير لله قائلا لا روع هنا
فينبغى لكان الكعبة تنقضى اظهار قصدا لبر في جواز التكلم بها في الاسلام واستشهد بحديث
فاغفر ذلك ما أبقينا قال وفي رواية لم نزع أى بفتح النون وكسر الزاى وغين معجمة قال وهو جلى
لا يشكل أى لم نزل عن دينك ولا نزع جنا عنه اللهم لا نريد الا الخير ثم هدم من ناحية الركنين الاسود
واليماني وتربص الناس تلك الليلة وقالوا نغترفان أصيب لم نهدم منها شيئا وردها كما كانت وان
لم يصبه شيء هدمنا فقد رضى الله ما صنعنا فأصبح الوليد من ليلته نائدا الى عمله فهدم وهدم الناس معه
حتى اذا انتهى الهدم بهم الى الاساس أساس ابراهيم أفضوا الى حجارة خضر كالاسمنة جمع سنام وهو
أعلى الظهور للبعير ومن رواه كالاسنة جمع سنان شبهها بالاسنة في الخضرة أخذ بعضها ببعض فادخل
رجل من كان يهدم عنته بين حجرين منها ليقلع بها بعضها فلما تحرك الحجر تنغصت مكة بأسرها
وأبصر القوم برقعة خرجت من تحت الحجر كادت تحطف بصر الرجل فانتهاوا عن ذلك الاساس وبنوا
عليه وفي رواية لما شرعوا في نقض البناء خرجت عليهم الحية التي كانت في بطنها تحرسها سوداء البطن
فخذتهم من ذلك فاعتزلوا عند مقام ابراهيم فتشاوروا فقال لهم الوليد أستم تريدون بها الاصلاح قالوا
بلى قال فان الله لا يهلك المصلحين ولكن لا تدخلوا في بيت ربكم الا طيب أموالكم وتجنبوا الخبيث
فان الله طيب لا يقبل الا طيبا وعند موسى بن عقبة أنه قال لا تجعلوا فيها ما لا أخذت منها ولا قطع في
رحم ولا انتهكت فيه حرمة وعند ابن اسحق أن الذي أشار عليهم بذلك هو أبو وهب بن همر بن عامر
ابن عمران بن مخزوم ففعلوا ودعوا وقالوا اللهم ان كان لك في هدمها رضا فافعله وأشغل عنا هذا
الثعبان فأقبل طائر من جوار السماء كهيشة العتاب ظهره أسود وبطنه أبيض ورجلاه صفراء وان
والحية على جدار البيت فأخذها ثم طارها فقال قريش اننا نرجو أن الله قبل عملكم ونفقتكم
وفي التمهيد عن عمرو بن دينار لما أرادت قريش ببناء الكعبة فخرجت منها حية فحالت بينهم وبينها
فخاض عقاب أبيض فأخذها ورمى بها نحو أجياد انتهى وعن ابن عباس أنها الدابة التي تخرج في
آخر الزمان تكلم الناس اختطفها العقاب فألقاها الحجون فابتلعها الارض وقيل الحار جنة

ذلك قالوا ركبنا البعير في
 يديه لا في رجليه فهو اذا
 برك وضع ركبتيه أولا
 فهذا هو المنهى عنه وهو
 فاسد لوجوه أحدها أن
 البعير اذا برك فانه يضع
 يديه أولا وتبقى رجليه
 قائمتين فاذا نهض فانه
 ينهض برجليه أولا وتبقى
 يده على الارض وهذا
 هو الذي نهى عنه صلى
 الله عليه وسلم وفعل خلافه
 وكان أول ما يقع منه على
 الارض الاقرب منها
 فالاقرب وأول ما يرتفع
 عن الارض منها الأعلى
 فالأعلى وكان يضع ركبتيه
 أولا ثم يديه ثم جبهته واذا
 رفع رفع رأسه أولا ثم يديه
 ثم ركبتيه وهذا عكس
 فعل البعير وهو صلى الله
 عليه وسلم نهى في
 الصلوات عن التشبه
 بالحيوانات فنهى عن
 برك كبرك البعير
 والتفات كالتفات الثعلب
 وافتراش كافتراش
 السبع واقعاء كاقعاء
 الكلب ونقر كقر الغراب
 ورفع الايدي وقت
 السلام كاذناب الخيل
 الشمس فهدى المصلى
 مخالف لهدى الحيوانات
 الثاني أن قولهم ركبنا
 البعير في يديه كلام لا يعمل
 ولا يعرفه أهل اللغة وانما
 الركبة في الرجاس وان
 أطلق على اللتين في يديه

فصيل ناقة صالح وهما غريبان وروى ابن راهويه في حديث عن علي فلما أرادوا أن يضعوا الحجر
 الاسود اختصموا فيه فقالوا نحنكم بيننا أول من يخرج من هذه السبكة فكان صلى الله عليه وسلم
 أول من خرج فحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم يرفعه من كل قبيلة رجل وذكر الطيالسي أنهم قالوا نحنكم
 أول من يدخل من باب بني شيبه فكان صلى الله عليه وسلم أول من دخل منه فاخبروه فامر بثوب فوضع
 الحجر في وسطه وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ثم أخذوه فوضعه بيده وذكر الفاكهي
 وابن اسحق ان الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية الخزومي أخو الوليد وعنده موسى بن
 عقبة أن المشير أخوه الوليد قال السهيلي وذكر أن ابليس كان معهم في صورة شيخ نجدي فصاح بأعلى
 صوته يا معشر قريش أقدر ضيتم أن يضع هذا الركن وهو شرفكم غلام يثم دون ذوى أسنانكم فيكاد
 يشير شرابهم ثم سكتوا وحكى في الروض أنها كانت تسعة أذرع من عهد اسماعيل يعني طولا ولم يكن
 لها سقف فلما بنتها قريش زادوا فيها تسعة أذرع ورفعوا بابها على الارض فكان لا يصعد إليها الا في
 درج أسلم وقال الازرقى كان طولها سبعة وعشرين ذراعا فاقصرت قريش منها على ثمانية عشر
 ونقصوا من عرضها أذراعا أدخلوها في الحجر (وحضر صلى الله عليه وسلم) بناءها (وكان ينقل معهم
 الحجارة) من أجياد (وكانوا يضعون أزهرهم) جمع أزار يذكر ويؤنث (على عواتقهم ويحملون
 الحجارة ففعل ذلك صلى الله عليه وسلم) بأمر العباس فروى الشيخان عن جابر قال لما بنيت الكعبة
 ذهب النبي صلى الله عليه وسلم والعباس ينقلان الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل
 أزارك على رقبتي يقيك من الحجارة ففعل فخر إلى الارض وطمحت عيناه إلى السماء ثم أفاق فقال
 أزارى أزارى فشد عياله أزاره فأروى بعد ذلك عربنا (فلبط به بالوحدة كعني) فهو من الافعال التي
 جاءت بصيغة المبني للمفعول وهي بمعنى المبني للفاعل (أي سقط من قيامه كما في القاموس ونودي) يا محمد
 غط (عزرتك) روى عبيد الرزاق والطبراني والحاكم عن أبي الطفيل قال كانت الكعبة في الجاهلية
 مبنية بالرمم ليس فيها مدر وكانت ذات ركنين فاقبلت سبعين من الروم حتى اذا كانوا قريبا من جعدة
 انكسرت فخرجت قريش لياخذوا خشبها فوجدوا الرومي الذي فيها نجارا فقدموا به وبالحشب لينبؤا
 به البيت فكانوا كلما أرادوا القرب لخدمته بدت لهم حية فاتحة فاهاب غشم الله طيرا أعظم من النسر فغرز
 فخاله في فاه القاهان نحو أجياد فهدمت قريش الكعبة وبنوها بحجارة الوادي فرفعوها في السماء
 عشرين ذراعا فبنيها النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الحجارة من أجياد وبعده ثمانية فضاءت عليه النمرة
 فذهب يضعها على عاتقه فبدت عززته من صغرها فنودي يا محمد جرع عورتك فلم ير عريانا بعد ذلك فني
 قول السراج بن الملقن في شرح البخاري لعل جزءا لا يكشف جسد وليس في الحديث يعني حديث
 جابر المتقدم أنه انكشف شيء من عورته تقصيرا لانه وان لم يكن فيه فقد ورد في غيره وخير ما فسرته بالوارد
 نعم ليس المراد العورة المغلظة (فكان ذلك أول مانودي) زاد في رواية أبي الطفيل فصار رؤيت له عورة
 قبل ولا بعد وذكر ابن اسحق في المبعث وكان صلى الله عليه وسلم يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه
 قال لقد رأيته في علمان من قريش ننقل الحجارة لبعض ما يلعب به الغلمان كلنا قد تعري وأخذ
 أزاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة فاني لا قبل معهم لذلك وأدبر اذا كمنى لا كما أراه لكم وجميعه
 ثم قال شديك أزارك فشدته على ثم جعلت أحملا وازاري على من بين أحمالي قال السهيلي انما
 وردت هذه القصة في بيان الكعبة فان صرخ ان ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى مرة في الصغر ومرة
 بعد ذلك قلت قد يطلق على الكبير غلام اذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتمادا على
 التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل كذا في فتح الباري وجميع في كتاب الصلاة بحمل ما عدا ابن

اسم الركبة فعلى سبيل
التعليق * الثالث أنه
لو كان كما قاله لقال فليرك
كايبرك البعير وان أول
ما لمس الارض من البعير
يداه وسر المسئلة أن
من تأمل بروك البعير
وعلم أنه نسي النبي صلى
الله عليه وسلم عن بروك
كبروك البعير علم أن
حديث وائل بن حجر
هو الصواب والله أعلم
وكان يقع على أن حديث
أبي هريرة كما ذكرنا مما
انقلب على بعض الرواة
منه وأصله ولعله وليضع
ركبتيه قبل يديه كما
انقلب على بعضهم
حديث ابن عمر أن بلالا
يؤذن بليل فكلوا
واشربوا حتى يؤذن ابن
أم مكتوم فقال ابن أم
مكتوم يؤذن بليل فكلوا
واشربوا حتى يؤذن بلال
وكما انقلب على بعضهم
حديث لا يزال يلقى في
النار فتقول هل من
مزيد إلى أن قال * وأما
الحجنة فينشيئ الله لها خلقا
يسكنهم إياها فقال وأما
النار فينشيئ الله لها خلقا
يسكنهم إياها حتى رأيت
أبا بكر بن أبي شيبة قد
رواه كذلك فقال ابن أبي
شيبة حدثنا محمد بن
فضيل عن عبد الله بن
سعيد عن جده عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله

اسحق على غير الضرورة العادية وما في حديث جابر على الضرورة العادية والنسي فيها على الإطلاق أو
يتقيد بالضرورة الشرعية كجالة التومع مع الأهل أحيانا انتهى (فقال له أبو طالب أو الغباس) شك
من الراوى (يا ابن أخي اجعل أزارك على رأسك) وكأنه توهم أن سقوطه من جفله على رقبتة لا من
كشف عورته ولا يشكل أنه نودي عورته لم يسمع النداء وإنما سمعه المصطفى (فقال ما) نافية
(أصابني ما) الذي (أصابني) من السقوط (الامن التعري) * (خاتمة) * اختلف في أول من بنى الكعبة
فذكر الهب الطبري في منسكه قولان الله وضعه أولا لبناء أحد وروى الأزرقي عن علي بن الحسين أن
الملائكة بنته قبل آدم وروى عبد الرزاق عن عطاء قال أول من بنى البيت آدم وعن وهب بن منبه أول
من بناه شيث بن آدم وفي الكشف أول من بناه إبراهيم وخزمه ابن كثير زعمه أنه أول من بناه مطلقا
اذ لم يثبت عن معصوم أنه كان مبنيا قبله قلت ولم يثبت عن معصوم أنه أول من بناه وقد روى البيهقي في
الدلائل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قصة بناء آدم لما وراه الأزرقي وأبو الشيخ وابن
عساكر عن ابن عباس موقوفًا وحكمه الرفع اذ لا يقال رأيا وأخرج الشافعي عن محمد بن كعب القرظي
قال حج آدم فلقبته الملائكة فقالوا برنسك يا آدم وقد روى ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن البيت
رفع في الطوفان فكان الأنبياء بعد ذلك يحجونه ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله لإبراهيم فبناه على
أساس آدم وجعل طوله في السماء سبعة أذرع وبذراعهم وذرعته في الأرض ثلاثين ذراعا وبذرعهم
وأدخل الحجر في البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا عند بابه يلقى فيها ما يهدى للبيت
فهذه الأخبار وإن كانت مفرداتها ضعيفة لكن يقوى بعضها بمعضات العمالة ثم جرهم زواه ابن أبي
شيبه وابن راهويه وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن علي أن بناء إبراهيم لبث ما شاء الله
أن يلبث ثم انهدم فبنته العمالة ثم انهدم فبنته جرهم ثم قصى بن كلاب نقله الزبير بن بكار وخزمه به
المأوردى ثم قرش فجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر ذراعا وفي رواية عشرين ولعل روايتها جابر الكمر
ونقصوا من طولها ومن عرضها أذرعاً أدخلوها في الحجر لصيق النفقة بهم ثم لما حوضر ابن الزبير من
من جهة يزيد تضععت من الرمي بالمنجنيق فهدمها في خلافتهم وبناه على قواعد إبراهيم فأعاد
طولها على ما هو عليه الآن وأدخل من الحجر الأذرع المذكورة وجعل لها بابا آخر فلما قتل ابن
الزبير شاو والحجاج عبد الملك في نقض ما فعله ابن الزبير فكتب إليه ما ما زاده في طولها فأقره وأما
ما زاده في الحجر فرده إلى بنائه وسد بابه الذي فتحه ففعل ذلك كما في مسلم عن عطاء وذكر الفاكهي أن
عبد الملك ندم على أذنه للحجاج في هدمها ولعن الحجاج وفي مسلم نحوه من وجه آخر واستمر بناء
الحجاج إلى الآن وقد أراد الرشيد أو أبوه أو جده أن يعيده على ما فعله ابن الزبير فنأشده مالك وقال
أخشى أن يصير ملعبة للملوك فتركه ولم يتفق لاحد من الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنعها الحجاج
إلى الآن إلا في الميزاب والباب وعمتته وكذا وقع الترمذي في الجدار والسقف وسلم السطح غير مرة وجدد
فيها الرخام قال ابن جرير أول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك فالتحصل من الآثار كما أفاده الفتح
والإرشاد والسبل وشقاء الغرام أنها بنيت عشرين مرات وقد علمتها وذكروا بعضهم أن عبد المطلب بناها
بعد قصى وقبل بناء قرش قال الفاسي ولم أزد ذلك لغيره وأخشى أن يكون وهما قال واستمر بناء
الحجاج إلى يومنا هذا وسبق على ذلك إلى أن تخر بها الحبشة وتقلعها حجاج حجاج في الحديث وقد
قال العلماء أن هذا البناء لا يغير انتهى والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم)

(ولما بلغ صلى الله عليه وسلم أربعين سنة) قاله جمهور العلماء السهيلي هو الصحيح عند أهل السير

عليه وسلم قال اذا سجد
أحدكم فليدأ بركبتيه
قبل يديه ولا يترك كبروك
الفجل ورواه الاثرم في
سننه أيضا عن أبي بكر
كذلك وقد روى عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ما يصدق ذلك
ويوافق حديث وائل بن
حجر قال ابن أبي داود
حدثنا يوسف بن عدي
حدثنا فضل عن عبد الله
ابن سعيد عن جده عن
أبي هريرة أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا
سجد بدأ بركبتيه قبل
يديه وقد روى ابن خزيمة
في صحيحه من حديث
مصعب بن سعد عن
أبيه قال كنا نضع اليدين
قبل الركبتين فأمرنا
بالركبتين قبل اليدين
وعلى هذا فإن كان حديث
أبي هريرة محفوظا فإنه
منسوخ وهذه طريقة
صاحب المغني وغيره
ولكن للحديث علتان
(أحدهما) أنه من رواية
يحيى بن سلمة بن كهيل
وليس ممن يحتج به قال
النسائي متروك وقال
ابن حبان منكر الحديث
جدد لا يحتج به وقال ابن
معين ليس بشيء (الثانية)
أن المحفوظ من رواية
مصعب بن سعد عن أبيه
هذا إنما هو قصة التطبيق
وقول سعد كنا نضع هذا

والعلم بالاثار النووية هو الصواب وهو المروى في الصحيحين عن ابن عباس وأنس وروى أيضا عن
عطاء بن المسيب وجبير بن مطعم وقيث بن أشيم الصحابي (وقيل أربعين يوما وقيل عشرة أيام وقيل
وشهرين) حكاه في الروض عمرضا بلفظ روى وقيل ويوم واحد حكاه المنتقى وفي تاريخ يعقوب بن
سفيان وغيره عن مكحول أنه بعث بعد ثنتين وأربعين سنة وقال الواقدي وابن عاصم والدولابي وهو ابن
ثلاث وأربعين وفي كتاب العتقي ابن نجس وأربعين قال مغلاطى وجمع بأن ذلك حين جرى الوحي وتتابع
وقال البرهان ههنا شاذان والثاني أشد شذوذا وفي القبح حديث ابن عباس فكتب بمكة ثلاث عشرة أصح
عند أحمد من وجه آخر عنه أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وأربعين فكتب بمكة
عشر أو أصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عنه أنه أقام بمكة خمس عشرة سنة (يوم الاثنين لسبع عشرة
خلت من شهر رمضان) رواه ابن سعد واقصر عليه المصنف في إرشاده (وقيل لسبع) منه (وقيل
لأربع وعشرين ليلة) من رمضان على ما في حديث وائلة الاتي ثم كون البعث فيه هو قول الأكثر
والمشهور وعند الجمهور وقاله المحافظان ابنا كثير وحجر وصححه المحافظ العلاني قال في الفتح فعلى الصحيح
المشهور أن مولده في ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر وكلام ابن الكلبي
يؤذن بأنه ولد في رمضان وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ انتهى (وقال ابن عبد البر) والمسعودي بعث
(يوم الاثنين) لثمان من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من (عام الفيل) وبه صدر ابن القيم وعزاه
للأكثرين ثم حكى أنه كان في رمضان عكس النقل الأول فعلى هذا يكون له أربعون سنة سواء قاله
الفتح وجمع بين النقلين بما في حديث عائشة أول ما بدئ به من الوحي الرؤيا الصالحة وحكى البيهقي
أن مدتها ستة أشهر فيكون نبى بالرؤيا في ربيع الأول ثم أتاه جبريل في رمضان وجل عليه بعضهم الرؤيا
جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة لأن مدة الوحي كانت ثلاثا وعشرين سنة فيها ستة أشهر منام وذلك
جزء من ستة وأربعين وأما الجمع بأن نزول أقر في رمضان وأول المدثر في ربيع فاعترض بأن نزول المدثر
بعد ثلاث سنين (وقيل في أول ربيع بعثه الله لدرجة للعالمين) أوحى إليه وأمره بتبليغ ما أوحاه فنزل ذلك
منزلة الأرسال فعبّر عنه بالبعث مجازا والافقية رسالة أرسل شخص من مكان لا آخر يتعدى إليه الفعل
بنفسه إن وصل بنفسه كما هنا والافعال كبعثت بالكتاب عند أكثر اللغوين وبه قطع المصباح (ورسولا
إلى كافة الثقلين) الأنس والجن (أجمعين) وكأنه اقتصر عليها لأن آثار الأرسال انما يتعلق بها
والملائكة وإن كان رسلا إليهم في الراجح غير مكافئين بشره وأشعر المصنف بتقارن الرسالة والنبوة
قال شيخنا وهو الصحيح كما قال بعض مشايخنا وقيل النبوة مقدمة على الرسالة وعليه ابن عبد البر
وغيره واقصر عليه المصنف فيما يحى (ويشهد لبعثه يوم الاثنين ما رواه مسلم) مختصر من طريق
مهدي بن ميمون عن غيلان عن عبد الله بن معبد (عن أبي قتادة) أن الحرث بن زبيبي
بكسر الراء شهد المشاهد الأبداء فها خلف (أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم) يوم (الاثنين) فقال
فيه ولد وفيه أنزل على) ورواه مسلم قبل ذلك في حديث طويل من طريق شعبة عن غيلان عن ابن
معبد عن أبي قتادة بلفظ وسئل عن صوم يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولد وفيه يوم بعث فيه أو قال
أنزل على فيه فصدق كل من المصنف والشامي في العز ولمسلم لأنهم راوايتان فيه (وقال ابن القيم في
الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال (النبوى) يعنى كتابه زاد المعاد في هدى خير العباد لأن تراجه كلها
يقول هديه عليه السلام في كذا (واحتج القائلون بأنه كان في رمضان) وإن اختلفوا في تعيين أى يوم
منه على ما مر وأما حديث وائلة وأنزل الله القرآن أربع وعشرين خلت من رمضان على تسليم
أن المراد على المصطفى فانما هو دليل للقائل به إذا المعنى احتج المتفقون على أنه كان في رمضان

فأمرنا أن نضع أيدينا على
الركب * وأما قول
صاحب المغني عن أبي
سعيد قال كنا نضع أيدينا
قبل الركبتين فأمرنا أن
نضع الركبتين قبل
اليدين فهذا والله أعلم
وهم في الاسم وإنما هو عن
سعد وهو أيضا وهم في
المتن كما تقدم وإنما هو في
قصة التطبيق والله أعلم
وأما حديث أبي هريرة
المتقدم فمدعاه البخاري
والترمذي والدارقطني
قال البخاري محمد بن
عبد الله بن حسن لا يتابع
عليه وقال لأدري أسمع
من أبي الزناد أم لا وقال
الترمذي غريب لا نعرفه
من حديث أبي الزناد
الامن هذا الوجه وقال
الدارقطني تفرد به
الدارقطني عن محمد بن
عبد الله بن الحسن
العلوي عن أبي الزناد وقد
ذكر النسائي عن قتيبة
حدثنا عبد الله بن نافع
عن محمد بن عبد الله بن
الحسن العلوي عن أبي
الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يعبد
أحدكم في صلته فيبرك
كما يبرك الجمل ولم يزد قال
أبو بكر بن أبي داود
وهذه سنة تفرد بها أهل
المدينة ولهم فيها أسنادان
هذا أحدهما والاخر

(بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) أي ابتدى فيه أنزاله (قالوا أول ما كرمه
الله تعالى بنبوته أنزل عليه القرآن) وهو انما أنزل في رمضان فيكون ابتداء نزوله فيه (وقال
آخرون انما أنزل القرآن جملة واحدة) من اللوح المحفوظ (في ليلة القدر الى بيت العزة)
في سماء الدنيا كما جاء عن ابن عباس فلا دلالة في الآية على أن ابتداء نزوله على المصطفى في رمضان
ولا أن ابتداء نبوته فيه لكن روى أحمد وابن جرير والطبراني والبيهقي عن واثلة مرفوعا أنزلت
صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزل الانجيل
لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل الله القرآن
لاربعة وعشرين خلت من رمضان قال المحافظ في الفتح هذا الحديث مطابق لقوله تعالى شهر
رمضان الذي أنزل فيه القرآن ولقوله انا أنزلناه في ليلة القدر فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك
السنة كانت تلك الليلة فأنزل فيها جملة الى سماء الدنيا ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين أي
صبيحتها الى الأرض أول اقرأ باسم ربك انتهى قال في الاتقان لكن يشك على ذلك الحديث ما عند
ابن أبي شيبة عن أبي قلابة قال أنزلت الكتب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان انتهى ولا شك
فالمقطوع لا يعارض المرفوع (ثم نزل نجوما) قطعا متفرقة لأن كل جزء منه يسمى نجما (بحسب
الوقائع) خمس آيات وعشر أو أكثر وأقل وضح نزول عشر آيات في قصة الافك جملة وضح نزول عشر
آيات من أول المؤمنين جملة وضح نزول غير أولي الضرر ووحدها وهي بعض آية وكذا وان خفتم عيلة الى
آخر الآية نزول بعد نزول أول الآية وذلك بعض آية وأخرج ابن أبي شيبة عن عكرمة أنزل الله
القرآن نجوما ثلاث آيات واربعة آيات وخمس آيات وما عند البيهقي عن عمر تعلموا القرآن خمس آيات
خمس آيات فان جبريل كان ينزل بالقرآن على النبي صلى الله عليه وسلم خمساً وخمسا من طريق ضعيف
عن علي أنزل القرآن خمساً وخمسا الاسورة الانعام فعناه ان صح القاؤه الى النبي هذا القدر حتى يحفظه ثم
يلقى الباقي لانزاله بهذا القدر خاصة ووضح ذلك ما عند البيهقي عن أبي العالية كان صلى الله عليه وسلم
ياخذ القرآن من جبريل خمساً وخمسا قاله في الاتقان (في ثلاث وعشرين سنة) على قول الجمهور انه صلى
الله عليه وسلم بعث لاربعة وعشرين ثلاثا وستين ولا ينافيه أن الفترة التي لم ينزل فيها قرآن بعد نزول
أول ثلاث سنين لانه نزل قبلها أول اقرأ فصدق انه نزل ثلاث وعشرين لانه لم يقل كان ينزل عليه كل يوم
ولا كل شهر وقيل نزل في عشرين بناء على أنه عاش ستين أو على الغاء الفترة قال الاصفهاني اتفق أهل
السنة والجماعة على أن كلام الله منزل واختلفوا في معنى الانزال فقيل اظهار القراءة وقيل ألهم الله تعالى
كلامه جبريل وهو في السماء وهو عال من المكان وعلمه قراءته ثم جبريل أداه في الأرض وهو يهبط
في المكان وقال القطب الرازي المراد بانزال الكتب على الرسل أن يتلقوها الملك من الله تلقافا وحانيا
أو يحفظها من اللوح المحفوظ وينزل بها فيلقيها عليهم وقال غيره في المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاثة أقوال أحدها اللفظ والمعنى وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبريل
قاف وتحت كل حرف منها معان لا يحيط بها الا الله الثاني أن جبريل نزل بالمعاني خاصة وعلم صلى الله
عليه وسلم تلك المعاني وعبر عنها بلغة العرب لظاهر قوله نزل به الروح الامين على قلبك الثالث ان
جبريل أتى عليه المعنى وعبر به هذه الالفاظ بلغة العرب وان أهل السماء يقرؤنه بالعربية ثم نزل به
كذلك بعدو يؤيد الأول ما رواه الطبراني عن النواس بن سمعان مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي أخذت
السماء رجفة شديدة من خوف الله فاذا سمع أهل السماء صعقا وخرسا سجدا فيكون أولهم يرفع رأسه
جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد وينتهي به على الملائكة كلاما رب سماه سأل أهلها ماذا قال ربنا

عبد الله عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم (قلت) أراد
الحديث الذي رواه
أصبغ بن الفرج عن
الدراردي عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر أنه
كان يضع يديه قبل
ركبتيه ويقول كان النبي
صلى الله عليه وسلم يفعل
ذلك رواه المحاكم في
المستدرک من طريق
محمد بن سلامة عن
الدراردي وقال علي
شرط مسلم وقد رواه
المحكم من حديث
حفص بن غياث عن
عاصم الاحول عن أنس
قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم انخط
بالتكبير حتى سبقت
ركبتيه يديه قال المحاكم
على شرطهما ولا أعلم له
علة (قلت) قال عبد
الرحمن بن أبي حاتم سألت
أبي عن هذا الحديث
فقال هذا الحديث منكرو
انتهى وانما أنكره والله
أعلم لأنه من رواية العلماء
ابن اسمعيل الطائري عن
حفص بن غياث والعلاء
هذا مجهول لا ذكر له في
الكتب الستة فهذه
الاحاديث المرفوعة من
الحاجبين كما ترى * وأما
الاثار المحفوظة عن
الصحابة فالمحفوظ عن
عمر بن الخطاب رضي الله

قال الحق فينتهي به حيث أمر وقال البيهقي أنا أنزلناه في ليلة القدر يريد والله أعلم أنا سمعنا الملك
وأفهمناه إياه وأنزلناه بما سمع فيكون الملك منتقلا من علو إلى سفلى قال أبو شامة هذا المعنى مطرد في
جميع ألقاظ الانزال المضافة إلى القرآن أو إلى شيء منه يحتاج إليه أهل السنة المعتقدون قدم القرآن
وأنه صفة قائمة بذاته تعالى وقال العلامة المحض بضم الحاء المعجمة كلام الله المنزل قسما قسم قال الله
لجبريل قل للنبي الذي أنت مرسل إليه ان الله يقول لك كذا وكذا وأمر بكذا وكذا أنفهم جبريل ما قاله
ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قال ربه ولم تكن العبارة تلك العبارة كما يقول الملك لمن يثق به قل
فلان يقول لك الملك اجتهد في الخدمة واجمع جندك للقتال فان قال الرسول يقول لك الملك لا تنهون في
خدمتي ولا تترك الجند يتفرق وحنهم على المقاتلة لا ينسب إلى كذب وتقصير في أداء الرسالة وقسم آخر
قال الله لجبريل اقرأ على النبي هذا الكتاب فنزل بكلام الله من غير تغيير كما يكتب الملك كتابا ويسلمه إلى
أمين ويقول اقرأه على فلان فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفا انتهى والقرآن هو القسم الثاني والاول هو
السنة كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن وقد رأيت ما يعضد كلامه فروى ابن أبي
حاتم عن الزهري أنه سئل عن الوحي فقال الوحي ما يوحى الله إلى نبي من أنبيائه فيثبت في قلبه فيتكلم به
ويكتبه وهو كلام الله ومنه ما لا يتكلم به ولا يكتبه لاحد ولا يأمر بكتابة ولا ينه عن كتابة ولكنه يحدث به الناس حديثا
ويبين لهم ان الله أمره أن يبينه للناس ويبلغهم إياه قاله في الاتقان ببعض اختصار وذكر في فتاويه عن
شيخه الكافي جى أن التلقف الروحاني لا يكيف (وقيل كان ابتداء المبعث في رجب) حكى مغلاطى
وغيره عن العتيق أنه بعث وهو ابن خمس وأربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قال شيخنا فيجتمه
أن هذا اليوم هو المراد لصاحب هذا القول وهو واضح ان ثبت انه يقول سنة خمس وأربعين سنة
(وروى البخاري في) كتاب (التعبير) من صحيحه وفي التفسير وفي بدء الوحي والايمن لكنه اختار ما
في التعبير لان سياقه فيه أتم فذكر الحزن والتردى إلى آخر الحديث انما هو فيه دون تلك المواضع ودون
كتاب مسلم ولذا لم يعزلهما أو أما جعل نكتة ذلك أنه كان بصدم ما وقع له بقطة والآن بصدده أو وقع له قبل
ذلك فناسب نقله من التعبير فبادرة لا يحصل لها والتعبير تفعل من عبرت مشددا قال المصنف وعبرت
الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمد الاثبات وأنكروا التشديد لكن أثبتته الرخصى اعتمادا على
بيت أنشد المبر في الكامل لبعض الاعراب

رأيت رؤيا ثم عبرتها * وكنت للأحلام عبارا

وقال غيره يقال عبرت الرؤيا بالتخفيف اذا فسرتها أو عبرتها بالتشديد لا بالغة انتهى وهو تفسير الرؤيا
لأنه يعبر من ظاهرها إلى باطنها والعبر والدخول والتجاوز وقيل لأنه ينظر فيها ويعتبر ببعضها
بعض حتى تفهم فهو من الاعتبار وسيأتي بسط القول فيه ان شاء الله تعالى في مقصد الرؤيا بحول الله
وقوته (من حديث عائشة) مرسل لانهم تدرك ذلك الوقت فأنما سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم
أو صحابي آخر عنه قال الحافظ تبع الطيبي ويؤيدس ما هاله منه قولها في أثناء الحديث قال فاحذني
فخطني (أول ما بدئ) بضم الموحدة وكسر المهملة فهمزة (به رسولا صلى الله عليه وسلم من الوحي) أى
من أقسامه فمن التبعية وقول الغزالي ان الجنس كانا قالت من جنس الوحي وليس منه أى فهمي
مجاز لا لاقته المشابهة للوحي في أنه لا دخل للشيطان فيها رده عياض بحديث انها جز من النبوة (الرؤيا
الصادقة) هكذا في التعبير والتفسير أى التي لا كذب فيها أو لا تحتاج لتعبير أو ما يقع بعينه أو ما يعبر في
المنام أو يخبر به صادق وفي بدء الوحي ومسلم الصالحة قال المصنف وهما بمعنى بالنسبة إلى الآخرة في حق
الانبياء وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحة في الأصل أخص فرؤيا الانبياء كلها صادقة وقد تكون

قبل يديه ذكره عنه عبد
الرزاق وابن المنذر
وغيرهما وهو المروي
عن ابن مسعود رضي الله
عنه ذكره الطحاوي عن
فهد عن عمر بن حفص
عن أبيه عن الاعمش
عن ابراهيم عن أصحاب
عبد الله علقمة والاسود
قالا حفظنا عن عمر في
صلاته انه خرج بعد ركوعه
على ركبته كما يخرج البعير
ووضع ركبته قبل يديه
ثم ساق من طريق
الحجاج بن ارطاة قال قال
ابراهيم النخعي حفظ
عن عبد الله بن مسعود
ركبته كانتا تقعان على
الارض قبل يديه وذكر
عن أبي مرزوق عن
وهب عن شعبة عن
مغيرة قال سألت ابراهيم
عن الرجل يبدأ بيديه
قبل ركبته اذا سجد
قال أو يضع ذلك الأحق
أو مجنون قال ابن المنذر
وقد اختلف أهل العلم
في هذا الباب فمن رأى
ان يضع ركبته قبل
يده عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وبه قال
النخعي ومسلم بن يسار
والثوري والشافعي
وأحمد واسحق وأبو
حنيفة وأصحابه وأهل
الكوفة وقالت طائفة
يضع يديه قبل ركبته

صالحة وهي الاكثر وغير صالحة بالنسبة للدنيا كرويا يوم أحد انتهى (في النوم) زيادة للإيضاح
أولتخرج رؤية العدين بقطة مجازا قاله المحافظ وغيره ويأتي ان شاء الله تعالى الخلاف فيه في الاسراء
حيث تكلم فيه المصنف ثم فلان طيل به هنا قال المحافظ وبدئ بذلك ليكون توطئة وتمهيد لليقظة ثم
مهمله في اليقظة أيسار رؤية الضوء وسماع الصوت وسلام الحجر انتهى (فكان لا يرى رؤيا الا جاءت)
في بيانها وللحموى والمستمل الاجاهه مجيئا (مثل) فنصب نعت مصدر محذوف (فلق) بفتحين
(الصبيح) أي شديدة له في الضياء والوضوح أو التقدير مشبهة ضياء الصبح فالنصب على الحال وقدمه
الفتح واقتصر عليه النور وأكثر الشراح وقال العيني الأول أولى لانه مطابق والحال مقيد قال المحافظ
وخص بالشبه لظهوره الواضح الذي لا يشك فيه أول التنبيه على انه يمكن في باعث البشر أو كون ذلك
من باعث الافهام وقال المصنف لان شمس النبوة كانت به ادى أنوارها الرؤيا الى ظهور أشعتها تمام
نورها وقال البيضاوي شبه ما جاءه في اليقظة ووجده في الخارج طبقة لما رآه في المنام بالصبح في انارته
ووضوحه والفتاح الصبح لكنه لما استعمل في ذا المعنى وغيره أضيف اليه للتخصيص والبيان إضافة
العام للخاص (وكان يأتي حراء) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء والمدة والتذكير والصرف على الصحيح
وحكى الفتح والقصر وهي لغية مصر وف على ارادة المكان ممنوع على ارادة البقعة فيذكر ويؤنث
جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال على يسار الذهاب الى منى وزعم الخطابي خطأ المهديين في قصره
وفتح حائه والاربعة في قباه أيضا وجمعها القائل

حرا وباد ذكر وانتهما معا * ومدأ واقصر واصرفن وأمنع الصرفا

(فيتحنث فيه) بحاء مهملة آخره مثناة أي يتجنب الحنث أي الاثم فهو من الافعال التي معناها
السلب وهو اجتناب فعلها المصداق مثل تأثم وتجنب اذا اجتنب الاثم والحب بضم المهملة أي
الذنب العظيم أو هو بمعنى رواية ابن هشام في السيرة يتحنث بفاء خفيفة أي يتبع الحنيفية دين ابراهيم
والفاء تبدل ثاء في كثير من كلامهم وقدمه الفتح وفي كتاب الامداد للصغاني تحنث اذا أتى الحنث
واذا تجنبه (وهو التعبد) من تسمية المسبب باسم السبب على التفسير الأول لان التعبد سبب لازالة
الاثم وليس نفسه وعلى الثاني ظاهر (الليالي) نصب على الظرفية متعلق بيتحنث لا بالتعبد لانه
لا يشترط فيه الليالي بل مطلق التعبد (ذوات العدد) مع أيامهن واقتصر عليهن تعليم الانهن أنسب
للخلوة ووصفها بذلك للتقليل كافي دراهم معدودة أو لا تكثير لاحتياجها الى العدد وهو المناسب للمقام
والتفسير للزهرى أدرجه في الخبر كما حزم به الطيبي قال المحافظ ورواية البخاري في التفسير يرتدل عليه
وأبهم العدد لاختلافه بالنسبة الى المدد التي يتخللها مجيئه الى أهله وللبخاري ومسلم جاورت بحراء
شهر اول ابن اسحق انه شهر رمضان ولم يصح عنه أكثر منه وروى سوار بن مصعب أربعين يوما لكنه
متروك الحديث قاله الحاكم وغيره وفي تعبدته قبل البعثة بشريعة أم لا قولان الجمهور على الثاني واختار
ابن الحاجب والبيضاوي الأول في أنه بشريعة ابراهيم أو موسى أو عيسى أو نوح أو آدم أو بشريعة من
قبله دون تعيين أو بجميع الشرائع ونسب للماكية أو الوقف أقوال وليأت تصریح بصحة تعبدته
بحراء فيحتمل انه أطلق على الخلوة بمجردها تعبد فان الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل
عبادة وعن ابن المربوط وغيره كان يتعبد بالفكر وهذا على قول الجمهور (ويتزود) بالرفع عطف على
يتحنث أي يتخذ الزاد (لذلك) أي لا تعبد (ثم يرجع الى خديجة فتزوده لمثلها) أي الى ما كان يقتصر
عليه الفتح في بدء الرحى ورجعه في التعبير وان رجعه في التفسير لان مدة الخلوة كانت شهرا فكان
يتزود لبعض ليالي الشهر فاذا نفذ رجع الى أهله فيتزود وكرر ذلك ولم يكونوا في سعة بالغة من العيش

قاله مالك وقال الاوزاعي
 أدر كنا الناس يضعون
 أيديهم قبل ركبتهم
 قال ابن أبي داود وهو
 قول أصحاب الحديث
 (قلت) وقد روي حديث
 أي هريرة بلفظ آخر
 ذكره البيهقي وهو إذا
 سجد أحدكم فلا يبرك كما
 يبرك البعير وليضع يديه
 على ركبتيه قال البيهقي
 فإن كان محفوظا كان
 دليلا على أنه يضع يديه
 قبل ركبتيه عند الاقواء
 إلى السجود وحديث
 وائل بن حجر أولى لوجه
 (أحدها) أنه ثبت من
 حديث أي هريرة قاله
 الخطابي وغيره (الثاني)
 أن حديث أي هريرة
 مضطر بالمتن كما تقدم
 ففهم من يقول فيه وليضع
 يديه قبل ركبتيه ومنهم
 من يقول بالعكس
 ومنهم من يقول وليضع
 يديه على ركبتيه ومنهم
 من يحذف هذه الجملة
 رأسا (الثالث) ما تقدم
 من تعليق البخاري
 والدارقطني وغيرهما
 (لراجع) أنه على تقدير
 ثبوته قد ادعى فيه جماعة
 من أهل العلم النسخ قال
 ابن المنذوق قد زعم بعض
 أصحابنا أن وضع اليدين
 قبل الركبتين منسوخ
 وقد تقدم ذلك (الخامس)
 إنه الموافق للنهي النبي

وكان غالب أدمهم اللبن واللحم ولا يذخر منه كغاية شهر لسرعة فسادها لا سيما وقد وصف بأنه كان يطعم
 من يرد عليه وفيه أن الانقطاع الدائم عن الأهل ليس من السنة لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينقطع بالغار
 بالكلية بل كان يرجع إلى أهله لضروراتهم ثم يرجع لتخنته (حتى) على بابها من انتهاء الغاية أي واستمر
 بفعل ذلك حتى (خفته) بفتح الغاء وكسر الجيم وفتح كفي الدياج فهمزة أي جاءه كما في رواية بدء
 الوحي بغتة فإنه لم يكن متوقعا له (الحق) بالرفع صفة لحذوف أي الالحق وهو الوحي الذي حقا لم يهينه
 من عند الله أو رسول الحق وهو جبريل فاصلة الخبر بتقدير مضاف لكنه حذف وأقسم مقامه فاعطى
 في الأعراب (وهو في غار حراء) فترك ذلك التخنت والجملة طالية (خفاء الملك) جبريل اتفاقا (فيه) واللام
 لتعريف المساهية لا العهد الآن يكون المراد ما عهد عليه السلام لما كلمه في صباه أو اللفظ لعائشة
 وقصدت به ما يعهده من مخاطبة به قال لاسما على هي عبارة عما يعرف بعد أنه ملك وإنما الأصل خفاء جاء
 وكان الحائتي ملكا فآخبر عنه المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم أخبر بحقيقة جنسه والحامل عليه أنه لم يتقدم
 له معرفة به انتهى وهو ظاهر ولا ينافيه أن اللفظ لعائشة لأنها حكمت ما سمعته وفاء خفاء تفسيرية كقوله
 فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم لا تعقيدية قال الحافظ لأن مجيء الملك ليس بعد مجيء الوحي حتى يعقب
 به بل هو بنفسه ولا يلزم منه تفسير الشيء بنفسه بل التفسير عين المفسر به من جهة الأجمال وغيره من جهة
 التفصيل انتهى ولا سببية لأن المسبب غير المسبب (فقال) له (اقرأ) أمر لجبريل بالتنبيه والتيقظ لما
 سيلقى إليه أو على باب من الطلب فهو دليل على تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد قال الحافظ
 وهل سلم قبل قوله اقرأ أم لا وهو الظاهر لأن المقصود حينئذ تنقيح الأروته وويله وابتداء السلام
 متعلق بالشكر لا الملائكة وتسليمهم على إبراهيم لأنهم كانوا في صورة البشر فلا يردنها ولا سلامهم على
 أهل الجنة لأن أمورا لاخرة مغايرة لأمور الدنيا غالبا نعم في رواية الطيالسي أن جبريل سلم أولا لكن
 لم يرد أنه سلم عند الأمر بالقراءة انتهى (فقلت) هذه رواية الأكثر في البخاري في التعبير وفي رواية
 أي ذرفيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وفي بدء الوحي قال يدين فاء وفي رواية فيه أي بدء الوحي قلت
 بلأفاء أيضا (ما أنا بقارئ) وجعل المصنف في التعبير متنه الآخر رواية أي ذرو عقبها بقوله ولغير أي
 ذرفت ما أنا بقارئ ما أحسن أن اقرأ انتهى فلم يثبت له ذلك الشارح فوهم حيث أشار للاعتراض
 على المصنف هنا بما حاصره أنه أن لفظ قلت لم يقع في التعبير ولا بدء الوحي مع أنك قد علمت أنه رواية
 الأكثر وما نافية وقيل استفهامية وضعفه عياض وابن قرقر لدخول الباء في خبرها وهي لا تدخل
 على ما الاستفهامية وأجيب بأن رواية أبي الأسود عن عروة كيف أقرأ أو ابن اسحق عن عبيد بن عمير
 ماذا أقرأ دللتا على أنها استفهامية وقد جوز الأخفش دخول الباء على الخبر المقتب وجرم به ابن مالك
 في بحسبك زيد بفعل الخبر بحسبك والباء زائدة (فأخذني فغطني) بغين معجمة فطاء مهملة مشددة
 أي ضمني وعصرني وفي رواية الطبري وابن اسحق فغطني التاء الفوقية وهو حبس النفس ولا يليها
 بسند جيد فاخذني بحاق (حتى بلغ مني الجهد) قال الحافظ روي بالفتح والنصب أي بلغ الغط مني
 غاية وسعى وروي بالضم والرفع أي بلغ مني الجهد مبالغته (ثم أرساني) أي أطلقني (فقلت اقرأ فقلت ما أنا
 بقارئ) أي حكمت كسائر الناس من أن حصول القراءة إنما هو بالتعلم وعدمه بعدمه فلذا كرر
 عظمه ليخرجه عن حكم سائر الناس ويسد تغرغ منه البشرية ويفرغ فيه من صفات الملكية قاله
 شارح المشكاة الطيبي (فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرساني فقال اقرأ فقلت
 سا أنا بقارئ فأخذني فغطني) كذا رواه الكشي ميبني ولغيره بحذف فأخذني (الثالثة حتى بلغ مني
 الجهد) كذا ثبت الغط ثلاثا في التعبير والتفسير وسقطت في بدء الوحي الثالثة قال الحافظ ولعل

صلى الله عليه وسلم عن
بروك كبروك الجمل في
الصلاة بخلاف حديث
واثل بن حجر (السادس)
انه الموافق للقول عن
الصحابه كعمر بن الخطاب
وابنه وعبد الله بن
مسعود ولم ينقل عن
أحد منهم ما وافق حديث
أبي هريرة الا عن عمر
رضي الله عنه على
اختلاف عنه (السابع)
ان له شواهد من حديث
ابن عمر وأنس كما تقدم
وليس حديث أبي
هريرة شاهد فلو تقاونا
لقدم حديث وائل
ابن حجر من أجل
شواهد فكيف وحديث
واثل أقوى كما تقدم
(الثامن) ان أكثر
الناس عليه والقول
الاخر إنما يحفظ عن
الاوزاعي ومالك وأما
قول ابن أبي داود انه قول
أهل الحديث فأنما
أراد به بعضهم والا
فاجدوا الشافعي واسحق
على خلافه (التاسع) انه
حديث فيه قصة محكية
سبقت بحكاية فعله صلى
الله عليه وسلم فهو أولى
أن تكون محفوظة لان
الحديث اذا كان فيه
قصة محكية دل على انه
حفظ (العاشر) ان
الافعال المحكية فيه
كأنا تأتية صحيحة من

الحكمة في تكرير اقرار الاشارة الى انحصار الايمان الذي ينشأ عنه الوحي بسببه في ثلاث القول والعمل
والنية وأن الوحي يشتمل على ثلاث التوحيد والاحكام والقصاص وباتى حكمة الغط في كلام المصنف
قال في الروض وانتزاع شريح الناقض الثاني أن لا يضرب الصبي الا ثلاثا على القرآن كما غط جبريل
محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا (ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك) استدل به القائل بأن البسملة ليست
آية من كل سورة فهذه أول سورة نزلت وليست فيها وقال السهيلي نزلت بعد ذلك مع كل سورة لأمها
وقد ثبتت في المحصف باجماع الصحابة وما ذكره البخاري عن مصحف الحسن البصري شذوذ ولا يلتزم
قول الشافعي انها آية من كل سورة ولا انها آية من الفاتحة بل آية من القرآن مقترنة مع السورة وهو
قول داود وأبي حنيفة وهو قول بين ان أنصف انتهى وهو اختياره بخلاف للمعتز من مذهب
مالك (الذي خلق) وصف مناسب مشعر بعليّة الحكم بالقراءة (حتى) هي رواية أبي ذر
ولغيره ثم (بلغ ما لم يعلم فرجع بها) قال الحافظ أي بالآيات أو بالقصة (ترجف) بضم الجيم
تضطرب (بوارده) بفتح الواو وخفة الواو فدل أنه مهمل فقرأ قال المصنف جمع بادرته وهي
اللحمة بين العنق والمنكبين وقال ابن بري ما بين المنكب والعنق أي لا تختص بعضو واحد وذلك لما
خافه من الأمر المخالف للعادة اذا النبوة لا تزال طباع البشرية كلها وفي بدء الوحي رجف فؤاده قال
المصنف أي قلبه أو باطنه أو غشاؤه انتهى فعلى الثالث عدل عن القلب لان الغشاء اذا حصل له
الرجف ان حصل للقلب ففي ذكره من تعظيم الأمر ما ليس في ذكر القلب (حتى دخل على خديجة) التي
ألف تأنيدها فاعلمها بما وقع له (فقال زملوني زملوني) بكسر الميم مع التكرار مرتين من
التمثيل وهو التلخيص أي غطوني بالثياب ولغوني بها قال ذلك لشدة ما لحقه من هول الأمر والعادة
جارية بسكون الراء بالتلفيف (فزملوه) بفتح الميم أي لغوه أي خديجة ومن معها فلذا لم يؤنث
أو خديجة وحدها وعبر بجمع الذكور للتعظيم كقوله * وان شئت حرمت النساء سواكم * وقوله
وكم ذكر تك لو أجزى بذكركم * يأشبه الناس كل الناس بالقمر

(حتى ذهب عنه الروح) بفتح الراء الفرع (فقال يا خديجة ما) استفهام تعجب أي أي شيء ثبت (لي)
حتى حصل لي ما حصل (وأخبرها الخبر) جملة حالية (وقال قد خشيت على) بتشديد الياء في رواية الجوى
والاستعجال للصحيح في التعبير ولغيره ما كالتفسير وبدء الوحي على نفسه (فقالت) وفي بدء
الوحي فقالت خديجة (كلا) نفي وابعاد أي لا تقل ذلك أو لا خوف عليك بدليل رواية فقالت معاذ
الله قال الشامي ومن اللطائف أن هذه الكلمة التي ابتدأت خديجة النطق بها عقب ما ذكر لها من القصة
هي التي وقعت عقب الآيات فحرت على لسانها اتفاقا لانها لم تنزل الا بعد في قصة أي جهل على المشهور
(أشهر) بقطع الهمزة أمر أريد به الخبر والمقصود منه تعجيل المسرة بالبشرى أي في مبشرة لك بخبر أو
بأنك رسول الله (فوالله لا يخزيك الله أبدا) بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الزاي فتحتية ساكنة أي
لا يفضحك ولا يكشفه عن محزونتك بفتح أوله وسكون الحاء وضم الزاي كما اقتصر عليه الحافظ زاد
المصنف وغيره أو بضم أوله مع كسر الزاي بالنون يقال خزنه وأخزته أو وقع في بلية (انك) بكسر
الهمزة لوقوعها في الابتداء قال الدماميني فصلت هذه الجملة عن الاولى لكونها اجوابا عن
سؤال اقتضته وهو عن سبب خاص فحسن التأكيذ وذلك أنها لما أثبت القول بانتفاء الخزي
عنه وأقسمت عليه انطوى ذلك على اعتقاده أن ذلك بسبب عظيم فيقدر السؤال عن خصوصه
حتى كأنه قيل هل سبب ذلك الاتصاف بمكارم الاخلاق ومحاسن الاوصاف كما يشير اليه كلامك
فقلت انك (لتصل الرحم) أي القرابة بالاحسان اليهم على حسب حال الواصل والموصول اليه فتارة

رواية غيره فهي أفعال

معروفة صحيحة وهذا واحد منها فله حكمها ومعارضه ليس مقاوما له فيعين ترجمته والله أعلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسجد على جبهته وأنفه دون كور العمامة ولم يثبت عنه السجود على كور العمامة من حديث صحيح ولا حسن ولا يمكن روى عبد الرزاق في المصنف من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته وهو من رواية عبد الله بن محرز وهو متر وذكروا أبو أحمد من حديث جابر ولكنه من رواية عمرو ابن شهر عن جابر الجعفي متروك عن متروك وقد ذكر أبو داود في المراسيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي في المسجد فسجد بجبينه وقد اعتم على جبهته فحس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبهته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الأرض كثيرا وعلى الماء والطين وعلى الخمر المتخذة من خوص النخل وعلى الحصى المتخذة من الغرزة والمذبوغة وكان إذا سجد

بالمال والخدمة وبالزيارة والسلام وغير ذلك (وتصدق الحديث) فما كذب قط ولا اتهم به قبل النبوة كما اعترف به أبو سفيان عنده رقل وكان حينئذ عدو وثبتت هذه الخصلة في التعبير والتفسير وسقطت في بدء الوحي وهي من أشرف الخصال (وتحمل الكل) بفتح الكاف وشدة اللام من لا يستقل بأمره كما قال تعالى وهو كل على مولاه أو الثقل بكسر المثلثة وسكون القاف وقال الداودي الكل المذقوع ويدخل فيه الانفاق على الضعيف واليتم والعيال وغير ذلك من الكلال وهو الاعياء زادهنا في بدء الوحي كعلم وتكسب المعدوم بفتح التاء في الأشهر وروى بضمها أي تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك فحذف أحد المفعولين يقال كسبت الرجل مالا أو كسبته بمعنى أو ما يعجز عنه غيرك تصديه وتكسبه ثم تجوده في الوجود التي ذكرت وعلى رواية ضم التاء قال الخطابي الصواب المعدم بلا واو ورده المحافظ بأنه لا يمنع ان يطلق على المعدم المعدوم لكونه كالميت الذي لا تصرف له فكأنها قالت اذا رغبت غيرك أن يستفيد مالا موجودا رغبت أنت أن تستفيد رجلا عاجزا فتعانونه (وتقرى الضيف) بفتح الفوقية من غير همز ثلاثيا قال الأني وسمع بضمها رابعا أي تهيئ له طعامه وتزله قاله المصنف في بدء الوحي وفيه إفادة أن الرواية الأولى ولذا اقتصر عليه في التعبير (وتعين على نواب الحق) جمع نائبة أي حوادثه وهذه جامعة لأفراد ما سبق ولغيره وقد يتبالحق لأنها تكون فيه وفي الباطل قال البيهقي

نواب من خير وشر كلاهما فلا تخير معدود ولا بشر لا زب

أي فلا يصيبك مكر وهما جمع الله فيك من مكارم الاخلاق ونحوها من السائل وفيه دلالة على أن ذلك سبب للسلامة من مصارع السوء ومدح الانسان في وجهه لمصلحة تطرأ أما خبر احشوا في وجوه المداحين التراب في مدح بباطل أو يؤدي الى باطل وتأنيس من حصلت له مخافة وتبشير وذكر اسباب السلامة وكما لخديجة وخزالت رأيها وعظم فقهها فقد جمعت كل أنواع الحسن وأمهاتها فيه عليه السلام لان الاحسان أمالي الى الافارب واما الى الاجانب واما بالمال أو البدن واما لمن يستقل بأمره أو غيره واجابته بجواب فيه قسم وتأ كيد بأن واللام لتذهب حيرته ودهشته واستدل على ذلك بأمر استقرائي جامع لاصول المكارم (ثم) قبل ان تأتي به ورقة انطلقت خديجة على ما عند سليمان التيمي وموسى بن عقبة حتى آتت غلاما لعتبة بن ربيعة نصرانيا من أهل نينوى بكسر النون وفتحها وتحتية ساكنة فنون يقال له عداس بفتح العين وشدة الدال وبسین مهملات فقالت له أذكرك الله الاما أخبرني هل عندكم علم من جبريل فقال عداس قدوس قدوس يا سيده نساء قریش ماشان جبريل يذكر بهذه الارض التي أهلها أهل الاوثان فقالت أخبرني بعلمك فيه قال هو أمين الله بينه وبين النبيين وهو صاحب موسى وعيسى فرجعت من عنده ثم (انطلقت به) أي مضت معه فالعلاء لمصاحبة قاله المحافظ وسارت به (خديجة) مصاحبة له (حتى آتت به ورقة) بفتح الواو والراء والقاف (ابن نوفل) بفتح النون والغاء (ابن أسد بن عبد العزى) تأنيث الاعز وهو الصنم (ابن قصى) بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي وأنهى الحديث بنسبه الى قصى لانه الذي يشترك فيه مع المصطفى عليه السلام توفي ولم يعقب ويأتي قريبا الكلام في أنه صحابي عند قول المتن وقيل أول من أسلم ورقة (وهو ابن عم خديجة) لأنها بنت خويلد بن أسد وهو (أخو أبيها) بالرفع خبر مبتدا محذوف ولابن عساكر أخى بالحرق صفة لعم وفائدته رفع المجاز في اطلاق الصنم (وكان أمرا) ترك عبادة الاوثان (تنصر) قال المحافظ أي صار نصرانيا (في الجاهلية) وذلك انه خرج هو وزيد بن عمرو بن نفيل لمساكرها عبادة الاوثان الى الشام وغيرها يسألون عن الدين فاعجب ورقة النصرانية وكان له لقي من بقي من الرهبان على دين عيسى ولذا أخبر بشأنه صلى الله عليه وسلم والبشارة به الى

لمكن جهنمه وأنفقه من الارض ونحى يديه عن يحنبيه وجافى بهما حتى يرى بياض أبيطيه ولو شاة بهمة وهى الشاة الصغيرة ان تمر تحتها الممرت وكان يضع نديه حرد ومنكبيه وأذنيه وفي صحيح مسلم عن البراء انه عليه السلام قال اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك وكان يعتدل في سجوده ويستقبل باطراف أصابع رجليه القبلة وكان يبسط كفيه وأصابعه ولا يفرج بينهما ولا يقبضهما وفي صحيح ابن جبان كان اذا ركع فرج أصابعه فاذا سجد ضم أصابعه وكان يقول سبحان ربى الاعلى وأمر به وكان يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لى وكان يقول سبحوح قدوس رب الملائكة والروح وكان يقول سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت وكان يقول اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وكان يقول اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد

غير ذلك مما أفسده أهل التبديل انتهى وذكر ابن عبد البر انه تهود ثم نصر (وكان يكتب الكتاب العربى فيكتب بالعربية) أى باللغة العربية (من الانجيل ما شاء الله أن يكتب) أى الذى شاء الله كتابته فحذف العائد هكذا فى التعبير كسلم وفى بدء الوحي العبرانى وبالعبانية فرجح الزركشى الرواية الاولى لاتفاقهم ملو جمع النووى وتبعه المحافظ بأه تمكن من دين النصارى وكتابهم بحيث صار يتصرف فى الانجيل فيكتب ان شاء بالعربية وان شاء بالعبرانية انتهى فاعلم ان الانجيل ليس عبرانيا قال الكرامانى وهو المشهور وخلافا للتيمة انتهى وانما هو سريانى والتوراة عبرانية بكسر العين قال المحافظ وانما وصفته بكتابة الانجيل دون حفظه لان حفظ التوراة والانجيل لم يكن متيسرا كتيمة حفظ القرآن الذى خصت به هذه الامة فلهذا جاء فى صفتها أناجيلها فى صدورها انتهى (وكان شيخا كثيرا قد عمى فقالت له خديجة أى ابن عم) نداء على حقيقته ووقع فى مسلم أى عم قال المحافظ وهو وهم لانه وان صح بجواز ارادة التوقيع لا يمكن القصة لم تعدد ونحو جهماء متحذف لا يحتمل على انها قالت ذلك مرتين فتعين التحمل على الحقيقة وانما جاوزنا ذلك فى العبرانى والعربى لانه من كلام الراوى فى وصف ورقة انتهى وفى الديباج وعندى انها قالت ابن عم على حذف حرف النداء فتصحفت ابن بأى انتهى (اسمع) بهمة وصل (من ابن أخيك) انتهى النبى صلى الله عليه وسلم لان الأب الثالث لورقة وهو عبد العزى هو الاخ للأب الرابع للصطفى وهو عبد مناف كأنها قالت من ابن أخى جدك فهو مجاز بالحذف قال المحافظ أو لان والده عبد الله فى عدد النسب الى قصى الذى يجتمعان فيه سريانى فكان من هذه الحيشة فى درجة اخوته أو قالته على سبيل التوقيع لسنه قال وفيه ارشاد الى أن صاحب الحاجة يقدم بين يديه من يعرف بقدره ممن يكون أقرب منه الى المسئول وذلك مستفاد من قولها أرادت أن يتأهب لسماع كلامه وذلك أبلغ فى التعظيم (فقال ورقة ابن أخى بالنصب منادى مضاف (ماذا ترى) قال المحافظ فيه حذف دل عليه السياق وصرح به فى دلائل أى نعيم بسند حسن بلفظ أنت به ورقة ابن عمها فاخبرته بالذى رأى فقال ماذا ترى (فاخبره النبى صلى الله عليه وسلم ما رأى) وفى بدء الوحي خبر ما رأى فهنا مضاف مقدر (فقال ورقة هذا) أى الملك الذى ذكره عليه السلام نزل من منزلة القريب لغرب ذكره كفى الفتح (الناموس) بنون وسين مهملة وهو صاحب السر كما حرم به البخارى فى أحاديث الانبياء أى مطلقا عند الجمهور وهو الصحيح خلافا لمن زعم أن صاحب السر الشريقال له الجاسوس وقال ابن دريد هو صاحب السر الوحي والمراد جبريل وأهل الكتاب يسمونه الناموس الا كسبر (الذى أنزل) بالبناء للقول فى التعبير والتفسير وفى بدء الوحي نزل الله ولله كشمه بنى أنزل الله (على موسى) لم يقل عيسى مع انه كان نصرانيا تحقيقا للرسالة لان نزول جبريل على موسى متفق عليه بين أهل الكتابين بخلاف عيسى فكثير من اليهود ينكر نبوته أو لا شتمال كتاب موسى على أكثر الاحكام ككتاب بني اسرائيل الانجيل فأمثال ومواعظ أولان النصارى يتبعون أحكام التوراة ويرجعون اليها قال المحافظ أولان موسى بعث بالنعمة على فرعون وأتباعه بخلاف عيسى وكذلك وقعت النعمة على يده صلى الله عليه وسلم لفرعون هذه الامة ومن معه بيدرقال وأما ما تحل به السهيلى من أن ورقة كان على اعتقاد النصارى فى عدم نبوة عيسى ودعواهم انه أحد الاقنيم فهو محال محال لا يعرج عليه فى حق ورقة وأشباهه ممن لم يدخل فى التبديل أو اخذ عن لم يبدل على انه قد ورد عند الزبير بن بكار بلفظ عيسى ولا يصح نعم لاني نعيم فى الدلائل بسند حسن أن خديجة أتت ابن عمها ورقة فأخبرته الخبر فقال ان كنت صدقتنى انه لا ياتيه ناموس عيسى الذى لا يعلمه بنو اسرائيل أبناءهم فملى هذا فكان ورقة يقول تارة ناموس موسى فعند اخبار خديجة له بالقصة قال لها ناموس عيسى بحسب ما هو فيه من النصرة انية وعند اخبار النبى صلى الله عليه وسلم

وجهي للذي خلقه

وصوره وشق سمعه
وبصره تبارك الله أحسن
الخالقين وكان يقول
اللهم اغفر لي ذنبي كله
دقه وجله وأوله وآخره
وعلايته وسره وكان
يقول اللهم اغفر لي
خطيئتي وجهلي واسرافي
في أمري وما أنت أعلم به
منى اللهم اغفر لي جدي
وهزلي وخطئي وعمدي
وكل ذلك عندي اللهم
اغفر لي ما قدمت وما
أخرت وما أسررت وما
أعلنت أنت الهي لا اله
إلا أنت وكان يقول اللهم
اجعل في قلبي نورا وفي
سمعي نورا وفي بهري
نورا وعن نوري نورا وعن
شمالي نورا وأمامي نورا
وخلفي نورا وفوقي نورا
وتحتي نورا واجعل لي نورا
وأمر بالاجتهاد في الدعاء
في السجود وقال انه قرن
ان يستجاب لكم وهل
هذا أمر بان يكثر الدعاء
في السجود أو أمر بان
الداعي اذا دعا في محل
فليكن في السجود وفرق
بين الامرين وأحسن ما
يحمل عليه الحديث ان
الدعاء نوعان دعاء ثناء
ودعاء مسألة والنبي صلى
الله عليه وسلم كان يكثر
في سجوده من النوعين
والدعاء الذي أمر به في
السجود يتناول النوعين

قال له ناموس موسى والكل صحيح انتهى (ياليتني) أكون (فيها) أي مدة النبوة أو الدعوة (جذعا)
بفتح الجيم والمعجمة شابا فالنصب وهو المشهور في الصحيحين خبر أكون المقننة كذا أعربه الخطابي
والمأزى وابن الجوزي على رأي الكوفيين في نحو انتهوا خير اليكم وضعف أن كان لا تضمنر الا اذا كان
في الكلام لفظ يقتضيه النحوان خيرا خيرا أو على الحال من الضمير المستكن في خبر ليت وهو فيها أي
كائن فيها حال الشبهة والقوة لا بالغ في نصرته ورجعه عياض ثم النووى وعزاه للحنك قين قال السهيلي
والعامل في الحال ما يتعلق به الخبر من معنى الاستقرار أو على ان ليت تنصب الجزأين كقوله
ياليت أيام الصبار واجعا وقال ابن بري بفعل محذوف والتقدير ياليتني جعلت ورواه الاصيلي في
البخاري وابن مهران في مسلم بالرفع خبر ليت قال ابن بري المشهور عند أهل اللغة والحديث جذع
بسكون العين قال السيوطي هو رجز مشهور عندهم يقولون ياليتني فيها جذع * أحب فيها واضع
(ليتنى أكون حيا حين يخرجك قومك) هكذا هو في التعبير بلفظ حين وفي بدء الوحي اذ بدلهما باستعمال
اذ في المستقبل تنزيلا من نزلة الماضي لتحقيق وقوعه كقوله وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر قال
المحافظ فيه دليل على جواز تني المستقبل اذا كان في خير لان ورقة تمنى ان يعود شابا وهو مستحيل عادة
ويظهر لي أن التمني ليس على باب بل المراد التنبيه على صحة ما أخبر به والتنويه بقوة تصديقه فيما يجيء
به انتهى وقيل هو تحسر لتحقق عدم عود الشباب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو) بفتح اذ أو
(مخرجي) بشد الياء مفتوحة خبر مرة قدم لقواه (هم) جمع مخرج قاله ابن مالك وأصله مخرجون لي
حذفت اللام تخفية فاونون الجمع للاضافة الى ياء المتكلم فصار أو مخرجي اجتمعت الواو والياء
وسبقت الواو بالسكون فقلبت ياء ثم أدغمت في ياء المتكلم وكانت الضمة كهرة لمناسبة الياء والمهمزة
للاستفهام لم يقل وأخرجي مع أن الاصل أن يجاء بالمهمزة بعد العاطف نحو فاين تذهبون لاختصاص
المهمزة بتقديمها على العاطف تنبيه على اصلها نحو أو لم يسرواها ذام ذهب سيبويه والجهور وقال
الزنجشري وجماعة المهمزة في محلها الاصل والعطف على جملة مقدرة بينها وبين العاطف والتقدير
أمعادي هم ومخرجي هم واذ ادعت الحاجة لمثل هذا التقدير فلا يستنكر وعطفه مع انه انشاء على قول
ورقة حين يخرجك قومك وهو خبر لان الاصح كما قال المصنف حوازه عند النحويين وانما منعه
البيانون فاحتاجوا للتقدير المذکور فالتركيب سائغ عند الجميع وأما كونه عطف جملة على جملة والمتكلم
مختلف فسائغ معروف في القرآن والكلام الفصيح واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فآمنه قال اني جاعلك
للناس اماما قال ومن ذريتي ثم الاستفهام انكارى لانه اسئله غد صلى الله عليه وسلم اخرجهم من الوطن
لا سيما حرم الله وبلد أبيه اسمعيل من غير سبب يقتضيه فانه كان جامعاً لأنواع المماسن المقتضية
لاكرامه ونزله منهم منزلة الروح من الجسد ويؤخذ منه كما قال السهيلي ان مفارقة الوطن على النفس
شديدة لاظهاره الانزعاج لذلك بخلاف ما سمعته من ورقة من ايدائهم وتكذيبهم له ففي مرسل عبيد بن
عمير ان ورقة قال له لتكذبنه وتؤذينه ولتقاتلن بهاء السكت (فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط) بفتح
القاف وشدا الطاء مضمومة في أفصح اللغات طرف لاستغراق الماضي فتختص بالنفي (بما) ولله كشمة يني
في التعبير كبده الوحي بمثل ما (جئت به الا عودي) وفي التفسير الاوذى فذكر ورقة أن علة ذلك مجيئه لهم
بالانتقال عن مأوفهم ولانه علم من الكتب انهم لا يجيبونه وأنه يلزم ذلك منا بذتهم فتنشأ العداوة وفيه
دليل على انه يلزم الحبيب اقامة الدليل على جوابه اذا اقتضاه المقام (وان يدركني) بالجزم بان الشرطية
(يومك) فاعل يدرك أي يوم انتشار نبوتك زاد في انفسير حيا (أنصرك) بالجزم جواب الشرط
(نصرا) بالنصب على المصدرية ووصفه بقوله (مؤزرا) بضم الميم وفتح الزاي المشددة آخره

والاستجابة أيضا نوعان
استجابة دعاء الطالب
باعتباره سؤاله واستجابة
دعاء المني بالشواب وبكل
واحد من النوعين فسر
قوله تعالى أجيب دعوة
الداع اذا دعى والعجيب
انه يعم النوعين
(فصل) وقد اختلف
الناس في القيام والسجود
أيهما أفضل فرجحت
طائفة القيام لوجوه
أحدها ان ذكره أفضل
الاذكار فكان ركنه
أفضل الاركان والثاني
قوله تعالى قـوم والله
قانتين الثالث قوله عليه
السلام أفضل الصلاة
طول القنوت وقالت
طائفة السجود أفضل
واحتجت بقوله صلى
الله عليه وسلم لم أقر بما
يكون العبد من ربه
وهو ساجد وبحديث
معدان بن أبي طلحة
قال لقيت نوبان مولى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت حدثني
بحديث عسى الله ان
ينفعني به فقال عليك
بالسجود فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من عبد
سجد لله سجدة ارفع
الله به درجته وحط
هنه بها خطيئة قال
معدان ثم لقيت أبا
الدرداء فسأله فقال لي

راهم هموز من الازرأى قويا بليغا وانكار القـ رازالمـ منزلة رد بقول الجوهري اذرت قلنا
عاونته والعامية تقول وازرت وقال أبو شامة يمتثل انه من الازار اشارة الى تسميره في نصرته قال
الاخطل قوم اذا حاربوا شدوا ما زرعهم البنت وفي رواية ابن اسحق من مرسل عبيد بن عير ان
أدرك ذلك اليوم قال السهيلي والقياس رواية الصحيح لان ورقة سابق بالوجود السابق هو الذي
يدركه من يأتي بعده كما جاء أشقى الناس من أدركته الساعة وهو حي قال ول رواية ابن اسحق وجه لان
المعنى ان أرك ذلك اليوم فسمي روايته ادراكا وفي التثني لا تدركه الابصار أي لا تراه على أحد القولين
انتهى (ثم لم ينشب) بفتح التحتية والمعجمة أي لم يلبث (ورقة) بالرفع فاعل ينشب (أن توفي)
بفتح المهمزة وخفة النون بدل اشتمال من ورقة أي لم تتأخر وفاته وتجويز أن محله جر مجازة قدر أي عن
الوفاة أو نصب بنزع الخافض لا يلتفت اليه اذا الأول شاذ والثاني مقصور على السماع فلا يخرج عليه
كلام الفصحاء قال المحافظ وأصل النشوب التعلق أي لم يتعلق بشي من الامور حتى مات وهذا يخالف
ما في سيرة ابن اسحق ان ورقة كان يمر ببلال وهو يغذب ذلك يقتضي تأخيره الى زمن الدعوة ودخول
بعض الناس في الاسلام فان تمسكنا بالترجيح فإني الصحيح أصح وأن لم نطنا الجرح أمكن أن الواو
في وقت الوحي ليست للترتيب ولعل الراوي لم يحفظ لورقة ذكر اربعة ذلك في أمر من الامور فعمل هذه
القصة انتهاء أمرها بالمسبة إلى عامه لا الى ما هو الواقع انتهى واعتمد هذا في الاصابة وأول قوله أن توفي
بأن معناه قبل اشتها الاسلام والامر بالجهاد انتهى وقد أرخ الخديس موت ورقة في السنة الثالثة من
النبوة وقيل الاربعة وأما قول الواقدى انه قتل ببلاد الحزم وجراد بعد الهجرة فغلط بين فانه دفن بمكة كما
نقله البلاذري وغيره (وقتر الوحي) أي احتبس جبريل عنه بعد أن بلغه النبوة (فترة) سيد ذكر المصنف
قدرها (حتى خزن) بكسر الزاي (النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا) خرم عياض بأن هذا قول معمر
وخالفه السيوطي والمصنف تبع المحافظ وقالوا هو شيخه الزهري خزانة غدا بغين معجمة من الذهب
ومعجزة من الغدو وهو الذهب بسرعة (منه) أي الحزن (مراد اكي يتردى) يسقط (من رؤس شواهي
الجمال) أي طوائف الساجدين وهو العالي المهتج وعند ابن سعد من حديث ابن عباس مكث أياما
بعد مجي الوحي لا يرى جبريل فخرن خزانة يد احتج كان يغدو الى ثبير مرة الى خزانة أخرى يريد أن يلقى
نفسه (فكلمأوفي) بفتح المهمزة والقاف وسكون الواو أشرف (بذروة) بكسر الهمزة وفتح وتضم
أعلى (جبل لكي يلقى نفسه) اشفاقا أن تكون الفترة لا مرأوسب منه فحشي أن تكون عقوبته من ربه
ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرح بالنهي عنه فيه عرض به أو لما أخرجه من تكذيب من بلغه كما قال
تعالى فلعنك باخع نفسك الآية ذكرهم ما عياض وقول المصنف أو خزن على ما فاته من بشارته ورقة ولم
يخاطب عن الله بأنه رسول الله ومبعوث الى عباده فيه أن في مرسل عبيد بن عير عنه ابن اسحق انه ناداه
أنت رسول الله وأنا جبريل بعد الغط وقبل أن يأتي الى خديجة (تبدى له جبريل فقال يا محمد ادانك
رسول الله حقا) وفي حديث ابن عباس عند ابن سعد فيمنها هو عامد بعض تلك الجمال ان سمع صوتا
فوقف فرعاهم رفع رأسه فاذا جبريل على كرسى بين السماء والارض متر بعايقول يا محمد أنت رسول الله
حقا وأنا جبريل (فيسكن لذلك جأشة) بحيم فهمزة ساكنة ويجوز تسهيلها فسين معجمة أي اضطراب
قلبه (وتقر) بفتح القوفية والقاف (نفسه) والعطف تفسير (فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي
غدا المثل ذلك فاذا أوفى بذروته جبريل تبدى) وفي رواية تبدى في الموضوعين بدل تبدى (له جبريل فقال
له مثل ذلك) يا محمد ادانك رسول الله حقاً وهذا البلاغ ليس بضعيف كما ادعى عياض في مسكباته لم
يسنده لان عدم اسناده لا يقدح في صحته بل الغالب على الظن انه بلغه من الثقات لانه ثقة ثم ان معمر الم

مثل ذلك وقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم
لربيعه بن كعب الاسلمي
وقد سأله مرافقته في
الجمعة أعني على نفسك
بكثره السجود وأول
سورة أنزلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
سورة اقرأ على الأصح
وختها بقوله واسجد
واقرب وبان السجود
لله يقع من المخلوقات كلها
علوها وسفلها وبان
الساجد أذل ما يكون
وأخضع له وذلك أشرف
حالات العبد فلذا كان
أقرب ما يكون من ربه
في هذه الحالة وبان
السجود هو سر العبودية
فان العبودية هي الذل
والخضوع يقال طريق
معبداي ذلته الاقدام
ووطأته وأذل ما يكون
العبد وأخضع اذا كان
ساجدا وقالت طائفة
طول القيام بالليل أفضل
وكثرته الركوع والسجود
بالنهار أفضل واحتجت
هذه الطائفة بان صلاة
الليل قد خصت باسم
القيام لقوله تعالى قم
الليل وقوله صلى الله
عليه وسلم من قام رمضان
إيمانا واحتسابا ولهذا
يقال قيام الليل ولا يقال
قيام النهار قالوا وهذا
كان هدى النبي صلى الله
عليه وسلم فانه ما زادني

ينفرد به عن الزهري بل تابعه عليه بنس بن يزيد عند الدولاني ورواه بن سعد من حديث ابن عباس
بنحوه وفي بعض النسخ السقيمة هنا وفي رواية أخرى داود سليمان بن الأشعث السجستاني قال جاورت
بحرا مشهرا فذكر حديث جابر الاني الى قوله ولم تكن الرجفة وهى خطأ محض التكرار مع الاني
وقصر عز وهالاى داود مع انه أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي والذي في النسخ الصحيحة المقروءة
انما هو ما أنى لا ما هنا ولم يتعرض شيخنا لهذا التما كتب على الاني وأيضا فلما نسب ذكره ثم لانه شرع
هنا يتكلم على بعض حديث البخاري فقال (وقد تكلم العلماء في معنى قوله عليه السلام لخديجة
قد خشيت على) لان ظاهره مشكل لاقتضاءه الشك في أن ما أتاه من الله ولا يجوز بحقه صلى الله عليه
وسلم فهو محتاج للتكلم في معناه فاخترنا فيه على اثني عشر قولاً (فذهب) الامام الحافظ الثبت أبو
بكر أحمد بن ابراهيم بن اسمعيل بن العباس (الاسماعيلي) المجراني قال الحاکم كان واحدا عصره وشيخ
المحدثين والفقهاء وأجلهم زياسته ومروعة وسخاءه علا اسناده وتفردي لاد العجم ومات في رجب سنة
احدى وسبعين وثلاثمائة (الى) جملة على ظاهره ولا ضير فيه لجواز (ان هذه الخشية كانت منه قبل أن
يحصل له العلم الضروري بان الذي جاءه ملك من عند الله) وأما بعد وصوله فلا (وكان أشق) بالنصب
خبر (شيء عليه) والاسم (أن يقال) أى قولهم (عليه يحنون) فيمكن يكره ذلك في نفسه وان لم يقل عليه
حينئذ فانهم انما قالوه بعد دعائهم الى الايمان بتغير الناس عنه أو عظم بنور أو دعه الله في قلبه انه يقال
عليه وحاصل هذا القول المخصوص الحافظ بقوله أو لانه خشى الجنون وأن يكون ما جاءه من جنس
الكهانة جاءه مصر حابه في عدة طرق وأبطله أبو بكر بن العربي وحق له ان يبطل لكن جملة الاسماعيلي على
ذلك انتهى قال السهيلي ولم ير الاسماعيلي أن هذا محال في مبدأ الامر لان العلم الضروري لا يحصل دفعة
واحدة وضرب مثلا بالبيت من الشعر تسمع أوله فلا تدري أن نظم هو أم نثر فاذا استمر الانشاد علمت
قطعانه قصد به الشعر كذلك لما استمر الوحي واقتربت به القرائن المقتضية للعلم القطعي وقد أثبت الله
عليه بهذا العلم فقال آمن الرسول الى قوله ورسله (وقيل ان خشية كانت من قومه ان يقتلوه) وان كان
عالم بان ما جاءه من ربه (ولا غرو) بغين معجمة مفتوحة فراء ولا عجب في خشية ذلك وان كان
سيد أهل اليقين لان ذلك مما يرجع للطبيع (فانه بشر يخشى من القتل والاذية كما يخشى البشر) فمليون
عليه الضرب في ذات الله كل خشية ويوجب الى قلبه كل شجاعة وقوة قاله في الروض نالها خشى الموت من
شدة الرعب رابعها تعبيرهم اياه قال الحافظ وهذا أولي الاقوال بالصواب واسلمها من الارتياب
وما عداها معترض خامسها خشى المرض وبه جزم ابن أبي جرة سادسها دوا مسممها العجز عن رؤية
الملك من الرعب ثامنهم مفارقة الوطن تاسعها عدم الصبر على أذى قومه عاشرها تكذيبهم اياه حادى
عشرها مقاومة هذا الامر ورجل أعباء النبوة فترهق نفسه أو ينخلع قلبه لشدة ما لقيه أولا عند لقاء الملك
ثاني عشرها انه هاجس قال الحافظ وهو باطل لانه لا يستقر وهذا استقرار حصلت بينهما المراجعة وأما
قول عياض هذا أول ما رأى التباشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء الملك وتحقق برسالة ربه
أما بعد أن جاءه بالرسالة فلا يجوز عليه الشك فضعفه النووي بأنه خلاف تصريح الحديث بان هذا بعد
الخطوات اتيانه أقر أو أجاب العيني بان مراده اخبارها بما حصل له لانه خاف حال الاخبار فلا يكون ضعيفا
(وقوله ما أنا بقارئ أى انى فلا أقرأ الكتب) فثانية لا استقامية لوجود الباء في الخبر وان جوزه
الاخفش فهو شاذ والباء اذرة لتأكيد النفي أى ما أحسن القراءة قال السهيلي فلما قال ذلك فلا نا قيل
له أقر بأسم ربك أى لا بقوتك ولا بمعرفتك لكن بحول ربك واعانتته فهو يعلمك كما خفك وكما تزعج
علق الدم ومغمر الشيطان منك في الصغر بعد ما خلقه فيك كما خلقه في كل انسان فالإيمان

الليل على أحد عشرة
ركعة أو ثلاث عشرة
ركعة وكان يصلي الركعة
في بعض الليالي بالبصرة
وآل عمران والنساء وأما
بالنهار فلم يحفظ عنه شيء
من ذلك بل كان يخفف
السنن * وقال شيخنا
الصواب أنهما سواء
والقيام أفضل بذكره
وهو القراءة والسجود
أفضل بهيأته فهيأة
السجود أفضل من
هيأة القيام وذكر القيام
أفضل من ذكر السجود
وهكذا كان هدى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فانه كان إذا طال القيام
أطال الركوع والسجود
كما فعل في صلاة الكسوف
وفي صلاة الليل وكان إذا
خفف القيام خفف
الركوع والسجود
وكذلك كان يفعل في
الغرض كما قاله البراء بن
عازب كان قيامه وركوعه
وسجوده واعتداله قريباً
من السوء والله أعلم
(فصل) ثم كان صلى
الله عليه وسلم يرفع رأسه
مكبراً غير رافع يديه
ويرفع منه رأسه قبل يديه
ثم يجلس مفترشاً يقرش
وجهه اليسرى ويجلس
عليها وينصب اليمنى
وذكر النسائي عن ابن
عمر قال من سنة الصلاة
إن ينصب القدم اليمنى

المتقدمتان لهما صلى الله عليه وسلم والآخران لأمته وهما الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم لانها
كانت أمة أمية لا تكتب فصاروا أهل كتاب وأصحاب فلم يفتحوا القرآن بالقلم وتعلمه نبيهم تلقياً من
جبريل عليه السلام (وقال القاضي عياض وغيره إنما ابتدئ عليه السلام بالرؤيا لئلا يفجأه الملك
ويأتيه صريح النبوة بغتة فلا تحملها أقوى البشر فبدئ بأوائل خصال النبوة وتبشير الكرامة) من
المرأى الصادقة الصالحة الدالة على ما يؤول اليه أمره وقد روى ابن اسحق في مرسل عبيد بن عمير جاءني
جبريل وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما اقرأ ففتحتني حتى ظننت انه الموت وذكر أنه
فعل به ذلك ثلاث مرات وهو يقول ما اقرأ أما أقول ذلك الافتداء منه ان يعود لي بمثل ما صنع فقال اقرأ
باسم ربك الى قوله ما لم يعلم فقرأتها ثم انصرف عني وهببت من نومي فكأنما كتب في قلبي كتاباً فذكر
الحديث وذكر السهيلي عن بعض المفسرين ان الاشارة في قوله تعالى ذلك الكتاب للذي جاء به جبريل
(حينئذ) انتهى) واعترض على المصنف بأن الاولى تقديم هذا على قوله تكلم العلماء وردده شيخنا بأن
الغرض منه بيان ما يؤهم خلاف المراد فكان الاعتناء ببيانه أهم (فان قلت فلم كر قوله ما أناب قارئ
ثلاثاً فأجاب) الاولى حذف الغاء كما في الفتح (أبو شامة) الامام المحافظ العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن
اسماعيل بن ابراهيم بن عثمان المقدسي ثم الدمشقي الشافعي المقرئ النحوي المتوفى في قاسع عشر رمضان
سنة خمس وستين وستمائة ومولده سنة تسع وتسعين وخمس مائة (كفي فتح الباري) بأن ذلك الحكمة
(بأن يحمل قوله أو لا على الامتناع وثانياً على الاخبار بالنفي المحض وثالثاً على الاستفهام) بدليل
روايتي كيف أقرأ وماذا أقرأ كما مر فهو حجة للاخفش في جواز دخول الباء في الخبر المنبئ به جزم بعض
الشراح ومرت حكمة بتكرار أقرأ (والحكمة في الغطاء لئلا تشغله عن الانتفات لشيء آخر واطهاره الشدة
والجد في الامر) وأن ياخذ الكتاب بقوة (تنبيه على ثقل القول) القرآن (الذي سيأتي اليه) فانه لما فيه
من التكليف ثقل على المكلفين سيما النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان يتحملها ويحملها أمته قاله
البيضاوي (وقيل ابعاد الظن التخيل والوسوسة) الذين ظنهم عليه الصلاة والسلام قبل كما في رواية
يونس عن ابن اسحق بسنده الى أبي مسرة عمرو بن شرحبيل انه صلى الله عليه وسلم قال لئلا تحبذا في اذا
خلوت وحدي سمعت نداء وقد خشيت والله أن يكون لهذا أمر قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك ذلك
انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث (لانها ليسا من صفات الاجسام فلما وقع ذلك)
الغط ثلاثاً (بحسبه علم أنه من أمر الله) فاطمان وقيل الغطة الاولى للنخلى عن الدنيا والثانية لما
يوحى اليه والثالثة للمؤانسة وقيل اشارة الى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي المحصر في الشعب
وخروجه الى الهجرة وما وقع له يوم أحد وفي الارسلات الثلاث اشارة الى حصول الفرج والتيسير له
عقب الثلاث أو في الدنيا والبرزخ والآخر وقيل للبالة في التنبيه فقيه انه ينبغي للعالم الاحتياط في
تنبيه المتعلم وأمره باحضار قلبه (فان قلبي من أين عرف صلى الله عليه وسلم ان جبريل ملك
من عند الله وليس من الجن) وبم عرف انه حق لا باطل (فالجواب من وجهين أحدهما) يجوز
(ان الله تعالى أظهر على يدي جبريل عليه السلام معجزات عرفها) ولم تذكر لانها مما لا تحيى بها
عقولنا أو لا يتعلق لنا بها غرض (كما أظهر الله تعالى على يدي محمد صلى الله عليه وسلم معجزات
عرفناها) وعلى هذا اقتصر في الكوكب وعمدة القاري (وثانيهما أن الله خلق في محمد صلى الله
عليه وسلم علماً حضروا يا ابن جبريل من عند الله ملك لا جن ولا شيطان) عطف مابين بالصفة على
ما ذكر المحافظ أن من كان كافراً سمى شيطاناً ولا فهو جن أو الذات على ما في المقاصد أن الغالب
على الجن عنصر الهواء وعلى الشياطين عنصر النار (كما أن الله تعالى خلق في جبريل علماً حضروا يا

واستقبله بأصابعها

القبلة والجلوس على
اليسرى ولم يحفظ عنه
صلى الله عليه وسلم في
هذا الموضع جلسة غير
هذه وكان يضع يديه
على فخذه ويجعل مرفقه
على فخذه وطرف يده
على ركبته وقبض ثنتين
من أصابعه وحلق حلقة
ثم رفع أصبعه يدعو بها
ويحجر كما هكذا قال وائل
ابن حجر عنه وأما
حديث أبي داود عن
عبد الله بن الزبير أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يشير بأصبعه إذا دعا
ولا يحجر كما فهذه الزيادة
في صحتها نظروا وقد ذكر
مسلم الحديث بطوله في
صحيحه عنه ولم يذكر
هذه الزيادة بل قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قعد في الصلاة
جعل قدمه اليسرى بين
فخذه وساقه وفرش قدمه
اليمنى ووضع يده اليسرى
على ركبته اليسرى
وضعه يده اليمنى على
فخذ اليمنى وأشار
بأصبعه وأيضاً فليس في
حديث أبي داود عنه
أن هذا كان في الصلاة
وأيضاً لو كان في الصلاة
لكان نافياً وحديث
وائل بن حجر مثبتاً
وهو مقدم وهو حديث
صحيح ذكره أبو حاتم في

بأن المتكلم معه هو الله تعالى وأن المرسل له ربه تعالى لا غيره (وقول ورقة
باليتنى فيها جذعا الضمير للنبوة) أي مدة النبوة زاد الحافظ والدعوة والعيني أو الدولة واستشكل هذا
النداء بأن لا منادى ثم يطلب إقباله بياو بأن ليت حرف وحرف التبداء لا يدخل على فجعل أبو البقاء
والاكثر المنادى محذوفاً أي يا محمداً وضعه ابن مالك بأن قائل ليتنى قد يكون وحده فلا يكون معه
منادى كقوله مريم باليتنى مت وأجيب بأنه يجوز أن يجرد من نفسه نفساً يخاطبها كان مريم قالت
يا نفسي ليتنى فكذا يقدر هنا وضعه ابن مالك دعوى الحذف أيضاً بأنه انما يجوز إذا كان الموضع الذي
أدعى فيه حذفه مستعملاً فيه بثبوته كحذف المنادى قبل أمر نحو ألا يا سجدوا في قراءة الكسائي أي
يا قوم أو دعاه نحو ألا يا سامي أي ألا يا دار فحسب من حذف المنادى قبلها اعتياد بثبوته نحو يا يحيى خذ
الكتاب يا موسى ادع لنا ربك بخلاف ليت فلم تستعمله العرب ثابتاً قبلها فادعاء حذفه باطل بورده
العيني بأنه لا ملازمة بين جواز الحذف وبين ثبوت استعماله العرب ثابتاً قبلها فادعاء حذفه باطل بورده
أن يا هذه لمجرد التنبيه مثل الألفي ألا ليت شعري هو الوجه وفسر جذعا بقوله (أي ليتنى كنت شاباً عند
ظهورها حتى أبلغ في نصرتها وحمايتها) بنصر ك وحمايتك وفي مرسل عبيد بن عمير لئن أنا أدركت
ذلك اليوم لأنصرن الله نصر ايعلمه (وأصل الجذع) قال ابن سيده مفرد جذعان وجذاع بالمكسر
والضم وأجذاع قال الأزهرى ويسمى الدهر جذعاً لأنه شاب لا يهرم (من أسنان الدواب) واستعير
للإنسان ومعناه على التشبيه حيث أطلق الجذع الذي هو الحيوان المنتهي إلى القوة وأراد به الشاب
الذي فيه قوة الرجل وتمكنه من الأمور (وهو ما كان منها شاباً فتياً) قال ابن سيده قيل الجذع من
المعز الداخل في السنة الثانية ومن الأبل فوق الحق وقيل منها الاربع ومن الخيل اسنتين ومن الغنم
لسنة وقيل معناه ما ليتنى أدرك أمرك فأكون أول من يقوم بنصر ك الجذع الذي هو أول الاسنان
قال صاحب المطالع والقول الأقرب ابن (وأخرج البيهقي من طريق العلاء بن جارية) بجيم وراءه وتحتية
(الثقفي) صحابي كفي الاصابة وغيره الكن الراوى هنا العلاء هو حفيده فالذي عند البيهقي من طريق
ابن اسحق قال حدثني عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان العلاء بن جارية الثقفي وكان واعية أمي للعلم
فسقط على المصنف اسمه واسم أبيه وكنية جده المسمى بالعلاء وأقرب باسمه وليس هو الراوى لأن ابن
اسحق ليس تابعياً بل من صغار الخامسة وقد قال حدثني فأنما الراوى حفيد العلاء وهو عبد الملك (عن
بعض أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حين أراد الله كرامته وابتدأه) عطف تفسير (بالنبوة كان
لا يمر بحجر ولا شجر الاسم عليه وسمع منه) ذكره لأنه لا يلزم من السلام أن يسمعه وكان ابتداء ذلك قبل
النبوة بسنتين على ما روى ابن الجوزي عن ابن عباس قال أقام صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة
سنة سبعاً يرى الضوء والنور ويسمع الصوت وثمان وسنتين يوحى إليه قال الحازن وهذا ان صح يحمل
على سنتين قبل النبوة فيما كان يراه من تبشيرها وثلاث سنين بعدها قبل اظهار الدعوة وعشرين
معلن بالدعوة بمكة انتهى وهو حمل مناف لقوله ثمانية اللهم الآن يقال الحق سنتين من ابتداء العشر
بما قبلها لعدم ظهور الدعوة فيها كل الظهور (فيلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وعن
يمينه وعن شماله فلا يرى الا الشجر وما حوله من الحجارة وهي تحية بتحية النبوة) التي لم تكن معروفة
قبلها الا كما اعلما بأنه سيوحى اليه بالرسالة تقول (السلام عليك يا رسول الله الحديث) وأفاد
المصنف فيما يأتي استمرار السلام بعد النبوة قال السهيلي الاظهر انهما نطقاً بذلك حقيقة وليست
الحياة والعلم والارادة شرطاً له لأنه صوت وهو عرض عند الاكثر لا جسم كازعم النظام وان قدر
الكلام صفة قائمة بنفس الشجر والحجر فلا بد من شرط الحياة والعلم مع الكلام فيكونان مؤمنين به

يُخَيِّجُهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ -
اغفر لي وارحمني واجبرني
واهدني وارزقني هكذا
ذكره ابن عباس رضي الله
عنهما عنه صلى الله عليه
وسلم وذ كر حذيفة انه
كان يقول رب اغفر لي
رب اغفر لي وكان هديه
صلى الله عليه وسلم اطالة
هذا الركن بقدر السجود
وهكذا الثابت عنه
في جميع الاحاديث وفي
الصحيح عن انس
رضي الله عنه كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقعد بين السجدين
حتى يقول قد أوهم
وهذه السنة تر كها أكثر
الناس من بعد انقراض
عصر الصحابة ولهذا قال
ثابت وكان انس يصنع
شيئاً أراكم تصنعونه
يمكث بين السجدين
حتى يقول قد نسي أو قد
أوهم وأما من حكم السنة
ولم ياتت الى ما خالفها
فانه لا يعبر بها خالف
هذا الهدى

(فصل) ثم كان صلى الله
عليه وسلم ينهض على
صدور قدميه ويركبني
متمداً على فخذه كما
ذكر عنه وائل وأبو هريرة
ولا يعتمد على الأرض
بيديه وقد ذكر عنه
مالك بن الحويرث أنه كان
لا ينهض حتى يستوي
جالساً وهذه هي التي

ويحتمل انه مضاف في الحقيقة الى ملائكة يسكنون تلك الاماكن فهو مجاز كسأل القرية وفي كلها
علم على النبوة لكن لا يسمى معجزة الاماكن حتى به الخلق فعجزوا عن معارضته انتهى ملخصاً (وعن
جابر) بن عبد الله الانصاري الخزرجي الصحابي ابن الصحابي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
جاورت بحراء) أقمت فيه والفرق بينه وبين الاعتكاف انه لا يكون الا داخل المسجد والجوار قد
يكون خارجاً قاله ابن عبد البر وغيره ولذا لم يسمه اعتكافاً لان حراء ليس من المسجد (شهر) في مدة
الفترة غير الشهر الذي نزل عليه فيه جبريل بسورة اقرأ في رسل عبيد بن عمير عند البهقي انه كان
يجاور في كل سنة شهر او هو رمضان فلاحجة في الحديث على أن أول ما نزل المدثر (فلما قضيت
جوارى) بكسر الجيم وخفة الواو أي مجاورتي (هبطت) وفي مسلم نزلت فاستبطنت بطن الوادي أي
صرت في باطنه (فزوّدت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً
فرفعت رأسي فرأيت شيئاً) هو جبريل كما قال في بدء الوحي والتفسير فرفعت بصري فاذا الملك الذي
جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض وهو معني رواية التفسير أيضاً وهو جالس على
عرش بين السماء والأرض (فلم أثبت له) وفي بدء الوحي فرعبت منه قال المحافظ فدل على بقية بقيت
معه من الفرع الأول ثم زالت بالتدريج (فاتيت خديجة فقلت دثروني دثروني) مرتين هكذا في
الصحيحين في التفسير وفي البخاري في بدء الوحي زمّلوني زمّلوني والاولى لا تفاهما عليه ولانه كما
قال الزركشي أنسب نزول المدثر (وصبوا على ماء بارداً) أي على جديج بدني على ظاهره (فنزلت)
اي ناساه واعلاماً عظيم قدره وتلطّف (بأبيها المدثر) بشيابه قاله الجمهور وعن عكرمة بالنبوة وأعبائها
(قم) من مضجعت أو هو مجاز أي قم مقام تصميم (فأنذر) حذر من العذاب من لم يؤمن بك وحذف
المفعول تغخيماً وفيه أنه أمر بالانذار عقب نزول الوحي للاتباع بفناء التعقيب واقتصر على الانذار
وان كان بشيراً ونذيراً الان التبشير انما يكون لمن دخل في الاسلام ولم يكن حينئذ من دخل فيه (وربك
فكبر) عظمه ونزّهه عما لا يليق به وقيل المراد تكبير الصلاة واعتراض (الآية) أل للجنس بدليل
رواية بدء الوحي فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر الى قوله والرحز فاهجر يعني وثيابك فطهر من
النجاسة أو قصرها أو طهر نفسك من كل نقص أي اجتنب النقائص والرحز فاهجر الرحز لغة العذاب
وفسر في الحديث بالاولى لانها سبب العذاب وقيل الشرك وقيل الظلم وكلها أفراد فالمراد ما ينافي
التوحيد ويؤول الى العذاب (ذلك قبل ان تفرض الصلاة) التي هي ركعتان بالغداة وركعتان بالعشي
لانها المحتاجة للتنبيه عليها وأما الخمس فمتأخرة عن ذلك لكونها ليلية الاسراء (رواه البخاري) في
التفسير والادب وبدء الوحي (ومسلم) في التفسير (والترمذي والنسائي) ولم يكن جواره عليه الصلاة
والسلام لطلب النبوة لانه ولو علم بالبشارات المحالة قبل ولادته واخبار الكهنة وبخبر او غيرهم بانه نبي
آخر الزمان لكن صانه الله سبحانه عن اعتقاد ما يخالف ما عنده تعالى من أنها لا تنال بطلب فانه صلى الله
عليه وسلم قبل النبوة منشراح الصدر بالتوحيد والايان وكذلك الانبياء فانهم كما قال عياض مغصومون
قبلها من النبوة في ذلك والجهل به اتفاقاً فانما كان جواره مجرد عبادة وانعزال عن الناس واقتفاء
لأنه تار جده فانه كما رآه أول من تخنث بحراء لا للنبوة لانه أجل من أن تنال بالطلب والاكتساب (عطف
تفسير) وانما هي موهبة (بكسر الهاء) من الله وخصوصية يختص بها من يشاء من عباده) ولو كانت
تنال بذلك لناها كثير من العباد سنين كثيرة (و) قد قال سبحانه (الله أعلم حيث يجعل رسالته) أي
المكان الذي يضعها فيه وغرض المصنف دفع ما يتوهم أن الجواز للنبوة التي الكلام فيها فأبن اشعاره
بأن الولاية مكتسبة حتى يعترض عليه بنص بعض المحققين على امتناع اكتساب الولاية أيضاً لكن

لا يكفر الا بحوزا كتساب النبوة نعم لا يقصر كقال بعض المتأخرين شأن بحوزا كتساب الولاية عن
التبديع (ولم تكن الرجفة المذكورة) في قوله فلم أثبت له وفي رواية فرغت منه وفي أخرى فحشيت بضم
الحسيم وكسر الهمزة وسكون المثناة فوقية وفي أخرى فحشيت بثلاثين من جنس لغوي وفيه روايات أخر
والكل في الصحيح (خوفاً من جبر بل عليه السلام فانه صلى الله عليه وسلم أجل من ذلك وأثبت جناناً)
بفتح الجيم أي قلباً (وانما رجف) بفتح جيم (غبطة) بكسر الغين فرحاً (بحاله) وهى في الاصل حسن
الحال كما في القاموس (واقباله على الله عز وجل فحشى أن يشغل بغير الله عن الله) وقد آمن الله خوفه فلم
يكن يشغله عن الله شئ (وقيل) لم يخش ذلك بل (خاف من ثقل أعباء النبوة) أن تالم جامع عبهم هموز
فالاضافة بيانية (وفي رواية البيهقي في الدلائل أن خديجة قالت لابي بكر) الصديق قال الزخشي لعله
كنى بذلك لابتكاره الخصال الحميدة (باعتيق) ظاهر في القبول بأنه اسمه الاصلى لان أمه استقبلت به
الكعبة لما ولد وقالت اللهم هذا عتيقك من الموت لانه كان لا يعيش لها ولد وقيل سمي به لقول المصطفى من
أراد أن ينظر الى عتيق من النار فلينظر الى أبى بكر وبينهم ما تناف فان قول خديجة قبل ظهور النبوة
وقد يتعسف التوفيق بأنه اسمه ابتداء لكن لم يشتهر به الا بعد قول المصطفى والصحيح ما جزم به
البخارى وغيره أن اسمه عبد الله بن عثمان (أذهب به الى ورقة فأخذه أبو بكر فقص عليه ما رأى)
ووفق العيني بين هذا ونحوه وبين ما في الصحيح انها ذهبت معه الى ورقة بأبها وأرسلته مع الصديق مرة
وذهبت به أخرى وسألت عداساً بمكة وسافرت الى بحيرا كما رواه التميمي كل ذلك من شدة اعتناها به
صلى الله عليه وسلم ورضى عنها انتهى وبين ما قصه بقوله (فقال عليه الصلاة والسلام اذا خلوت وحدى
سمعت نداً يا محمد فاطلق هارباً) خوفاً أن يكون من الجن (فقال لا تفعل اذا قال) المنادى ذلك (فأثبت
حتى تسمع) ما بعد يا محمد ثم ائتنى فاخبرنى فلما اخلا ناده على عادته التى كان يعلمها معه (يا محمد فثبت
فقال قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها) أى الفاتحة (ثم قال قل لا اله الا الله
المحدث) وعرضه من سياقه انه معارض بحديث الصحيح في أن أول منازل أقرأ كما أرشد الى ذلك قوله
الآتى فقال البيهقي هذا منقطع نحو وكذا قوله (واحتج بذلك من قال بأولية نزول الفاتحة) أولية مطلقة
والصحيح أن أول منازل عليه صلى الله عليه وسلم من القرآن) أول سورة (أقرأ) الى قوله ما لم يعلم (كما
صح ذلك عن عائشة) مرفوعاً (وروى عن أبى موسى الأشعري وعبيد بن عمير) بن قتادة بن سعد أبى عاصم
الليثى المكي قاضياً للثقة الحافظ أحد كبار التابعين (قال النووى وهو الصواب الذى عليه الجماهير
من السلف والخلف وأما ما روى عن جابر وغيره أن أول منازل) مطلقاً أول سورة (يا أيها المدثر) الى
قوله والرحمن الرحيم (فقال النووى ضعيف بل باطل) بطلاناً ظاهراً ولا تغتر بحلالة من نقل عنه فان
الخالفين لهم الجماهير ثم ليس ابطالنا قوله تغليد اللجماهير بل عسك بالدلائل الظاهرة ومن أصرحها
حديث عائشة (وانما نزلت) يا أيها المدثر (بعد فترة الوحي) بعد نزول أقرأ كما صرح به في مواضع من
حديث جابر نفسه كقوله وهو يحدث عن فترة الوحي الى أن قال فأنزل الله يا أيها المدثر وقوله فاذا الملك
الذى جاءني بحرا على كرسيه بين السماء والارض وقوله فخمى الوحي وتتابعت أى بعد فترة
انتهى كلام النووى كله في شرحه للبخارى وهو قطعة من أوله فلا حاجة في حديث جابر على الأولية
المطلقة وان استدلل به جابر عليه ففي البخارى مسلم من طريق يحيى بن أبى كثير قال سألت أبا سامة
ابن عبد الرحمن أى القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت أثبتت أنه أقرأ باسم ربك فقال أبو سامة
سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل أول فقال يا أيها المدثر فقلت أثبتت أنه أقرأ باسم ربك قال
لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جابر حدثنا الحديث المتقدم في المصنف ولذا قال

تسمى جلسة الاستراحة
واختلف الفقهاء فيها
هل هى من سنن الصلاة
فيستحب لكل أحد
أن يفعلها أو ليست من
السنن وانما يفعلها
من احتاج اليها على
قولين هما روايتان
عن أحمد رحمه الله قال
الحلال رجوع أحد الى
حديث مالك بن الحويرث
في جلسة الاستراحة
وقال أحمد بن يوسف بن
موسى أن أبا أمامة سئل
عن النهوض فقال غلى
صدور القدمين على
حديث رفاعه وفي حديث
ابن عجلان ما يدل على
أنه كان ينهض على
صدورة مية وقد روى
عن عدة من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وسائر
من وصف صلاته صلى
الله عليه وسلم لم يذكر
هذه الجلسة وانما ذكرت
في حديث أبى حميد
ومالك بن الحويرث ولو
كان هديه صلى الله عليه
وسلم فعلها دائماً لذكرها
كل واصف لصلاته
صلى الله عليه وسلم وبجرد
فعله صلى الله عليه وسلم
لما لا يدل على أنها من
سنن الصلاة الا اذا
علم انه فعلها سنة يقتدى
به فيها وأما اذا قدر أنه
فعلها لا حاجة لم يدل على
كونها سنة من سنن

الصلاة فهذا من تحقيق
المناط في هذه المسئلة
وكان اذا نهض افتتح
القرآن ولم يسكت كما
كان يسكت عند افتتاح
الصلاة فاختلف الفقهاء
هل هذا موضع استعاذه
أو لا بعد اتفاقهم على أنه
ليس موضع استفتاح
وفي ذلك قولان هما
روايتان عن أحمد وقد
بناهما بعض أصحابه على
أن قراءة الصلاة هل
هي قراءة واحدة فيكفي
فيها استعاذه واحدة أو
قراءة كل ركعة مستقلة
برأسها ولا نزاع بينهم
ان الاستفتاح لمجموع
الصلاة والاكتفاء باستعاذه
واحدة أظهر للحديث
الصحيح عن أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان اذا نهض من
الركعة الثانية استفتح
القرآن ولم يسكت وإنما
يكفي استفتاح واحد
لأنه لم يخلل القراءتين
سكوت بل تخللها ما ذكر
فهو كالقراءة الواحدة
اذا تخللها حمد الله أو
تسبيح أو تهليل أو صلاة
على النبي صلى الله عليه
وسلم ونحو ذلك وكان
النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي الثانية كالاولى
سواء الا في أربعة أشياء
السكوت والاستفتاح
بتكبيره الاحرام وتطويلها

الذكر ما في استخرج جابر أن أول ما نزل بأيتها المدثر باجتهاده وليس هو من روايته فالصحيح ما في
حديث عائشة من أن أول ما نزل أقرأ انتهى لانها رفعت والمر فوع مقدم على الاستنباط ولا سيما مع
قبوله للتأويل بل هو الظاهر منه وبهذا علمت صعوبة قول السيوطي والمصنف مراد جابر اولية
مخصوصة بما ورد في الوحي أو بالامر بالانذار أو بقيد السبب وهو ما وقع من التشديد وأما أقرأ فنزلت
ابتداء بغير سبب انتهى لان هذا التمايصح لولم يقل له السائل أنثبت أن أوله أقرأ نعم هي أجوبة عن
دليها فان قلت كيف حكم النووي وغيره بالضعف بل بالبطلان على المروى عن جابر مع صحة الطريق
اليه كيف وهو في أرفع الصحيح مروى الشيخين قلت حكمه انما هو على نفس القول الذي صحت
نسبته لقائله بصحة اسناده ونظير هذا في القرآن كثيرة قالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكرا أنك لمجنون
فلا شك ان قولهم باطل ولا في القطع بأمر قالوه (وأما حديث البيهقي) المار (أنه الفاتحة كقول بعض
المفسرين فقال البيهقي هذا منقطع) فلا حجة فيه لانه من أقسام الضعيف (فان كان محمولا) من
غير هذا الوجه (فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها به) وما نزلت عليه أقرأ باسم ربك ويا أيها المدثر
فلا حجة فيه للاولية المطلقة وبهذا يستقضى عن ان رواية البيهقي قبل أن يرى المصطفى جبريل بالمرّة
(وقال النووي بعد ذكر هذا القول بطلانه أظهر من أن يذكر) لخالفه للمرفوع مع صحته وعدم تطرق
الاحتمال اليه لصراحته ولذا جزم به الجمهور (انتهى) فتحصل ثلاثة أقوال في أول ما نزل أقرأ المدثر
الفاتحة وقيل المزمّل وقيل ن والقلم وهما ضعيفان أيضا (وقد روى ان جبريل عليه السلام أول ما نزل
على النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن أمره بالاستعاذه كما رواه الامام) المجتهد المطلق (أبو جعفر) محمد بن
جرير (الطبري البغدادي الحافظ) عن ابن عباس قال أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال
يا محمد استعذ قال استعذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم) يحتمل انه فهم منه هذا اللفظ وأقال له قل
ذلك كما (قال) له قل بسم الله الرحمن الرحيم) فقالها (ثم قال أقرأ باسم ربك الذي خلق قال عبد الله بن
عباس) وهي أول سورة أنزلها على محمد صلى الله عليه وسلم (ولو صح لسكان حكمه الرفع اذا لم يحال للرأى
فيه لم يكن) قال الحافظ عماد الدين بن كثير بعد أن ذكره وهذا لا يرغيب وانما ذكرناه ليعرف فان
في اسناده ضعفا وانقطاعا ولا يقدح ذلك في جلاله يخرج به ابن جرير لان المحدثين اذا أوردوا الحديث
بسنده برؤا من عهده (والله أعلم) بصحته في نفس الامر وضعفه (وقد أورد) الامام (ابن أبي جرة)
بحجيم ورأه (سؤاله هو انه لم يختص صلى الله عليه وسلم بغار حراء) الباء داخله على المقصور عليه أي لم قصر
نفسه على الخلوة دون غيره وفي نسخة لم خص غار حراء أي لم يميزه والمعنى واحد (فكان يخلو فيه ويتحنن
دون غيره من الواضع وأجاب بأن) المصطفى خصه لان (هـ) الغار له فضل زائد على غيره من جهة أنه
منزوع) صفة كاشفة في المخارزوى الشيء جعده ولعل المعنى هنا منعطف ماثل عن مرود الناس
عليه فيتمكن من عدم مخالطتهم في تخلي للعبادة صالح (لتحننه) فهو متعلق بمحذوف أو بمجموع على
انه نعت سببي أي مجموع حواس من يختلي به (وهو وبصر) فيه (بيت ربه) الكعبة (والنظر الى البيت
عبادة) كما في الخبر ان الله ينزل عليه عشرين رجعة (فكان له فيه اجتماع ثلاث عبادات الخلوة) هي أن
يخلو عن غيره بل وعن نفسه بربه وعند ذلك يكون خلية قايما يكون قلبه مع الوردات من علوم الغيب
وقلبه مقرر لها قاله المصنف (والتحنن والنظر الى البيت وغيره ليس فيه هذه الثلاث) وانه يخلو
بالخلوة من عبادة لانها فراغ القلب والانقطاع عن الخلق والراحه من أشغال الدنيا والفرغ لله فيجد
الوحي فيه متمكنا كما قيل وصادف قلبا خاليا فتمكنا ولذا احببت للمصطفى ثم هذا الجواب أولى من
قول المصنف في شرح البخاري انما كان يخلو بجواره دون غيره لان جده عبد المطلب أول من كان يخلو

كالاولى فانه صلى الله

عليه وسلم كان لا يستفتح ولا يسكت ولا يكبر للاحرام فيها ويقتصرها عن الاولى فتكون الاولى أطول منها في كل صلاة كما تقدم فاذا جلس للتشهد وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه السبابة وكان لا ينصبها نصباً ولا ينيمها بل يحنيها شيئاً ويحركها كما تقدم في حديث وائل بن حجر وكان يقبض أصبعين وهما الخنصر والبنصر ويحلق حلقة وهي الوسطى مع الإبهام ويرفع السبابة يدعوبها ويرمي ببصرها إليها ويسقط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى ويتحمل عليها أو ماصفة جلوسه فكما تقدم بين السجدين سواء يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى ولم يرو عنه في هذه الجلسة غير هذه الصفة وأما حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنه الذي رواه مسلم في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى فهذا في التشهد الأخير كما يأتي وهو أحد الصفتين

فيه من قر يش وكانوا يعظمونه لمجالاته وسنه فتبعه على ذلك فكان يحلوه مكان جده وكان الزمن الذي يخلفه شهر رمضان فان قر يشا كانت تعظمه كما كانت تصوم شهر عاشوراء انتهى (ولله در المر جاني) عبد الله بن محمد القرشي الامام القدوة الواعظ المفسر أحد الاعلام في الفقه والتصوف قدم مصر ووعظ بها واشتهر في البلاد وامتحن وأفتى العلماء بتكفيره ولم يؤثر وافته بعملوا عليه الحيلة فقتل بتونس سنة تسع وتسعين وستمائة ذكره في اللواقع (حيث قال في فضائل حراء وما اختص به) أبياناهي (تأمل حراء) بالمسند على اللغة الفصحى فيه ولا يقتصر هنالكو (في جبال بحياه) هو الوجهه (فكم من أناس من حلي) بضم الحاء (حسنه تاه) باشباع الهاء للروى (فما حوى) الظاهر أن مبتدأ بمعنى بعض على حد ما قيل في نحو قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وما موصول وصلته جملة هوى والعائد محذوف أى فبعض الذى حواه (من) فاعل حوى (جا) صلته (عليه) متعلق به (زائراً) (حال من الفاعل للتبرك بحلول المصطفى وجبريل فيه كما نزل صلى الله عليه وسلم في أما كن حل بها أنبياء ليلة الاسراء والخبر هو قوله (يخرج عنه الهم في حال مرقاها) البناء للمفعول أى يفرج الله كل هم في حال صعوده ذلك الجبل الذى أجل فضائله أنه كانت (به خلوة الهادى الشفيع محمد) قبل النبوة وبعدها في مدة الفترة (وفيه له غارله) كرهها للتقوية والاشارة الى اختصاصه حتى كأنه ملكه (كان برقاها) خفاء فيه جبريل (وقبلته للقدس كانت بغاره) (فيه) نظرفاته انما صلى للقدس بعد الاسراء وفرض الصلاة وأول ما صلى الى الكعبة كما يحكى مبنياً في تحويل القبلة ويحتمل انه بناه على انه صلى الله عليه وسلم كان متعبداً قبل النبوة بشرع موسى وكانت قبلته للقدس (وفيه آتاه الوحى في حال صبراه) من الصبر حدس النفس على الخلوة به والتعب فيه وفي نسخ مبداه والاولى احسن لهدم الايطاء فانه سيقول مبداه رابع بيت بعده ذاك (وفيه تجلى الروح بالموقف الذى به الله في وقت البداة سواء وفتحت تخوم الارض) جمع تخم كفلس وفلوس وهو منتهى كل قرية أو أرض أو حدودها وقال ابن السكيت تخوم مقر دوجعه تخم مثل صبور وصبر كما في الصحاح وغيره (في السبع أصله) (أى أن أصله تحت الارض السابعة) ومن بعده هذا اهتز (تحرك طربا بمن علاه) (بالسفل) أى بسبب تحرك اسفله وفاعل اهتز (أعلاه) معجزة روى مسلم عن أنى هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير فتجرت الصخرة فقال صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فاعلى لك الانى أو صديق أو شهيد ووقع ذلك لحدوثهم أيضاً وأتى أن شاء الله تفصيله في المعجزات (ولما تجلى الله قدس ذكره) (أى أظهر من نوره قدر نصف أئمة الخنصر كما في حديث صحيحه الحاكم (الطور تشظى) أى تفاق وتطار منه قطع فصارت جبالا (فهو واحد شظايا) جمع شظى وهو كل فلقه من شئ وتشظى العود تطاير شظا كما في القاموس (ومنها) أى شظايا (بشير) بمثلثة فوخدة فتحتية فراء بو زن أمير جبل مقابل حراء بينهما الوادى وهما على يسار السالك الى منى حراء قبلى تبير عما يلى شمال الشمس (ثم نور) بمثلثة جبل (بمكة) به الغار المذكور في التزييل دخله صلى الله عليه وسلم في الهجرة (كذا قد أتى في نقل تاريخ مبداه) أى حراء والله أعلم بصحته (وفي طيبة أيضاً) تشظى الطور (ثلاث فعدها) (فغيراً) أى فتشظى غيرا بفتح العين وسكون التحتية وراه مهملة بلفظ مرادف الحجار جبهلى قبلى المدينة قرب ذى الحليفة قال فيه صلى الله عليه وسلم وغير يغضنا ونغضه وانه على باب من أبواب النار رواه البزار وغيره لكن الناظم في عهده ان غير امنها الذى رواه الواحدى مرفوعاً كما أتى وحكاها البغوى عن بعض التقاسير بدل غير رضوى وهو بفتح الراء وسكون الصاد المعجمة جبل بالمدينة على ما في الصحاح وفي حديث رضوى رضي الله عنه و قدس فهذا المناسب لكونه من شظايا الطور ومع

الصحيحين من حديث
أبي جندب في صفة صلاته
صلى الله عليه وسلم فإذا
جلس في الركعتين
جلس على رجله اليسرى
ونصب الأخرى وإذا
جلس في الركعة الأخيرة
قدم رجله اليسرى
ونصب اليمنى وتعد
على مقعدته فذكر أبو
جندب أنه كان ينصب
اليمنى وذكر ابن الزبير
أنه كان يفرشها ولم يقل
أحمد بن حنبل في حديثه
وسلم أن هذه صفة جلوسه
في التشهد الأول ولا أعلم
أحدًا قال به بل من
الناس من قال يتورك في
التشهدين وهذا مذاهب
مالك رضي الله عنه
ومنها من قال يفرش
فيه ما في نصب اليمنى
ويفرش اليسرى ويجلس
عليها وهو قول أبي حنيفة
رضي الله عنه ومنهم من
قال يتورك في كل تشهد
يلي السلام ويفرش في
غيره وهو قول الشافعي
رضي الله عنه ومنهم من
قال يتورك في كل صلاة
فيها تشهدان في الأخير
منها فارقا بين الجلوسين
وهو قول الإمام أحمد رحمه
الله ومعنى حديث ابن
الزبير رضي الله عنه أنه
فرش قدمه اليمنى أنه
كان يجلس في هذا

أنه الوارد لا غير المبعوض (وورقنا) بفتح الواو وكسر الراء وسكنها اللنظم فقال في القاموس ورقان
بكسر الراء جبل أسود بين العرج والرويشة يمين المصعد من المدينة إلى مكة حرسها الله تعالى
(وأحدًا) بضم الهاء وفتح الواو وسكنها اللوزن الجبل المشهور الذي قال فيه المصطفى أحد جبل يحبنا
ونحبه (روينا) أخرجه الواحد عن أنس رفعه لما تجلى له به للجبل جعله دكا طار أعظمه ستة أجبل
فوقعت ثلاثة بالمدينة أحد وورقان ورضوى ووقع بمكة ثور وشير وحرا وقال البغوي وفي بعض التفسير
فذكره ولم يرفع في فتح الباري أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي مالك رفعه وهو غير مبني مع إرساله (ويقبل
فيه) في حراء (ساعة الظهر) دعاء (من دعاه به وينادي من دعانا أجبناه وفي أحد الأقوال في عقبه حراء)
بالقصر والصرف وسكون فاف عقبه للشعر قال القاموس العقبه بالتحريل أي بفتح العين والقاف
مرفق صعب من الجبال والجمع عقاب (أني ثم) جاء هناك (قاييل) بن آدم (لهابيل) أخيه (غشاء) أي
قتله قال الثعلبي كان لهابيل يوم نزل عشر من سنة واختلفوا في مصرعه وموضع قتله فقال ابن عباس
على جبل ثور وقال بعضهم على عقبه حراء وقال جعفر الصادق بالبصرة في المسجد الأعظم انتهى وذكر
السيد أسانيد أنه سبقت له أن آدم كان زوج ذكر كل بطن من ولده بأنتى الآخر وكانت أخت قاييل
أحسن من أخت هابيل فأراد قاييل أن يستأثر بأخته فغضب آدم فلما ألح عليه به أمرهما أن يقربا
قربانا فحرق قاييل خزمة من زرع وكان صاحب زرع وقرب هابيل جدعة سمينة وكان صاحب
مواش فزلت نار فأكلت قربان هابيل دون قاييل فكان ذلك سبب الشريعة ما قال في فتح الباري
هذا هو المشهور ونقل الثعلبي بسند واه عن جعفر الصادق أنه أنكر أن يكون آدم زوج ابنته بل قاله
وانما زوج قاييل جنية وزوج هابيل حورية فغضب قاييل فقال له يا بني ما فعلته يا أبا امرئ الله فقربا
قربانا وهذا لا يثبت عن جعفر ولا عن غيره ويلزم منه أن بني آدم من ذرية قابيل لأنه أبو الجن كلهم
أو من ذرية الحو العين وليس لذلك أصل ولا شاهد انتهى (ومحوى) حراء (سرا) هولغة ما يكتن
ويستعار للشيء النفيس (حوته صخوره) أي حراء (من التبر) بالكسر الذهب والفضة أوقفتها
قبل أن يصاغ فإذا صيغافهما ذهب وفضة أو ما استخرج من المعدن قبل أن يصاغ قاله القاموس
(أكسيرا) بالكسر الكياء كافي القاموس (يقام) يضاع ومعنى البيت (سمعناه) أي رويناه غيرنا
تسبيحا ويصدقه أني (سمعت به) بحراء (تسبيحها) أي صخوره (غير مرة) وأسماها جمعافقا لوالها
سمعناه) أي نفس التسبيح يا ذاننا فاندفع الإطباء وجهه بديعي (به مركز موضع) النور واللمس
مثبتا (ثابتا) (فله ما أحلى) أعذب (مقاما) بضم الميم وفتحها على ما في القاموس أي إقامة (بأعلاه)
وجعل الجوهري الضم للأقامة من أقام يقيم والفتح للموضع قال وقوله تعالى لا مقام لكم أي لا موضع لكم
وقرى بالضم أي لا إقامة لكم انتهى واعلم أن قوله والله در المر جاني إلى هنا ساقط في أكثر النسخ لكنه
ثابت في بعض النسخ القديمة المقررة (وروى أبو نعيم) أحمد بن عبد الله الصنهاجي في دلائل النبوة
من حديث عائشة (أن جبريل وميكائيل شققا صدره وغسلاه ثم قال) جبريل (أقرأ باسم ربك) وفي
نسخة قالان كان محفوظا فله نسبة لهما وإن كان القائل جبريل لا قرأه ميكائيل مقالة جبريل
ورضاهما (الآيات) إلى قوله ما لم يعلم (الحديث وفيه فقال ورقة أبشر أشهد بأنك الذي بشر بك
المسيح بن مريم) في قوله ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد (وأنت على مثل) أي صفة مماثلة
لصفة (ناموس موسى) من محيى الوحي لك كما جاءه (وأنت نبى مرسل) وفيه دلالة ظاهرة على إيمانه (وكذا
روى شق صدره الشريف هنا) عند محيى الوحي (أيضا) وفاعل روى (الطيا السبي) أبو داود سليمان بن
الحار ود البصري الحافظ الثقة كثير الحديث روى عن ابن عون وشعبة وخلق وعنه أحمد وابن المديني
 وغيرهما علق له البخاري وأخرجه له مسلم والأربعة توفي سنة ثلاث أو أربع ومائتين عن ثنتين وسبعين

الجلوس على مقعده
فيكون قدمه اليمنى
مفروشة وقدمه اليسرى
بين فخذه وساقه ومقعده
على الارض فوقع
الاختلاف في قدمه
اليمنى في هذا الجلوس
هل كانت مفروشة أو
منصوبة وهذا والله أعلم
ليس اختلاف في الحقيقة
فانه كان لا يجلس على
قدمه بل يخرجها عن
يمينه فتكون بين المنصوبة
والمفروشة فانها تكون
على باطنها الايمن فهي
مفروشة بمعنى أنه ليس
ناصبها جالساً على
عقبه ومنصوبة بمعنى أنه
ليس جالساً على باطنها
وظهرها الى الارض
فصح قول أبي حميد ومن
معه وعبد الله بن الزبير
أو يقال أنه صلى الله عليه
وسلم كان يفعل هذا
وهذا فكان ينصب
قدمه ويرمى بها أحياناً
وهذا أرواح لها والله أعلم
ثم كان صلى الله عليه وسلم
يتشهد دائماً في هذه
الحلقة ويعلم أصحابه أن
يقولوا التحيات لله
والصلوات والطيبات
السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين أشهد أن
لا إله الا الله وأشهد أن
محمد عبده ورسوله وقوله

سنة (والحرث) بن محمد بن أبي اسامة واسمه ذاهر الحافظ أبو محمد التميمي البغدادي ولد سنة ست
وثمانين ومائة وسمع يزيد بن هرون وغيره وعنه ابن جرير الطبري وغلدة وثقة ابن حبان والحرثي مع
علمه بانه يأخذ على الرواية وضعفه الأزدي وابن خرم وقال الدارقطني صدوق وأما أخذه على الرواية
فكان فقيراً كثير البنات توفي يوم عرفة سنة اثنتين وثمانين ومائتين (في مسنديهما) والبيهقي وأبو نعيم
في دلائلهم ما كلهم عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم نذر أن يعتكف شهر اهو وخديجة فوافق ذلك شهر
رمضان فخرج ذات ليلة فقال السلام عليك قال فظننت انها جاء الجحش فحئت مسرعاً حتى دخلت على
خديجة فقلت ما شأنك فأخبرتني فقلت أنت أبشر فان السلام خير ثم خرجت مرة أخرى فاذا أنا بجبريل على
الشمس جناح له بالمشرق وجناح له بالمغرب فهلت منه فحئت مسرعاً فاذا هو بيني وبين الباب فكلمني
حتى أنست منه ثم وعدني مواعدا فحئت له فابطأ على فأردت أن أراجع فاذا أنا به وبميكائيل قد سد الأفق
فهبط جبريل وبقي ميكائيل بين السماء والارض فأخذني جبريل فألقاني لمحاولة العقاب ثم شق عن قلبي
فأستخرج به ثم استخرج منه ما شاء الله أن يستخرج ثم غسله في طست من ماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم
لأمره ثم كنه أني كلما الاناء ثم ختم في ظهري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي (والحكمة فيه) أي الشق
حينئذ هي كما قال في الفتح (ليتلقي النبي صلى الله عليه وسلم ما يوحي اليه بقلب قوى في أكمل الاحوال
من التطهير) وهذا الشق ثالث مرة والاولى عنه دحليمة والثانية وهو ابن عمر سنين والرابعة ليلى
الامرأه ولم تثبت الخامسة كما مر ذلك مبسوطاً

(مراتب الوحي)

(قال ابن القيم وغيره وكل الله تعالى له) أي أعطاه (من الوحي مراتب) جمع مرتبة أي منازل أي أنواعا
انحصرت في مراتب (عديدة) هي هذه المراتب لا ما يبادر من لفظ كمال وهو حصول وحي بملها العدم
وجود شيء من الوحي قبل نزوله وعبر عن مراتب دون أنواع وان هـ بـ به الشامي اشارة لشرها وتعبير
الحافظ كالي عمرى بحالات توهم انها غير الوحي ثم و ر ق ان المضاف غير المضاف اليه الا أن تكون
الاضافة بيانية ومن في من الوحي ابتدائية أو بيانية فلا وحي غير المراتب أو تبعيضية لانه عليه السلام
لم يقع له عساير وى أن من الانبياء من يسمع صوتاً ولا يراه فيكون نبياً في أنه صوت ليس بحرف يخلق
في الجوى ويخلق في سامعه علم ضرورى يعلم به المراد أو بحرف يسمعه من قصدت نبوته مع خلق علم
ضرورى أنه من الله احتمالاً وأيضاً فهم لم يستوف المراتب لقوله الآتى (يزاد الخ) (أحداها) أي
المراتب وفي نسخة أحدها بالتذكير نظر الى أن المراد بالمراتب الانواع والتلخيص فيما بعد هذا نظر
اللفظ والاولى أنسب (الرؤيا الصادقة) بعد النبوة وقبلها لانها مقررمة لما بعدها نعم المختص بما
بعدها الوحي بالاحكام التي يعمل بها (فكان لا يرى رؤيا الا جاءت منسل فلق الصبح) كما مر عن عائشة
واستدل السهيلي وغيره على انها من الوحي بقول ابراهيم يابى انى ارى في المنام أنى أذبحك الآية وقد
على أن الوحي يأتيهم مناما كما يأتيهم يقظة وبرواية ابن اسحق أن جبريل أتاه ليلة النبوة وغطه ثلاثاً
وقرأ عليه أول سورة اقرأ ثم أتاه وفعل ذلك معه يقظة وفي الصحيح عن عبيد بن عمير رؤيا الانبياء وحي
وقرأ يابى الآية (الثانية ما كان يلقيه الملك في روعه وقلبه) واطلاق الوحي على ذلك مجاز من اطلاق
المصدر بمعنى اسم المفعول وحقيقة الوحي هنا الاعلام في خفاء أو الاعلام بسرعة وشرعاً الاعلام بالشرع
قاله الشامي (من غير أن يراه) وعلم أنه وحي دون الالهام الذي لا يستلزم الوحي بعلم ضرورى أنه وحي
لا مجرد الالهام كما خلق في جبريل أن الخطاب له الحق تعالى وأنه أمره بتبليغ من أراد على نحو ما مر (كما
قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفثت بقاء فخلثه (في روعي) أي ألقى الوحي في خلدي وبالى

أبي الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار ولم يجئ النسائية في أول التشهد إلا في هذا الحديث واه عليه غير عنه أبي الزبير وكان صلى الله عليه وسلم يخفف هذا التشهد جدا حتى كأنه على الرضف وهي الحجارة المحمودة ولم ينقل عنه في حديث قط أنه صلى عليه وعلى آله في هذا التشهد ولا كان أيضا يستعذ فيه من عذاب القبر وعذاب النار وفتنة الحيا والممات وفتنة المسيح الدجال ومن استحب ذلك فأنما فهمه من غمومات واطلاقات قد صبح تبين موضعها وتقييدها بالتشهد الأخير ثم كان ينهض مكبرا على صدره وقدميه وعلى ركبتيه معتمدا على فخذه كما تقدم وقد

أوفي نفسي أو قلبي أو عقلي من غير أن أسمعه ولا أراه ومفعول نفث قوله (لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها) الذي كتبه لها الملك وهي في بطن أمها فلا وجه للواء والكد والتعب والحرق فانه سبحانه قسم الرزق وقدره لكل أحد بحسب ارادته لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص بحسب علمه القديم الأزلي نحن قسمنا بينهم معيشتهم فلا يعارض هذا ما روي الصبيحة تمنع الرزق والكذب ينقص الرزق وان العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وغير ذلك مما في معناه أو ان الذي يمنعه وينتصه هو الحلال أو البركة فيه لا أصل الرزق وفي حديث أبي امامة عند الطبراني وأبي نعيم ان نفسا لم تموت حتى تستكمل رزقها وان أبدا عنها فاتهوا الله وأجملوا في الطلب فان نفسا لم تموت حتى تستوفي رزقها وان أبدا عنها فاتهوا الله وأجملوا في الطلب خذوا ما حلال ودعوا ما حرم وقال صلى الله عليه وسلم ان الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله رواء البيهقي وغيره وقال عليه السلام والذي بعثني بالحق ان الرزق ليطلب أحدكم كما يطلبه أجله رواء العسكري وقال صلى الله عليه وسلم لا تستبطئوا الرزق فانه لم يكن غدي يموت حتى يملأ آخر الرزق فاجملوا في الطلب رواء البيهقي وغيره (فاتقوا الله) أي اتقوا بضمانه لكنه امرنا تعبدنا بطلبه من حله فقال (واجملوا في الطلب) بأن تطلبوه بالطرق الجميلة المحللة بلا كد ولا حرص ولا تنافس على المحرم والشبهات أو غير منكمبين عليه مشتغلين عن الخالق الرزاق به أو بان تعينو أو تقنوا ولا قدر الا أنه تحكم على الله أو ما فيه رضا الله لا حظوظ الدنيا أو لا تستعجلوا الاجابة وقد أبدى العلامة العارف ابن عطاء الله في التنوير في معناه وجوها عديدة هذه منها وفي أن طلب نحو المغفرة يمنع تعيينه نظر استظهر شيخنا المنع لجواز أنه تعالى يريد مغفرته على سبب لم يوجد دعاء لم أنه سيوجد فطلب تعيينها تحكم (الحديث) بقتله ولا يحتمل أن أحدكم استبطأ الرزق ان يطلبه بمعصية الله فان الله تعالى لا ينال ما عنده الا بطاعته (رواه) بتمامه (ابن أبي الدنيا) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس الاموي مولاهم أبو بكر البغدادي المحافظ صاحب التصانيف المشهورة المفيدة وثقه أبو حاتم وغيره مات سنة احدى وثمانين ومائتين (في) كتاب (القناعة) والحاكم من حديث ابن مسعود (وصححه الحاكم) من طرق ورواه ابن ماجه عن جابر ومروان بن الحكم والطبراني وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي امامة الباهلي بنحوه قال الطيبي والاستبطاء بمعنى الابطال والسين للبالغه وفيه أن الرزق مقدر مقسوم لا بد من وصوله الى العبد ولكنه اذا سعى وطلب على وجه مشروع فهو حلال والا فحرام فقوله ما عنده اشارة الى أن الرزق كله من عنده الحلال والحرام وقوله أن يطلبه بمعصية الله اشارة الى أن ما عنده اذا طلب بها سعى حراما وقوله الابطال اعته اشارة الى أن ما عنده اذا طلب بطاعته مدح وسعى حلالا وفيه دليل ظاهر لاهل السنة أن المحرام يسمى رزقا والكل من عند الله خلاقا للمعصية انتهى وفيه أن الطلب لا ينافي التوكل وأما حديث ابن ماجه والترمذي والحاكم وصححه عن عمر رفعه لوتوكلتم على الله حق توكله لرزقكم كإيرزق الغير تغدو نخاصا وتروح بطنا فقال الامام أحمد فيه ما يدل على الطلب لا القعود أراد لوتوكلوا على الله في ذهابهم ومجيئهم وتصرفهم وعلموا أن الخير بيده ومن عنده لم ينصرفوا الاسلام غانمين كالطير لكنهم يعتمدون على قوتهم وكسبهم وهذا خلاف التوكل وفي الاحياء ان أحمد قال في القائل اجلس لأعمل شيئا حتى يأتيني رزقي هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله تغدو نخاصا وتروح بطنا وكان الصحابة يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم وبهم القدوة (والروع بضم الراء) لا يفتحها لان معناه الفرع ولا دخل اه هنا ورعي لفظ الحديث فقال (أي زني) والا فالظاهر والروع النفس فهو مجاز شبه القاء جبريل بالنفث الذي هو دون الثقل بالفوقية لعدم ظهوره ولا ينافيه قول المصباح ان نفث الله الشيء في القلب

ذكر مسلم في صحيحه من

حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع وهي في بعض طرق البخاري أيضا على أن هذه الزيادة ليست متفقاً عليها في حديث عبد الله بن عمر فأكثر رواية لا يذكرها موصفاً بـ «دعاء ذكرها مصرحاً به في حديث أبي حمزة الساعدي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه و يقيم كل عضو في موضعه ثم يقرأ ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه معتدلاً لا يصبو رأسه ولا يقع ثم يقول سمع الله لمن حمده ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه حتى يقر كل عضو إلى موضعه ثم يهوي إلى الأرض ويحاذي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه ويثنى رجليه فيعده عليهما ويفتح أصابع رجليه إذا سجد ثم يسجد ثم يكبر ويجلس على رجله اليسرى حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ثم يقوم فيصنع في الأخرى مثل ذلك ثم إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى

ألقاه لانه بيان للمعنى المجازي إذا أسند الله لاستحالة الحقيقة عليه وهذا يقتضي أن المراد به غير القلب قال شيخنا والظاهر أن المراد بهما واحد وهو محل الإدراك وقد يشعر به لفظ الحديث (وروح القدس جبريل عليه السلام) سمي به لانه يأتي بمافي حياة القلوب فانه المتولي لانزال الكتب الالهية التي بها تحيا الارواح الربانية والقلوب الجسمانية كالمبدأ لحياة القلب كما أن الروح مبدأ الحياة الجسد وأضيف إلى القدس لانه مجبول على الطهارة والنزاهة من العيوب وخض بذلك وان كانت جميع الملائكة كذلك لان روحانيته أتم وأكمل ذكره الامام الرازي وعليه يحمل قول الشامي سمي به لانه خلق من محض الطهارة وقال الراغب خض بذلك لاختصاصه بنزوله بالقدس من الله أي بما يظهر به نفوسنا من القرآن والحكمة والفيض الالهي * المرتبة (الثالثة) خطاب الملك له حين (كان يمثل له الملك رجلاً فيخاطبه) ويديم خطابه (حتى يفيهم) (عنه ما يقول له) حتى غايته (فقد) ثبت انه (كان يأتيه في صورة دحية) بكسر الدال وفتحها الغتان مشهورتان كافي النور وواقصر الجوهرى على الكسر وقدمه المجد وفي التبصير اختلاف في الراجحة منهما وهو بلسان أهل اليمن رئيس الجن دان خليفة بن فضالة بن فروة (الكلي) شهد المشاهد كلها بعدد (رواه النسائي) أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الحراساني ثم المصري المحافظ أحد الأئمة السبعة زين والاعلام الطوافين والمحفاظ المتقنين حتى قال الذهبي هو أحفظ من مسلم مات سنة ثلاث وثلاثمائة (بسنده صحيح من حديث ابن عمر) وزعم أن مجي جبريل على صورة دحية كان بعد بدر اذ يبعده بحيشته على صورته قبل اسلامه ممنوع وسند أنه لا ضير في التمثيل بصورته لجهالها وان قبل اسلامه لعلم الله ألا بأنه من السعداء وخبر القرآن فكان يأتي على صفته فلم أر أي المصطفى دحية أخبر بأنه يأتيه في صورته والامور والنقلية لا تدخل فيها للعقول (وكان دحية جديلاً وسيماً) أي حسن الوجه ولذا كان (إذا قدم لتجارة خرجت الظعن) بضم الظاء المعجمة والعين المهملة جمع ظعينة سميت بذلك لان زوجهما يظعن بها (لترأه) وفي النور حكوا أنه كان إذا قدم من الشام لم يبق معصر الا خرجت تنظر اليه والمعصر التي بلغت سن الحيض (فان قلت اذ اتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية) مثلاً والمراد في غير صورته التي خلق عليها (فأين تكون روحه فان كانت في الجسد الذي له ستمائة جناح) حقيقة من لؤلؤ أخرجه ابن منده وقول السهيلي انها في حقه صفة ملكية وقوة روحانية لا كجناحة الطير قال المحافظ ممنوع فلا مانع من الحمل على الحقيقة الاقياس الغائب على المشاهد وهو ضعيف وقال غيره هذا التأويل لا يليق بالامام السهيلي بل هو أشبه بكلام الفلاسفة والحشوية ولا ينكر الحقيقة الا من يذكر وجود الملائكة (فالذي أتى لروح جبريل) لان الغرض انها في جسده الاصل (ولا جسده) لانه لم يأت (وان كانت في هذا الجسد الذي هو صورة دحية) بقي جسده الاصل بل روح (فهو يموت) ذلك (الجسد العظيم أم) لا يموت ولكن (يبقى خالي من الروح المستقلة عنه إلى الجسد المشبه بجسد دحية) ولا يلزم من انتقالها موت الجسد العظيم (فأجيب) باختيار ما بعد أم كما سبق (كما ذكره العيني) بدر الدين محمود بن أحمد بن موسى الحنفي ولد في رمضان سنة اثنتين وستين وسبعمائة وثلاثة واشتغل بالفنون وبرع وولى الحسبة مراراً فضاء الحنفية وغير ذلك ومات في ذي الحجة سنة خمس وخمسين ومائاًة وفي بناء أجيب للفقول اشعار بأن الجواب ليس له بل نقله فقط وهو كذلك فقد نقله بمعناه عن العز الحافظ في الفتوح ونقل السؤال بعينه والجواب أصحاب الحائلك عنه أي الشيخ عز الدين بن عبد السلام (بأنه لا يبعد أن لا يكون انتقالها موجباً لموته فيبقى الجسد حياً لا ينقص من معارفه شيء ويكون انتقال روحه إلى الجسد الثاني كانتقال أرواح الشهداء إلى أجواف طيور خضر) مع اتصالها بقبورها (وموت الاجساد بمفارقة الارواح ليس بواجب عقلاً) لتجويره

يُحاذي بهما منكبيه كما
صنع عند افتتاح الصلاة
ثم يصلي بقية صلاته
هكذا حتى اذا كانت
السجدة التي فيها
التسليم أخرج برجليه
وجلس على شقه اليسر
متو ركاً هذا سياق أبي
حاتم في صحيحه وهو في
صحيح مسلم أيضاً وقد
ذكره الترمذي مصححاً
له من حديث علي بن أبي
طالب رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أنه كان يرفع يديه في هذه
المواضع أيضاً ثم كان
يقرأ الفاتحة وحدها ولم
يثبت عنه أنه قرأ في
الركعتين الأخيرتين بعد
الفاتحة شيئاً وقد ذهب
الشافعي في أحد قولييه
وغيره إلى استحباب
القرآن بما زاد على الفاتحة
في الأخيرتين واحتج
لهذا القول بحديث أبي
سعيد الذي في الصحيح
خبرنا قيام رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
الظهر في الركعتين
الأوليين قدر قراءة
تنزيل السجدة وخبرنا
قيامه في الركعتين
الأخيرتين قدر النصف
من ذلك وخبرنا قيامه في
الركعتين الأوليين من
العصر على قدر قيامه في
الركعتين الأخيرتين من
الظهر وفي الأخيرتين من

ذهاب الروح ولا يموت الجسد (بل بعادة أברהما الله تعالى في بني آدم فلا تلزم في غيرهم انتهى) وحاصله
أنه يزول الزائد دون فناء وقال إمام الحرمين معناه أن الله أفنى الزائد من خلقه أو أزاله عنه ثم يعيده إليه
بعده والسراج البلقيني يجوز أن لا يفي هو جبريل بشكله الأول لأنه انضم فصار على قدر هيئة
الرجل ومثال ذلك القطن اذا جمع بعد نفسه وهذا على سبيل التقریب قال في فتح الباري والمحقق أن
تمثل الملك جلاليس معناه ان ذاته انقلبت رجلاً بل معناه انه ظهر بتلك الصورة أنيساً لمن يخاطبه
والظاهر أن القدر الزائد لا يزول ولا يفتنى بل يخفى على الراي فقط انتهى وفي الجبائل أجاب العلامة
القنوي بجواز أن خصه بقوة ملكية تصرف فيها بحيث تكون روحه في جسده الأصلي مدبرة له ويتصل
أثرها بجسم آخر يصير حياً بما اتصل به من ذلك الأثر وقد قيل انما سمى الابدال أبدالاً لأنهم قد يرحلون
إلى مكان ويقيمون في مكانهم شبيهاً آخر شبيهاً بشبههم الأصلي بدلا عنهم وأثبت الصوفية عالماً
متوسطاً بين عالم الأجساد والأرواح سموه عالم المثال وقالوا أنه أطف من عالم الأجساد وأكثف من عالم
الأرواح وبنوا على ذلك تجسد الارواح وظهورها في صورة مختلفة من عالم المثال وقد يستأنس لذلك
بقوله تعالى فتمثل لها بشراسوا ويا ويجوز أن جسمه الأول يحاله لم يتغير وقد أقام شبيهاً آخر وروحه
متصرفه فيها جاعليها في وقت واحد قال والجواب بأنه كان يندمج إلى أن يصغر حجمه فيصير بقدر دحية
ثم يعود كهيئته الأولى تكلف وما ذكره الصوفية أحسن وقال القاضي أبو يعلى الحنبلي لا قدرة للملائكة
والجن على تغيير خلقهم والانتقال في الصورة وانما يجوز أن يعلمهم الله كلمات وضرباً من ضروب
الافعال ان فعلوه وتكلموا به ونقلهم الله من صورة إلى صورة في الحالة (الرابعة كان يأتيه) مخاطباً له
بصوت (في مثل) أي صفة (صلصلة) بمهملتين مفتوحين بينهما لام ساكنة (الجرس) بحيم ومهملتين
الجلجل الذي يعلق في رؤس الدواب قاله الدواب قاله المحافظ والمصنف وقال الشامي الجرس مثال يشبه الجلجل
الذي يعلقه الجبال في رؤس الدواب انتهى قال في الفتح والصلصلة المذكورة قيل صوت الملك بالوحي
وقال الخطابي صوت متدارك يسمعه ولا يشبهه أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد وقيل صوت حفيف أي
بمهمل وفاءين دوى أجنحة الملك والحكمة في تقدمه أن يقرع سمعه الوحي فلا يبقى فيه مكان لغيره
(وكان أشده عليه) لأنه يرد فيه من الطباع البشرية إلى الأوضاع الملكية فيوحي إليه كما يوحى إلى الملائكة
كما يأتي في حديث أبي هريرة ولأن الفهم من كلام مثل الصلصلة أثقل من كلام الرجل بالتخاطب
المعهود وذلك اسم التفضيل على أن الوحي كاهشديد قال المحافظ وفائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة
من زيادة الزاني ورفع الدرجات وقال شيخنا شيخ الإسلام يعني البلقيني سبب ذلك أن الكلام العظيم
له مقدمات تؤذن بتعظيمه للاهتمام به كما في حديث ابن عباس وكان يعالج من التزليل شدة وقال
بعضهم انما كان شديد عليه ليستجمع قلبه فيكون أوعى لما سمع وقيل نزوله هكذا اذا نزلت آية وعيد
وفيه نظر والظاهر أنه لا يحتج بالقرآن كما في قصة المتضمن بالطيب بالحج فقيه أنه رآه صلى الله عليه وسلم
حالة نزول الوحي عليه وأنه لينغطفان قيل صوت الجرس مذموم لصحة النهي عنه والتنفير من مراقبة ما هو
معلق فيه والاعلام بان الملائكة لا تتجهم كما في مسلم وأبي داود وغيرهما والحمد لله هو الوحي هنا لا يشبه
بالمذموم ان حقيقة التشبيه الحاق ناقص بكامل فالجواب انه لا يلزم من التشبيه تساوي التشبيه بالمشبه به
في الصفات كلها بل ولا في أخص وصف له بل يكفي اشتراكهما في صفة ما المقصود هنا بيان الجنس فذكر
ما ألف السامعون سماعه تقريباً لافهامهم والحاصل ان للصوت جهتين جهة قوة وبها وقع التشبيه وجهة
طنين وبها وقع التنفير وهو عمل يكونه مزار الشيطان انتهى ببعض اختصار وقال التوريشي لما
سئل عليه السلام عن كيفية الوحي وكان من المسائل العويصة التي لا يحاط نقاب التغور عن وجهها

العصر على النصف من

ذلك وحديث أبي قتادة
المتفق عليه ظاهر في
الاقتصار على فاتحة
الكتاب في الركعتين
الاخيرتين قال أبو قتادة
رضي الله عنه وكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي بواقية قرأ في
الظهر والعصر في
الركعتين الاوليتين
بفاتحة الكتاب وسورتين
ويسمعن الآية أحيانا
زاد مسلم ويقرأ في
الاخيرتين بفاتحة الكتاب
والحديثان غير صريحين
في محل النزاع وأما
حديث أبي سعيد فأنما
هو خبر منه ولم يتخمين
ليس اخبارا عن تفسير
نفس فعله صلى الله عليه
وسلم وأما حديث أبي
قتادة فيمكن أن يراد به
انه كان يقتصر على
الفاتحة وأن يراد به أنه لم
يكن يخل بها في الركعتين
الاخيرتين بل كان يقرأها
فيهما كما كان يقرأ في
الاوليتين فكان يقرأ
الفاتحة في كل ركعة
وان كان حديث أبي
قتادة في الاقتصار أظهر
فانه في معرض التقسيم
فاذا قال كان يقرأ في
الاوليتين بالفاتحة
والسورة ففي الاخيرتين
بالفاتحة كان كالنسخ
في اختصاص كل قسم

لكل أحد ضرب لم يأت في الشاهد من لا بالصوت المتدارك الذي يسمع ولا يفهم منه شيء تنبيه على أن
اتباعهم رد على القلب في هيئة الجلال وأبهة الكبرياء فتأخذ هيئة الخطاب حين ورودها مع القلب
وتلاقي من ثقل القول مالا علم له به مع وجود ذلك فاذا سري عنه وجد القول المقول بينا ملتي في الروح
واقعا موقع المسموع وهذا الضرب من الوحي شبيه بما يوحى الى الملائكة على ما رواه أبو هريرة مرفوعا اذا
قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة باجنحتها خضبة غامقة على صفوان فاذا فرغ عن
قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير انتهى هذا وقد روى أحمد والحاكم وصححه
والترمذي والنسائي عن عرق قال كان صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي سمع عنده دوى كدوى
النحل الحديث فافهم قوله عنده أن ذلك بالنسبة للصحة للصحة ولذا قال الحافظ انه لا يعارض صلاصة
الجرس لان سماع الدوى بالنسبة للحاضر من كاشبه به عمر والصلصة بالنسبة اليه كاشبه به صلى الله
عليه وسلم بالنسبة الى مقامه انتهى وخزم في فتح القريب بأن سماعه كدوى النحل حين كان يتمثل
له رجلا انتهى وبه تعلم الصفة التي كان عليها حين خطابه بذلك الصوت (حتى) ابتدائية غائية متعلقة
بمحذوف أي فتناوله مشقة عظيمة حتى (ان) بكسر الهمزة (جيبينه ليتفصد) بقاء وصادمهم له مشددة
أي يسيل (عرقا) بفتح الراء والنصب على التمييز شبه جيبينه بالعرق المقصود مبالغة في كثرة العرق
من كثرة معاناة التعب والكرب عند نزوله لطروحه على طبع البشر وذلك ليبلو صبره في تراض لما كلفه
من اعباء النبوة وقرآته بالتفاف تصحيف قاله العسكري وغيره قال الدمايني والجيبين غير الجبهة وهو
فوق الصدغ والصدغ ما بين العين والاذن فللإنسان جيبان يكتبان الجبهة والمراد والله أعلم أن
جيبينه معا يتفصدان وأفرده لجواز أنه يعاقب التثنية في كل اثنين بغني أحدهما عن الآخر كالعينين
والاذنين تقول عين حسنة وتثر بدعينيه معا (في اليوم الشديد البرد) قال المصنف الشديد بصفة جرت
على غير من هي له لانه صفة البرد لا اليوم (حتى) الاولى بالواو وكافي الشامية لانه عطف غائية على غائية لا
غاية للغاية (ان راحلته لتبرك) بضم الراء (به في) أي على (الارض) كما رواه البيهقي في الدلائل في حديث
عائشة بلفظ وان كان ليوحي اليه وهو على ناقته فتضرب جرائها من ثقل ما يوحى اليه (ولقد جاءه الوحي
مرة كذلك ونخذه) بكسر الخاء وتسكن تخفيفا (على فخذ زيد بن ثابت) الانصاري النجاري أحد كتاب
الوحي ومن كان يفتي في العصر النبوي وروى أحمد بسند صحيح أفرضكم بدمات سنة اثنتين أو ثلاث
أو خمس وأربعين (فثقلت) بضم التاء (عليه حتى كادت ترضها) بفتح الفوقية وشدة المعجزة تكسر ها
كما رواه البخاري عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحيى الله عليه وسلم) كيف يأتيك
الوحي فقال صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت
عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت به ينزل عليه الوحي
في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جيبينه ليتفصد عرقا ولم يذكر دليل قوله حتى ان راحلته تبرع به
المصنف تقوية لابن القيم فقال (قلت وروى الطبراني عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب الوحي لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا نزل عليه الوحي (أخذته برحاء) بضم الباء وفتح الراء وحاءه مفعلة
والمدشدة أذى الحصى وغيرها (شديدة وعرق) بكسر الراء (عرقا) بفتحها أي رشح جلد رشحها
(شديد مثل الجمان) بضم الجيم وخفة الميم قال في الدرر اللؤلؤ الصغار وقيل خزيته خذ من
الفضة مثله (ثم سري) بضم السين المهملة وكسر الراء الثقيلة أي انكشف الوحي (عنه)
وكتب أكتب وهو يوحى الى علي) وربما وضع فخذ على فخذ في حال الكتابة (فما أفرغ حتى

بما ذكر في "وعلى هذا" فيمكن أن يقال إن هذا أكثر فعله ور بما قرأ في الركعتين الأخيرتين بشئ فوق القامحة كما دل عليه حديث أبي سعيد وهذا كما أن هدبه صلى الله عليه وسلم تطويل القراءة في الفجر وكان يخففها أحيانا وتخفيف القراءة في المغرب وكان يطيلها أحيانا وترك القنوت في الفجر وكان يقنت فيها أحيانا والأسرار في الظهر والعصر بالقراءة وكان يسمع العمامة الآية فيها أحيانا وترك الجهر بالبسملة وكان يجهر بها أحيانا والمادة صود أنه كان يفعل في الصلاة شيا أحيانا العارض لم يكن من فعله الراتب ومن هذا لما بعث صلى الله عليه وسلم فارسا طليعة ثم قام إلى الصلاة وجعل يلتفت في الصلاة إلى الشعب الذي يجي منه الطليعة ولم يكن من هدبه صلى الله عليه وسلم الالتفات في الصلاة وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد وفي الترمذي من حديث

تسكادر جلي تنكسر من ثقل الوحي حتى أقول لا أمشي على رجلى أبدا (لظني كسرهما) ولما نزلت عليه سورة المائدة (لعل المراد بعضها نحو اليوم أكملت لكم دينكم الآية فأنزلت وهو صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة على راحته كما في الصحيح (كادت) هي أي ناقته (أن ينكسر) والاصل كادت ناقته أي ينكسر عضدها لئلا يحول الاسناد عن الاسم الظاهر إلى الضمير لم يبق له مرجع نبيه عليه بقوله (عضد ناقته) فلا يرد أن المناسب كاد بالتذكير لتأويل الفعل بعده بمصدر أي كاد أن ينكسر على أنه اسم كاد (من ثقل السورة) رواه أحمد والبيهقي في الشعب (وهذه المراتب ثلاث من صفات الوحي وواحدة من صفات حامله وهي تمثله رجلا مرتبة (الخامسة) وهي من صفات حامله أيضا (ان يرى الملك) جبريل (في صورته التي خلق عليها له ستمائة جناح) كل جناح منها يسد أفق السماء حتى ما يرى في السماء شئ (في وحي) يوصل (إليه ما شاء الله أن يوحيه وهذا وقع له مرتين) أحدهما في الأرض حين سأله أن يريه نفسه فرآه في الأفق الأعلى قال الحافظ ابن كثير كانت والذي بغار حراء أوائل البعثة بعد فترة الوحي والثانية عند سدرة المنتهى (كما دل عليه قوله تعالى (في سورة النجم) ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) روى أحمد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود لم ير صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته الأصلية إلا مرتين أما واحد فأنه سأله أن يريه نفسه فأراه نفسه فسد الأفق وأما الأخرى فليدة الأسر عند السدرة قال في الفتح وهو ميم لم يأت في صحيح مسلم عن عائشة لم يره يعني جبريل على صورته التي خلق عليها إلا مرتين وللترمذي من طريق مسروق عن عائشة لم ير محمد جبريل في صورته إلا مرتين مرة عند سدرة المنتهى ومرة في أجساد وهو يروي رواية ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم أول ما رأى جبريل بأجساد وصرخ يا محمد فظن عينا وشمالا فلم ير شيئا فرفع بصره فاذا هو على أفق السماء فقال جبريل يا محمد فهرّب فدخل في الناس فلم ير شيئا ثم خرج عنهم فناداه فهرّب ثم استعلن له جبريل من قبل حراء فذكر قصة أقرائه أقرأ باسم ربك ورأي حينئذ جبريل له جناحان من ياقوت يخطفان البصر فتكون هذه المرة غير المرتين وإنما لم تضمهما عائشة إليهما لاحتمال أن لا يكون رآه فيها على تمام صورته والعلم عند الله انتهى ووقع عند أبي الشيخ عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل وددت أني رأيتك في صورتك الأصلية قال ونحب ذلك قال نعم قال موعذك كذا وكذا من الليل بيقع الغرقد فلقية موعده فذشر جناحان من أجنته فسد أفق السماء حتى ما يرى في السماء شئ وفي مرسل الزهري عند ابن المبارك في الزهد أنه سأله أن يترأى له في صورته الأصلية قال إنك لن تطيق ذلك قال أني أحب أن تفعل فخرج إلى المصلى في ليلة مقمرة فاتاه جبريل في صورته فغشي عليه حين رآه ثم أفاق الحديث فإن صحا فيمكن أن يراه بعض صورته الأصلية كما هو صريح قوله فذشر جناحا لئلا أنهما مرة الثالثة على تمام الصفة فلا يخالف ما في الصحيح ولا ما عدوه من خصائصه من رؤيته له مرتين على صورته الأصلية وقد كنت أبديت هذا قبل وقوفي على كلام الفتح الذي سقته فحمدت الله على الموافقة المرتبة (السادسة) وهي اللتان بعدهما من صفات الوحي (ما أوحاه الله إليه وهو فوق السموات من فرض الصلوات وغيرها) كالجهاد والهجرة والصدقة وصوم رمضان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما صرح به في حديث أبي سعيد عند البيهقي إن الله قال له ذلك ليلة الأسر وأوساقه المصنف في المقصد السادس وفي نسخة وغيره قال شيعنا وهي أولى لشمولها السنن وفرض غير الصلوات المرتبة (السابعة) كلام الله تعالى منه إليه بلا واسطة ملك كما كالم موسى ولا ينافي ذلك قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا لا من معناه كما قال البيضاوي كلاما خفيا يدرك بسرعة لانه ليس في ذاته مر كبا من حروف مقطعة يتوقف على متعوجات متعاقبة أو هو ما يع

سعيد بن المسيب عن

أنس رضي الله عنه قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يا بني إياك

والالتفات في الصلاة فإن

الالتفات في الصلاة هلكة

فإن كان ولا بد ففي التطوع

لا في الفرض ولكن

للحديث علتان

أحدهما أن رواية

سعيد عن أنس لا تعرف

الثانية أن على طريقه

على بن زيد بن جندب

وقد ذكر البزار في غير

مسنده من حديث يوسف

ابن عبد الله بن سلام عن

أبي الدرداء عن النبي

صلى الله عليه وسلم لا صلاة

للمتلفت فالحديث ابن

عباس أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان

يلحظ في الصلاة يمينه

وشماله ولا يولي عنقه

خلف ظهره فهذا حديث

لا يثبت قال الترمذي

فيه حديث غريب ولم

يزد وقال الخلال أخبرني

الميمون أن أبا عبد الله

قيل له إن بعض الناس

أسند أن النبي صلى الله

عليه وسلم كان يلاحظ في

الصلاة فأنكر ذلك أنكارا

شديدا حتى تغير وجهه

وتغير لونه وتحرك بدنه

ورأته في حال ما رأيته

في حال قط سواها لو قال

النبي كان يلاحظ في

الصلاة يعني أنه أنكر ذلك

المشاهدة بكافي حديث المعراج وما وعد به في حديث الرؤية والمهتف كما تنفق لموسى في طوى والطور
ولكن عطف قوله أو من وراء حجاب عليه يخصه بالاول فالأية دالة على جواز الرؤية لأعلى امتناعها
انتهى (وزاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم الله كفاحا) بكسر الكاف أى مواجهة (بغير
حجاب انتهى) كلام ابن القيم (فالشيخ الاسلام) عبر به على عاداتهم أن من ولي قاضى القضاة يطلعون
عليه ذلك (الولى) أى ولي الدين فهو من التصرف في العلم والراجح جواز واسمه أحمد (بن عبد الرحيم)
ابن الحسين (العراقي) المعمرى قاضيا الامام العلامة الحافظ ابن المحفوظ الاصولى الفقيه ذوالفقون
والتصانيف النافعة المشهورة تخرج في الفن بأبيه وعاتى به أبوه فاسمعه الكثير من أصحاب الفخر
 وغيره واستعلى على أبيه ولازم البلقينى في الفقه وأملى أكثر من ست مائة مجلس توفي في سابع عشر
 شعبان سنة ست وعشرين وثمانمائة (وكان ابن القيم أخذ ذلك) المذكور من المراتب الخمسة الاول
 (من روض السهيل) فانه عداه سبعة كرا الخمسة وكلام الله من وراء حجاب اما في اليقظة أو المنام
 ونزول اسرافيل فدع عنك احتمالات العقول لا تغتربها في روض النقول (لكنه لم يذكر نزول اسرافيل
 اليه بكلمات من الوحي) بعدما أوحى اليه جبريل أول سورة اقرأ (قبل) وتابع مجي (جبريل) مع انه
 ذكره في الروض بقوله (قد ثبت في المرق الصحاح) بفتح الصاد وكسرها (عن عامر الشعبي) التابعي
 (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل به) أى قرن كما هو المنقول عن الشعبي فيما ياتي بلفظ فقرن
 بنبوته (اسرافيل) على الثابت عن الشعبي لا ميكائيل وان جزم به ابن التين قاله الشامي كالحافظ
 (في مكان يتراءى) أى يظهر (له) بحيث يراه النبي صلى الله عليه وسلم (ثلاث سنين) بناء على الظاهر من
 الرؤية وقيل كان يسمعه ولا يراه فان صح فيحتمل انه قبل النبوة وانه بعدها ولا يلزم من الترائى الرؤية
 بل مجرد الالتقاء نحو فلماترات الفتتان أى التقت (ويا تيه ما الكامة) أى اللفظ الذى يخاطبه به
 (والشئ) الافعال والآداب التى يعلمها يا لها وهذا أولى من أن الشئ تفسيرى (ثم وكل) قرن (به)
 (جبريل) ليوحى اليه ما يؤمر بتبليغه له (فخاه بالقرآن) الوحي هكذا بقية كلام الروض وكان المصنف
 حذف لانه لم يقع في المسند عن الشعبي كما ياتي فلهذا اقتصر على القرآن لانه الذى انزله به جبريل ولانه
 اعظم المعجزات وظاهره الاثر أن جبريل لم يات به تلك المدة وقد ورد انه لم ينقطع عنه وجع بانه كان ياتيه
 فيها أحيانا و اسرافيل قرن به لينفعل معه كل ما يحتاج له فقد اجتمع مع الحى واليه فيها لكن أثر الشعبي
 هذا وان صح اسناده اليه مرسل أو معضل وقد عارضه ما هو أصح منه كما ياتي قريبا وقد أنكر الواقدي
 كون غير جبريل وكل به قال الشامي وهو المعتمد انتهى فلذا لم يذكره ابن القيم (وأما قوله أعني ابن القيم
 السادسة ما أوحاه الله اليه فوق السموات يعنى ليلة المعراج) مع قوله (السابعة كلام الله بلا واسطة)
 فلا يظهر التباين بينهما حتى يجعلهما مرتبتين فلا يخلو من ارادة أحد أمرين (فإن أراد ما أوحاه اليه
 جبريل) أى ما أوحاه الله اليه على لسانه (فهو داخل فيما تقدم) له من المراتب وذلك (لانه اما
 أن يكون جبريل في تلك الحالة على صورته الاصلية أو على صورة آدمي وكلاهما قد تقدم ذكره)
 في كلامه فلا يصح كونها مرتبة مستقلة (وان أراد وحي الله اليه بلا واسطة) ملك (وهو
 الظاهر) المتبادر من قوله أوحاه الله اليه (فهى الصورة التى بعدها) وهى السابعة و اجاب
 شيخنا بانه أراد الشق الاول ويمنع دخوله فيما قبله لجواز أنه أوحاه اليه بصفة من صفات
 الملائكة وليست بصفة الاصلية فانه كما هو متمكن من مجيئه على صورة بنى آدم متمكن من
 مجيئه على صورة ليست مأوفة ولا هى صورته الاصلية (وأما قوله وزاد بعضهم مرتبة ثامنة
 وهى تكليم الله كفاحا بغير حجاب فهذا) بناء (على مذهب من يقول انه عليه السلام رأى ربه

وأحسبه قال ليس له
اسناد و قال من روى هذا
انما هذا من شعيب بن
المسيب ثم قال لي بعض
أصحابنا ان أباعبدا لله
وهن حديث سعيد هذا
وضعف اسناده وقال انما
هو عن رجل عن سعيد
وقال عبد الله بن أحمد
حدثت أبي بحديث
حسان بن ابراهيم عن
عبد الملك الكوفي قال
سمعت العلاء قال سمعت
مكحولاً يحدث عن أبي
إمامة وانه كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلاة لم يلتفت
يميناً ولا شمالاً ولا يرمي بصره
في موضع سجوده فانكره
بجد او قال اضرب عليه
فأجده رحمه الله أنكر هذا
وهذا وكان انكاره للأول
أشد لانه باطل سنداً ومقتناً
والثاني انما أنكره بسنده
والاقتنه غير منكر والله
أعلم ولو ثبت الأول لكان
بحكاية فعل فعله له
كان لمصاحبة تتعلق
بالصلاة ككلامه عليه
السلام هو وأبو بكر وعمر
وذو اليمين في الصلاة
لمصاحبتها أو لمصاحبة
المسلمين كالحديث
الذي رواه أبو داود عن
أبي كبشة السلولي عن
سهيل بن الحنفلية قال
ثوب بالصلاة يعني صلاة
الصبح فجعل رسول الله

تعالى) وأما على مذهب من قال لم يره فلا يصح عدها مرتبة زائدة لدخولها في السابعة هذا تقريره قال
شيخنا ولا يتعين لجواز أنهما حالتان وان قلنا بمنع الرؤية بأن يكون سمع الكلام بمجرد مرة
على وجهه على غاية القرب اللائق به من كونه بعد مجاوزة الرفرف ومرة فيمادون ذلك قال ويجوز
التغاير أيضاً وان قلنا رآه بأن يكون كلمه مرة بدون واسطة ملك بالرؤية ومرة بعد مجاوزة الرفرف برؤية
(وهي مسألة خلاف) الرجوع منه عند كثر العلماء أنه رآه كما قال النووي (يأتي الكلام عليها ان شاء
الله تعالى) في المقصد الخامس ويأتي فيه ذكر الحجب وكم هي في نفس كلام المصنف وأنها بفرض
صحتها انما هي بالنسبة الى المخلوقين أما هو تعالى فلا يحجبه شيء ولذا قال ابن عطية ونقله عنه السبكي
معنى من وراء حجاب أن يسمع كلامه من غير أن يعرف له جهة ولا خبر أى من خفاء عن المتكلم
لا يحجب السامع ولا يتصور بذهنه وليس كالحجاب الشاهد انتهى (ويحتمل) في وجهه التغاير بين
السابعة والسابعة (ان ابن القيم رحمه الله أراد بالمرتبة السادسة وحى جبريل) لاما هو الظاهر منه (و)
لكنه (غير بينه وبين ما قبله) من المراتب الخمسة (باعتبار محل الاحياء أى كونه فوق السموات
بخلاف ما تقدم فان كان في الارض) والاولى جواب شيخنا المارانه باعتبار الصفة (ولا يقال يلزم) على
هذا الاحتمال (أن تتعدد أقسام) أى أنواع (الوحى باعتبار البقعة) بضم الباء أى كثر من فتحها القطعة
من الارض وجهها على الضم يقع كغرف وعلى الفتح بقاع ككلا ب وأول جنسية فيصدق بجميع
الاما كن التي نزل عليه فيها فلا يرد أن الاولى التعبير بالجمع (التي جاء فيها الى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو غير ممكن) لكثرة نزوله عليه في أما كن لا تخص (لانا نقول الوحى المحاصل في السماء باعتبار ما في
تلك المشاهد من الغيب نوع غير الارض على اختلاف بقاعها انتهى) كلام الولي العراقي ومحصله
أن جميع بقاع الارض نوع واحد وما في السماء نوع واحد فلم يلزم تعدد أنواعه باعتبار البقعة (قلت
ويزاد أيضاً كلامه تعالى له في المنام) فقد عدده في الروض منها قال في الاتقان وليس في القرآن من هذا
النوع شيء فيما أعلم نعم يمكن ان يعد منه آخر سورة البقرة وبعض سورة الصّحى وألم نشرح واستدل
على ذلك بأخبار (كل في حديث الزهري) نسبة الى جده الأعلى زهرة بن كلاب القرشي من رده طأمته
أم النبي صلى الله عليه وسلم اتفقوا على اتقانه وامامته بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (أنا في)
الدلالة (رى) تبارك وتعالى (في أحسن صورة) أى صفة هي أحسن الصفات وفي الرواية أحسبه قال في
المنام (فقال يا محمد أ تدري) وفي رواية هل تدري (فيم يختصم الملائكة الأعلى) قال في النهاية أى فيم تتناول
الملائكة المقربون سؤالاً وجواباً فيما بينهم وقال التوربشتي المراد بالاختصاص التناول الذي كان بينهم
في الكفارات والدرجات شبهة تتناولهم في ذلك وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين
المتخاصمين انتهى أى واستعير له اسمهم ثم اشتق منه يختصم فهو واستعارة تصريحية تبعية وقال
البيهضاوى هو اما عبارة عن تبادرهم الى كتب تلك الاعمال والصعود بها الى السماء واما عن تناولهم في
فضائلها وشرورها وافتتاحها على غيرهما واما عن اغتباطهم الناس بتلك الفضائل لاختصاصهم بها
وتفضيلهم على الملائكة بسببها مع تفاوتهم في الشهوات وتماديهم في الجنايات انتهى (الحديث)
تمامه قلت لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي فعلمت ما في السموات وما في الارض
فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت نعم في الكفارات والدرجات والكفارات المسكت في
المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء في المكاره قال صدقت يا محمد
ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان في خطيبته كيوم ولدته أمه وقال يا محمد اذا صليت فقل
اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني وتوب علي

صلى الله عليه وسلم يصلي وهو يلقى إلى الشعب قال أبو داود يعني وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يحرس فيه هذا الالتفات من الاشتغال بالجهاد في الصلاة وهو يدخل في مداخل العبادات كصلاة الخوف وقرب منه قول عمراني لاجهـ زجيشي وأنا في الصلاة فهذا جمع بين الجهاد والصلاة ونظيره التفكير في معاني القرآن واستخراج كنوز العلم منه في الصلاة فهذا بين الصلاة والعلم فهذا لون والتفات الغافلين لللاهين وأفكارهم لولن آخر والله التوفيق فهديه الراتب صلى الله عليه وسلم اطالة الر كعتين الاوليين من الرباعية على الاخيرتين واطالة الاولى من الاوليين على الثانية ولهذا قال سعد لعمر أما أنا فاطيل في الاوليين وأحذف في الاخيرين ولا آوأن افتدي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم اطالة صلاة الفجر على سائر الصلوات كما تقدم قالت عائشة رضي الله عنها فرض الله الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله

واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير مقتون والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام رواه بتمامه عبد الرزاق وأحمد والترمذي والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً والترمذي وابن مردويه والطبراني من حديث معاذ ثم مرتبة أخرى وهي العلم الذي يلقيه الله تعالى في قلبه وعلى لسانه عند الاجتهاد في الاحكام على القول بأنه يجتهد وانما عدا جتهاده من مراتب الوحي (لانه اتفق على انه عليه الصلاة والسلام اذا اجتهد اصاب قطعاً) اما الظهور الحق له ابتداء وامان التنبيه عليه ان فرض خلافه فلا يقدح فيه القول بجواز وقوع الخطأ في اجتهاده لكن لا يقر عليه (وكان معصوماً من الخطأ) فلا يقع منه أصلاً على الصحيح (وهذا خرق للعادة في حقه دون الامة وهو) أي العلم المحاصل بالاجتهاد (يفارق النفث) أي ما يحصل به (في الروع) فالمشبه به ليس بنفس النفث لانه لقاء الملك في الروع ولا يحسن تشبيه العلم به (من حيث حصوه بالاجتهاد) حصول (النفث) أي أثره لانه المحاصل في الروع (بدونه) أي الاجتهاد (ومرتبة أخرى وهي مجي مجبريل في صورة رجل غير دحية) كافي الصحيحين عن أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً للناس فأناؤه رجل فقال ما الايمان الحديث وفي رواية فأناؤه جبريل وفي آخره هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم ورواه مسلم أيضاً عن عمر بلفظ بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السـمـر ولا يعرفه منا أحد فهذا امرج في أنه يمثل بصورة رجل غير دحية (لان دحية كان مغروفاً عندهم ذكراً) أي هذا النوع (ابن المنير) والافق ذكرها بالتأنيث لقوله مرتبة ولقوله (وان كانت داخله في المرتبة الثالثة التي ذكرها ابن القيم) لانه صدرها بقوله كان يتمثل له الملك رجلاً ولا ترد هذا على قول السبكي في ثانيته

ولازمك الناموس اما بشكلك * واما بنفث أو بحلية دحية

لان هذه الاحوال الثلاثة لما غلبت لم يعتد بغيرها ولذا قال ولازمك على انه يمكن انه أراد لازمك على الصورة التي تعلم منها حين الهوى أنه وحى وأما هذه فلم يعلم انه جبريل حتى ولي كما دل عليه قواه في الصحيح ثم أدبر فقال ردوه فلم يروا شيئاً أصرح به في حديث أبي عامر بلفظ والذي نفس محمد بيده ما جاءني قط الا وأنا أعرفه الا أن تكون هذه المرة وفي رواية سليمان التيمي وابن حبان والذي نفسي بيده ما شبهه على منذ أتاني قبل مرتي هذه وما عرفته حتى ولي (وذكر الحليمي) بالكبير نسبة الى جد أبيه فانه العلامة البارع المحدث القاضي أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم الشافعي الفقيه صاحب اليد الطولى في العلوم والأدب والتصانيف المفيدة مات في ربيع الاول سنة ثلاث وأربع مائة (ان الوحي كان يأتيه على ستة وأربعين نوعاً ذكرها وغالبها كما قال في فتح الباري من صفات حامل الوحي ومجموعها) أي جللتها (يدخل فيما ذكره الله أعلم) ومنها ما في الاتقان أن الملك يأتيه في النوم وهل نزل عليه فيه قرآن أم لا والاشبه انه نزل كله يقظة وفهم فاهمون من خبر مسلم وأبي داود والنسائي عن أنس بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه متمسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله فقال أنزل على أناس سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انما أعطينا للكوثر الى آخرها ان الكوثر نزلت في تلك الاغفاه لان رؤيا الانبياء وحى وأجاب الرافي بأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة أو عرض عليه الكوثر الذي نزلت فيه السورة فقرأها عليهم وفسرها لهم أو الاغفاه ليست نوماً بل هي البراء التي كانت تعتربه عند الوحي قال صاحب الاتقان والاخير أصح من الاول لان قوله أنزل على أناس يدفع كونها نزلت قبل ذلك انتهى ووههم من ذكر هذا عند قوله المار كلامه تعالى له في المنام لانه في الاتقان انما ذكره في مجي الملك مناماً وما ذكر في تلك المرتبة الا ما قدمته

عليه وسلم زيد في صلاة
الحضر الا الفجر فانها
أقرت على حالها من أجل
طول القراءاة والمغرب
لاماوتر النهار ورواه أبو
حاتم وابن حبان في صحيحه
وأصله في صحيح
البخارى وهذا كان
هديه صلى الله عليه وسلم
في سائر صلاته اطالة
أو لها على آخرها كما فعل
في الكسوف وفي قيام
الليل لمأصلي ركعتين
طويلتين طويلتين
طويلتين ثم ركعتين
وهما دون اللتين قبلهما
ثم ركعتين وهما دون
اللتين قبلهما ما حتى أتم
صلاته ولا يناقض هذا
افتتاحه صلى الله عليه
وسلم صلاة الليل بركعتين
خفيفتين وأمره بذلك
لان هاتين الركعتين
مفتاح قيام الليل فهي
بمؤلة سنة الفجر وغيرها
وكذلك الركعتان اللتان
كان يصليهما أحيانا بعد
وتره تارة جالساً وتارة قائماً
مع قوله اجعلوا آخر
صلاتكم بالليل وترا فان
هاتين الركعتين لا تنافي
هذا الامر كما أن المغرب وتر
لنهار وصلاته السنة شفعاً
بعدها لا يخبر جهاً عن
كونها وتر للنهار كذلك
الوتر لما كان عبادة مستقلة
وهو وتر الليل كان
الركعتان بعده جارية

عنه ومنها تصوره بصورة فعل من الابل فالتحافاه ليلتقم بأباهل لما أراد أن يلتقي على النبي صلى الله عليه
وسلم حجراً كبيراً وهو يصلي وأخبر عليه السلام أنه جبريل ولما اقتضى منه دين الاراشي الذي مطله
بشمن ابله وشكى لقريش فدلوه على المصطفى استهزاء لعلهم يشده عداوته فلما أنه قال لا تبرح حتى
ياخذ حقه فغيره قريش فقال وأيت فلان من الابل لو امتنعت لا كلني ذكراً هما ابن اسحق (وذكر)
القاضي ناصر الدين أحمد بن محمد بن منصور المعروف بأنه (ابن المنير) الجروى الحذامى الاسكندرى
قاضيها وخطيبها المصقع الامام العلامة البارع الفقيه الاصولي المفسر المتبحر في العلوم ذوالتصانيف
الحسنة المفيدة والباع الطويل في التفسير والقرآت والبلغة والانشاء توفي أوّل ربيع الأول سنة ثلاث
وثمانين وستة مائة عن ثلاث وستين سنة قال العزيز بن عبد السلام الديار المصرية تقتخر برجلين في طرفيها
ابن دقيق العيد بقوص ابن المنير بالاسكندرية (أن الحال كان يختلف في الوحي باختلاف مقتضاه
فان نزل بوعده) خاص بالخير حيث أطلق كالعدة كما قال الفراء ولذا عطف عليه (وبشارة) بكسر الباء
وتضم مختصة بالخير حيث أطلقت أيضاً البيان المراد به ولعله أراد بها ما قابل التخويف بالعذاب فشمّل
القصص والاحكام وغيرهما لم يصرح فيه بالعذاب على ان القصص باعتبار ما سيقّت له فيها ايماء
بأن من لم يؤمن ربما يصيبه ما أصاب من فيهم القصص (نزل الملك بصورة الانبياء وخاطبه من غير كد)
اتعاب في تلقى الوحي (وان نزل بوعيد) بشر لاختصاصه به كالايعاد (ونذارة كان حينئذ كصلصلة
الجرس) وظاهره انه لا فرق في انتساب ما نزل به الى القسمين من القرآن وغيره ولعله أشار الى أن هذا
مراد ابن المنير والافالذي في كلامه تقسيم ما جاء به من القرآن الى هذين ونظر فيه الحفاظ بأن الظاهر انه
لا يختص بالقرآن ولما ذكر مراتب الوحي ناسب أن يذكر عدد مراتبه وذكر غير المصطفى بياناً لزيادة كرامته
على ربه وهذا أولى من جعله استطراداً ولو وقع في كلام الناقل عنه فقال (وقد ذكر ابن عادل في تفسيره
أن جبريل عليه السلام نزل على النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرين ألف مرة ونزل على آدم اثنتي
عشرة مرة ونزل على ادريس أربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى ابراهيم اثنتين وأربعين مرة) وفي كلام
الحافظ عثمان الديلمي أربعين فقط (وعلى موسى أربع مائة مرة وعلى عيسى عشرين مرة) قال بعضهم ثلاث
مرات في صغره وسبع مرات في كبره وزاد الحفاظ الديلمي كما نقله عنه تلميذه الشمس التتائي في شرح
الرسالة وعلى يعقوب أدبعا وعلى أيوب ثلاثاً وظاهره كابن عادل انه لم يبلغهم اعداد في غيرهم وظاهرهما
أيضاً أن نزوله على المذكورين بقطة وفي الاتقان عن بعضهم أن الوحي الى جميعهم مناما الا أولى العزم
المصطفى ونوحا و ابراهيم وموسى وعيسى فانه كان يأتيهم بقطة ومناما قال بعض الملوك صوراً من حقيقة
ومثالية فالحقيقة لم تقع الا للمصطفى والمثالية هي الواقعة بلقية الانبياء بل شاركهم فيها بعض الصحابة
انتهى (كذا قال رحمه الله) تبرأ منه لانه لم يسنده ومثله يحتاج لتوقيف (وقد روى) مرضه لان له طرقاً
لا تخلو من مقال له كنهامة معدة يحصل باجتماعها القوة واعتضاد بعضها ببعض فيفيد أن الحديث
أصلاً (أن جبريل بدا) أي ظهر وفي نسخة تبدى والاولى أوفق باللغة (له صلى الله عليه وسلم) وهو بأعلى
مكة كما عند ابن اسحق أي بجبل حراء كما في الحديث وهو يفسر قول زيد بن حارثة عند ابن ماجه وغيره أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول ما أوحى اليه أنه جبريل فعله الوضوء (في أحسن صورة وأطيب
رائحة) فقال يا محمد ان الله يقرئك (بضم الياء والهمزة من أقرأ) السلام ويقول لك أنت رسول الى الجن
والانس) لعله اقتصر عليهما قوله (فادعهم الى قول لا اله الا الله) أي محمد رسول الله فلا ينافي أنه
مبعوث الى الملائكة أيضاً على الاصح عند جمع محققين منهم البارزى وابن حزم والسبكي وأولاً اختصاص
الدعوة في الابتداء بهما واني أن شاء الله تعالى بسط ذلك في الخصائص (ثم ضرب برجله الارض) من

مجرى سنة المغرب من

المغرب ولما كان المغرب
فرضا كانت محافظته
عليه السلام على سنتها
أكثر من محافظته على
سنة التور وهذا على أصل
من يقول بوجود التور
ظاهر جدا وسيأتي مزيد
كلام في هاتين الركعتين
إن شاء الله تعالى وهي
مسئلة شر يفقه لعلك
لترأها في مصنف وبالله
التوفيق

*(فصل وكان صلى الله
عليه وسلم إذا جلس في
الشهاد الأخير جلس
متوركا)*

وكان يفرض بوركته إلى
الأرض ويخرج بتقديمه
من ناحية واحدة (فهذا)
أحد الوجوه الثلاثة التي
رويت عنه صلى الله
عليه وسلم في التورك
ذكره أبو داود في حديث
أبي حنيفة الساعدي من
طريق عبد الله بن لهيعة
وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه
هذه الصفة من حديث
أبي حنيفة الساعدي من
غير طريق ابن لهيعة وقد
تقدم حديثه (الوجه
الثاني) ذكره البخاري
في صحيحه من حديث
أبي حنيفة أيضا قال وإذا
جالس في الركعة الأخيرة
قدم رجلاه اليسرى
ونصب اليمنى وقعد على
مقعده فهذا هو الموافق

الاطلاق الكل على الجزء بدليل رواية ابن اسحق وغيره فهمز بعقه بفتح العين وكسر القاف مؤخر
القدم (فنبعت عين ماء فتوضأ منها جبريل) زاد ابن اسحق ورسول الله ينظر إليه ليريه كيف الطهو رالى
الصلاة (ثم أمره أن يتوضأ) كما رآه يتوضأ وروى أحمد وابن ماجه والحري وغيرهم عن أسامة بن زيد عن
أبيه أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم في أول ما أوحى إليه فأراه الوضوء والصلاة فلما فرغ
من الوضوء أخذ غرفة من ماء فنضح بها فرجه (وقام جبريل يصلي وأمره أن يصلي معه) زاد في رواية
أبي نعيم عن عائشة فضلى ركعتين نحو الكعبة (فعلمه الوضوء والصلاة ثم عرج إلى السماء ورجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمر بحجر ولا مدر) محررة جمع مدررة قطع الطين اليابس أو العلك الذي
لارمل فيه والمدن والمخضر كافي القاموس (ولاشجر الا وهو يقول السلام عليه كافي رسول الله) يحتمل
أنه صلى الله عليه وسلم كان يرد عليها مكافاة وإن لم يكن واجبا قاله الديلمي ورد بان السلام شرع للتحية
وليس من أهلها وبأنه يتوقف على بقل وفيه نظر فإن المكافاة تكون ولو لغير الأهل وهو لم يجز به
حتى يطالب بنقل إنما أبداه احتمالا وهو كاف في مثل هذا وسار صلى الله عليه وسلم (حتى أتى خديجة
فأخبرها فغشى عليها من الفرح) زاد في رواية ثم أخذ بيدها وأتى بها إلى العيين فتوضأ ليريه الوضوء
(ثم أمرها فتوضأت وصلى بها كما صلى به جبريل) زاد في رواية وكانت أول من صلى وفي رواية أبي نعيم
فقال أتني كيف أراك فأراها فتوضأت ثم صلت معه وقالت أشهد أنك رسول الله (فكان ذلك أول
فرضها) أي الصلاة من حيث هي لا الخمس لأن فرضها إنما كان صباح الأسراء وهذه وقعت عقب الوحي
كما هو المراد أول تقديرها (ركعتين) فلا يخالف ما يحكى عن النووي من أنه لم يفرض قبل الخمس
القيام الليل (ثم إن الله تعالى أقرها) أي شرعها على هيئة ما كان يصليها قبل (في السجدة كذلك)
ركعتين (وأتمها في المحضر) أربعا وبهذا التقرير اندفع الاشكال (وقال مقاتل) بن سليمان البلخي
المفسر قال ابن المبارك ما أحسن تفسيره لو كان ثقة وقال وكيع كان كذبا وقال النسائي يضح المحديث
مات سنة خمس ومائة وقيل بعدها (كانت الصلاة أول فرضها ركعتين بالغداة) وهي أول النهار
والمبتدأ وأنه كان يصليها قبل طلوع الشمس كما يأتي عن الفتح (وركعتين بالعشى) قبل غروبها
ويحتمل أنه كان يقرأ فيها ما أمأأء من سورة اقرأ حتى نزلت الفاتحة (لقوله تعالى وسمع) صل ملتبسا
(بحمد ربك بالعشى والابكار) قيل يرده ما جاء تاجر أقدم الحج في الجاهلية فألقى العباس ليبتاع منه
فرأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم وخديجة وعائلا أخرجا من خباء وصلى بهم حين زالت الشمس وسأل
التاجر العباس فأخبره بهم وإن هذا الفعل صلاة مشروعة لهم ولا ردفه فقد قيل العشى ما بين الزوال
إلى الغروب ومنه قيل للظهر والعصر صلاتا العشى وقيل هو آخر النهار وقيل من الزوال إلى الصباح وقيل
من المغرب إلى العتمة (قال في فتح الباري كان صلى الله عليه وسلم قبل الأسراء يصلي قطعا وكذلك
أصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا فقيل إن الفرض كان صلاة قبل
طلوع الشمس وقبل غروبها والحجة فيه) أي الدليل له (قوله تعالى وسمع) أي حال كونك
ملتبسا (بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها انتهى وقال النووي) الإمام الفقيه المحافظ
الأوحد القدوة المتقن البارع الورع الزاهد الأتم بالمعروف الناهي عن المنكر التارك لمجيح ملاذ الدنيا
حتى الزواج المهاب عند الملوك شيخ الإسلام ع- لم الأولياء محيي الدين أبوزكري يحيى بن شرف بن سري
المبارك له في علمه وتصنيفه محسن قعدة المتوفى في رابع عشر رجب سنة ست وسبعين وست مائة
عن ست وأربعين سنة (أول ما وجب الانذار والدعاء إلى التوحيد) لقوله تعالى يا أيها المدثر قم فأذر (ثم
فرض الله تعالى من قيام الليل) عليه وعلى أمته (ما ذكره في أول سورة المزمل) بقوله يا أيها المزمل قم

الورك وفيه زيادة وصف في حياة القدمين لم تتعرض الرواية الأولى لها (الوجه الثالث) ما ذكره مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم كان يجعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه ويفرش قدمه اليمنى وهذه هي الصفة التي اختارها أبو القاسم الحارثي في مصنفه مختصرة وهذا مخالف للصفتين الأولىين في إخراج اليسرى من جانبها وفي نصب اليمنى ولعله كان يفعل هذا فارة وهذا فارة وهذا أظهر ويحتمل أن يكون من اختلاف الرواة ولم يذكر عنه عليه السلام هذا التورك إلا في التشهد الذي يلي السلام قال الإمام أحمد ومن وافقه هذا مخصوص بالصلاة التي فيها تشهدان وهذا التورك فيها جليل فرقا بين المجلسين في التشهد الأول الذي يسبق تخفيفه فيكون المجلس فيه متميا للقيام وبين المجلس في التشهد الثاني الذي يليه المجلس في التشهد فيه متمم ثلثا وأيضا فتكون هياة المجلسين فارقة بين التشهدين مذكر للمصلي

الليل الا قليلا نصفه أو اقتص منه قليلا أو زد عليه (ثم نسخ بما في آخرها) من قوله فاقروا ما تيسر منه إذا لم اذ صلوا ما تيسر لكم (ثم نسخ ما يجاب الصلوات الخمس ليلته الاسراء بمكة) فقد حكي الشيخ أبو حامد عن نص الشافعي أن قيام الليل كان واجبا أول الاسلام عليه وعلى أمته ثم نسخ عنه بما في آخر سورة المزمل وعن أمته بالصلوات الخمس قال النووي وهو الأصح أو الصحيح وفي مسلم عن عائشة ما يدل عليه انتهى لكن الذي عليه الجمهور وأكثر أصحاب الشافعي وغيرهم أنه لم ينسخ لقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك أي عبادة زائدة في فرائضك نعم نسخ الوجوب في حق الأمة وبقى النسيب لاحاديث كثيرة (وأما ما ذكره في هذه الرواية فمن أن جبريل علمه الوضوء وأمره به فيدل على أن فرضية الوضوء كانت قبل الاسراء) قال السهيلي فالوضوء على هذا الحديث مكى بالفرض مدني بالتلاوة لأن آية الوضوء مدنية وإنما قالت عائشة فأنزل الله آية التيمم لم تقل آية الوضوء وهي هي لأن الوضوء كان مفروضاً قبل غير أنه لم يكن قرآني حتى نزلت آية المائدة انتهى ثم عقب المصنف هذا المبحث بمدة فترة الوحي لبيان أن الوضوء والصلاة كانا عقب الوحي قبل الفترة خلافاً لمن توهم أنهما بعده نزول المدثر فقال (ثم فتر الوحي فترة حتى شق عليه صلى الله عليه وسلم وأخذه) خوفاً أن يكون لتقصير منه أو لما أخرجه من تكذيب من بلغه كما مر عن عياض (وفتر الوحي) كما قال في الفتح عبارة عن تأخره مدة من الزمان وكان ذلك ليذهب عنه ما كان يجده عليه السلام من الروع) بفتح الراء الفزع (وليه حصل له التشوق الى العود) فقد روى البخاري من طريق معمر ما يدل على ذلك انتهى كلام الفتح يعني البلاغ المذكور آخر الحديث السابق (وكانت مدة فترة الوحي ثلاث سنين) قال السهيلي جاء في بعض الاحاديث المسندة أنها سنتان ونصف وفي رواية أخرى أن مدة لرؤيا ستة أشهر فن قال مكث بمكة عشرة أشهر احذف مدة الرؤيا والفترة ومن قال ثلاث عشرة أضافهما قال في الفتح ولا يثبت وقد عارضه ما جاء عن ابن عباس أن مدة الفترة كانت أياماً ما انتهى وقال مغطاي في الزهر يחדش فيه ما في تفسير ابن عباس أنها كانت أربعين يوماً وفي تفسير ابن الجوزي ومعا في الزجاج خمسة عشر وفي تفسير مقاتل ثلاثة أيام ولعل هذا هو الأشبه بحاله عند ربه لا ما ذكره السهيلي وجنح الحقته انتهى وعلى فرض الصحة جمع بأنها كانت سنتين ونصفاً فن قال ثلاثة جبريل الكسر ومن قال سنتان الغاء والمراد بأربعين فادونها أن مدة الانقطاع بحيث لا يأتية فيها اسرافيل ولا جبريل اختلفت فأقلها ثلاثة أيام وأكثرها أربعين وفي بعضها خمسة عشر وبعضها اثنا عشر وقوله (كأجزم به) أي بأنها ثلاث سنين (ابن اسحق) يخالف لقول العيون تبعاً للروضة وفترة الوحي لم يذكر لها ابن اسحق مدة معينة انتهى وهو الصواب وتبع المصنف في ذلك المحفوظ كما تبعه السيوطي ورد على الثلاثة جميعاً بالصراحة الشامي فقال هذا وهم بلا شك وعز ذلك بالجزم لابن اسحق أشد انتهى (و) دليل كونها ثلاث سنين ما (في تاريخ الامام أحمد) بن حنبل (ويعقوب بن سفيان) المحفوظ (عن الشعبي) عامر بن شراحيل التابعي أنه قال (أنزلت عليه) صلى الله عليه وسلم (النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين وكان يعلمه الكلمة) اللفظ الذي يخاطبه به (والشيء) لأفعال والآداب التي يعلمها له (ولم ينزل عليه القرآن على لسانه) لأن انزال الكتب الانبياء من خصائص جبريل (فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل عليه السلام فنزل عليه القرآن) وغيره (على لسانه) ومرآته خص القرآن بالذكر لا خصائص جبريل به (عشر من سنة وكذا رواه) أي أثر الشعبي (ابن سعد والبيهقي) وأثر الشعبي هذا وان صرح اسناده اليه مرسل أو معضل وكلاهما من أقسام الضعيف وقد أنكره الواقدي وقال لم يكرم به من الملائكة إلا جبريل قال الشامي وهو المعتمد انتهى وتوقف المحافظ فيه بأن المثبت مقدم على النافي إن لم يهجم به دليل نفيه وجوابه قول

حاله فيهما وأيضا فان أبا
 حيدنا ذكر هذه الصفة
 عنه صلى الله عليه وسلم
 في الجلسة التي في الشاهد
 الثاني فانه ذكر صفة
 جلوسه في الشاهد الأول
 وانه كان يجلس مفترشا
 ثم قال واذا جلس في
 الركعة الأخيرة وفي لفظ
 فاذا جلس في الركعة
 الرابعة * وأما قوله في
 بعض ألفاظه حتى اذا
 كانت الجلسة التي فيها
 التسليم أخرج رجليه
 وجلس على شقته متوركا
 فيذا قد يحتج به من يرى
 التورك يشرع في كل
 تشهد يابيه السلام فيتورك
 في الثانية وهو قول
 الشافعي رضي الله عنه
 وليس بصرح في الدلالة
 بل سياق الحديث يدل
 على ان ذلك إنما كان في
 الشاهد الذي يلي السلام
 من الرابعة والثلاثية
 فانه ذكر صفة جلوسه في
 الشاهد الأول وقيامه فيه
 ثم قال حتى اذا كانت
 السجدة التي فيها التسليم
 جلس متوركا فهو هذا
 السياق ظاهر في
 اختصاص هذا الجلوس
 بالشاهد الثاني
 * (فصل) * وكان صلى
 الله عليه وسلم اذا جلس
 في الشاهد وضع يده
 اليمنى على فخذه اليمنى
 وضم أصابعه الثلاث

الحفاظ السيوطي قد ورد ما يوهي أثر الشعبي وهو ما أخرجه مسلم والنسائي والحاكم عن أبي عباس
 قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده جبريل اذ سمع تغيضا من السماء من فوق فرفع
 جبريل طرفه الى السماء فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل الى الارض قط فناء الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فسلم عليه فقال أبشر بنورين أو تيتهن ما لم يوتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة قال
 جماعة من العلماء هذا الملك اسرافيل وأخرج الطبراني عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لقد هبط علي ملك من السماء ما هبط علي نبي قبلي ولا يهبط علي أحد بعدى وهو اسرافيل
 فقال أنا رسول ربك أكرمني أن أخبرك ان شئت فبدا عبدان شئت نبينا ما لك كافتظرت الى جبريل
 فأوما الى أن تواضع فلوا في قلت نبيا ما لك اسارت معي الجبال ذهب قال وهاتان القضيتان بعد ابتداء
 الوحي بسنين كما يعرف من سائر طرق الاحاديث وهما ظاهران في أن اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك
 فكيف يصح قول الشعبي انه أنما في ابتداء الوحي انتهى في شرح البخاري للمصنف تبعا للفتح قول
 الشعبي معارض عاروي عن ابن عباس أن الفترة المذكورة كانت أياما فلا يحتج بمرسله لاسيما مع
 ما عارضه انتهى فلم تكن الفترة أياما كما قال مغلطاي انه الاشبه وصرح قوله في حديث البخاري
 المار وفترة الوحي فترة حتى خزن خزانة ما منه مراركي يتردى من رؤس شواهد الجبال فكاه أو في بذروة
 جبل تبدي له جبريل الخو وردانه لم ينقطع عنه كما مر أي الأيام على انه لو صرح ان اسرافيل أنما في
 الابتداء لم يمنع محي جبريل فكانا مختلفان في المحيء اليه زيادة اكرامه من ربه وقد صرح في فتح
 الباري بأنه ليس المراد بفترة الوحي المقدرة بثلاث سنين بين نزول أقر أو بأياها المدثر عدم محي جبريل
 اليه بل تاخر نزول القرآن فقط اه (فقد تبين) من جملة ما ساقه (أن نبوته عليه الصلاة والسلام كانت
 متقدمة على ارساله) لان نزول قم فأنذر انما كان بعد الفترة الواقعة بعد النبوة (كما قال أبو عمر) بن
 عبد البر (وغيره كما حكاه أبو اسامة بن النحاس وكان) الاول الفاء لانه بيان لسبق نبوته (في نزول سورة
 أقر أن نبوته وفي سورة المدثر ارساله بالنسبة والندارة والشارية والتشريع وهذا قطع تأخر عن الاول) فيعيد
 المدعي وهو سبق النبوة (لانه لما كانت سورة أقر متضمنة لذكر أطوار) جمع طور أي أحوال (الآدمي
 من الخلق والتعليم والفهم مناسب أن تكون أول سورة تزلت وهذا هو الترتيب الطبيعي وهو أن يذكر
 سبحانه وتعالى ما أسداه الى نبيه عليه الصلاة والسلام من العلم والفهم والحكمة والنبوة ويمين عليه
 بذلك في معرض) بفتح الميم وكسر الراء أي موضع ظهور (تعريف عباده بما أسداه) أو صله (اليهم
 من نعمة البيان الفهمي والنطقي والخطي ثم يأمه سبحانه وتعالى ان يقوم فينذر عباده) فلهذه
 النكتة كانت النبوة سابقة وقيل هما متقاربان وذكر شيخنا في ما مر عن بعض شيوخه أنه الصحيح قال
 ويؤيده أن الوضوء والصلاة كانا أول الوحي مع نزول أقر أفان مفاده انه لم يامر خديجة وعليهما ما لا بعد
 الوحي اليه بذلك وهذا عين الرسالة وتأخر اظهارها لا يضر لجواز أنه أمر بالتبليغ حالا لمن علم ابنه وعدم
 بانه كما كان يصلي مستخفيا (والله أعلم) بحقيقة ذلك

* (ذكر أول من آمن بالله ورسوله) *

(وكان أول) بالنصب (من آمن بالله وصدق) عطف تفسير فالإيمان التصديق (صديقة) الرفع اسم
 كان ويجوز عكسه والاول أولى اذا الجهول الأولية وأضافها القول (النساء) أي الدائمة الصديق منهن مع
 اختصاص الصديقة بالنساء دفعا لتوهم أنها صديقة الامة فيوهم تميزها على أبي بكر (خديجة) قاله
 ابن اسحق وموسى ابن عقبة والواقدي والاموي وغيرهم قال النووي عند جماعة من المحققين وحكي
 الثعلبي وابن عبد البر والسهيلي عليه الاتفاق وقال ابن الاثير لم يتقدم هارجل ولا امرأ بتاجع المسلمين

ونصب السبابة وفي لفظ
وقبض أصابعه الثلاث
ووضع يده اليسرى على
خذه اليسرى ذكره مسلم
عن ابن عمر وقال وإن
ابن حجر جعل حذر فقه
اليمين على خذه اليمين
ثم قبض ثلثين من
أصابعه وحلق حلقة ثم
رفع أصابعه فرأيت
يحرر لها يدها وهو في
السنن وفي حديث ابن
عمر في صحيح مسلم عقد
ثلاثاً وخمسين وهداه
الرياءات كلها واحدة فإن
من قال قبض أصابعه
الثلاث أراد به أن الوسطى
كانت مضمومة لم تكن
منشورة كالسبابة زمن
قال قبض ثلثين من
أصابعه أراد أن الوسطى
لم تكن مقبوضة مع
البنصر بل الخنصر
والبنصر مثل ساويتان في
القبض دون الوسطى
وقد صرح بذلك من قال
وعقد ثلاثاً وخمسين فإن
الوسطى في هذا العقد
تكون مضمومة ولا
تكون مقبوضة مع
البنصر (وقد استشكل
كثير من الفضلاء هذا إذا
عقد ثلاثاً وخمسين لا يلازم
واحدة من الصفتين
المذكورتين فإن الخنصر
لا بد أن تترك البنصر في
هذا العقد (وقد أجاب
عن هذا بعض الفضلاء

(فقامت بأعباء) أي بالمساق التي يطلب تحملها وفاء بحق (الصدقية) والاعباء في الأصل الثقل
فسبه الاحوال بهما بالغة ودليل قيامها بتلك المحقوق أنه (قال له عليه الصلاة والسلام) لما رجع
يرجف فؤاده بعد مجي جبريل له (خشيت على نفسي فقالت له أبشر) بهزمة قطع (فوالله لا يخزيك
الله أبداً ثم استدلت) على ذلك (بما فيه من الصفات) الحميدة كقري الضيف وجل الكل (والاخلاق)
الزكية المرضية أي الملكات الحمالة على الافعال الحسنة (والشيم) بمعنى الاخلاق فالعطف مساو
وعطفهما على الصفات عطف سبب على مسبب (على أن من كان كذلك لا يخزي أبداً) وهو من يديع
علمه وقوة عارضتها قال ابن اسحق وأزرتة على أمره فخفف الله بذلك عنه فكان لا يسمع شيئاً يذكره
من رذوته تكذيب الأفرج الله عنه بها اذ ارجع اليها ثبته وتخفف عنه وتصدقته وتوهون عليه أمر الناس
ولهذا السبق وحسن المعروف جزاها الله سبحانه فبعث جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بفار
حراء كما في رواية الطبراني وقال له اقر أعليها السلام من ربها ومني وبشرها بيت في الجنة من قصب
لا صخب فيه ولا نصب كما في الصحيح وفي الطبراني فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام
وفي النسائي وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته وهذا من وفور فقهها حيث جعلت مكان
رد السلام على الله الثناء عليه ثم غارت بين ما يليق به وما يليق بغيره قال ابن هشام والقصب هنا اللؤلؤ
المخوف وأبدى السهيلي لنفي الصخب والنصب لطيفة هي أنه صلى الله عليه وسلم المساعداً الى الايمان
أجاب طوعاً ولم تجوهر لرفع صوت ولا منازعة ولا نصب بل أزال عنه كل تعب وأنسته من كل
وحشة وهو نزل عليه كل عسير فتناسب أن تكون منزلتها التي بشرها بها بالصفة المقابلة لفعالها
وصورة حالها رضي الله عنها واقرأ السلام من ربها خصوصية لم تكن لسواها ولم تسؤه صلى الله عليه
وسلم قط ولم تغاضبه وجازاها فلم يتزوج عليها مدة حياتها وبلغت منه ما لم تبلغه امرأة قط من زوجاته
(وكان أول) بالنصب والرفع على ما مر رجب (ذكر آمن بعدها صديق الامة) لسبقه بتصديق النبي
صلى الله عليه وسلم ورعى الطبراني رجال ثقات أن علياً كان يحلف بالله أن الله أنزل اسم أبي بكر من
السماء الصديق وحكمه الرفع فلا مدخل فيه للرأى وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صديحة الاسراء
(وأسبقها) أي الامة بعد خديجة (الى الاسلام أبو بكر) بدل أو عطف ببيان لصديق على أنه اسم
كان وعلى أنه خبرها فهو خبر مبتدأ محذوف أي وهو أبو بكر عبد الله بن عثمان أي قحافة على
المشهور ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة قاله الفتح وفي جامع الاصول يقال كان اسمه
في الجاهلية عبد رب الكعبة فغيره صلى الله عليه وسلم الى عبد الله وينافيه ما روى ابن عساکر عن عائشة
أن اسمه الذي سماه أهله عبد الله ولكن غلب عليه اسم عتيق لأن يكون سمي بهما حين الولادة
لكن اشتهر في الجاهلية بذلك وفي الاسلام بعد الله فعني سماه النبي عليه السلام قصر اسمه على عبد الله
قال في الفتح وكان يسمى أيضاً عتيقاً واختلاف في أنه اسم أصل له أو لأنه ليس في نسبة ما يعاب به
أو لقدمه في الخير ولسبقه الى الاسلام أو لحسنه أو لأن أمه استقبلت به البيت وقالت اللهم هذا عتيقك
من الموت لأنه كان لا يعيش لها ولد أو لأن النبي صلى الله عليه وسلم بشره بأن الله أعنته من النار كما في
حديث عائشة عند الترمذي وصححه ابن حبان انتهى قال الزنجشري وأعله كنى بأبي بكر لا بـتـكاره
الحصائل الحميدة انتهى ولم أقف على من كناه به هل المصطفى أو غيره (فأزله) بالهمز أي واساه وعالونه
وبالواو شاذ كما في القاموس (في) نصر دس (الله) بنفسه وماله (وعن ابن عباس أنه أول الناس اسماً
واستشهد) ابن عباس وفي لفظ وتمثل (بقول حسان بن ثابت) الانصاري (إذا تذكرت شجوا) أي هما
وحزنا يريد ما كبده أبو بكر فأطلق عليه شجوا لاقتضائه ذلك أو أراد حزنه مع حري على المصطفى (من أخى

في هذا العقد قديمة وهي التي ذكرت في حديث ابن عمر تكون فيها الاصابع الثلاثة مضمومة مع تحليق الابهام مع الوسطى وحديثة وهي المعروفة اليوم بين أهل الحساب والله أعلم وكان يبسط ذراعه على فخذه ولا يجافيها فيكون حد مرفقه عند آخر فخذه وأما اليسرى فحدودة الاصابع على الفخذ اليسرى وكان يستقبل بأصابعه القبلة في رفع يديه في ركوعه وفي سجوده وفي تشهده ويستقبل أيضا بأصابع رجله القبلة في سجوده وكان يقول في كل ركعتين التحيات * وأما المواضع التي كان يدعو فيها في الصلاة فسبعة مواطن (أحدها) بعد تكبيرة الاحرام في محل الاستفتاح (الثاني) قبل الركوع وبعد الفراغ من القراءة في الوتر والقنوت العارض في الصبح قبل الركوع ان صح ذلك فان فيه نظرا (الثالث) بعد الاعتدال من الركوع كما ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث عبد الله ابن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من

ثقة *) أي صديق أو صاحب ائتمان والمعنى اذا تذكرت من يقتدى به في تحمل المشاق القلبية والبدنية لاجل صديقه (فاذكر أحالك أبو بكر بما فعلا) صلة أذكر وما مصدرية أي تذكر بفعله الجليل (خير البرية) بالنصب بدل من أبا بكر أو صفقه (ألقاها) صفة بعد صفقه والعاطف مقد (وأعدها بعد النبي) تنازعه خير البرية وما عطف عليه وأل للعهد وهو المصطفى فالمراد بالبرية أمته وهو بالبعدية في رتبة الفضل لا الزمانية فان خير يته وما بعدها كان ثابتا في حياته صلى الله عليه وسلم هكذا ثبتنا عليه شيخنا العلامة البابلي لما قرأ قول البخاري باب فضله أي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم أو آل للاستغراق فالمراد بهما من عدا الانبياء (وأوقاها) اسم تفضيل من وفي بالعهد أي أحفظها (بما حلا) أي بالذي حمله عنه عليه السلام من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقيام بحقوق الله وآدابه وعطف على خير قوله (والثاني) للنبي صلى الله عليه وسلم في الغارو (التالي) التابع له بالذات لنفسه مفارقا أهله وماله ورياسته في طاعة الله ورسوله وملازمته ومعاديا للناس فيه جاعلا لنفسه وقاية عنه وغير ذلك من سيره الحميدة التي لا تحصى بحيث قال صلى الله عليه وسلم ان من آمن من الناس على في صحبته وماله أبا بكر وقال ما أحد أعظم عندي يدا من أي بكر واساني بنفسه وماله رواه الطبراني وقال ان أعظم الناس علينا منا أبو بكر وزوجني ابنته وواساني بنفسه ورواه ابن عساکر وقال الشعبي عاتب الله أهل الأرض جميعا في هذه الآية أي آية الاتصاف وغيره أي بكر وقد جوزي بصحبة الغار الصعبة على المحوض كما في حديث ابن عمر رفعه أنت صاحبي على المحوض وصاحبي في الغار فيانعم الجزاء (المحمود مشهده *) بفتح الهاء أي الممدوح مكان حضوره من الناس لانه كما قال ابن اسحق كان رجلا مؤلفا لقومه محببا سهلا وكان أنسب قرش لقرش وأعلمهم بها وبما كان فيهما من خير وشرو وكان تاجرا ذا خلق حسن ومعزوف وكان رجال من قومه يأتونه ويألفونه لعلمه وتجارته وحسن مجالسته فجعل يدعو إلى الاسلام من وثق به من قومه ممن يغشاه ويحسب اليه فاسلم بدءه جماعة عددهم كما أتى (وأول الناس قدما) بكسر القاف وسكون الدال تخفيفا وأصلها الفتح أي قديما أو بضم القاف وسكون الدال أي تقدما وهو معمول لقوله (صدق الرسلا) بالجمع لان تصديقه تصديق جميعهم كما في نحو كذبت قوم نوح المرسلين وفي نسخة منهم بدل قدما أي حال كونه معدودا منهم لهم ماتهم فصرح بأنه أول من بادر لتصديق المرسلين وهو محل الاستشهاد من الايات والالف في آخر كل منها للاطلاق وهو اشباع حركة الروي فيتم ولدها حرف مجانس لها (رواه أبو عمر) بن عبد البر وكذا الطبراني في الكبير وروى الترمذي عن أبي سعيد قال قال أبو بكر ألفت أول من أسلم (ومن وافق ابن عباس وحسانا) بالصرف بمنعه على أنه من الحسن أو الحسن قاله الجوهري ليكن قال ابن مالك المسموع فيه منع الصرف (على ان الصديق أول الناس اسلاما أسما بنت أبي بكر) ذات النطاقين زوج الزبير المتوفاة بمكة سنة ثلاث وسبعين وقد بلغت المائة ولم يسقط لها سن ولم يتغير لها عقل (و) ابراهيم بن يزيد بن قيس (النخعي) بفتح النون والحاء المعجمة نسبة الى النخع قبيلة الكوفي الفقيه الحافظ التابعي الوسط المتوفى وهو مختلف من الحجاج سنة ست وتسعين (وابن المساجشون) بفتح الجيم وكسرها وضم الشين لفظ فارسي لقب به لانه تعلق من الفارسية بكلمة اذلق الرجل يقول شوني شوني قاله الامام أحمد أولانه لما نزل المدينة كان يلقي الناس ويقول جوني جوني قاله ابن أبي خيثمة أو حمزة وجنثيه سمي بالفارسية لما يكون فعربه أهل المدينة لذلك قاله الحرابي وقال الغساني هو بالفارسية الماسكون فعرب ومغناه المو رودي قال الابيض الاخر وقال الدارقطني حمزة وجهه ويقال أن سكنة بالتصغير بنت الحسين بن علي لقبته بذلك وقال البخاري في تاريخه الاوسط المساجشون هو يعقوب بن أبي سلمة أخو عبد الله جفري على بنه وبنو أخيه (ومحمد بن

اللائق بحال المصلي فانه

مقبل على ربه يناجيه
مادام في الصلاة فاذا سلم
منها انقطعت تلك المناجاة
وزال ذلك الموقف بين
يديه والقرب منه فكيف
يترك سؤاله في حال
مناجاته والقرب منه
والاقبال عليه ثم يسأل
اذا انصرف عنه ولا ريب
ان عكس هذا الحال هو
الاولى بالمصلي الا ان ههنا
(نكتة لطيفة) وهوان
المصلي اذا فرغ من
صلاته وذكر الله وهاله
وسبحه وحمده وكبره
بالاذكار المشروعة
عقيب الصلاة استجب
له ان يصلي على النبي
صلى الله عليه وسلم بعد
ذلك ويدعو بما شاء
ويكون دعاؤه عقيب
هذه العبادة الثانية
لا لكونه دبر الصلاة فان
كل من ذكر الله وحمده
وأثنى عليه وصلى على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم استجيب له الدعاء
عقيب ذلك كما في حديث
فضالة بن عبيد اذا صلى
أحدكم فليدع بحمد الله
والثناء عليه ويصل على
النبي صلى الله عليه وسلم
ثم ليدع بما شاء قال
الترمذي حديث صحيح
* (فصل) * ثم كان صلى
الله عليه وسلم يسلم عن
يمينه السلام عليكم ورحمة

(وقيل ان علي بن أبي طالب) الهاشمي (أسلم بعد خديجة) قبل الصديق قطع به ابن اسحق وغيره
محتجين بحديث أني رافع صلى النبي صلى الله عليه وسلم أول يوم الاثنين وصليت خديجة آخره وصلى
علي يوم الثلاثاء رواه الطبراني وبما في المسند تدركه نبى النبي يوم الاثنين وأسلم على يوم الثلاثاء وروى
ابن عبد البر أن محمد بن كعب القرظي سئل عن أولهما أسلاماً فقال سبحانه الله على أولهما أسلاماً وانما
استبهم على الناس لان علياً أخفى أسلامه عن أبيه وأبو بكر أظهر (وكان) مما أنعم الله به عليه كما قال ابن
اسحق انه كان (في حجر) مثلث الحاء أى ممنع (النبي صلى الله عليه وسلم) وكفأته وحفظه مما لا يليق
به وذلك ان قريشاً أصابتهم أزمة شديدة وكان أبو طالب ذاعيل كثيرة فقال صلى الله عليه وسلم
للعباس وكان من أيسر بني هاشم يا عباس ان أحلك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى
هذه الازمة فانطلق بنا اليه فلنخفف من عياله آخذ من يديه رجلاً وتأخذ أنت رجلاً فلكفهما عنه قال
العباس نعم فانطلقا حتى أتياه وأخبراه بما أرادا فقال اذا تر كتمانى عقيلاً ويقال وطالباً فاصنعنا
ما شئتما فاخذ المصطفى علياً فلم يزل معه حتى بعثه الله فاتبعه وآمن به وصدقته وأخذ العباس جعفر
فلم يزل عنده حتى أسلم واستغنى عنه (فعلى هذا) المذكور من كونه في حجر النبي لاتنافي بين القولين في
أيهما بعد خديجة لا مكان الجمع كما قال السهيلي بانه (يكون أول من أسلم من الرجال) البالغين (أبو بكر
ويكون على أول صبي أسلم لانه كان صديقاً لم يدرك) أى لم يبلغ (ولذا قال) على ما حكى أن معاوية كتب اليه
يا أبا حسن ان لى فضائل أنا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكاتبه فقال على والله ما أكتب اليه
الاشعراف كتب

محمد النبي أنى وصيه نرى * وحزرة سيد الشهداء ع
وجعفر الذي يضجى ويمسى * يطير مع الملائكة ابن أمي
وبنت محمد سكرى وعرسى * مشوب كحها بدى ونجى
وسببطا أحد ابنى منها * فنمكم له سهم كسهى
(سبقتكم الى الاسلام طرا * صغيرا ما بلغت أو ان حلمي)

فلما قرأ معاوية الكتاب قال نزع باعلام لاراه أهل الشام فيميلوا الى ابن أبي طالب قال البيهقي هذا
الشعر مما يجب على كل متوان في على حفظه ليعلم فآخرة في الاسلام وطرا بضم الطاء المهملة وفتحها
أى جميعاً وما بلغت بيان للمراد من صغير لان الصغر يتفاوت وحلمى بضم المهملة وسكون اللام على
احدى اللغتين والثانية بضمهما أى احتلامى أى خر وج المنى وزعم المازنى وصوبه الزنجشري انه
لم يقل غير بيتين هما

تلكم قريش تمنانى لتقتلنى * فلا وربك ما برؤا ولا ظفروا
فان هلكت فرهن ذمتى لهم * بذات ودقين لا يعفولها أثر

وذات ودقين الداهية كأنها ذات وجهين ذكره القاموس وهو مردود على ما في مسلم فقال على أى مجيها
لمرحب اليهودى

أنا الذى سمتنى أمي حيدره * كليث غابات كرى المنظره
أوفيههم بالصاع كيل السندره

وروى الزبير بن بكار في عمارة المسجد النبوى عن أم سلمة وقال على بن أبي طالب
لا يستوى من يعمر المساجدا * بدأت فيها قائما وقاعدا
ومن يرى عن التراب حائدا

الله وعن يساره كذلك
 هذا فعله لاتب رواه
 عنه خمسة عشر صحابيا
 وهم عبد الله بن مسعود
 وسعد بن أبي وقاص
 وسهل بن سعد الساعدي
 ووائل بن حجر وأبو موسى
 الأشعري وحذيفة بن
 اليمان وعمار بن ياسر
 وعبد الله بن عمرو جابر بن
 سمرة والسيراء بن عازب
 وأبو مالك الأشعري
 وطلق بن علي وأوس بن
 أوس وأبو رمة وعدى
 ابن عميرة رضي الله عنهم
 وقدرى عنه صلى الله
 عليه وسلم أنه كان يسلم
 تسليمته واحدة تلقاء
 وجهه ولكن لم يثبت عنه
 ذلك من وجه صحيح
 وأجود ما فيه حديث
 عائشة رضي الله عنها أنه
 صلى الله عليه وسلم كان
 يسلم تسليمته واحدة
 السلام عليكم برفعها
 صوته حتى يوقظنا وهو
 حديث معلول وهو في
 السنن لكنه كان في قيام
 الليل والذين رووا عنه
 التسليمتين رووا ما
 شاهدوه في الفرض
 والنفل على أن حديث
 عائشة ليس صحيحا في
 الاقتصار على التسليمته
 الواحدة بل أخبرتنا أنه
 كان يسلم تسليمته واحدة
 يوقظهم بها ولم تنف
 الأخرى بل سكنت عنها

(وكان سن على اذالك عشر سنين فيما حكاها الطبري) وهو قول ابن اسحق واقتصر المصنف عليه لقول
 الحافظ أنه أرجح الأقوال وروى ابن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم على وهو ابن ثمان سنين
 وصدر به في الغيوان لكن ابن عبد البر بعد أن حكاه عن أبي الاسود يقيم عروة قال لا أعلم أحدا قال كقواه
 وقيل اثنتي عشرة وقيل خمس عشرة وقيل ست وقيل خمس حكاهما العراقي (وقال ابن عبد البر ومن
 ذهب إلى أن عليا أول من أسلم من الرجال) أي الذكور وان كان صديقا (سلمان) الفارسي (وأبوذر)
 جندب بن جندادة الغفاري الزاهد أحد السابقين روى الطبري في عنهما قال لا أخذ صلى الله عليه وسلم بيده
 على فقال ان هذا أول من آمن بي (وخباب) بفتح المعجمة وشدة الموحدة فألف فو حدة ابن الارث بشدة
 القوفية التميمية البدرى أحد السابق روى عنه علقمة وقيس بن أبي حازم توفي سنة سبع وثلاثين
 (وجابر) بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما (وأبو سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) بدال
 مهملة (وزيد بن الأرقم) بن زيد بن قيس الخزرجي أول مشاهده الخندق وأنزل الله تصديقه في سورة
 المنافقين مات سنة ست أو ثمان وستين والروايات عن هؤلاء يكون أول من أسلم عند الطبري بأسا نيده
 ورواه أغني الطبري بإسناد صحيح عن ابن عباس موقوفوا بسند ضعيف عن عروة عا ور واه الترمذي
 من طريق آخر عنه موقوف (وهو قول) محمد بن مسلم بن عبد الله بن عبيد الله (ابن شهاب) نسب إلى جسد
 جده لشهرته (وفتادة) بن دعامة الأكمه (وغيرهم) بالرفع أي غير سلمان ومن عطف عليه كآي يوب
 ويعلى بن مرة وعفيف الكندي وغيرهم بن ثابت وأنس كما أسنده عنهم الطبري قال الحافظ في التقریب
 وزججه جمع وجملة وهو قول معتزلة ويصح جرغير بناعلى أن الجمع ما فوق الواحد وأنشد المازبان
 لحزيمة في علي

أليس أول من صلى لقماتكم * وأعلم الناس بالقرآن والسنن

وقال كعب بن زهير من قصيدة يمدح بها

ان عاليا لميمون نقيبته * بالصالحات من الأفعال مشهور

صهر النبي وخير الناس مة تخرا * فكل من رامه بالفخر مفخور

صلى الظهور مع الامي أولهم * قبل المعاد ورب الناس مكفور

(واتفقوا على أن خديجة أول من أسلم مطلقا) من جملة كلام ابن عبد البر ووافقه على حكاية الاتفاق
 الثعلبي والسهيلي (وقيل أول رجل) خرجت خديجة لها آمنت قبل ذهابها بالمصطفى اليه (اسلم ورقة
 ابن نوفل) قال جماعة ومنعه آخرون (و) لكن (من يمنع) أنه أول من أسلم (يدعي) تأخر الرسالة عن النبوة
 (و) أنه أدرك نبوته عليه السلام لارساته التي لا يحكم بالاسلام الا لمن آمن بعدها (لكن) لا تسلم له هذه
 الدعوى فقد (جاء في السير) كفي زيادات المغازي من رواية تونس بن بكير عن ابن اسحق عن عمرو بن
 أبي اسحق عن أبيه عن أبي ميسرة التابعي الكبير مرسلا (وهي رواية أبي نعيم المتقدمة) قريبة قبل
 مراتب الوحي مسندة عن عائشة (أنه) أي ورقة (قال ابشر فانا أشهد) أقر وأذعن (أنك) الرسول (الذي
 بشر به ابن مريم وأنك على مثل) أي صفة مماثلة لصفة (ناموس موسى وأنك نبي مرسل) تأكيذا زيادة
 في تطمينه (وأنك ستؤمر بالجهاد) علم ذلك من الكتب القديمة لتبحره في علم النصرانية (وان أدرك
 ذلك لا جاهدن معك) وفي آخر هذا الحديث فلما توفي قال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت القس في الجنة
 عليه ثياب الحرير لانه آمن بي وصدقني وأخرجه البيهقي في الدلائل ايضا وروى ابن عدي عن جابر
 مرفوعا رأيت ورقة في بطنان الجنة عليه السندس ورواه ابن السكن بلفظ رأيت ورقة على نهر من
 أنهار الجنة (فهذا نصريح منه بتصديقه برسالة محمد صلى الله عليه وسلم) لكن يجوز أنه قاله قبل الرسالة

وليس سـكوتها عنها
مقـدماء على روايتها من
حفظها وضـبطها وهم
أكثر عدداً وأحاديثهم
أصح وكثير من أحاديثهم
صحيح والباقي حسان
قال أبو عمر بن عبد البر
روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه كان يسلم
تسليمة واحدة من
حديث سعد بن أبي
وقاص ومن حديث
عائشة ومن حديث أنس
الأنهم معلولة ولا يصحها
أهل العلم بالحديث ثم
ذكر علة حديث سعد أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يسلم في الصلاة
تسليمة واحدة قال وهذا
وهم وغلطوا إنما الحديث
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسلم عن يمينه
وعن يساره ثم ساق
الحديث من طريق ابن
المبارك عن مصعب بن
ثابت عن اسمعيل بن
محمد بن سعد عن عامر بن
سعد عن أبيه قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يسلم عن يمينه وعن
شماله حتى كأنني أنظر
إلى صفحة خده فقال
الزهري ما سمعنا هذا
من حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
له اسمعيل بن محمد كل
حديث رسول الله قد
سمعته قال لا قال في صفته

لعلمه بالقرائن الدالة على ذلك فيكون كبحير أسير ما وقدر أن ذهب خديجة لورقة كان عقب نزول أقرأ
ولم تتأخر وفاته وإلى هذا أشار المحافظ فقال حديث الصحيح ظاهر في أنه أقر بنبوته ولكنه مات قبل أن
يدعوا الناس إلى الإسلام فيكون مثل بحير أو في إثبات الصحبة له نظروا وتعبه تلميذه البرهان البقاعي
فقال هذا من العجائب كيف يماثل من آمن بأنه قد بعث بعد ما جاءه الوحي فأنزل عليه تعريف
الصحابي الذي ذكره في نخبته بمن آمن أنه سيبعث ومات قبل أن يوحى إليه قال العلامة البرماوي ليس
ورقة من هذا النوع لأنه اجتمع به بعد الرسالة لما صح في الأحاديث أنه جاءه بعد مجي عبير بل وانزال
أقرأ أو بعد قوله أبشر يا محمد أنا جبريل أرسلت إليك وإنك رسول هذه الأمة وقول ورقة أبشر وذكر
ما ساقه المصنف وقال بعده ورؤيته عليه السلام لورقة في الجنة وعليه ثياب خضر وجاءه قال
لا تسبهوه فاني رأيت له جنة أو جنتين رواه الحاكم في المستدرک وأما قوله الذهبي في التجر يد قال ابن
منده اختلف في إسلامه والظاهر أنه مات بعد النبوة وقيل الرسالة فبعد ما ذكرناه فهو صحابي قطعاً بل
أول الصحابة كما كان شيخنا شيخ الإسلام يعني البلقيني يقر به انتهى ونقل كلام البلقيني بقوله (قال)
شيخ الإسلام علامة الدين أسراج الدين أبو حفص عمر بن رسلان بن نصر (البلقيني) المحافظ الفقيه
البارع المجتهد المقتنى المصنف المتوفى سنة خمس وثمانمائة بضم الموحدة وسكون اللام والياء وكسر
القاف نسبة إلى قرية بمصر قرب المحلة كما في اللب والمرادوا النسخ المعتمدة من القاموس خلاف ما في
بعضها من أن بلقين كغزني (بل يكون بذلك أول من أسلم من الرأجا) وذكره وإن استقيم مما قدمه
لأنه على أنه بعد الرسالة ولم يتقدم تصريح به (وبه قال العراقي) المحافظ أبو الفضل عبد الرحيم (في نكتة
على) كتاب (ابن الصلاح) في علوم الحديث وبه جزم في نظم السيرة حيث قال فهو الذي آمن بعد نازيا
وكان برأصاً قداماً واتباعاً (وذكره ابن منده في الصحابة) حاكياً الخلاف كما مر وذكره فيهم أيضاً الطبري
والبغوي وابن قانع وابن السكن وغيرهم كما في الإصابة وحسبك بهم حجة ومرو أن الصحيح أن النبوة
والرسالة متقارنان ووردى الزبير بن بكركر عروة أن ورقة ببلا وهو يعذب برضا مكة ليشرك فيقول
أحد أحد فقال ورقة أحد أحدياً بلال والله لئن قتلتهموه لأتخذنه حناناً قال في الإصابة وهو هذا مرسل جيد
يدل على أن ورقة عاش إلى أن دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام واجمع بينهم وبين قول عائشة فلم
ينشب ورقة أن توفي أي قبل أن يشتهر الإسلام ويؤثر المصطفى بالجهاذقان وماروى في مغازي ابن عائد
عن ابن عباس أنه مات على زعم رايته فضعيف انتهى باختصار وقد أخرج الخنيس وفاة ورقة في السنة
الثالثة من النبوة وقال وفي المنتقى في السنة الرابعة قلت وما وقع في الخنيس من قوله وفي الصحيحين عن
عائشة أن الوحي تنابح في حياته ورقة فغلط إذ الذي فيها معانها فلم ينشب ورقة أن توفي (وحكى العراقي
كون على أول من أسلم عن أكثر العلماء) وقال الحاكم لا أعلم فيه خلافاً بين أصحاب التواريخ قال الصحيح
عند الجماعة أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال البالغين حديث عمرو بن عبسة يعني حيث قال للنبي
صلى الله عليه وسلم من معك على هذا قال حر وعبيد يعني أبا بكر وبلا لادواه مسلم ولم يذكر عالياً الصغره
(وحكى ابن عبد البر الاتفاق عليه) فقال اتفقوا على أن خديجة أول من آمن ثم على بعدها (وادعى
الثعلبي) أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو اسحق النيسابوري صاحب التفسير والعرائس في قصص الأنبياء
قال الذهبي وكان حافظاً راسخاً في التفسير والعرب سنة من الديانة والزهاد مات سنة سبع وعشرين
أوسبع وثلاثين وأربع مائة ويقال له الثعلبي والثعالبي) اتفق العلماء على أن أول من أسلم خديجة وأن
اختلافهم إنما هو فيمن أسلم بعدها هل الصديق أو علي أو ورقة لأنها آمنت قبل مجيئها بالمصطفى
لهما أخبرها عن صفة ما رأى في الغار لما ثبت عندها قبل ذلك عن بحير أو غيره أنه النبي المنتظر وقيل

من النصف الذي لم تسمع قال وأما حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمه واحدة فلم يرفعه أحد الأزهير بن محمد وحده عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رواه عنه عمرو بن أبي سلمة وغيره وزهير بن محمد ضعيف عند الجميع كثير الخطأ لا يجمع به وذكر أبي بن معين هذا الحديث فقال حديث عمرو بن أبي سلمة وزهير ضعيفان لأحجة فيهما قال وأما حديث أنس فلم يأت الامن طريق أيوب السخيتاني عن أنس ولم يسمع أيوب عن أنس عندهم شيئا قال وقد روى مسلا عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانوا يسلمون تسليمه واحدة وليس مع القائلين بالتسليم غير عمل أهل المدينة قالوا وهو عمل قد توارثوه كابرا عن كابر ومثله لا يصح الاحتجاج به لانه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء (والصواب معهم والسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله

زيد بن حارثة ذكره معمر عن الزهري وقدمه ابن اسحق على الصديق فقال أول من آمن خديجة ثم علي ثم زيد ثم أبو بكر انتهى وتيل بالال وذكر عمر بن شبة أن خالد بن سعيد بن العاصي أسلم قبل علي وذكر ابن حبان أنه أسلم قبل الصديق (قال) شيخ الاسلام تقي الدين أبو عمر وعثمان (بن الصلاح) بن عبد الرحمن بن عثمان الكردي الشهمري الامام المحافظ المتبحر في الاصول والفروع والتفسير والحديث الزاهد وافر الجلالة المتوفى سنة ثلاث وأربعين وستمائة (والاروع) أي الادخل في الورع والاسلم من القول بما لا يطاق الواقع (أن) لا يطلق القول في تعيين أول المسلمين على الحقيقة لكونه هجوما على عظيم وتعارض الادلة فيه وعدم وجود قاطع يستند عليه بل يذكر قول يشمل جميع الأقوال بأن (يقال أول من أسلم من الرجال الاحرار أبو بكر ومن الصبيان أو الاحداث) تنويع في العبارة (على ومن النساء خديجة) وسبق ابن الصلاح لهذا الجمع الى هنا الخبر فأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال أول من أسلم من الرجال أبو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة فتبعه العسكري وابن الصلاح وزاد العبيد والموالي فتعالا (ومن الموالى زيد بن حارثة) حب المصطفى ووالده أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنة خديجة بأربعمائة درهم فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها فوهبته له وجاء أبوه وعجمه كعب مكة وطلبا أن يقدياه فخير عليه السلام بين أن يدفعه اليهما أو يثبت عنده فاختر أن يبقى عنده فلاماه فارجع وقال لا أختار عليه أحد فقام صلى الله عليه وسلم الى الحجر وقال اشهدوا أن زيدا ابني برئي وأرثه فطابت نفسهما وانصرفا فدعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام فصدقه وأسلم في قصة مطولة ذكرها ابن الكلبي وابن اسحق وهذا حاصلها (ومن العبيد بلال) المؤذن (والله أعلم) بتحقيقة الاولية المطلقة (انتهى وقال) نحوه المحافظ المذهب (الطبري) بفتح الطاء والموحدة وراه نسبة الى طبرستان على غير قياس (الاولى التوفيق بين الروايات كلها وتصديقها فيقال أول من أسلم مطلقا خديجة) لكنه خالف فيها ابن الصلاح لقوة الادلة كيف وقد قال ابن الاثير لم يتقدمها رجل وذا امرأة باجماع المسلمين (وأول ذكر أسلم على ابن أبي طالب وهو صبي لم يبلغ المحرم وكان مستخفيا باسلامه) من أبيه (وأول رجل عربي بالغ أسلم وأظهر اسلامه أبو بكر بن أبي جافة) عبد الله بن عثمان (وأول من أسلم من الموالى زيد) بن حارثة بن شرجيل بن كعب الكلبي (قال وهو موثق عاينه لا اختلاف فيه) اطناب لنا كيد (وعليه يحمل قول من قال أول من أسلم من الرجال البالغين الاحرار) لا مطلقا (ويؤيد هذا ما روى عن الحسن أن علي بن أبي طالب قال) لما جاءه رجل فقال يا أمير المؤمنين كيف سبق المهاجرون والانصار الى بيعة أبي بكر وأنت أسبق سابقا وأورى منه منقبة فقال على ويلك (ان أبا بكر سبقني الى أربع لم أؤتهن) ولم اعتض منهن بشئ كافي الرواية (سبقني الى افشاء الاسلام) هذا محل التأيد وقد يمنع بأن السابق على افشائه لا يلزم منه السابق على الاسلام نفسه (وقدم الهجرة) لانه هاجر مع المصطفى وتأخر على بعده حتى أدى عنه الودائع التي كانت عنده صلى الله عليه وسلم ثم لحقه بقباء (ومصاحبه في الغار وأقام الصلاة وأنا يؤمنا بالشعب) بالكسر شعب بني هاشم بمكة (يظهر اسلامه وأخفيه الحديث) تتمه يستحق في قريش وتستوفيه والله لو أن أبا بكر زال عن غيبته ما بلغ الدين العبرين يعني المجانين ولكن الناس كرهوا طاولت ويلك ان الله ذم الناس ومدهج أبا بكر فقال لا تنصروه فقد نصره الله الآية كلها (خرجه صاحب فضائل أبي بكر وخيشمة) ابن سليمان بن حيدرة الامام المحافظ أبو الحسن القشيري الطبراني يروي أحد الثقات الرحالة جمع فضائل الصحابة ولد سنة خمس وأربعين ومثلثمائة قال ابن منده كتبت عنه بطرايا من ألف جزء (بمعناه) ورواه الدارقطني في الغرائب وضعفه قال في الرياض النضرة بعد سوق الحديث تاما

عليه وسلم لا تدفع ولا ترد

بعمل أهل بلد كائنا من
من كان وقد أحدث
الامراء المدينة وغيرها في
الصلاة أو را استمر
عليها العمل ولم يلتفت
إلى استمراره وعمل
أهل المدينة الذي يحتاج
به ما كان في زمن الخلفاء
الراشدين وأما عملهم
بعد موتهم وبعد انقراض
عصر من بهامن الصحابة
فلا فرق بينهم وبين عمل
غيرهم والسنة تحكيم بين
الناس لا عمل أحد بعد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخلفائه وبالله
التوفيق

(فصل) وكان صلى
الله عليه وسلم يدعو في
صلاته فيقول اللهم اني
أعوذ بك من عذاب القبر
وأعوذ بك من فتنة
المسيخ الدجال وأعوذ
بك من فتنة الحيا والممات
اللهم اني أعوذ بك من
المأثم والمغرم وكان يقول
في صلاته أيضا اللهم
اغفر لي ذنبي ووسع لي في
داري وبارك لي فيما
رزقتني وكان يقول اللهم
انني أسألك الثبات في الامر
والعزيمة على الرشد
وأسألك شكر نعمتك
وحسن عبادتك وأسألك
قلبا سليما ولسانا صادقا
وأسألك من خير ما تعلم
وأعوذ بك من شر ما تعلم

وأورى من وري الزند خرجت ناره وظهرت أي أظهر من نقيبته وأورى روتست وفيه أي توفيه حقه من الاعظام
والاكرام والمزية الفضيلة أي لوزال عن فضيلته بالتقديم على الناس اما ما لو كرعة جمع كارع كركبة
ورا كب من كرع بالفتح يكرع اذا شرب الماء من فيه دون اناؤه له أراد لولا أبو بكر لخالف الناس
الدين كما خالفه كرعة طالوت بالشرب من النهر الذي نهوا عنه انتهى (وأما ما روى) عند ابن منده بسند
ضعيف عن ابن عباس (من صحبة الصديق للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان في عشرة سنة وهم
يريدون الشام في تجارة وحديث بحيرا) أي سؤاله لأبي بكر من الذي تحت الشجرة وقوله هو ومحمد بن
عبد الله فقال هذانبي (وانه وقع في قلب أبي بكر اليقين) من ذلك (وقول ميمون بن مهران) بكسر
فسكر الكوفي أي أبو الجوزري نزل الرقة المنة الغمية التابعة الوسط كثير الحديث والى الجزيرة
لعمر بن عبد العزيز المتوفى سنة سبع وعشرة ومائة وله سبع وسبعون سنة (والله لقد آمن أبو بكر بالنبي
صلى الله عليه وسلم من بحيرا فالمراد بهذا الايمان) للغوى وهو (اليقين بصدقه وهو ما وقر) ثبت في
قلبه فلا يناق في انه أول المسلمين أو ثانيهم أو ثالثهم بعد النبوة (والا فالنبي صلى الله عليه وسلم تزوج
خديجة وسافر) مع غلامها ميسرة (الى الشام قبل المبعث) بعد تلك السفارة التي كان فيها أبو بكر وكان
ذلك سبب التزوج بها وسنه صلى الله عليه وسلم خمس وعشرون سنة كما رفا لواء عطف سابعه الى لاحق
على انه لا يصح ايراد قصة صحبته له في تلك السفارة لان في بقية خبرها كما روى وقع في قلب أبي بكر التصديق
فلما بعث النبي أتبعه (ثم أسلم بعد زيد بن حارثة عثمان بن عفان) أمير المؤمنين ذوالنورين لانه كما قال
المهلب لم يعلم أحد تزوج ابنتي نبي غيره أو لانه كان يختم القرآن في التور فالقرآن نور وقيام الليل نور أو
لانه اذا دخل الجنة برقت له برقتين أخرج أبو سعد في الشرف عنه كنت بمناء الكعبة فتبيل أنكح محمد
عتبة ابنته رقية فدخلتني حسرة أن لا أكون سبقت اليها فانصرفت الى منزلي فوجدت خالتي سعدى
بنيت كبريأتى الصحابة العيشية فأخبرتني ان الله أرسل محمدا وكرحه الله على اتباعه مطولا قال
وكان لي محاسن من الصديق فأصبته فيه وحده فسالني عن تغبيري فأخبرته بما سمعت من خالتي
فذكره له على الاسلام قال فما كان بأسرع من ان مر صلى الله عليه وسلم ومعه على يحمل له ثوبا فقام
أبو بكر فسارده ففقد صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على فقال أجب الله الى جنته فاني رسول الله اليك والى
جميع خلقه فوالله ما ماتك حين سمعته ان أسلمت ثم لم ألبث أن تزوجت رقية (والزبير ابن
العوام) بن خويلد القرشي الاسدي الحواري وهو ابن ثنتي عشرة سنة عند الاكثر وقيل خمس عشرة
وقول عروة وهو ابن ثمان سنين أنكره ابن عبد البر وكان عمه يعلقه في حضب ويودخن عليه بالنار
ويقول ارجع فيقول لا أكفر أبدا (وعبد الرحمن بن عوف) القرشي الزهري أحد العشرة والثمانية
والسنة (وسعد بن أبي وقاص) مالك الزهري أحد العشرة وآخرهم موتا أحد الستة والثمانية أسلم بعد
سنة هو سابعهم وهو ابن تسع عشرة سنة كما قاله ابن عبد البر وغيره وأما قوله لقد رأيته وأنا ثالث
الاسلام أخرجه البخاري فحمل على ما طلع هو عليه (وطهحة بن عبيد الله) التيمي أحد العشرة
والثمانية السابقين الى الاسلام والستة أصحاب الشورى ويقال ان سبب اسلامه ما أخرجه ابن سعد عنه
قال حضرت سوق بصري فاذا را هب في صومعته يقول سلوا أهل هذا الموسم أفهم أحد من أهل الحرم
قال طاحنة نعم أنا فقال هل ظهر أحد قلت من أحد قال ابن عبد الله بن عبد المطلب هذا شهره الذي يخرج
فيه وهو آخر الانبياء ويخرج من الحرم ومهاجرة الى نخيل وحره وسباخ فاياك وان تسبق اليه فوقع
في قلبي فخرجت سر يعا حتى قدمت مكة فقلت هل كان من حدث قالوا نعم محمد الامين تنبأ وقد تبعه ابن
أبي قحافة فخرجت حتى أتيت أبا بكر فخرج بي اليه فأسلمت فأخبرته بخبر الراهب (بدعاء أبي بكر

وأستغفرك لما تعلم
وكان يقول في سجوده
رب اعط نفسي تقواها
وزكاه أنت خير من
زكاه أنت وإياها ومولاها
وقد تقدم ذكر بعض
ما كان يقول في ركوعه
وسجوده وجلسه
واعتداله في الركوع
* (فصل والمحفوظ في
أدعيته صلى الله عليه
وسلم) *

في الصلاة كلها بلفظ
الافراد كقوله رب اغفر لي
وارحمني وأهدني وسائر
الادعية المحفوظة عنه
ومنها قوله في دعاء
الاستفتاح اللهم اغسلني
من خطاياي بالثلج والبرد
والماء البارد اللهم باعد
بينى وبين خطاياي كما
باعدت بين المشرق
والمغرب الحديث وروى
الامام أحمد رحمه الله وأهل
السنن من حديث ثوبان
عن النبي صلى الله عليه
وسلم لا يؤم عبد قوما
فيخص نفسه بدعوة
فان فعل فقد خانهم قال
ابن خزيمة في صحيحه وقد
ذكر حديث اللهم باعد
بينى وبين خطاياي
الحديث قال في هذا
دليل على رد الحديث
الموضوع لا يؤم عبد قوما
فيخص نفسه بدعوة
دونهم فان فعل فقد خانهم
وسمعت شيخ الاسلام

(الصادق) لانه كان محبا في قومه فجعل يدعوهم وثق به فأسلموا بآدائه (فخاء بهم الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين استجابوا له) أى أجابوا ادعائه ايهم (فأسلموا واصلوا) أى أظهروا الاسلامهم عند
المصطفى على ما أفادته الغاء في قوله فخاء بهم من انه كان عقب اسلامهم والاظهر أن المراد انقاد والدعائه
فأسلموا حين جاءهم لقصة عثمان وطاحه (ثم أسلم) أمين هذه الامة (أبو عبيدة عامر) بن عبد الله (ابن
الجراح) القرشي الفهري اشتهر بحجده (وأبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد) القرشي المخزومي البدرى
توفي في حياته صلى الله عليه وسلم خلفه على زوجه أم سلمة وأولاده منها وهم أربعة حال كون
اسلامهم جميعا (بعد تسعة أنفوس) فيكون أبو سلمة المحمدي عشر كما قال ابن اسحق وهم خديجة وعلى
وزيد والصادق والحجة المسلمون على يده وأبو عبيدة وأبو سلمة (والارقم بن أبي الارقم) عبد مناف
ابن أسد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي (المخزومي) البدرى وشهد أحدوا المشاهير كلها وأقطعه
صلى الله عليه وسلم دار بالمدينة قيل أسلم بعد عشرة وفي المستدرک أسلم سبع سبعة وتوفي سنة خمس أو
ثلاث وخمسين وهو ابن خمس وثمانين سنة وأوصى أن يصلى عليه سعد بن أبي وقاص فصلى عليه
(وعثمان بن مظعون) بظاء معجمة وعقل من أهملها كما في النورين حبيب بن وهب بن حذافة بن
جعج القرشي (الجمحي) بضم الجيم وفتح الميم وحاء معجمة نسبة الى جده المذکور قال ابن اسحق أسلم بعد
ثلاثة عشر رجلا وهاجر الى الحبشة روى ابن شاهين والبيهقي عنه قلت يا رسول الله انى رجل يشق على
العزبة في المغازى فتأذن لي في الخصى فقال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصوم وشهد بدرا وتوفي
بعدها في السنة الثانية وأول مهاجرى مات بالمدينة وأول من دفن بالقيع منهم روى الترمذى عن
عائشة قيل صلى الله عليه وسلم عثمان بن مظعون وهو ميت وهو بيكى وعيناه تذرفان فلما توفي ابنه
ابراهيم قال الحق بلفظنا الصالح عثمان بن مظعون (وأخوه قدامة) يكنى أبا عمر من السابقين الاولين
هاجر الهجرتين وشهد بدرا وكانت تحبه صفيية بنت الخطاب أخت عمر واستعمله على البجرين فشرب
فاحضره عمر فلما أراد حده قال لو شربت كما قالوا أى الذين شهدوا عليه ما كان ليكم أن تحمدوني قال الله
ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح الاية فقال عمر أخطأت التأويل انك اذا اتقيت الله
اجتنبت ما حرم ثم حده فلما حده جازوا قفلا من الحج قال عمر عجلوا بقدامة فوالله لقد أتاني آت في منامى
فقال لي سالم قدامة فانه أخوك فأني قدامة ان ياتي عمران أنى خبره فأتى اليه فكلمه واستغفر له رواه
عبد الرزاق وغيره مطولا مات سنة ست وثلاثين أوست وخمسين وهو ابن ثمان وستين سنة (وعبد الله)
يكنى أبا عجم هاجر الى الحبشة وشهد بدرا (وعبيدة) بضم العين وفتح الموحدة (ابن الحرث بن المطلب)
أخى هاشم (ابن عبد مناف) بن قصي المستشهد يوم بدر (وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون
القرشي العدوي أخذ العشرة (وامرأته فاطمة ابنة الخطاب) بن نفيل المذکور فمضى ثمانية النساء
اسلاما (وقال ابن سعد أول امرأة أسلمت بعد خديجة أم الفضل) لبابة الكبرى بضم اللام وخفة
الموحدة بن بنت الحرث الهلالية (زوج العباس) وأم بنيه الستة النجباء ورده في الفتح بانها وان كانت
قديمة الاسلام لكنها لا تذكر في السابقين فقد سبقها اسمية والدته عمار وأم أيمن (وأسماء بنت أبي بكر) ذات
النطاقين (وعائشة أختها) وهى صغيرة (كذا قاله ابن اسحق وغيره) ممن تبعه فلا يخالف قول العراقي
كذا ابن اسحق بذلك انفرادا (وهو وهم) غلط (لانه لم تكن عائشة ولدت بعد) أى في ذلك الزمن وهو
أول البعثة (فكيف أسلمت وكان مولدها سنة أربع) وبه جزم في العيون والاصابة وقال ابن
اسحق سنة خمس (من النبوة قاله مغلاطى وغيره) وقد قالت لم أعقل أبوى الا وهما يدينان الذين كما
في الصحيح ولم يذكر بآتائه صلى الله عليه وسلم لانه لا شك في تمسكهن قبل البعثة بهديه وسيرته وقدر روى

ابن شيمية يقول هذا
الحديث عندي في الدعاء
الذي يدعوه به الامام
لنفسه وللمؤمنين
ويشتركون فيه كدعاء
القنوت ونحوه والله
أعلم

❖ (فصل وكان صلى الله
عليه وسلم) ❖

اذا قام في الصلاة طامأ
رأسه ذكره الامام أحمد
رحمه الله وكان في الشاهد
لا يجاوز بصره اشارته وقد
تقدم وكان قد جعل الله
تعالى قرعة عينيه ونعيمه
سروره وروحه في الصلاة
وكان يقول يا بلال أرحنا
بالصلاة وكان يقول
جعلت قرعة عيني في
الصلاة ومع هذا لم يكن
يشغله ما هو فيه من ذلك
عن مراعاة أحوال
المؤمنين وغيرهم مع
كمال اقباله وقربه من الله
تعالى وحضور قلبه بين
يديه واجتماعه عليه
وكان يدخل في الصلاة
وهو يريد اطاها فيسبح
بكاء الصبي فيخففها
مخافة أن يشق على أمه
وأرسل مرة فارسا طليعة
له فقام يصلي وجعل
يلتفت الى الشعب
الذي يجيئ منه الفارس
ولم يشغله ما هو فيه عن
مراعاة حال فارسه وكذلك
كان يصلي الفرض وهو
حامل امامة بنت أبي

ابن اسحق عن عائشة لما أكرم الله نبيه بالنبوة أسلمت خديجة وبناته وكان أبو العاصي زوج زينب
عظيما في قريش فكأتمته قريش في فراها على أن يتزوج من نسايتهم فإني وفي الشامية
أسلمت رقية حين أسلمت أمها خديجة وبايعت حين بايع النساء وأم كلثوم حين أسلمت أخواتها
وبايعت معهن أم فاطمة لا يسأل منها الولادتها بعد النبوة أو قبلها بخمسة سنين والحاصل أنه
لا يحتاج للنص على سبقهن للإسلام لأنه معلوم هذا ولا يشك كل تزويج زينب بأبي العاصي ورقية
وأم كلثوم بولدي أبي الحب مع صيانة النبي صلى الله عليه وسلم من قبل البعثة عن الجاهلية لأن تحرير
المسلمة على الكافر لم يكن ممنوعا حتى نزل قوله تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقوله تعالى
فلا يرجعوهن الى الكفار بعد صلاح الخديجة كما صرح به العلماء وقد كفاه الله ولدي أبي الحب فطماهما
قبل الدخول واستمرت زينب حتى أسر أبو العاصي بيد فارسات في ذرائعها فلما عاد بعثها اليه صلى الله
عليه وسلم فلم تزل حتى أسلم وهاجر فردها اليه صلى الله عليه وسلم ووقع في حديث عائشة عند ابن
اسحق أن الاسلام فرق بينهما لكنه صلى الله عليه وسلم لم يقدر على نزعها منه حينئذ (ودخل الناس في
الاسلام) أي تلبسوا به فالظرفية مجازية حال كونهم (ارسلوا) جماعات متتابعين (من الرجال والنساء)
وقد عد العراقي وغيره من كل جملة صالحة (ثم) بعد ذلك وفشو ذكره بمكة ونحدث الناس به كما عند ابن
اسحق (أمر الله رسوله بأن يصعد بمجاهده) منه (أي بوجهه) يخاطب (المشركين) على وجه العموم
فلا يخص بعضا دون بعض لأنه صلى الله عليه وسلم بلغ أمر به لمن ظن اجابته دون مبالغة في التعميم
فأتمن به من مرع كثيرين ثم أمر بالمبالغة في اظهار الدعوة بقوله تعالى فاصدع بما تؤمر واعرض عن
المشركين (وقال مجاهد هو) أي الصدع المفهوم من فاصدع (المجهر بالقرآن في الصلاة) ومن لازمه
المواجهة بمجاهده وخص الصلاة لأنها كانت أعظم ما يخفيه لكنه على طريق الدلالة والاول شفاها كما
صرح به قول ابن اسحق ينادي الناس بأمره ويدعوهم اليه (وقال أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود)
الكوفي الثقة مشهور بكنيته قال المحافظ والاشهر أنه الاسم له غير ما يقال اسمه عامر والراجح أنه
لا يصح سماعه من أبيه مات بعد سنة ثمانين (ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا) هو والمسلمون
في دار الأرقم (حتى نزلت فاصدع بما تؤمر فظهر هو وأصحابه) ثم بعد بيان المراد من الآية ذكر ما أخذها
بقوله (وقال البيضاوي) في تفسير قوله تعالى (فاصدع بما تؤمر) فاجهز به (من صدع بالحجة اذا تكلم
بها جهارا) وعطف على فاجهر الذي حذفه المصنف من كلامه قوله (أو) يعني وقيل معناه (افرق به
بين الحق والباطل) لأن الصدع الفرق بين الشيبين فالصدع بالحجة يفرق كلمة من ظهرت عليه وقهر
بها وكان صدع على جهة البيان والتشبيه لظلمة الجاهل والشرك بظلمة الليل ولنور القرآن بنور
الفجر لأن الفجر يسمى صدعا قال الشاعر

تري السرحان مقترشا يديه ❖ كأن بياض غرته صديع

(و) هو مجاز من صدع الشيء شقه اذ (أصله) لغة (الابانة والتمييز) وفي القاموس صبدعه كبدعه شقه
أوشقه نصفين أو شقه ولم يفرق ولا منافاة لجواز أن يراد بالابانة الشق مع الفصل وهو مستفاد من شقه
أي مطلقا وبالتمييز الشق بلا فاصل وهو مستفاد من الأول والثالث (وما مصدرية) أي بأمر نالك
(أو موصولة والعائد) على انها موصولة (محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع انتهى) ولا يشكل بأن شرط
حذف عائد الموصول أن يجرب بمثل ما جربه الموصول لفظا ومتعلقا نحو ويشرب مما تشربون أي منه لأن
الصدع بمعنى الامر المؤثر ولا تشترط المناسبة اللفظية (قالوا) كان ذلك بعد ثلاث سنين من النبوة (بمرأته
لحزم المحافظ في سيرته بأن نزول الآية كان في السنة الثالثة) وهي المدة التي أخفى رسول الله صلى الله عليه

العاص بن الربيع ابنة بنته على عاتقه اذا قام جلها واذا ركع وسجد وضعها وكان يصلي فيجىء الحسن أو الحسين فيركب ظهره فيعطيل السجدة كراهية ان يلقاه عن ظهره وكان يصلي فتجىء عائشة من حاجتها والباب مغلق فيمشى فيفتح لها الباب ثم يرجع الى الصلاة وكان يرد السلام بالاشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة وقال جابر بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة ثم ادر كنه وهو يصلي فسلمت عليه فاشار الى ذكره مسـ لم في صحبته وقال أنس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير في الصلاة ذكره الامام أحمد رحمه الله وقال صهيب مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد اشارت قال الراوي لا أعلمه قال الاشارة باصبعه وهو في السنن والمسند وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قباء يصلي فيه قال فجاءته الانصار فسلموا عليه وهو في الصلاة فقلت لبلال كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم أمره الى أن أمره الله تعالى باظهاره فبادى قال البرهان الظاهر أنه بموحدة أى جاهر (قومه بالاسلام و) لم يقتصر على مجرد المجاهرة بالدعوة بل كرر ذلك وأكده وبالغ في اظهار الحجته حتى كأنه (صدع به) قلوبهم بما أورده عليهم من الحجج والبراهين التي عجزوا عن دفعها (كما أمره الله تعالى و) مع ذلك (لم يعدمه قومه ولم يردوا عليه) بل كانوا كما قال الزهري غير منكرين لما يقول وكان اذا مر عليهم في مجالسهم يقولون هذا ابن عبد المطلب يكلمهم من السماء واستمروا على ذلك (حتى ذكر آلهتهم وعابها) لما دخل المسجد فوجدوا فوجدهم يسجدون للاصنام فنهاهم وقال أبطلتم دين أبيكم ابراهيم فقلوا انما سجدنا لتقر بنا الى الله فلم يرض بذلك منهم وعاب صنعهم (وكان ذلك في سنة أربع) من النبوة (كما قاله العتيق) بضم المهملة وفتح القوية ووقف وقيل سنة خمس وجمع بأن ابتداء الاظهار والمعاداة في الرابعة وكما واشتدادها في الخامسة (فأجمعوا على خلافة) أى عزموا على مخالفتهم وصمموا عليه (و) على (عداوته الامن عصم الله منهم بالاسلام) وهم قليل مستخفون كافي العيون ولا ينافيه قول الزهري استجاب له من أحداث الرجال وضعفاء الناس حتى كثر من آمن به (وحدث) بفتح الحاء وكسر الدال المهملة من فموحدة أى عطف (عليه عمه أبو طالب ومنعه) وأصل الحذب الخفاء في الظهر ثم استعير فيمن عطف على غيره ورق له كما في الشامية (وقام دونه) كناية عن منعهم من الوصول له يقال هذا دون ذلك أى أقرب منه أى قام في مكان قريب منه خارجا بينه وبينهم (فاشتد الامر وتضارب القوم) ضرب بعضهم بعضا بالفعل كما جاء أن سعد بن أبي وقاص كان في نفر من قريش يصلون في بعض شعاب مكة فظهر عليهم نفر من المشركين فعابوا صنعهم حتى قاتلوه فضرب سعد رجلا منهم بلحى بعير فشجه فهو أول دم اهرى بقى في الاسلام أو المعنى أرادوا التضارب وعزموا عليه اشارة الى ما كان بين أبي طالب وقومه (وأظهر بعضهم لبعض العداوة وتذامرت قريش) بذال معجمة حض بعضهم بعضا كما في النور وغيره وفي نسخة توارت بالواو أى تشاورت والاولى أنسب بقوله (على من أسلم منهم يغذونهم ويقتنونهم عن دينهم ومنع الله رسوله بعهه أى طالب وبينى هاشم) ما عدا أبا الهب (وبينى المطلب) أنحى هاشم بن عبد مناف بطلب أى طالب لذلك منهم لما رأى ما صنعوا بالأسلام امين فاجتمعوا اليه وأقاموا معه وفي بعض نسخ العيون وبينى عبد المطلب قال النور والصواب الاول (وقال مقاتل كان صلى الله عليه وسلم عند أبي طالب يدعو الى الاسلام فاجتمع قريش الى أبي طالب يريدون بالنبي صلى الله عليه وسلم سوءا) هو أنهم أتوه بعمارة ابن الوليد لئلا يخذله ولدا ويعطيهم النبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه (فقال أبو طالب) والله لبئس ما تسومونني أنتظوني ابنيكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه هذا والله ما لا يكون أبدا وقال (حين تروخ الابل) ترجع من مراعيها (فان حنت ناقة الى غير فصلها دفعته اليكم) تعليق على محال على طريق الزامهم انها لا تحن الى غيره مع كونها عجماء فكيف أنامع كوني من ذوى اللب والمعرفة (وقال) شعرا في النبي تطميناله

(والله ان يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا

(فاصدع بامرئ) جهر بالشيء الذي أمرت بتبليغه أو الامر مصدر بمعنى الطلب أى أصدع بسبب أمر الله لك (ما عليك غضاضة *) بفتح الغين وضادين معجمات ذلة ومنقصة (وابشر) بحذف الهمزة للضرورة وأصله بقطع الهمزة كقوله تعالى وأبشروا بالجنة (وقرب ذلك منكم عيوننا) بفتح القاف من قرت عينه سكنت أو بردت لكنه حول الاسناد من العين الى ذاته الكريمة وحيى بجمع ونا تمييز للنسبة ولغة نجد كسر القاف وبها قرئ وقرئ عينا (ودعوتني) طلبت مني الدخول في دينك (وزعمت) ذكرت لي (أنك ناصحى *) فلم يستعمل الزعم في معناه المشهور وأنه القول الذي لا دليل عليه بدليل قوله

يرد عليه - ثم حين كانوا
يسلمون عليه وهو يصلي
قال يقول هكذا وبسط
جعفر بن عون كفه
وجعل بطنه أسفل
وجعل ظهره الى فوق
وهو في السن والمسند
وصححه الترمذي ولفظه
كان يشير بيده وقال عبد
الله بن مسعود رضي الله
عنه لما قدمت من
الحبشة أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يصلي
فسلمت عليه فأومأ
برأسه ذكره البيهقي وأما
حديث أبي غطفان عن
أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أشار
في صلاته إشارة تفهم
عنه فليعد صلاته فحديث
باطل ذكره الدارقطني
وقال قال لنا ابن أبي داود
أبو غطفان هذا رجل
مجهول والصحيح عن
النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان يشير في صلاته
رواه أنس وجابر وغيرهما
وكان صلى الله عليه وسلم
يصلي وعائشة معترضة
بينه وبين القبلة فإذا
سجد غمزها بيده
فقبضت رجلها وإذا قام
بسطها وكان صلى الله
عليه وسلم يصلي فخاف
الشیطان ليقطع عليه
صلاته فاخذه فخنقه
حتى سال له عليه على يده

(واقصدت وكنت ثم) في مادعوتني اليه (أميناً) لم تزد فيها أمرت بتبليغه ولم تنقص (وعرضت)
أظهرت لنا (ديناً محالة) بفتح الميم لاحيلة في دفع (انه) من خير أديان البرية ديناً (اذ هو حق
ثابت بالجمجج الطاطعة (لولا الملامة) العذل (أو حذاري) بكسر الحاء مصدر حاذر أي خوفي (سبة) (ب
بضم السين عاراً وفتح الحاء تعسف لانه يكون اسم فعل أمر ولا يصح هنا الابتعاد أو خوفي من أن يقال لي
حذار أي احذر العار مع جعل الياء للاشباع (لوجدتني سمحاً بذلك) الذي دعوتني اليه (مبيناً) ولما
تكلم على المراد من آية الصدع جره ذلك الى ذكر الآية الثانية وان كان اليه عمرى انما ذكره بعد ذلك
قبل انشقاق القمر فقال على ما في بعض النسخ (وقد كفى الله تعالى نبيه المستهزين كما قال تعالى وأعرض
عن المشركين أي لا تلتفت الى ما يقولون) وهذا كان قبل الامر بالجهاد (انا كفيهاك المستهزين) بك
ومن استهزاء الحرث قوله عز محمد نفسه وصحبه اذ وعدهم أن يحييوا بعد الموت والله ما يهلكنا الا الدهر
ومرور الايام والحوادث رواه ابن جرير عن قتادة (يعني بقمعههم) مصدر قمع كمنع أي بقهرهم واذلالهم
(واهل لاكهم) حكم على الجمع فلا ينافي ان من أسلم لم يهلك (وقد قيل للتحقيق لان قول الجمهور)
ومنهم ابن عباس في أكثر الروايات عنه (انهم كانوا خمسة من أشرف قريش الوليد بن المغيرة) بن
عبد الله بن عمر بن مخزوم قال البغوي وكان رأسهم (والعاصي بن وائل) السهمي (والحرث بن قيس)
ابن عدى السهمي ابن عم العاصي كان أحد أشرف قريش في الجاهلية واليه كانت الحكومة
والاموال التي كانوا يسمونها قال ابن عبد البر أسلم وهاجر الى الحبشة مع نبيه الحرث وبشر ومعم
وتعقبه ابن الاثير بأن الزبير بن بكار وابن السككي ذكرانه كان من المستهزين وزاد الذهبي في التجر يد
لم يذكر أحد انه أسلم الا أبو عمرو ورد في الاصابة بانه ذكره في الصحابة أيضاً أبو عبيد ومصعب والطبري
وغيرهم ولا مانع أن يكون تاب وصحب وهاجر والاية ليست صريحة في عدم توبة بعضهم انتهى وأمه
كنانية واسمها العيطلة وينسب اليها روى ابن جرير عن أبي بكر الهذلي قال قيل للزهرى ان سعيد بن
جبير وعكرمة اختلغا في رجل من المستهزين فقال سعيد الحرث بن عيطلة وقال عكرمة الحرث بن
قيس فقال صدقاجيما كانت أمه عيطلة وكان أبوه قيساً وما ذكر من أنه الحرث هو ما وقفت عليه
في نسخ صحيحة وفي بعضها وعدى بن قيس وهو وان قيل بأنه منهم لكن يعين الاول قوله الاتي فأشار
الى أنف الحرث (والاسود بن عدي غوث) ابن وهب بن زهرة الزهرى بن خاله صلى الله عليه وسلم من
استهزائه انه كان يقول أما كلمت اليوم من السماء يا محمد (والاسود بن المطلب) بن أسد بن عبد العزى
(وكانوا يبالغون في ايذاءه صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به) فكان جبريل عليه السلام مع النبي صلى
الله عليه وسلم فمر واهما واحداً بعدوا حد فشقاهم الى جبريل (فقال جبريل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أمرت أن أكيفكهم فأومأ الى ساق الوليد فمر بنبال) يرش نبله ويصلحها (فتعلق بثوبه
سهم) وفي البغوي فعرضت شظية من نبل (فلم ينقطع) ينثن (تعظيماً لاخذها فاصاب عرقاً في عقبه)
زاد البغوي فمرض (فمات) كافراً (وأوما) جبريل (الى أن حص) بفتح أوله واسكان الحاء المعجمة
فيم فصادمه لمة (العاصي) فخرج يتنزه فنزل شعباً (فدخلت فيه شوكة) من رطب الضريع
(فانتفخت رجله حتى صارت كالوحي) وفي البغوي كعنق البعير فمات مقامه (وأشار الى أنف الحرث
فامتجظ فيه حافيات) وقيل أكل حوتاً ملوحاً فما زال يشرب عليه حتى انقذ بطنه وقيل أخذ الماء
الاصفر في بطنه حتى خرج خرؤه من فيه فمات وعلى القول باسلامه فمعنى كفيهاك باسلامه وهو الذي
يظهر من الاصابة ترجيح فانه أورد في القسم الاول ورد على من خرم بخلافه (و) أشار جبريل (الى
الاسود بن عدي غوث) وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى

وكان يصلي على المنبر ويركع عليه فإذا جاءت السجدة نزل القهقري فسجد على الأرض ثم صعد عليه وكان يصلي إلى جدار بجاء بهيمة تمر من بين يديه فإزال يداها حتى لصق بطنه بالجدار ومرت من ورائه يداها يغسلها من من المداواة وهي المدافعة وكان يصلي خلفه جارتان من بني عبد المطلب قد اقتتلتا فأخذهما بيده فمزج أحدهما من الأخرى وهو في الصلاة ولفظ أجد فيه فأخذ تاركتي النبي صلى الله عليه وسلم فمزج بينهما ما أفرق بينهما ولم ينصرف وكان يصلي فمر بين يديه فلام فقال بيده هكذا فرجع ومرت بين يديه جارية فقال بيده هكذا فغضت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هن أغلب ذكره الامام أجد وهو في السن وكان ينفخ في صلاته ذكره الامام أجد وهو في السن * وأما حديث المنفخ في الصلاة كلام فلا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما رواه سعيد في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله بأن صح وكان يبكي في

مات) على كفرة وقيل أشار جبريل إلى بطنه بأصبعه فاستسقى بطنه فمات رواه الطبراني بسند ضعيف وقيل خرج في رأسه قروح فمات ويمكن أنها سبب نطحه الشجرة وروى الطبراني والبيهقي والضايع بأسناد صحيحة أن جبريل أو ما إلى رأسه فضر به الأكلة فامتخض رأسه قروحاً فجاءه وضاد معجبتين أي تحرك شديداً وعند ابن أبي حاتم والبلاذري بسند صحيح عن عكرمة أنه حتى ظهره حتى أحرقه حتى صدمه فقال صلى الله عليه وسلم خالي خالي فقل جبريل دعك فقد كفيته أحرقه حتى وقل خرج من عند أهل فإبته السموم حتى صار حديثاً فإني أهل فلم يعرفوه وأغلقوا دونه الباب فرجع وصار يطوف بشعاب مكة حتى مات عطشا ويقال أنه عطش فشرب الماء حتى انشق بطنه وجمع باحتمال أن جميع ذلك وقع له (و) أشار جبريل (إلى عيني الأسود بن المطلب) قال ابن عباس رماه بورقة خضراء (فعمى) بصره كما عميت بصيرته فلم يميز بين الحسن والقيميص ووجعت عينه فضرب برأسه الجدار حتى هلك وهو يقول قتلتني رب محمد وقال ابن عباس في رواية كانوا ثمانية وصحبه في الغرر وخزمه ابن عبد البر والعراقى فزادوا بالهلب هلك بالعدسة وهي ميتة شبيهة بعدد أيام كياقي وعقبة ابن أبي معيط قتل صبرا بعد أن صرأه صلى الله عليه وسلم من بدر والحكم بن العاصي بن أمية أسلم يوم الفتح وتوفي في آخر خلافة عثمان قال العراقى

ثم منهم أسلم وهو الحكم * فقد كفاه شره اذ يسلم

وأسقط الشامي ابن أبي معيط وأبداه بحال ابن الطلائع وهو خلاف ما في العيون ونظم السيرة على أن اليعمرى سماه قبل ذكر المستهزئين بقليل في الجاهل بن بالظلم الحرث بن الطلائع له الجزاعي بطايعين مهملتين الأولى مضمومة الثانية مكسورة بينهما لام خفيفة ثم لام مفتوحة ثم تاء تانث وهي لغة الداء العصال الذي لا دواء له وعند ابن اسحق أن الحرث هذا مر به صلى الله عليه وسلم فأشار إلى رأسه فامتخض فيه جافقته كافر (وكان صلى الله عليه وسلم) كما رواه عبد الله في زوائد المسند والحاكم وقال علي شريطه ما عن ربيعة ابن عباد بكسر العين مخففاً الذي الكنانى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (يطوف على الناس) في أول أمره (في منازلهم يقول ان الله يأمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأبوله) عمه على المحفوظ ويروى أبو جهل قال ابن كثير وقد يكون وهموا ويحتمل أنهم ماتوا على أيدائه صلى الله عليه وسلم قال الشامي وهو الظاهر (وراه) يبعه إذا مشى (يقول يا أيها الناس ان هذا يأمركم أن تتركوا دين آبائكم) وذلك عاد عليكم فانظر هذا الابتلاء في الله فلو كان من غير قريب كان أسهل لان العرب كانت تقول قوم الرجل اعلم به ولذا قال صلى الله عليه وسلم ما أؤذى أحد ما أؤذيت (ورماه الوليد بن المغيرة بالسحر) مع اعترافه بأنه باطل لكنه لعنه الله لما ضاقت عليه المذاهب قال انه أقرب القول فيه تنفير للناس عنه (وتبعه قومه عن ذلك) بعد التشاور فيما يرمونه به فعند ابن اسحق والحاكم والبيهقي بأسناد جديدة انه اجتمع الى الوليد نفر من قريش وكان ذاسن فيهم فقال لهم يا معشر قريش قد حضر هذا الموسم وان وفود العرب ستقدم عليكم قد سمعوا بأمر صاحبكم فاجعروا فيه رأياً ولا تختلّفوا في كذب بعضكم بعضاً قالوا أنت فأنتم لنا رأياً تعالوا فيه قال بل أنتم تقولوا أسمع قالوا نقول كاهن قال والله ما هو بكاهن لقد رأينا الكهان فاهو برزقة الكاهن ولا يسجعه قالوا نقول مجنون قال والله ما هو بمجنون لقد رأينا المجنون وعرفناه فاهو بخنقه ولا بخنجه ولا وسوسته قالوا شاعر قال ما هو بشاعر لقد عرفناه الشعر كله رجزه وهزجه وقرضه ومقبوضه وبسوطه قالوا ساحر قال ما هو بساحر لقد رأينا السحار وسحرهم فاهو بنفقه ولا عقده قالوا نقول قال والله ان لقوله لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أصله لعذوق وان فرعه لحناء وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً الا أعرف انه باطل وأن أقرب

صلاته وكان ينحني في

صلاته قال علي بن أبي

طالب رضي الله عنه كان

لي من رسول الله صلى

الله عليه وسلم ساعة

آتية فيها فاذا أتته

استأذنت فان وجدته

يصلي تنحني دخلت

وان وجدته فارغاً أذن

لي ذكره النسائي وأحمد

ولفظ أحمد كان لي من

رسول الله صلى الله عليه

وسلم مدخلان بالليل

والنهار وكنت اذا دخلت

عليه وهو يصلّي تنحني

رواه أحمد وعمل به فكان

ينحني في صلاته

ولا يرى النجاسة بمطلة

للصلاة وكان يصلّي حافياً

تارة ومنتهى لا أخرى

كذلك قال عبد الله بن

عمر وعنه وأمر بالصلاة

بالنعل مخالفة لليهود

وكان يصلّي في الثوب

الواحد تارة وفي الثوبين

تارة وهو أكثر وقت

في الفجر بعد الركوع

شهرًا ثم ترك القنوت

ولم يكن من هديه القنوت

فيها دائماً ومن الحال

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان في كل

غداة بعد اعتداله من

الركوع يقول اللهم

اهدني فيمن هديت

وتواني فيمن توليت الخ

ويرفع بذلك صوته

ويؤمن عليه أصحابه

القول فيه أن تقولوا ساحر جاء يقول هو سحر يفرق بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فتفرقوا عنه بذلك فعملوا يجلسون لسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمر بهم أحد الا حذروه ايا، وذكر والهم أمره فصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها وفي سيرة المحافظ فانتشر بذلك ذكره في الآفاق وانقلب مكرهم عليهم حتى كان من أمر الهجرة ما كان وقدم عليه عشرون من نجران فأسلموا فبلغ أبا جهل فسبهم وأقذع في القول فقالوا السلام عليكم وفيهم نزل واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه الايات انتهى قال السهيلي رواية ابن اسحق لعذق بفتح المعجمة وسكون المعجمة استعارة من النخلة التي ثبت أصلها وهي العذق أفصح من رواية ابن هشام لعذق بفتح المعجمة وكسر المعجمة من العذق وهو الماء الكثير ومنه يقال غيذق الرجل اذا كثرت بصاقه لانهما الاستعارة تامة يشبه آخر الكلام أوله وان فرعه لجناء استعارة من النخلة التي ثبت أصلها وقوى وطاب فرعها اذا جنى انتهى وفي خواشي أي ذر لجناء أي فيه ثم يجني انتهى فانظر هذا اللعين كيف تيقنت نفسه الحق وجهه البطر والكبر على خلافه وقد ذمه الله ذمًا بليغاً في قوله ولا تطع كل حلاف مهين حتى قوله على الخراطوم وقوله ذرفي ومن خلقت حتى قواه ساصليه سقر (وآذنه قريش) أشد الاذية (ورمته بالشعر والكهانة والجنون) وبراءة الله من جميع ذلك في الكتاب العزيز (ومنهم من كان يحثو التراب على رأسه) روى أن فرعون هذا الامة أبا جهل رآه صلى الله عليه وسلم عند المحجون فصب التراب على رأسه ووطئ برجله على عاتقه (ويجعل الدم على بابه) كما قال صلى الله عليه وسلم كنت بين شرطين بين أبي لب وعبقة بن أبي معيط ان كانا ليا تيان بالقر وث فيطرحاها على بابي حتى انهم لم يأتون ببعض ما يطر حونه من الاذى فيطر حونه على بابي رواء ابن معبد عن عائشة (ووطئ عبقة بن أبي معيط على رقبته الشريفة وهو ساجد عند الكعبة حتى كادت عيناه تبرزان) وروى البخاري في كتاب خلق أفعال العباد وأبو يعلى وابن حبان عن عمرو بن العاصي ما رأيت قريشاً أرادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم الا يوم أغر وابه وهم في ظل الكعبة جلوس وهو يصلّي عند المقام فقام اليه عبقة فجعل رداه في عنقه ثم جذبه حتى وجب له كبنتيه وتصابيح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورائه وهو يقول أن تقتلوني رجلاً أن يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه فلما قضى صلاته منهم فقال والذي نفسي بيده ما أرسلت اليكم الا بالذبح فقال له أبو جهل يا محمد ما كنت جهولاً فقال أنت منهم (وخنقه خنقاً) بفتح الخاء وكسر النون وتسكن للتخفيف كما في المصباح (شديداً) قويا ونسبه اليهم مع أن الفعل من عبقة فقط كما في البخاري الآية على الاثر لا قرارهم عليه ومعاً ونتم اياه لم نقل بتعدد القصة (فقام أبو بكر دونة فذبوا رأسه وحجته صلى الله عليه وسلم) وسقطت الصلاة في نسخة (حتى سقط أكثر شعره فقام أبو بكر دونة وهو) يبكي (يقول أن تقتلوني رجلاً) لاجل (أن يقول ربي الله) فقال صلى الله عليه وسلم دعهم يا أبا بكر فوالذي نفسي بيده اني بعثت اليهم بالذبح ففرجوا عنه عليه السلام (وقال) عبد الله (بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي الصحابي ابن الصحابي (كما في البخاري) في مناقب أبي بكر وفي باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين بمكة عن عروة بن الزبير قال سألت ابن عمرو بن العاصي قلت أخبرني بأشد شيء صنعته المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال (بينا) بلاميم وفي رواية بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة) لفظ البخاري في الباب المذكور يصلّي في حجر الكعبة (اذا قبل عبقة ابن أبي معيط فاخذ بمنكب النبي صلى الله عليه وسلم فلف ثوبه) أي ثوب النبي صلى الله عليه وسلم (في عنقه) الشريفة (فخنقه) بفتح النون (خنقاً) بكسر ها وتسكن (شديداً) أي أبو بكر فاخذ بمنكبه (أي بمنكب عبقة بفتح الميم وكسر الكاف) ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم)

ثم لا يكون ذلك مع لوما
عند الأمة بل بضيقه
أكثر أمته وجهور أصحابه
بول كلهم حتى يقول من
يقول منهم أنه محدث كما
قاله سعيد بن طارق
الاشجعي قلت لابي
يا أبت انك قد صليت
خلف رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر
وعمر وعثمان وعلى
رضي الله عنهم هم ههنا
و بالكوفة من ذنجس
سنين فكانوا يقفون في
الفجر فقال أي بني
محدث رواه أهل السنن
وأحمد وقال الترمذي
حديث حسن صحيح
وذكر الدارقطني عن
سعيد بن جبيرة قال أشهد
اني سمعت ابن عباس
يقول ان القنوت في
صلاة الفجر بدعة وذكر
البيهقي عن أبي مجلز قال
صليت مع ابن عمر صلاة
الصبح فلم يقف فقلت
له لا أراك تقف فقال
لا أحفظه عن أحد من
أصحابنا ومن المعلوم
بالضرورة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كان
يقف كل غداة ويدعو
بهذا الدعاء يؤمن
الصحابه لكن نزل الأمة
لذلك كلهم كنقلهم لمجهره
بالقراءة فيها وعددها
ووقتها وان جاز عليهم

زاد ابن اسحق وهو يكي ثم جزم عبد الله بأن هذا أشد ما صنعه المشركون بالمصطفى يخالف ما في
البخاري عن عائشة قلت هل أتى عليك يوم أشد من أحد قال لقد أتيت من قومك فذكر قصته بالطائف
مع ثقيف لما ذهب اليهم بغد وموت أبي طالب وبأني الحريث في محله قال المحافظ والجمع بينهما أن
عبد الله استند إلى ما رآه ولم يكن حاضر اللقمة التي وقعت بالطائف (وفي رواية) للبخاري أيضا (ثم قال)
الصديق (أقتلون رجلا) كراهية (أن يقول ربي الله) بنية الرواية في الباب الآتي وفي المناقب وقد
جاءكم بالبينات من ربكم استغفهم انكارى وفي الكلام ما يدل على حسن هذا الانكار لانه ما زاد على
أن قال ربي الله وجاءكم بالبينات وذلك لا يوجب القتل البتة (وقد ذكر العلماء) وفي شرحه للبخاري
بعضهم فكان أصله لبعضهم وسكت الباقيون عليه فنسب للعلماء (ان أبا بكر أفضل من مؤمن آل
فرعون) رجل من أقاربه وقيل غريب بينهم يظهر دينهم وخوفهم وهو مؤمن باطنا قال المحافظ
اختلف في اسمه فقيل هو يوشع بن نون وهو بعيد لانه من ذرية يوسف لامن آل فرعون وقد قيل ان قوله
من آل فرعون متعلق ببيكم إيمانهم والصحيح انه من آل فرعون قال الطبري لانه لو كان من بني إسرائيل
لم يصح اليه فرعون ولم يسمعه وقيل اسمه شمعان بالشين المعجمة وصححه السهيلي وقيل حيزر وقيل
خزيميل وقيل جالوت وقيل حبيب ابن عم فرعون وقيل حبيب النجار وهو غلط وقيل خونة بن سود بن
أسلم بن قضاة اه باختصار (لان ذلك اقتصر حين انتصر) لموسى حين أراد فرعون قتله (على
اللسان) فقال أقتلون رجلا الآية (وأما أبو بكر رضي الله عنه فاتبع اللسان يدا ونصر بالقول والفعل
محمد صلى الله عليه وسلم) والمراد أن هذا من جملة ما فضل به أبو بكر لأن فضله انما جاء من هذه الحيشية
ضرورة أن الحكم بدورع العلة كذا أفاده بعض شيوخنا وأصل هذا المنسوب للعلماء جاء عن علي كرم
الله وجهه بمعناه فقد روى البرار وأبو نعيم من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال من أشجع
الناس قالوا أنت قال أما اني ما بارزني أحد الا انتصفت منه ولكنه أبو بكر لقد رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم أخذته قريش فهذا يجيئ وهذا يتلبيه ويقولون أنت جعلت الآلهة المتساوية واحدة والله ما دنا
منا أحد الا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول ويحكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ثم بكى على ثم
قال أنشدكم الله أم مؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر فسكت القوم فقال علي والله لساعة من أتى بكر
خير من مثل مؤمن آل فرعون ذلك رجل يكتم إيمانه وهذا أعلن إيمانه (وفي رواية البخاري أيضا)
في الظهارة والصلاة والحزنية والجهاد والمغازي والمذكور هنا نقطه في الصلاة عن عبد الله يعني ابن
مسعود (كان عليه الصلاة والسلام) نقل بالمعنى فلغظه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم (يصلي
عند الكعبة وجمع من قريش في مجالسهم اذ قال قائل منهم) هو أبو جهل كما في مسلم وفي رواية قالوا ولا
منافاة لمجوازه قاله ابتداء وتبعوه عليه (ألا تنظرون الى هذا المرائي) يتعبد في الملائكة دون الخلوة (أيكم
يقوم الى خور) بفتح الجيم وضم الزاي يقع على الذكروا لا نثي وفي الفائق الخور بفتح الجيم قبل النحر
فاذا نحر قيل خور بالضم (آل فلان) زاد مسلم وقد نحر خور بالامس (فيعمد) بكسر الميم وفتح مرفوع
عطف على يقوم وفي رواية بالنصب جوابا للاسم (الى فرنها) بفتح الفاء وسكون الراء ومثله ما في
كرشها (ودمها وسلاها) بفتح المهملة والقصر وعاء جنين البهيمة كالشبيمة للآدميات وبه يعلم أن
الحزور كانت أشي قال في المحكم ويقال الآدميات أيضا سلى (فيجي به ثم يمهله حتى اذا سجد وضعه
بين كتفيه فابعث أشعاهم) وفي رواية الطهارة أشقى القوم وبه يفسر هذا الضمير وهو عقبه بن أبي
معيط كما في الصحيحين أي بعثته نفسه الحبيثة ممن دونهم فاسرع السير وانما كان أشقاهم مع أن فيه
أباجهل وهو أشد كفر او ايداء للمصطفى منه لا شرا كهم في الكفر والرضا وانفر ادعوبة بالمباشرة

تضييع أمر القنوت منها

جاز عليهم تضييع ذلك ولا فرق وهذا الطريق علمنا أنه لم يكن هــدبه الجهر بالبسملة كل يوم وليست مرات دائماً مستمرا ثم يضييع أكثر الأمة ذلك ويخفي عليها وهذا من أمحل الحال بل لو كان ذلك واقعا لكان نكالا كعدد الصلوات وعدد الركعات والجهر والاختفاء وعدد السجرات ومواضع الأركان وترتيبها والله الموفق والانصاف الذي يرتضيه العالم المصنف أنه جهز وأسرده فنت وترك وكان أسراراً أكثر من جهره وتركه القنوت أكثر من فعله وانما قنيت عند النوازل للدعاء لقوم وللدعاء على آخرين ثم تركه لما قدم من دعاءهم وتخلصوا من الأسر وأسلم من دعا عليهم و جاؤا قائبين فكان قنوته لعارض فلما زال ترك القنوت ولم يختص بالفجر بل كان يقنت في صلاة الفجر والمغرب ذكره البخاري في صحيحه عن أنس وقد ذكره مسلم عن السبأ وذكر الامام أحمد عن ابن عباس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً متتابعاً في الظهر والعصر

ولذا اختلفوا في الحرب وقتل هو صبر ووحكى ابن التين عن الداودي أنه أبوجهل فان صح احتمال أن عقبة لما انبعث جل أباجهل شدة كفره فانبعث على أثره والذي جاء به عقبة وفي رواية فانبعث أشقى قوم بالنكير وفيه مبالغة ليست في المعرفة لأن معناه أشقى كل قوم من أقوام الدنيا قال المحافظ لكن المقام يقتضي التعريف لأن الشقاء هنا بالنسبة إلى أولئك القوم فقط (فلما سجد عليه السلام ووضعه بين كتفيه وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجداً) لا يرفع رأسه كما في رواية (وضعه كواحتي مال بعضهم على) وفي رواية إلى (بعض من الضحك) استهزاء لعنهم الله (فانطلق منطلق) قال المحافظ يحتمل أن يكون هو ابن مسعود انتهى أي وأبهم نفسه لغرض صحيح ولا ينافيه رواية فبهنا أن نلقيه عنه لما لا يخفى (إلى فاطمة) بنته سيدة نساء هذه الأمة ذات المناقب العجزة (وهي) يومئذ (جويرية صغيرة) السن لأنها ولدت سنة إحدى وأربعين من مولد أبيها صلى الله عليه وسلم على الصحيح (فأقبلت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجداً حتى ألقته) أي الذي وضعوه (عنه وأقبلت عليهم تسبهم) وفي رواية للشيخين ودعت على من صنع ذلك زاد البراز فلم يردوا عليها شيئاً قال في الفتح وفيه قوة نقس فاطمة الزهراء من صغر الشرفها في قومها ونفسها لكونها صرحت بتسبهم وهم رؤس قريش فلم يردوا عليها (فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال اللهم عليك بقريش) اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش هكذا ذكره البخاري في الصلاة لفظاً وذكره في غيره بلفظ اللهم عليك بقريش ثلاث مرات وفي رواية مسلم وكان إذا دعاه ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً والمراد بالهالك كفارهم على حذف المضاف أو الصفة بقريش الكفار ومن سمي منهم بعد فهو عام أريد به الخصوص وفي البخاري فشق عليهم اذ دعا عليهم وفي مسلم فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته وصرويح الحديث أن الدعاء بعد الفراغ من الصلاة وفي رواية فسمعت يقول وهو قائم صلى اللهم أشد وطأً لك على مضر سنين كسني يوسف فيمكن أن دعاه في الصلاة وبعدها وهذا خير من تجوز أن معنى قضى صلاته قارب الفراغ منها وقوله وهو قائم ثابت في صلاته وإن لم يكن في خصوص القيام لأن فيه مع تعسف أخرجه المتبادر من لفظ كل من الحديثين مع إمكان الجمع بدين ذلك (ثم سمي) أي عين في دعائه وفصل من أجل (فقال اللهم عليك بعمر وبن هشام) الخزومي الأحوال المأبون فرعون هذه الأمة كنهه العرب بابي الحكم وكناهه الشارع بابي جهل ذكره غير واحد للبخاري أيضاً اللهم عليك بابي جهل قال المحافظ فلعله سماه وكناه (وعتمة بن ربيعة) أخيه (شيبه بن ربيعة) والوليد بن عتبة (بن ربيعة) ثانی المذكورين قال المحافظ لم يختلف الروايات في أنه بعين مهمله بعدها مائة سنة ثم موحد لكن عند مسلم من رواية ذكر باب القاف بدل المنة وهو وهم قديم به عليه ابن سفيان الراوي عن مسلم اه قيل وسبب الوهم أن الوليد بن عقبة بالقاف لم يكن حينئذ موجوداً أو كان صغيراً جداً قال في النور وبوضوح فساد ان الزبير وغيره من علماء السير والخبر ذكروا أن الوليد وعمارة ابني عقبة خرجا ليرداً أختاً عن الهجرة بعد الحديبية ولا خلاف أن قوله تعالى إن جاءكم فاسق نزلت فيه فالظاهر أنه كان كبيراً كما قال بعضهم انتهى يعني فهو وهم بلا سبب (وأمية بن خلف) وفي بعض روايات البخاري أبي بن خلف قال في الفتح وهو وهم والصواب وهو ما طبق عليه أصحاب المغازي أمية لأنه المقتول بيدرو وأما أخوه أبي فاما قتل بأحد (وعقبة بن أبي معيط) أشقى القوم واسم والده أبان بن أبي عمرو واسمه ذكوان بن أمية بن عبد شمس (وعجارة) بضم العين وخفة الميم (ابن الوليد) هكذا رواه البخاري في الصلاة خماً من طريق أسراثيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله ورواه في الوضوء من رواية اسحق وشعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بلفظ وعد السابغ فلم يحفظه ولمسلم من رواية الثوري قال أبو

في دبر كل صلاة اذا قال
سمع الله لمن حمده من
الر كعة الاخيرة يدعو
على حي من بني سليم على
وعل وذكوان وعصية
ويؤمن من خلقه ورواه
أبو داود وكان هـديه
صلى الله عليه وسلم القنوت
في النوازل خاصة وتركه
عند عدمها ولم يكن
يخصه بالفجر بل كان
أكثر قنوته فيها لاجل
ما شرع فيها من الطول
ولا اتصالها بصلاة الليل
وقربها من السجود وعاة
الاجابة ولا تنزل الهمي
ولانها الالة المشهودة
التي يشهد بها الله
وملائكته أو ملائكة
الليل والنهار كما روى هذا
وهذا في تفسير قوله تعالى
ان قرآن الفجر كان
مشهودا وأما حديث
ابن أبي فديك عن عبد
الله بن سعيد المقبري عن
أبيه عن أبي هريرة قال
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا رفع رأسه
من الركوع من صلاة
الصبح في الركعة الثانية
يرفع يديه فيها فيدعو
بهذا الدعاء اللهم اهدني
فيمن هديت وعافني
فيمن عافيت وتولاني
فيمن توليت وبارك لي
لي فيما أعطيت وقني
شر ما قضيت انك تعفي

اسحق ونسيت السابع قال المحافظ ففقيه أن فاعل عد عمرو بن ميمون ولم يحفظه أبو اسحق خلاف
ترديد الكرمان في فاعل عدي بن النقي وابن مسعود و فاعل فلم يحفظه بين ابن مسعود و عمرو بن ميمون
على أن أبا اسحق تذكره مرة كما عند البخاري في الصلاة وسماع اسرائيل منه في غاية الاتقان للزومه اياها
لانه جده وكان خصيصا به قال ابن مهدي ما فاتني الذي فاتني من حديث الثوري عن أبي اسحق ألا
اتكالا على اسرائيل لانه ياتي به أتم قال اسرائيل كنت أحفظ حديث أبي اسحق كما أحفظ سورة الحمد
انتهى ملخصه (قال عبد الله) بن مسعود (فوالله لقد رأيتهم) وفي رواية فوالذي نفسي بيده لقد رأيته
الذين عد رسول الله صلى الله عليه وسلم (صرعى) موتى مطر وحين على الارض (يوم بدر ثم سجدوا) أي
جروا (الى القليب) بفتح القاف وكسر اللام البئر قبل ان تطوى أي تبني بالحجارة ونحوها أو العادية
القديمة التي لا يعرف صاحبها (قليب بدر) الرواية بالجحر على البدل ويجوز الرفع بتقدير هو والنصب
بأعني كما أفاده المصنف وغيره قال العلماء وانما أمر بالقائهم فيه لثلاث ائذى الناس برحمتهم والافحرجي
لا يجب دفنه والظاهر ان البئر لم يكن فيها ماء معين قاله المحافظ قال المصنف وتحمير الشأهم (ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع أصحاب القليب لعنة) بضم الهزة ورفع أصحاب أخبار منه صلى الله
عليه وسلم بعد القائهم في القليب بان الله أتبعهم أي كما أنهم مقتولون في الدنيا فهم مطرودون في الآخرة
عن رحمة الله ورواه أبو ذر بفتح الهزة وكسر الموحدة ونصب أصحاب عطف على عليك بقريش كانه قال
أهلكهم في حياتهم وأتبعهم اللعنة في مماتهم وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم والنسائي والبخاري وغيرهم
قال المحافظ رحمه الله وفيه جواز الدعاء على الظالم لكن قال بعضهم محله اذا كان كافرا فاما المسلم فيستحب
الاستغفارة والدعاء بالتوبة ولو قيل لادلالة فيه على الدعاء على الكافر ما بعد لاحتمال اطلاعه صلى الله
عليه وسلم على ان المذكورين لا يؤمنون والاولى أن يدعى لكل أحد بالهداية وفيه حلمه صلى الله عليه
وسلم لمن آذاه في رواية الطيالسي عن ابن مسعود لم أره دعا عليهم الا يومئذ وانما استحقوا الدعاء
حينئذ لما قدموا عليه من الاستخفاف به حال عبادة ربه وفيه استجاب الدعاء ثلاثا وغير ذلك (واستدل
بهذا الحديث على أن من عرض له في صلاته ما يمنع ان يعتادها ابتداء) لان من شرط طهارة الخبث
عند الاكثرين (لا تبطل صلاته فلو كانت نجاسة فازالها في الحال) أو لم تستقر عليه ولا أثر لها (صحت
صلاته اتفاقا) وقال الخطابي لم يكن اذذاك حكم بنجاسة ما ألقى عليه كالحجر فانهم كانوا يلاقون بشياهم
وأبدانهم الحجر قبل نزول التحريم رده ابن بطال بأنه لا شيء انما كانت بعد نزول قوله تعالى وثيابك
فطهر لانها أول ما نزل قبل كل صلاة اللهم الا أن يقال المراد بها طهارة القلب ونزاهة النفس عن الدنيا
والآثام (واستدل به أيضا على طهارة قرث ما يؤكل لحمه) وتعقب بأن القرث لم يفرط بل كان مع الدم كما
في رواية اسرائيل والدم نجس اتفاقا وأجيب بأن القرث والدم كانا داخل السلي وجادة السلي الظاهرة
طاهرة فكان كحمل الفار ورة المرصصة ورد بانها ذبيحة عبدة أو ثمان فجميع أجزائها نجسة لانها
ميتة وأجيب بان ذلك كان قبل التعبد بتحريم ذبائحهم وتعقب بأنه يحتاج الى تاريخ ولا يكفي فيه
الاحتمال (و) استدله أيضا (على ان ازالة النجاسة ليست بفرض) بل سنة (وهو) أي الاستدلال
(ضعيف) لانها قضية عين مع احتمال كون النجاسة داخل الجملدة (وأجاب النووي) قائلا انه الجواب
المرفى (بانه عليه السلام لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استحبابا لاصل الطهارة) ولا يرد
عليه انه كان صلى الله عليه وسلم يرى من خلقه كما ينظر امامه لجواز ان هذه الخصوصية انما كانت بعد
هذه الواقعة ويكن تعقب بانه يدل على عامه بما وضع عليه ان فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه وتعقب
هو في صلاته بالدعاء عليهم (وتعقب) أيضا (أنه مشكل على قولنا بوجوب الاعادة في مثل هذا

بالحديث من الطائفتين
فأهم يقنتون حيث
قنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويتركونه
حيث تركه فيقتدون به
في فعله وتركه ويقولون
فعله سنة وتركه سنة ومع
هذا فلا ينكرون على
من داوم عليه ولا يكرهون
فعله ولا يرونه بدعة ولا
فاعله مخالفا للسنة كما
لا ينكرون على من أنكره
عند النوازل ولا يرون
تركه بدعة ولا تاركه
مخالفا للسنة بل من قنت
فقد أحسن ومن تركه
فقد أحسن ولكن
الاعتدال محل الدعاء
والثناء وقد جمعها النبي
صلى الله عليه وسلم في
ودعاء القنوت دعاء وثناء
فهو أولى بهذا المحل فاذا
جهل به الإمام أحبنا
ليعلم المأمومين فلا بأس
بذلك فقد جهل به عمر
بالافتتاح ليعلم المأمومين
وجهر ابن عباس بقراءة
الفتاححة في صلاة الجنازة
ليعلمهم أنها سنة ومن
هذا أيضا جهل الإمام
بالتأمين وهذا من
الاختلاف المباح الذي
لا يعنف فيه من فعله ولا
من تركه وهذا كرفع
اليدين في الصلاة وتركه
وكالتخلاف في أنواع
الشهادات وأنواع الأذان
والإقامة وأنواع الفسك

(ثم أسلم حمزة بن عبد المطلب) سيد الشهداء أسد الله وأسد رسوله خير أجسام المصطفى وأخوه من
الرضاعة أرضعتهم أروية كافي الصحيح ولا يشك كل بانه أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين
أو أربع لانهما أرضعتهم في زمانين كما قال البلاذري وقرينه من أمه أيضا لان أمه هالة بنت أهيب بن
عبد مناف بن زهرة عم أم النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا عماره بضم العين بابن له من امرأة
من بني النجار وقيل هي بنت له كني بها وقيل كنيته أبو يعلى وقدمه بعضهم قال السهيلي ولم يعيش لحمزة
ولد غير يعلى وأعقب خمسة بنين ثم انقرض عقبهم فيمما ذكر مصعب (وكان) كما قال ابن اسحق
(أعزق) أي أقوى شاب (في قريش وأشد) أي أشد قتي والمراية الجنس لان اسم التفضيل بعض
ما يضاف اليه فلا بد من حمل قتي على ما يشمله وغيره ليكون الاعز والاشد واحدا منهم (شكيمة) بفتح
المعجمة وكسر الكاف يقال كافي الصراح وغيره لمن كان عزيز النفس اياقويا وأصله من شكيمة
اللجام الحديثة المعترضة في فم الفرس التي فيها الفاس ويقال شكيم أيضا والجرح شكائم (وكان
اسلامه فيما قاله العتيق) وابن الجوزي (سنة ست) من النبوة وقيل في السنة الثانية بالنون قطع به في
الاصابة وصدر به في الاستيعاب وتبعه المصنف في ذكر الاعمام وسببه ان أبا جهل أذى النبي صلى الله
عليه وسلم وبالغ في تنقيصه وما جابهه عند الصفا كما لابن اسحق وغيره عند الجحون ولا مانع من تكرره
فأخبرهم بولادة ابن جدعان كما عند ابن اسحق وغيره صفة أخيه ولا منافاة فعند ابن أبي حاتم فأخبره
امرأتان فغضب حمزة لما أراد الله من إكرامه فخاء المسجد فعلا رأس العين بقوسه فشجه شجة منكورة
وقال أتستمه وأنا على دينه فردد ذلك على ان استطعت فقام رجال من بني مخزوم لنصره فقال دعوا
أبا عماره فاني والله لقم سببت ابن أخيه سباً قبيحاً وعند ابن أبي حاتم فقال حمزة ديني دين محمد ان كنتم
صادقين فامنعوني فوشت اليه قريش فقالوا يا أبا يعلى يا أبا يعلى أي ما هذا الذي تصنع فانزل الله تعالى
اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية إلى قواهم والزهم كلمة التقوى (فعزبه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكفت عنه قريش قليلاً) أي بعض ما كانوا ينادون منه كما عبر به ابن اسحق لشدة وعلمهم انه
يمنعه (وقال حمزة حين أسلم حذت الله حين هدى فؤادي إلى) الثبات على (الاسلام) بعد ترددي في
البقاء عليه فعند يونس بن بكير عن ابن اسحق ثم رجع حمزة أي بعد اسلامه وشجه أبا جهل إلى بيته
فقال أنت سيد قريش اتبع هذا الصابي وتركت دين آبائك للموت خيراً لك بما صنعت وقال اللهم ان
ان كان هذا رشداً فاجعل تصديقه في قلبي والافاجعل لي مما وقعت فيه مخرجات بليته لم يمت مثلها
من وسوسة الشيطان حتى أصبح فعاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي اني قد وقعت
في أمر لا أعرف المخرج منه واقامة مثلي على ما لا أدري أهو رشداً أم لا غي شديد فحدثني حديثاً فافتد شيت
يا ابن أخي ان تحدثني فاقبل صلى الله عليه وسلم فذكره ووعظه وخوفه وبشره فالتى الله في قلبه الايمان بما
قاله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد انك الصادق فظهر دينك فوالله ما أحب أن لي ما ظلمته السماء وانا
على ديني الأول وتم حمزة اسلامه وعلى ما بايع عليه النبي صلى الله عليه وسلم (والدين الخفيف) عطف تفسير
بجعل الاسلام نفس الاحكام أو مغاير بحمله على الانقياد الباطني والدين على الاحكام المشروعة والمعنى
حذت الله حين دلني على حقيقة هذا الدين فانقدت اليه باطناً وتلبست به ظاهره فيكون جمع التصديق
والاذعان والاقراء والانتقاد الظاهري (الدين) بدل من قوله إلى الاسلام (جاء من رب عزيز) بمنع
لا يدرك ولا ينال أو غالب أو جليل القدر أو لا نظيره أو معز لغيره وفي آياته بهذا الاسم هنا لطافة ومنااسبة
ظاهرة للإيمان إلى ان المشركين وان عاندوا وجحدوا ما لهم إلى الذل بالقتل والاسره ما لـ هذا الدين
الخفيف إلى العزة والظهور وتجيئهم من العزيز (خبير بالعباد) مطلع على حقيقة الشئ عالم به أو مخبر أنبياءه

من الافراد والقرآن

والتمتع وليس مقصودنا
الاذ كرهديه صلى الله
عليه وسلم الذي كان
يفعله هو فانه قبله القصد
واليه التوجه في هذا
الكتاب وعليه مدار
التفتيش والطلب وهذا
شيء والجائز الذي لا ينكر
فعله وتركه شيء فنحن
لم نتعرض في هذا الكتاب
لما يجوز ولما لا يجوز
وانما مقصودنا فيه هدى
النبي صلى الله عليه وسلم
الذي كان يختاره لنفسه
فانه أكل الهدى وأفضله
فاذا قلنا لم يكن من هديه
المداومة على القنوت في
الفجر ولا الجهر
بالمسألة لم يدل ذلك على
كراهية غيره ولا أنه بدعة
ولكن هديه صلى الله عليه
وسلم أكل الهدى
وأفضله والله المستعان
* وأما حديث أبي جعفر
الرازي عن الربيع بن
أنس قال ما زال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يقنت في الفجر حتى فارق
الذيما وهو في المسند
والترمذي وغيرهما فابو
جعفر قد ضعفه أحمد
 وغيره وقال ابن المديني
كان يخطو وقال أبو زرعة
كان يهيم كثيرا وقال ابن
حبان كان ينقرد بالمناكير
عن المشاهير * وقال
شيخنا ابن تيمية قدس

ورسله بكلامه المنزل عليهم وعباده يوم القيامة بأعمالهم اذ لا يعزب عن علمه شيء وفي ذكره إيماء الى
ان سبهم للصطفى واذا هم سينالون عقابه من الخبير (هم) متعلق بقوله (لطيف) مقدم عليه أي
لطيف بعباده برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا وعطشا بعاصيهم وفي ذكره عزالي ان المشركين
لا يغتروا بالنعمة وقد كذبوا المرسلين لان هذا من لطف الله بهم في الدنيا ومتاعها قليل (اذا تلئت رسالته)
أي أحكام الرب التي أمرنا بها (عليها) (وشمى ما جاء به من الله رسالة لان جبريل بلغه آياه عن الله وأمره
بتبليغه للناس) (تحدروا) (تساووا) (دمع ذي اللب) (العقل) (المحصف) (بجاء وصادمه ملتين) (أي الكمال
المحكم لينا اليها وتفكر فيها وفي أحكامها بعجيب النظم وبديع المعاني وتفصيلها بالاحكام والقصاص
والمواعظ (رسائل جاء أحد من) (أجل) (هدها) (أي الرشاد بها أو الدلالة عليها) (بآيات) ظاهرة
(مبينه المحروف) (يعني القرآن) (وأحمد مصطفى) (مختار من الخلق) (فينا) (متعلق بقوله) (مطاع) *
أي واجب الطاعة لما ظهر على يديه من الآيات فلا عبرة بخالفه المنكرين ولا اعتداد بها الظهور
بطلانها (فلا تغشوه) (تغطوا ما جاء به من الحق) (بالقول الغيف) (الباطل الموقوع في المشقة والتعب من
العنف بالضم ضد الرفق) (فلا والله نسله لقوم) * (ولا تترك نصرته) (ولما نقض) بالنون والبناء
للفاعل تحكيم (فيهم) أي نستأصلهم قتلا (بالسيوف) بل نقاتل دونه الى منتهى الطاقة وهذا أولى من
فراة يقض بتحتية بني المفعول وبعده

وتترك منهم قتلى بقاع * عليها الطير كالورد العكوف

وقد خبرت ما صنعت ثقيف * به فخرى القبايل من ثقيف

اله الناس شريراء قوم * ولا أسقامه موصوب المخريف

الورد بكسر الواو وسكون الراء والعكوف بضم العين أي ان الطير مستديرة على القتلى كالقوم المجتمعين
على المساء المستديرين حوله (وعند مغطاي) بضم الميم وسكون الغين (وسألوه) يعني النبي صلى الله
عليه وسلم حين أسلم حجة وراوا الصحابة يزيدون كما أخرجه ابن اسحق عن ابن عباس رضي الله عنهما
وسمى السالمين ان عتبة وشيبة وابن حرب ورجلان من بني عبد الدار وأبا البختری والأسود بن المطلب
وزمعة والوليد بن المغيرة وأباجهل وعبد الله بن أبي أمية وأممية بن خلف والعباسي بن وائل ونبيه ومنبها
اجتمعوا فاقبلوا يا محمد ما علم رجلا من العرب ادخل على قومه ما أدخلت على قومك لقد شتمت الآباء
وعبت الدين وسفقت الاحلام وشتمت الالهة فها من قبيل الاوقد جلسته فيما بيننا وبينك فان
كنت انما جئت بهذا تطلب ما لا جعنا لك من أموالنا حتى تكون أكرنا ما لاو (ان كنت تطلب
الشرف فيمنافحن نسودك علينا) زاد في رواية حتى لا تقطع أمر ادونك (وان كنت تريد ملكا ملكناك
علينا) فانظر الى حقهم وجهلهم رضوه ملكتهم ان الغالب من الملوك التجبر وسلب الاموال بغير حق
ولم ير ضوا به نبيا رسولا يدعوهم الى الصراط المستقيم ويوصلهم جنات النعيم (وان كان هذا الامر الذي
ياتيك رؤيا قد غلب عليك بذلنا أموالنا في طلب الطب لك) مثلث الطاء العلاج في النفس والجسم كما
في النور والقاموس (حتى نبرئك منه أو نعذر) بفتح النون وضمها من عذروا عن رأي يرفع عنا
اللوم كما في المصباح وروى ابن أبي شيبة وغيره عن ابن عمر وأبو يعلى بسند جيد عن جابر اجتماع نفر من
قريش يوم افتتالوا انظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر فليأت هذا الرجل الذي فرق جاعتنا
وشمت أمرنا وعاب ديننا فليكلهمه ولينظر ماذا يرده عليه قالوا ما نعلم أحد غير عتبة بن ربيعة وعند ابن
اسحق والبيهقي وغيرهما عن محمد بن كعب القرظي قال حدثت ان عتبة قال يوما وكان جالسا في نادي
قريش والنبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده يوم عشر قريش الأقوم الى محمد فأكله

نفسه هو اسناد حديث
واذا أخذ ربك من بني
آدم من ظهورهم حديث
أبي بن كعب الطويل
وقيته كان روح عيسى
عليه السلام من تلك
الارواح التي أخذ عليها
العهد والميثاق في زمن
آدم فأرسل تلك الروح
الى مريم عليها السلام
حين أنبتت من أهلها
مكنا شريفا فإرساله الله في
صورة بشر فتمثل لها بشرا
سويا قال فحملت الذي
يخاطبها فدخل من فيها
وهذا غلط محض فان
الذي أرسل اليها الملك
الذي قال لها انما أنا
رَسُولُ رَبِّكَ لَهَا لَكَ
غَلَامًا زَكِيًّا وَلَمْ يَكُنِ الَّذِي
خَاطَبَهَا بِهَذَا هُوَ عِيسَى بْنُ
مَرْيَمَ هَذَا مُحَالٌ وَالْمَقْصُودُ
أَنْ أَبَاجَعُ فَرِ الرَّازِي
صَاحِبَ مَنْهَا كَيْ لَا يَحْتِجُ
بِمَا تَفَرَّدَ بِهِ أَحَدُ مَنْ أَهْلُ
الْحَدِيثِ أَلْبَتَّةَ وَلَوْ صَحَّ
لَمْ يَكُنْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى هَذَا
الْقَنُوتِ الْمَعِينِ أَلْبَتَّةَ فَانْه
لَيْسَ فِيهِ أَنْ الْقَنُوتُ
هَذَا الدُّعَاءُ فَانْ الْقَنُوتُ
يُطْلَقُ عَلَى الْقِيَامِ وَالسُّكُوتِ
وَدَوَامِ الْعِبَادَةِ وَالِدُّعَاءِ
وَالْتَسْبِيحِ وَالْخُضُوعِ
كَقَالَ تَعَالَى أُولَئِكَ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ
لَهُ قَانِتُونَ وَقَالَ تَعَالَى
أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ آتَاءُ الدَّلِيلِ

وأعرض عليه أمور العلة يقبل بعضها فنعطيه أيها الشاه ويكف عن افتقار حتى جلس الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي انك منا حيث قد علمت من السلطة في العشرة والمكان في النسب وانك
قد أتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم وسفهت به أحلامهم وعبت به أهنتهم ودينتهم وكفرت به
من مضى من آباءهم فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها العلك تقبل منها بعضها فقال صلى الله عليه
وسلم قل يا أبا الوليد أسمع قال يا ابن أخي ان كنت فذ كرا الامور الاربعة حتى اذا فرغ هتية ورسول الله
يسمع منه قال له أقدر غرت أبا الوليد قال نعم قال فاسمع مني قال افعل قال صلى الله عليه وسلم بسم الله
الرحمن الرحيم حم تنزل من الرحمن الرحيم الى قوله منسل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه
وناشده الرحم أن يكف ثم انتهى الى السجدة سجد ثم قال قد سمعت أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك
الحديث في عدم رجوع عتبة لقومه وظنهم اسلامه وذهابهم له وغضبه لذلك وحلفه لا يكلم محمداً أبداً
وقال قد علمت انه لا يكذب تخفت نزول العذاب عليكم فاطيعوني واعتزلوه فان يصبه غيركم كفيتموه
وان ظهر فملاكمه ملاكمكم وعزوه عزكم فقال سحر ك والله يا أبا الوليد قال هذا رأي فيه فاصنعوا ما بدا لكم
والظاهر أن هذه القصة في مرة ثانية قبل مجي عتبة مع الجماعة أو بعده فاجابه المصطفى بما ذكر
وأمام الجماعة فأجابهم (فقال لهم عليه الصلاة والسلام ما ماتي ما تقولون) أي ولا شيء منه بدليل قواه
(ولكن الله بعثني اليكم رسولا وأنزل علي كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا) بالجنة ان صدقتم (ونذيرا)
منذرا بالنار ان كذبتكم (فبلغتكم رسالات ربي ونصحتكم اليكم فان تقبلوا مني ماجئتكم به فهو حظكم في
الدنيا والاخرة وان تردوا علي أصبر) بالجزم جواب الشرط (لا امر الله بيني وبينكم) وفي بقية حديث
ابن عباس هذا فقالوا له فان كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت انه ليس أحد من الناس
أضيق بلادا ولا أقل مالا ولا أشد عيشا منا فسل ربك فليسير غنا هذه الجبال التي ضيقت علينا ولييسر
لنا بلادنا وليجر فيها أنهارا كالشام والعراق ويبعث لنا من مضى من آباءنا ويكون فيهم قصى فانه كان
شيخ صدق فنسألهم عما تقول أهو حق أم باطل وسأله يبعث معك ملكا يصدقك ويراجعنا عنك
ويجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عن المشي في الاسواق والتماس المعاش
فان لم تفعل فأسقط السماء علينا كسفا كما زعمت أن ربك ان شاء فعل فاننا ان تؤمن لك الآن يفعل
فقام صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فأقسم أبو جهل ليرضخن رأسه بحجر غدا فلما نادى منه رجع
منهزما منتعلا لونه مرعوبا قد يبست يده على حجره حتى قدفه من يده وقال عرض لي فخل ابل ما رأيت
مثله فهم ان يا كلبي قال ابن اسحق فذ كرا لي انه صلى الله عليه وسلم قال ذاك جبريل لودنا لاخذ (والرقي)
بزنته كى (بفتح الراء وقد تكسر) لاتباعها ما بعددها (ثم همزة قياء مشددة حتى يرى فيجب) فعيل
أو مفعول سمى به لانه يترامى لمتبوعه أو هو من الرأي من قولهم فلان رأى قومه اذا كان صاحب رأيهم
كل في النور (وقيل الراء) (المكسورة للمحبوب منها) أي جماعة الجن الان لفظ القاموس منهم وهو
أصرح (قوله في القاموس) اللغوي (ثم ان النضر) بنون وضاده جمعة ساكنة (ابن الحرث) بن علقمة
ابن كعدة بفتح الكاف واللام العبدري المشتري لهو الحديث القائل اللهم ان كان هذاهو الحق الخ
أسرى بيدروقتل كافرا بالصفرافا بجماع أهل السير وروهم ابن منده وأبو نعيم فقالا لاشهد حينا مع النبي
وأعطاه مائة من الابل وكان من المؤلفة وقلبا نسبه فقالا كعدة بن علقمة وأطنب المحافظ العزبن الاثير
وغيرهم المحافظ في تغليظهما والرد عليهما وتعب باحتمال أن يكون له أخ يسمى باسمه فهو الذي
ذكره لاهذا المقتول كافرا كذا في الاصابة وفي مغاذي ابن عسجد البرذ كرفي المؤلفة قلوبهم النضر بن
الحرث بن علقمة بن كعدة أخو النضر بن الحرث المقتول يسد صبر انتهى فخرم بأنه أخوه (وعقبه)

شاجدا وقائما لجهنم

الاخرة وبرجو رحمة ربه
وقال تعالى وصدقت
بكلمات ربها وكتبه
وكانت من القاتنين
وقال صلى الله عليه وسلم
أفضل الصلاة طول
القنوت وقال زيد بن
أرقم لما نزل قوله تعالى
وقوم الله فانتسبنا أمرنا
بالسكوت ونهينا عن
الكلام وأنس رضى الله
عنه لم يقل لم يزل يقنت
بعد الركوع رافعا صوته
اللهم اهـدى في من
هديت الى آخره ويؤمن
من خلقه ولا ريب أن
قوله ربنا ولك الحمد ملء
السموات وملء الارض
وملء ما شئت من شئ
بعد آمل الثناء والحمد
أحق ما قال العبد الى
آخر الدعاء والثناء الذى
كان يقواه قنوت وتطويل
هـذا الركن قنوت
وتطويل القراءة قنوت
وهذا الدعاء المعين قنوت
فن أين لكم أن أنسا انما
أراد هذا الدعاء المعين
دون سائر أقسام القنوت
ولا يقال تخصصه
القنوت بالفجر دون
غيرها من الصلوات دليل
على ارادة الدعاء المعين
اذ سائر ما ذكرتم من
أقسام القنوت مشترك
بين الفجر وغيره ما
وأنس خص الفجر دون

بقاف (ابن أبى معيط) احذر رؤس الكفر لعنه الله قتل بعد بدر (ذهبا) الى المدينة يبعث قريش لهما
بعد ما جعة بينهم وبين النضر كبار واه ابن اسحق والبيهقي عن ابن عباس قال ان النضر كان من
شـياطين قريش فقال يا نضر قريش والله قد نزل بكم امر ما أتيت له بحيلة بعد قد كان محمد فيكم
وأصدقكم حديثا واعظكم امانة حتى اذا رأيتم الشيب في صدغيه وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر لا والله
ما هو بساحر وقلتم كاهن لا والله ما هو بكاهن وقلتم شاعر لا والله ما هو بشاعر وقلتم مجنون لا والله
ما هو مجنون فلما قال ذلك بعثوه مع عتبة (الى أحبار) بفتح الهمزة جمع خبر بفتح الحاء وكسر هاء أى
علماء (يهود) علم لمن دخل دين اليهودية غير مصر وف للعلمية ووزن الفعل ويجوز دخول آل فلا يمنع
التنوين لنقله من وزن الفعل الى باب الاسماء (فسألاهم عنه عليه السلام) بعد اخبارهم ما لهم بصفته
وبعض قوله وقوله ما انكم أهل الكتاب الا أول أى التوراة وعندكم علم ليس عندنا من علم الانبياء وقد
أدبناكم لتخبروا عن صاحبنا هذا كما في حديث ابن عباس (فقالوا لهم ما سألوه عن ثلاثة فان أخبركم
بهن) على طريق الحقيقة والاجال لانه لم يجب عن الروح الاجال الا انهم استأثروا الله بعلمه وفى
بعض التفسير ان أجا بكم عن البعض فهو نبي وفى كتابهم ان الروح من الله وفى رواية ان أجا بكم عن
حقيقة الروح فليس بنبي وان أجا بكم بأنهم من أمر الله فهو نبي وفى رواية ان أجا بكم عن كلها أو لم يجب عن
شئ فليس بنبي وان أجا بكم عن اثنين ولم يجب عن واحد (فهو نبي مرسل) تأسيس اذ لا يلزم من النبوة
الرسالة على المشهور (وان لم يجب) عن شئ منها بأن سكت أو اجاب عن جميعها تفصيلا (فهو مرسل)
اسم فاعـل من تقول أى ذاكر ما لا حقيقة له سألوه امر من سأل مخفف سأل (عن فتية ذهبوا فى الدهر
الاول) أى الزمان المتقدم سموه أول بالنظر لتقدمه على زمانهم مدة طويلة وبقية الرواية ما كان من
امرهم فانه كان لهم حديث عجيب (وعن رجل طواف) قد بلغ مشارق الارض ومغاربها ما كان
نبؤه (وعن الروح) يذكر وقد يؤنث ولذا قال (ما هو) فأقبل النضر وعقبه وقال قد جئناكم بفصل
ما بينكم وبين محمد فإرسول الله فسألوه (فقال لهم عليه السلام أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبس
الوحى أيا ما) خمسة عشر يوما كما عند ابن اسحق عن ابن عباس وفى سير التيمي وابن عتبة انما ابطا
ثلاثة أيام وعن مجاهد انما عشرين ليلة وقيل اربعين حتى أرجف اهل مكة وقالوا قد لاه ربه وتركه
وقالت جملة الحطب ما أرى صاحبك الا وقد ودعك وقالك وفى رواية فقالت امرأة قريش أبضا عليه
شيطانه حتى أخرته ذلك صلى الله عليه وسلم وقد نزل فى الرد عليهم والضحى والليل اذا سجدى ما ودعك
وبسك وما قلى وأفتاه الله تعالى فى سورة الكهف والاسراء عن مسألهم (ثم نزل قوله تعالى) عتابا للنبية
(ولادة) ولان لشيء انى فاعـل ذلك غدا الآن يشاء الله استثناء من النهى أى لا تقولون لشيء تعزم عليه
انى فاعله فى المستقبل الامتناسا بمشيئة الله قائلا ان شاء الله وقيل المراد وقت ان يشاء الله أن تقوله بمعنى
أن يأذن لك فيه والاول أوفق بكونه عتابا على عدم الاستثناء (وأُنزل الله تعالى ذكر الفتية) جمع فتية
لقد لقي أثره على جمع الكثرة وهو فتية لكونهم دون عشرة (الذين ذهبوا) ولا يعلمهم الا قليل قال ابن
عباس أنامن القليل وذكر انهم سبعة وفى رواية عنه ثمانية أخرجهما ابن ابي حاتم وفى التلطف
باسمائهم خلف تركته لقول المحافظ فى النطق بها اختلاف كثير لا يقع الوقوف من ضبطها بشئ انتهى
وعن ابن عباس لم يبق منهم شئ بل صار اترابا قبل البعث وقيل لم تأكلهم الارض ولم تغيرهم وفى
معجمات الاقران أكثر العلماء على انهم كانوا بعد عيسى وذهب ابن قتيبة الى انهم كانوا قبله وأنه أخبر
قومه خبرهم وان يقظتهم بعد دفعه زمن الفترة وفى تفسير ابن مردويه عن ابن عباس اصحاب الكهف
أعوان المهدي قال المحافظ وسنده ضعيف فان ثبت حمل على انهم لم يموتوا بل هم فى المنام الى ان يبعثوا

سائر الصلوات بالقنوت
ولا يمكن أن يقال انه
الدعاء على الكفار ولا
الدعاء المستضعفين من
المؤمنين لان أنسأ قد أخبر
أنه كان يقنت شهرا ثم
تركه فتعجب أن يكون
هذا الدعاء الذي داوم
عليه هو القنوت المعروف
وقد قنت أبو بكر وعمر
وعثمان وعلي والبراء بن
عازب وأبو هريرة وعبد
الله بن عباس وأبو موسى
الاشعري وأنس بن
مالك وغيرهم * والجواب
من وجوه * أحدها أن
أنسأ قد أخبر أنه صلى الله
عليه وسلم كان يقنت في
الفجر والمغرب كما ذكره
البخاري فلم يخص
القنوت بالفجر وكذلك
ذكر البراء بن عازب سواء
فيما بال قنوت اختص
بالفجر فإن قلتم قنوت
المغرب منسوخ قال لكم
منازعوكم من أهل الكوفة
وكذلك قنوت الفجر
سواء ولا تأتون بحجة على
نسخ قنوت المغرب الا كانت
دليلا على نسخ قنوت
الفجر سواء ولا يمكنكم
أبدا أن تقيموا دليلا
على نسخ قنوت المغرب
وأحكام قنوت الفجر
فإن قلتم قنوت المغرب
كان قنوتا للنازل لا قنوتا
رأبنا قال منازعوكم من
أهل الحديث نعم كذلك

لإعانة المهدي وقد ورد في حديث آخر بشندواهم يحجون مع عيسى بن مريم انتهى (وهو أصحاب
الكهف) الغار الواسع في الجبل الرقيم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كهفهم أو الصخرة التي أطبق
على الوادي أو اسم قريتهم أو كلهم أو اسم أوليهم من رصاص كتب فيه اسماءهم وجعل على باب الكهف
أو كتب فيه شرهم الذي كانوا عليه أو الدواة واختلف في مكان الكهف فالذي تظاهرت به الاخبار
انه في بلاد الروم وروى الطبري بأسناد ضعيف عن ابن عباس انه باقرب من ايلة وقيل قرب طرسوس
وقيل بين ايلة وفلسطين وقيل بقرب زراوقيل بغرناطة من الاندلس انتهى ملخصا من فتح الباري
وذكر غيره أن اسم البلد الذي هو بها الروم هريسوس وفي الفتح أيضا وقد روى عبد بن حميد بأسناد صحيح
عن ابن عباس قصة أصحاب الكهف مطولة غير مرفوعة وملخصها انهم كانوا في مملكة جبار يعبدون
الاوثان فخر جوامها فجمعهم الله على غير معاد فأخذ بعضهم على بعض العهد والمواثيق فجاء
اهاليهم يطلبونهم ففقدوهم فأخبروا الملك فأمر بكتابة اسمائهم في لوح من رصاص وجعله في خزائنه
ودخل الغية الكهف فضرب الله على آذانهم فناموا فأرسل الله من بقلهم ويحول الشمس عنهم
فلوطعت عليهم لاحتهم ولولا انهم يلقون لا كانتهم الارض ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان
وعبد الله وعدل فبعث الله أصحاب الكهف فبعثوا احدهم بأنهم غايأ يكون فدخل المدينة مستخفيا
فرأى هيئة وناسا انكرهم لطول المدة قد دفع درهما لحباز فاستنكر ضربه وهم بأن يرفعه الى الملك فقال
أتخوفني بالملك وأني دهقانه فقال من أبوك قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعه الى الملك فسأله
فقال على باللوح وكان قد سمع به فسمى أصحابه فرفعه من اللوح فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف
وسبق القى لئلا يخافوا من الجيش فلما دخل عليهم عمى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدر أين
ذهب القى فاتفقوا على أن يبنوا عليهم مسجد فخروا واستغفروا لهم ويدعون لهم انتهى (وذكر
الرجل الطواف وهو ذو القرنين) الا كبر الحجي يرى المختلف في نبوته والاكثر وصح أنه كان من الملوك
الصالحين وذكر الازرق وغيره انه حج وطاف مع ابراهيم وآمن به واتبعه وكان الخضر وزيره وعن علي
لأنبيا كان ولا ملوكا ولكن كان عبدا صالحا قومه الى عبادة الله فضر به على قري في رأسه ضربتين وفيكم
مثله يعني نفسه رواه الزبير بن بكار وابن عوف في جامعهم بأسناد صحيح وصححه الضياء في المختارة وقيل
كان من الملائكة حكاه الثعالبي وقيل من بنات آدم وأبوه من الملائكة حكاه الجاحظ في كتاب الحيوان
لقب بذى القرنين واسمه الأصعب على الراجح كما في الفتح أو المنذر أو هرمس وأهر دويس أو عبيد
الله أو غير ذلك وفي اسم أبيه أيضا خلاف لطوافه قري الدنيا شرقها وغربها كما في حديث أولانقرض
قرنين من الناس في أيامه اولانه كان له صغير قان من شعر والعرب تسمى الخصلة من الشعر قرنا أولان
لتاجه قرنين أو على رأسه ما يشبه القرنين أول كرم طرفيه أما وأبا أولر وياه انه اخذ بقري الشمس
أولغير ذلك اقوال قال البيضاوي ويحتمل لشجاعته كماله قال الكلبش للشجاع لانه ينطع أقرانه وأما
ذو القرنين الأصغر فهو الاسكندر اليوناني قتل داراوسا ملكه وتزوج بنته واجتمع له الروم وفارس
ولذا سمي بذلك قال السهيلي ويحتمل انه لقب به تشبيها بالاول ملكه ما بين المشرق والمغرب فيما قبل
أيضا واستظهره المحافظ وضعف قول من زعم ان الثاني هو المذكور في القرآن كما أشار اليه البخاري
بذكره قبل ابراهيم لان الاسكندر كان قريما من زمن عيسى وبين ابراهيم وعيسى أكثر من النسيئة
قال والمحق ان الذي قص الله نبأه في القرآن هو المتقدم والفرق بينهما من وجوه احدها ان الذي يدل
على تقدم ذي القرنين ما روى الفاكهي طريق عبيد بن عمير احده كبار التابعين حجاج ما شيا فسمع به
ابراهيم فتلقاه ومن طريق عطاء عن ابن عباس ان ذا القرنين دخل المسجد الحرام فسلم على ابراهيم

هو وكذلك قنوت الفجر

سواء وما الفرق قالوا ويدل
على أن قنوت الفجر كان
قنوت نازلة لا قنونا راتبا
أن أنسانقه أخبر
بذلك وعمدتك في القنوت
الراتب انما هو أنس
وأنس أخبر أنه كان
قنوت نازلة ثم تركه في
الصحيحين عن أنس قال
كنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم شهر ايدعو
على حي من أحياء العرب
ثم تركه الثاني أن شبابة
روى عن قيس بن
الربيع عن عاصم بن
سليمان قال قلنا لأنس
ابن مالك أن قوما من عيون
أن النبي صلى الله عليه
وسلم لم يزل يقنط بالفجر
قال كذبوا وانما قنط
رسول الله صلى الله عليه
وسلم شهرا واحدا يدعو
على حي من أحياء
المشركين وقيس بن
ربيع وان كان يحكي
ضعفه فقد وثقه غيره
وليس بدون أبي جعفر
الرازي فكيف يكون أبو
جعفر حجة في قوله لم يزل
يقنط حتى فارق الدنيا
وقيس ليس بحجة في
هذا الحديث وهو أوثق
منه أو مثله والذين ضعفوا
أبا جعفر أكثر من الذين
ضعفوا قيسا فاما يعرف
تضعيف قيس عن يحيى
وذكر سبب تضعيفه

وصاحفه ويقال انه أول من صافح ومن طريق عثمان بن ساج انه سأل ابراهيم أن يدعوه فقال وكيف
وقد أفسدت بشرى فقال لم يكن ذلك عن أرى يعني ان بعض الجند فعل ذلك بغير علمه وذكر ابن هشام في
التبليغ أن ابراهيم تحاكم الى ذى القرنين في بشرى حكم له وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أحمز
قدم ذوا القرنين مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بين يديان الكعبة فاستغفهما عما عن ذلك فقالا نحن
عبدان مأموران فقال من يشهد لكما فقامت خمسة أكبش فشهدت فقال صدقتما قال وأظن
الاكبش المذكورة حجارة ويحتمل أن تكون غنما فهذه الآثار يشهد بعضها بعضا وتدل على قدم
عهد ذى القرنين الوجه الثاني قال الفخر الرازي كان ذوا القرنين نبيا والاسكندر كافرا ومعلمه
ارسطاطاليس وكان ياتر بامرءه وهو من الكفار بلا شك ثالثها كان ذوا القرنين من المغرب
والاسكندر من اليونان من ولد يافث بن نوح على الأرجح والعرب كلها من ولد سام بن نوح باتفاق
وان اختلف هل كلهم من ولد اسمعيل أم لا فاقترقا وشبهه من قال ان ذوا القرنين هو الاسكندر ما أخرجه
ابن جرير ومحمد بن الربيع الجيزي ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين فقال كان
من الروم فأعطى ما كافسار الى مصر فبنى الاسكندرية فلم افرغ أنا، ملك فعرج به فقال انظر ما تحتك
فقال أرى مدينتي ومدائن حولها ثم عرج به فقال انظر ما تحتك قال أرى مدينة واحدة قال تلك الارض
كلها وانما أراد الله تعالى ان يريك وقد جعل الله لك في الارض سلطانا فسر فيها وعلم الجاهل وثبت العالم
وهذا الوصف لرفع النزاع لكنه ضعيف انتهى وذكر نحوه المحافظ ابن كثير وروى أيضا أن ذوا القرنين غير
الاسكندر فرفض عليه النواخذ (وقال فيه أسأوه) ما مصدرية أى في جواب سؤالهم (عن الروح) ولعل
حكمة المغيرة بينه وبين ما قبله انه بين فيه نفس المسؤول عنه وهو الفتية والرجل ولم يبينه هنا بل رد
علمه اليه سبحانه فقال تعالى (قل الروح من أروني) أى علمه لا تعلمونه (وفي البخاري) في العلم
والتفسير والاعتصام والتوحيد ما يعارض ما علم من أن السؤال من قرئش بمكة فانه أخرج (من حديث
عبد الله بن مسعود قال بينا أنا) أمشي (مع النبي صلى الله عليه وسلم في حث) بفتح الحاء وراههم ملتين
فمثلة أى زرع وفي العلم في خرب المدينة بمحكمة مفتوحة وراهم مكسورة وموحدة قال المحافظ والأول
اصوب لرواية مسلم في نخل زاد في العلم بالمدينة وابن مردويه للانصار (وهو متكئ) معتمد وفي العلم وهو
يتكئ (على عسيب) بفتح العين وكسر السين المهملة وسكون التبتانية وموحدة وهي الحميدة التي
لا خصوص فيها ولا بن حبان ومعه جريدة (اذر اليهود) كذا في التفسير بالرفع على الفاعلية وفي المواضع
الثلاثة نفر بنسفر من اليهود كذا رواه مسلم قال المحافظ في حمله على أن القرنين تلاقوا فيصدق أن
كلما لم يأتوا في شيء من الطرق على تسمية أحدهم هؤلاء اليهود (فقال بعضهم لبعض سلوه عن
الروح) وفي الاعتصام والتوحيد وقال بعضهم لا تسأله (فقالوا) وفي العلم والتفسير قال بالافراد أى
بعضهم (مارأيتكم اليه) بالغظ الفعل الماضي بلا همز من الرب قال عياض أى ما شككم في أمر الروح
أو ما الرب الذي رآيتكم حتى احتجتم الى معرفته والسؤال عنه أو مادعاكم الى شيء يسوءكم عقباء ألا ترى
قوله لا يستقبلكم الخ انتهى وللحموى ما رآيتكم بهمة مفتوحة وموحدة مضمة موحدة من الرب وهو
الاصلاح يقال فيه رآيت بين القوم اذا اُصلح بينهم قال المحافظ ونوجهه ما بعد وقال الخطابي الصواب
ما أريكم بتقديم الهمزة وفتحها من الارب وهو الحاجة وهذا واضح المعنى لوساعده الراء اية نعم رأيتهم في
رواية المسعودي عن الاعمش عند الطبري كذلك قال وفي رواية القاسمي قال المصنف ورأيتهم عن الحموى
أيضا ما رآيتكم بسكون الهمزة وتحتية بدل الموحدة من الراء (وقال بعضهم لا يستقبلكم) بالرفع على
الاستئذان أى لا تسأله لئلا يستقبلكم لا بالحزم لا تنفاه شرطه وهو صحة وقوع ان الشرطية قبل اداة النهي

وقال أحد بن سعيد بن
أبي مريم سالت يحيى عن
قيس بن الربيع فقال
ضعيف لا يكتب حديثه
كان يحدث بالحديث عن
عبدة وهو عنده عن
منصور ومثل هذا لا يوجب
رد حديث الراوى لأن
غاية ذلك أن يكون غلط
ووهم في ذكر عبدة بدل
منصور ومن الذى سلم
من هذا من المحدثين
الثالث أن أنسا أخبر
أنهم لم يكونوا يفتنون
وإن بدء القنوت هو قنوت
النبي صلى الله عليه وسلم
يدعو على رعل وذو كوان فى
الصحيحين من حديث
عبد العزيز بن صهيب
عن أنس قال بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم
سبعين رجلا للحاجة
يقال لهم القراء فعرض
لهم حيمان من بني سليم
رعل وذو كوان عند بشر
يقال له بشر معونة فقال
القوم والله ما بنا كم أردنا
وإنما نحن مجتازون فى
حاجة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقتلوهم فدعا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم شهرا فى صلاة الغداة
فذلك بدء القنوت وما
كانت فتنة فهذا يدل على
أنه لم يكن من هديه صلى
الله عليه وسلم القنوت
دائما وقول أنس فذلك
بدء القنوت مع قوله قنيت

مع استقامة المعنى اذ لا يستقيم ههنا أن لا تسألوه يستقبلكم قال فى الفتح ويجوز السكون وكذا النصب
أيضا انتهى ولعل الجزم على النهى مبنى على رأى من لا يشترط ذلك (بشيء) وفى العلم لا تسألوه لا يجيب بشي
(تكرهونه) ان لم يفسره لانهم قالوا انفسه فليس بنبي لان فى التوراة ان الروح محما انفسه بالله بعلمه
ولم يطلع عليه أحد من عباده فاذا لم يفسره دل على نبوته وهم يكرهونها وقامت الحجة عليهم فى نبوته
وفى الاعتصام لا يسمعونكم مات كرهون (فقالوا سلوه فساءوه عن الروح فامسك فلم يرد عليهم شيئا)
وللشمسين عليه بالافراد أى السائل وفى العلم فقال بعضهم لنسألوه فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم
ما الروح فسكت وفى الاعتصام فقاموا اليه فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن الروح فأقام ساعة ينظر قال ابن
مسعود (فعلمت) وفى التوحيد فظننت وفى الاعتصام فقلت (انه يوحى اليه) وهى متقاربة واطلاق
العلم على الظن مشهور وكذا اطلاق القول على ما يقع فى النفس كما فى الفتح (فقلت مقامى) أى مكثت
بمحل الذى كنت فيه وفى العلم فقلت فقط أى لا أكون مشغولا عليه أو فقلت حائلا بينه وبينهم
كما فى المصنف وفى الاعتصام فتأخرت قال المحافظ أى أدبامعه لئلا يشوش بقربى منه انتهى ولا ينافيه
رواية مقامى لانه تأخر قليلا فكأنه فيه (فلما نزل الوحي) وفى العلم فلما التجلى عنه أى الكرب الذى كان
يغشاه حال الوحي (قال) وفى الاعتصام حتى صعد الوحي فقال (وسألتك عن الروح قل الروح من
أمر ربى) أى من الابداعيات الكائنة بكون من غير مادة وتولد عن أصل واقتصر على هذا الجواب كما اقتصر
موسى فى جواب وما رب العالمين بذكر بعض صفاته ليكونها مما استأثر الله بعلمه ولان فى عدم بيانها
تصدىق النبوة زاد البخارى فى التوحيد وما أوتيت من العلم الا قليلا قال بعضهم لبعض قد قلنا لكم
لا تسألوه (قال المحافظ ابن كثير وهذا يقتضى فيما يظهر من بادى الرأى) بالهمز أى أوله من غير تثبت
وتفكر فيه أو ظاهره دون تفكر فيه باطنا (أن هذه آية مدنية وتوابعها انما نزلت حين سأله اليهود عن
ذلك بالمدينة مع أن السورة كلها مكية) قيل الا قوله تعالى وان كادوا ليقتنوا ذلك الى آخره ان آيات كما فى
الانوار ووجه جزم المحلل (وقد يجاب عن هذا) الاختلاف (بأنه قد تكون نزلت عليه مرة ثانية بالمدينة كما
نزلت عليه بمكة قبل ذلك ومما يدل على نزوله بمكة ما روى الامام أحمد من حديث ابن عباس قال قالت
قريش ليهود أعطونا) بفتح الهـ مزه (شيئا نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فساءلوه فنزلت
الحديث انتهى وهذا الحديث) الذى عزاه ابن كثير لأحمد (رواه الترمذى أيضا) وقال انه صحيح
فقصر ابن كثير بل عليه معزز فى عزوه لأحمد فقط لان الحديث اذا كان فى أحد الستة لا ينقل من غيرها
الا لزيادة أو صحة كما قال مغلطى فكيف وقد صرح الترمذى برواية بصحته وهو ظاهر لانه (باسناد رجاله
رجال مسلم) فهو من المرتبة السادسة من مراتب الصحيح كما فى الالفة وان كان لا يلزم انه كصحة ما رواه
مسلم نفسه كما نبه على ذلك ابن الصلاح فى مقدمة شرح مسلم فقال من حكم لشخص بمجرد رواية مسلم
عنه فى الصحيح بأنه من شرط الصحيح عند مسلم فقد غفل واخطأ بل ذلك يتوقف على النظر فى كيفية
روايته عنه وعلى أى وجه أخرج حديثه (فيحمل على تعدد النزول كما أشار اليه ابن كثير) وكذا المحافظ
ابن حجر وحيث قلنا بذلك فالعلم حاصل فوجه ترك المبادرة بالجواب (وجهه) كما قال المحافظ انه (يحمل
سكوته فى المرة الثانية على توقع مزيد بيان فى ذلك) قال أعنى المحافظ فان ساغ هذا والافاض فى الصحيح
أصح وفى الاتقان اذا استوى الاسنادان صحة رجح أحدهما بحضور رواية القصص ونحو ذلك من وجوه
الترجيحات ومثل بحديثى ابن مسعود وابن عباس المذكورين ثم قال وحديث ابن عباس يقتضى
نزوله بمكة والاول خلافة وقد رجح بأن ما رواه البخارى أصح وبأن ابن مسعود كان حاضر القصة
لكنه نقل فى الاتقان نفسه بعدة يسيل عن الزركشى فى البرهان قد ينزل الشئ مرتين تعظيما لشأنه

شهرًا ثم تركه دليل على

أنه أراد بما أثبت من
القنوت قنوت النوازل
وهو الذي وقته بشهر
وهذا كما قنت في صلاة
العقمة شهرًا كافي
الصحيحين عن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة عن
أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قنت
في صلاة العقمة شهرًا
يقول في قنوته اللهم أنج
الوليد بن الوليد اللهم أنج
سلمة بن هشام اللهم أنج
عباس بن أبي ربيعة اللهم
أنج المستضعفين من
المؤمنين اللهم أشدد
وطأتك على مضر اللهم
اجعلها عليهم سنين كسني
يوسف قال أبو هريرة
وأصبح ذات يوم فلم يدع
لهم فذكر ذلك فقالت
أوماتراهم قد قدموا
فقنوته في الفجر كان
هكذا سواها لاجل أمر
عارض ونازلة ولذلك
وقته أنس بشهر وقد
روى عن أبي هريرة أنه
قنت لهم أيضا في الفجر
شهرًا وكلاهما صحيح
وقد تقدم ذكر حديث
عكرمة عن ابن عباس
قنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم شهرًا متتابعًا
في الظهر والعصر
والغرب والعشاء والصبح
ورواه أبو داود وغيره
وهو حديث صحيح

وتذكر كثيرًا عند حدوث سببه خوف نسيانه ثم ذكر منه آية الروح فان سورة الاسراء مكية وسبب نزولها
يدل على أنها نزلت بالمدينة ولذا أشكل ذلك على بعضهم ولا اشكال لانهما نزلت مرة بعد مرة انتهى (وقد
اختلف في المراد بالروح المسؤول عنه في هذا الخبر) لان الروح جاء في التثنية على معنى (فقل روح
الانسان) الذي يحيا به البدن وقيل روح الحيوان (وقيل جبريل) كقوله فارسلنا اليها روحنا (وقيل
عيسى) كقوله وروح منه وقيل القرآن كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا وقيل الوحي كقوله يلقي الروح
من أمره (وقيل ملك يقوم وحده صفاء يوم القيامة وقيل غير ذلك) فقل ملك له أحد عشر ألف جناح
ووجه وقيل ملك له سبعون ألف لسان وقيل سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل
لسان ألف لغة يسبح الله بكلماتها فيخلق بكل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة وقيل ملك رجا في
الارض السفلى ورأسه عند قائمة العرش وقيل خلق كخلفى بنى آدم يقال لهم الروح يا كلون وبشرون
لا ينزل ملك من السماء الا ومعه واحد منهم وقيل خلق برون الملائكة ولا تراهم الملائكة كالملائكة لبني
آدم كذا ذكره ابن التين بزيادات من كلام غيره قال الحافظ وهذا إنما اجتماع من كلام أهل التفسير في
معنى لقنا الروح الوارد في القرآن لاقى خصوص هذه الآية فنهى نزل به الروح وكذلك أوحينا اليك روحا
يلقي الروح من أمره وأيدهم بروح منه يوم يقوم الروح تنزل الملائكة والروح فالأول جبريل والثاني القرآن
والثالث الوحي والرابع القوة والخامس والسادس محتمل لجبريل وغيره وورد إطلاق روح الله على
عيسى وروى اسحق يعني ابن راهويه في تفسيره باسناد صحيح عن ابن عباس قال الروح من أمر الله وخلق
من خلق الله وصور كبنى آدم لا ينزل ملك الا ومعه واحد من الروح انتهى (قال القرطبي الراجع) وهو
قول الأكثر (انهم سألوه عن روح الانسان لان اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله) واضع وأما قوله
(ولا تجهل أن جبريل ملك وأن الملائكة أرواح) فغير واضح اذ سألهم تعنت وامتناع لا استفهام كما هو
معلوم وجنح ابن القيم في كتاب الروح الى ترجيح أن الروح المسؤول عنه ما وقع في قوله تعالى يوم يقوم
الروح والملائكة صفا قال فأما أرواح بنى آدم فلم تسم في القرآن لانفسا قال الحافظ ولا دلالة فيه ما راجحه
بل الراجح الأول فقد أخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس انهم قالوا أخبرنا عن الروح وكيف
يعذب الروح الذي في الجسد وانما الروح من الله فنزلت الآية (وقال الامام فخر الدين) الرازي (المختار
انهم سألوه عن الروح الذي هو سبب الحياة وأن الجواب وقع على أجساد الوجوه وبيانه أن السؤال
عن الروح محتمل) انه عن (ماهيته) أى حقيقة (وهل هى متميزة) منفصلة عن البدن غير
حالة فيه تتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق وتدبر أمره على وجه لا يعلمه الا الله كما قاله الغزالي
والحكماء وكثير من الصوفية (أم لا) بل حالة فيه حلول الزيت في الزيتون كما قال جمهور أهل
السنة (وهل هى حالة في متحيز أم لا وهل هى قديمة) كما قال الزنادقة (أم حادثة) مخلوقة كما أجمع
عليه أهل السنة ومن نقل الاجماع محمد بن نصر المروزي وابن قتيبة ومن الأدلة عليه قوله صلى الله
عليه وسلم الارواح جنود مجندة والجنود لا تكون الا مخلوقة (وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد)
بالموت وهو الصحيح والاخبار به طائفة في فنائها عند القيامة ثم عودها توفية بظواهر قوله تعالى كل
من عليها فان وعدمه بل تكون مما استثنى الله في قوله الا من شاء الله قولان حكاهما السبكي في تفسيره
وقال الاقرب الثاني (أوتفى) كما قال الفلاسفة وشريعة قليلة من الاندلسيين وشدد عليهم النكير
ورد عليهم بما أخرجه ابن عساكر عن سحنون انه ذكر عنده درجة يلذهب الى أن الارواح تموت
بموت الاجساد فقال معاذ الله هذا قول أهل البدع وقال ابن القيم الصواب انه أن أريد بذوقها
للموت مفارقة للجسد فمنع هي ذائقة الموت بهذا المعنى وان أريد أنها تعدم فلا بل هى باقية باجماع

عليه وسلم بعد الركوع
شهرًا وقد ظن طائفة
أن هذا الحديث معلول
تفرد به عاصم وسائر
الرواة عن أنس خالفوه
فقالوا عاصم ثقة جدا غير
أنه خالف أصحاب أنس
في موضع القنوتين
والحفاظ قديهم والجواد
قد يعثر وحكوا عن
الامام أحمد تعليقه فقال
الترمذي قلت لابي عبد الله
يعني أحمد بن حنبل أيقول
أحد في حديث أنس أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قنت قبل الركوع
غير عاصم الاحول فقال
ما علمت أحدا يقول
غيره قال أبو عبد الله
خالفهم عاصم كلهم هشام
عن قتادة عن أنس
والتميمي عن أبي مجلز
عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم قنت بعد
الركوع وأبوب عن محمد
قال سألت أنسا وحنظلة
السدي عن أنس
أربعة وجوه وأما عاصم
فقال قلت له فقال كذبوا
انما قنت بعد الركوع
شهر اقبل له من ذكره عاصم
قال أبو معاوية وغيره
قيل لابي عبد الله وسائر
الاحاديث أليس انما
هي بعد الركوع فقال بل
كلها عن خلف بن ايماء
ابن رخصة وأبي هريرة
قلت لابي عبد الله فلم

روح والناس متفاوتون فمن غلب عليه الارواح صار روحانيا ومن فقد هأوأكثرها صار أرضيا مهيئا
(وقال) القاضي محمد أبو بكر (بن العربي) الحافظ المشهور (اختلقوا في الروح والنفس فقيه - ل
متغير ان) كما عليه فرقة محدثون وفتوة هأوأصوفية قال السهيلي ويدل عليه فاذا سويته ونفخت فيه من
روحي وقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي فانه لا يصح جعل أحد هأوأوضع الآخر ولولا التغير
لساغ ذلك ولذا رجحه ابن العربي فقال (وهو الحق) فالنفس تخرج في النوم والروح في الجسد
والنفس لا تريد الا الدنيا والشیطان معها والروح تدعو الى الآخرة والمالك معها (وقيل هأوأشي
واحد) قاله الاكثر وهو الصحيح كما قال ابن القيم والبيوطي وسبقهما الامام أبو الوليد بن رشد أحد
أئمة المالكية فقال انه الصواب وخزم به ابن السبكي وأقره شارحوه وقيل لابن آدم نفس مطمئنة ولولامة
وأما قال الصوفى والتحقيق انها واحدة لها اسمى باعتبار كل صفة باسم (قال) أي ابن العربي
(وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس) حقيقة على الثاني ومجازا على الأول قال ابن العربي كما يعبر
عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس حتى يتعدى ذلك الى غير العقل بل الجاد مجازا (قال)
العلامة أبو الحسن علي بن خلف (بن بطلال القرطبي شارح البخاري أحد شيوخ ابن عبد البر كان من
أهل العلم والمعرفة والفهم عني بالحديث العناية التامة وأتقن ما فيه دومات سنة أربع وأربعين
وأربع مائة) معرفة حقيقة هأوأسماء - تأثر الله بعلمه بدليل هذا الخبر) كالقرآن وتلك الاقوال بتقطع
(قال والحكمة في ابهامه) أي عدم بيان حقيقة هأوأ (اختبار) بموحدة (الخلاق ليعرفهم عجزهم عن علم
ما لا يدركونه حتى يضطروهم) يلجئهم (الى رد العلم اليه) وأيدلت التماطاة لوقوعها بعد الضاد (وقال
القرطبي الحكمة في ذلك اظهر عجز المرء لانه اذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن
ادراك حقيقة الحق من باب اولي) ذكره بعد سابقه اشارة الى أن الاختبار اذا نسب الى الحق كان
مستعملا في لازمه وهو اظهر عجز المختبر لان الاختبار الامتحان والقصد به طلب بيان ما عليه المختبر
وانما يكون ممن لا يعلم حقيقة الحال لامن العلم بما في الصدور (وقال بعضهم ليس في الآية) ولا في
الحديث (دلالة على أن الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل أن يكون أطلعه ولم يامر ان
يطلعهم) بل أمره بعدم اطلاعهم وذكر في الانموذج هذا الاحتمال قولنا قال شارحه والحق خلافه (وقد
قالوا في علم الساعة) وباقي الخمس المذكورة في آية ان الله عنده علم الساعة (نحو هذا) يعني انه أوفى علمها
ثم أمر بكتمتها قال بعضهم وظاهر الاحاديث يابأه (فانه أعلم) بحقيقة ذلك (انتهى) كلام الفتح
(ملخصا) وفيه بعد هأوأ ومن رأى الامساك عن ذلك الاستاذ أبو القاسم القشيري فقال بعد كلام
الناس في الروح وكان الاولى الامساك عن ذلك والتأنيب بأدبه صلى الله عليه وسلم هو - فقال المجتهدان
مما استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحد ما من خلفه فلا تجوز العبارة عنه بأكثر من موجوده وعلى ذلك
جاء ابن عطية وجمع من أهل التفسير وأجاب من خاض في ذلك بأن اليهود سألو اعراسها سؤال تعجيز
وتغليط ليكون يطلق على أشياء فاضمر وانما بأي شيء أجاب قالوا ليس هذا المراد فردد الله كيدهم
وأجابهم جوابا محجلا كسؤالهم الجمل وقال السهروردي يجوز أن من خاض فيها ملك التأويل
لا التفسير اذ لا يسوغ الانتقال من التأويل فتمتد العقول اليه بذكر ما يحتمل الآية من غير قطع بأنه
المراد وقد خالف المجتهدون تبعه جماعة من متأخري الصوفية فأكثر وامن القول في الروح وصرح
بعضهم بمعرفة حقيقة هأوأ وعاب من أمسك عنها انتهى ثم ذكر المصنف بعض ما أوردى به المسلمون سنة
الله في الذين خلوا من قبل كما قال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد
فتننا الذين من قبلهم الآية يقال نزلت في عمار وفي البخاري عن خباب أتيت رسول الله صلى الله

قبل الركوع وانما صاح
المحدث بعد الركوع
فقال القنوت في الفجر
بعد الركوع وفي الوتر
يختار بعد الركوع فلا
بأس لفعل أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم
واختلافهم فاما في الفجر
فبعد الركوع فيقال من
العجب تعاميل هذا
المحدث الصحيح المتفق
على صحته ورواه أئمة
ثقات اثبات حفاظ
والاحتجاج بمثل حديث
أبي جعفر الرازي وقيس
ابن الربيع وعمر بن
أيوب وعمر بن عبيد
ودينار وجابر الجعفي
وقل من تحمل مذهبا
وانتصر له في كل شيء
الاضطر الى هذا المسلك
فنقول وبالله التوفيق
أحاديث أنس كلها
صحاح يصدق بعضها
بعضا ولا تتناقض والقنوت
الذي ذكره قبل الركوع
غير الذي ذكره بعده
والذي وثقه غير الذي
أطلقه فالذي ذكره قبل
الركوع هو اطالة القيام
للقرأة الذي قال فيه
النبي صلى الله عليه وسلم
أفضل الصلاة طول
القنوت والذي ذكره
بعده هو اطالة القيام
للدعاء ففعله شهر ايدعو
ر على قوم ويدعو لقوم ثم

عليه وسلم وهو متوسد برده في ظل الكعبة ولقد لقينا من المشركين شدة شديدة فقلت يا رسول الله
ألا تدعو الله لنا فقد عجز اوجهه فقال انه كان من قبلكم ايمشط أحدهم بأمشاط الحديد ما دون عظمه
من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه ويوضع المنشاد على مفرق رأس أحدهم فيشق ما يصرفه ذلك
عن دينه وليظهرن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الله والذئب على
غنمه انتهى الآن المصنف يشعر بأنه بعد اسلام حمزة وبعث المشركين الى اليهود وليس بمرد لان
اسلام حمزة في السادسة والهجرة الاولى في الخامسة فعمى على ان اسلامه في الثانية فقال (ولما كثر
المسلمون وظهر الايمان) لم يقل الاسلام مع أنه أنسب بالمسلمون ايماء الى أن ما صدقهما واحد اذا
اعتدادهما دون الاخر شرعا فالاسلام النافع هو الانقياد ظاهرا وباطنا لاجابة النبي صلى الله عليه
وسلم ولا يتحقق بدون الايمان كما أن الايمان الذي هو التصديق لاعتداده شرعا بدون انقياد (أقبل
كفار قريش) أي التفتوا وسعوا الاقبال بالوجه (على من آمن) باغراء أبي جهل (يعذبونهم) بأنواع
العذاب ان لم يكن لهم قوة ومنعة (ويؤذونهم) بالتوبيخ بالكلام ونحوه لمن له منعة كما روى ان
أبا جهل كان اذا سمع برجلا أسلم وله شرف ومنعة لأمه وقال تركت دين أبيك وهو خير منك لنفسك
حملك ولنغلبن رأيك ولنضعن شرفك وان كان قاجرا قال لنكسدن تجارتك ولنملكن مالك وان كان
ضعيفا ضربه وأعزى به واستمر الملعون في اذاه (حتى انه) بكسر الهمزة (مرعدوا الله أبو جهل بسمية)
بضم المهملة مصغرا إحدى السابقات كانت سابع سبعة في الاسلام (أم عمار بن ياسر وهي تعذب)
هي وابناها عمار وعبد الله وأبوهم ياسر بن عامر كما رواه البلاذري عن أم هانئ قالت فرجهم -م النبي
صلى الله عليه وسلم فقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة فأت ياسر في العذاب وأعطي سمية لاني
جهل (قطعناها في فرجها) بجرقة وهي عجز كبيرة (فقتلها) ورمى عبد الله فسقط وقد روى ابن
سعد بسند صحيح عن مجاهد ان سمية أول شهداء الاسلام وروى ابن عبد البر عن ابن مسعود ان
أبا جهل طعن بجرقة في فخذه سمية ام عمار حتى بلغت فرجها فانت فقال عمار يا رسول الله بلغ منا
أو بلغ منها العذاب كل مبلغ فقال صلى الله عليه وسلم اصبر أبا اليقظان اللهم لا تعذب من آل ياسر أحد
بالنار وأما عمار ففرج الله عنه بعد طول تعذيبه فقد جاء انه كان يعذب حتى لا يدري ما يقول وروى في
في ظهره أثر كالحيط فستل فقال هذا ما كانت تعذبني قريش في رمضاء مكة وجاءتهم أحرقوه بالنار قرا
صلى الله عليه وسلم به فامر يده عليه وقال يا نار كوني بردا وسلاما على عمار كما كنت على ابراهيم (وكان
الصديق اذا مر بأحد من العبيد يعذب) أراد ما يشمل الاناث لكونهن فيهم (اشتراه منهم) من
سادتهم -م المعذبين لهم (وأعتقه) ابتغاء وجهه ربه الاعلى (منهم) من العبيد الذين اشتراهم (بلال) بن
رباع براء مفتوحة وخفة خفيفة فأنف فهملة الحبشي على المشهور وهو مارواه الطبراني وغيره عن
أنس وقيل النوبي ذكر ابن سعد انه كان من مولدي السراة وكان مولى بعض بني جحج ثم مولى الصديق
روى ابن أبي شيبه بسند صحيح عن قيس بن أبي حازم أن أبا بكر اشتراه بخمسة أواق وهو مدفون
بالحجارة (وعائرين فهيره) بضم الفاء وفتح الهاء واسكان التحتانية وفتح الراء فتأنيث أسلم قديما
روى الطبراني عن عروة انه كان ممن يعذب في الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه وكذا اشترى أبا فكيهة
ذكر ابن اسحق انه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية بن خلف فاشتراه أبو بكر فأعتقه واشترى أيضا حمزة
بفتح المهملة وخفة الميم أم بلال وجارية بني المؤمل قال في الاصابة وردت في غالب الروايات غير مسماة
وسماها البلاذري امينة أي بلام وموحدة تصغير لبننة والهندية وابنتها وزيرة وأممة بن زهرة (وعن
أبي ذر كان أول من أظهر الاسلام) اظهار تاما لا خفاه معه بحيث لا يبالي بمن علم به (سبعة) فلا ينافي اسلام

استمر يطيل هذا الركن

للدعاء والثناء إلى أن فارق

الدنيا كما في الصحيحين

عن ثابت عن أنس قال

اني لا أزال أصلي بكم كما

كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يصلي بنا قال

وكان أنس يصنع شيئا

لا أراكم تصنعونه كان

إذا رفع رأسه من الركوع

انتصب قائما حتى

يقول القائل قد نسي

وإذا رفع رأسه من

السجدة يمكث حتى

يقول القائل قد نسي

فهذا والقنوت الذي

ما زال عليه حتى فارق

الدنيا ومعلوم أنه لم يكن

يسكت في مثل هذا

الوقوف الطويل بل

كان يثنى على ربه ويمجده

ويدعوه وهذا غير القنوت

الموقت بشهر فان ذلك

دعاء على رطل وذ كوان

وعصية وبني الحبان

ودعاء للمستضعفين

الذين كانوا بمكة وأما

تخصيص هذا بالفجر

فبحسب سؤال السائل

فأنما سأله عن قنوت

الفجر فأجابته عما سأله

عنه وأيضاً فإنه كان

يطيل صلاة الفجر دون

سائر الصلوات وقرأ

فيها بالستين إلى المائة

وكان كما قال البراء بن عازب

ركوعه واعتداله

وسجوده وقيامه مقاربا

كثيرين غيرهم وأظهروا بعضهم لبعض خفاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ودعا إلى الله وليس ثم من
يوحده وهذا من أقوى شجاعتهم (أبو بكر) وكانت له اليد العليا في الإسلام وعادى قومه بعدما كان
محبباً فيهم ودفع عن المصطفى قولاً لا يريد أن يدعو إلى الله وحسبه أن فضلاء الصحابة أسلموا على يده (وعمار)
ابن ياسر المملوء بما نال الصابر على البلوى أولاً وآخر المجاهد في الله حتى جهاده وروى الطبراني في الكبير
عنه قال قلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن والأنس أرسلني إلى بشر بدرفلقت الشيطان في صورة
الأنس فصارت في فصر عته فجعلت أدقه بفهير أو جرمي فقال صلى الله عليه وسلم عمار لقي الشيطان
عند البشر فقال له فرجعت فأخبرته فقال ذلك الشيطان (وأما سمية) بنت سلم قاله ابن سعد وقال شيخه
الواقدي بنت خباط بمجمة مضمة ومومة وموحدة ثقيفة ويقال بمشاة تحتية وعند الفاكهي بنت خبط
بفتح أوله بالألف مولاة أبي حذيفة بن المغيرة وكان ياسر حليفاً له فزوجه سمية فولدت عماراً فأعتقه
(وصهيب) بضم المهملة وفتح الهاء وتحتية ساكنة فوحدته ابن سنان الرومي مولى عبد الله بن جده كان
أسلم هو وعمار في يوم واحد بعد بضع وثلاثين رجلاً على يد المصطفى ومكثا عنده ببقية يومهما ثم خرجا
مستخفين فدخل عمار على أبيه فسأله أين كان فأخبرهما بإسلامه وقرأ عليهما ما حفظ من القرآن
في يومه ذلك فأعجبهما فأسلما على يده فكان صلى الله عليه وسلم يسميه الطيب المطيب (وبلال) المؤذن
(والمقداد) بن عمرو المعروف بابن الأسود لأنه تبناه شهيد بدر أو المشاهد كلها) فأما رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنعمه الله) من أذية الكفار البالغة المتواليه فلا ينفى وطء عقبة رقبته وسب أبي جهل ونحو
ذلك (بغمه أي طالب) وبغيره كمعث جبريل في صورة في ليلة تم أباجهل لما أراد أذاه ورؤيته أفق
السماء سعد عليه لما نذر أن يطأ عنقه الشريف ورؤيته رجلاً عن يمينه وعن شماله معهم رماح حتى قال
لوطا لفته لمكانت أياها أي لا أتوا على نفسه لما أخذ صلى الله عليه وسلم بظلامه الزبيدي في جماله التي
كان أ كسدها عليه وظلمه فاقبل إليه المصطفى وقال يا عمر ويا أباك ان تعود لمثل ما صنعت فترى مني
ما تكره ففعل يقول لأعود لأعود كما بين في الأخبار وكسرت ملك له بجانحه لما أرادته امرأة أي لخب فلم
تره وغير ذلك من الآيات البينات (وأما أبو بكر فغفر الله بقومه) من الأذى المتوالي (وأما سائرهم) أي
باقيهم (فأخذهم المشركون يعذبونهم فالبسوهم أدرع الحديد) جمع درع ولعل الإضافة للاحتراز عن
نحو القمص (وصهروهم) بفتح الهاء مخففاً طرحوهم (في الشمس) لتؤثر حرارتها فيهم (وان بلالا)
بكسر الهمزة استنثاف (عانت نفسه عليه في الله عز وجل) فلم يبال بتعذيبهم وصبر على أذاهم (وهان
على قومه) أي مواليه (فأخذوه فاعطوه الولدان) جمع وليد (فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة وهو
يقول أحد أحد) قال البرهان مرفوع منون كذا أحفظه وكذا هو في أصلنا من سنن ابن ماجه خبر مبتدا
محذوف أي الله أحد كانه يشير إلى أني لا أشرك بالله شيئاً ويحتمل أنه مرفوع غير منون أي يا أحد قال
شيخنا وأما النطق به حكاية لكلام بلال فالظاهر أنه بالسكون لكونه موقوفاً عليه غير موصول بما
يقضى تحريره (رواه أحمد في مسنده وعن مجاهد مثله) وفيه أنه نزل فيهم ثم إن ربك الآية وأخرجه
بقي بن مخلد في مسنده لكنه أبدل المقداد بن حجاب (وزاد) مجاهد (في قصة بلال وجعلوا في عنقه حبلاً
ودفعوه إلى الصبيان يلعبون به حتى أثر الحبل في عنقه) ليرجع إلى الكفر والله يعيده وحسبه بهذا منقبة
قال عمر أبو بكر سيدنا وأعق سيدنا وقال صلى الله عليه وسلم لبلال سمعت دق نعلك في الجنة رواهما
البخاري (فأنظر كيف) تأمل صفته مع صبره فليست كيف للاستفهام أو هي له بتقدير مضاف أي
انظر جواب السائل عن حاله بقوله كيف (فعل بلال ما فعل من الأكرام على الكفر) بيان لما (وهو
يقول أحد أحد فخرج) خلط (مرارة العذاب) مشقته وألمه (بخلوة الإيمان) أي الراحة المحاصلة به فهو

وكان يظهر من تطويله
بعد الد كوع في صلاة
الفجر مالا يظهر في سائر
الصلوات بذلك معلوم
انه كان يدعو ربه ويثني
عليه ويمجده في هذا
الاعتدال كما تقدمت
الاحاديث بذلك وهذا
قنوت منه لا ريب فنحن
لم نشك ولا نرتاب انه لم يزل
يقنت في الفجر حتى
فارق الدنيا ولما صار
القنوت في لسان الفقهاء
وأكثر الناس هو هذا
الدعاء المعروف اللهم
اهدني فيمن هديت الى
آخره وسمعوا انه لم يزل
يقنت في الفجر حتى
فارق الدنيا وكذلك
الخلفاء الراشدون
وغيرهم من الصحابة
جاءوا القنوت في لفظ
الصحابة على القنوت في
اصطلاحهم ونشأ من
لا يعرف غير ذلك فلم
يشك ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه
كانوا مدامين عليه كل
غداة وهو هذا الذي
نازعهم فيه جهور العلماء
وقالوا لم يكن هذا من
فعله الراتب بل ولا يثبت
عنه انه فعله وغاية ما روى
عنه في هذا القنوت انه
علمه الحسن بن علي كما
في المسند والسنن الأربع
عنه قال علمني رسول الله
صلي الله عليه وسلم كلمات

استعمارية تصير بحجة فشبهه بحمله ألم العذاب بمن خلط الصبر ونحوه بنحو سكر فسهل عليه تناوله على أن
في كون هذه الحلاوة حقيقة لا وليا لله أو استعمارية خلافا بسطه المصنف في مقصد المحبة (وهذا كما وقع
له أيضا عند موته كانت امرأته تقول واحياه) روى بفتح الحاء والراء المهملتين والموحدة من الحرب
بالتجريك وهو كما في النهاية نهب مال الانسان وتركه لاشئ له وبفتح الحاء والراء المهملتين ونون وبضم الحاء
وسكون الراء وروى واحياه بفتح الحاء وسكون الواو ووحدة من الحوب وهو الاثم والمراد المباشدة
خزعهما وقلتها في المصيبة أو من الحوبة بمعنى رقة القلب وهو تكلف كافي النسييم (وهو يقول واطرباء)
أى فرحاء (غدا ألقى الاحبه) (الذين طال شوقي اليهم) (محمد وصحبه) فخرج مرارة الموت بحلاوة
اللحاء والله درأى محمد الشقر اطسى حيث قال) في قصيدته المشهورة (لاقى بلال بلا من أمية قد) وروى
إذا (أحله) من الحلول بالمكان (الصبر فيه) أى أحله الصبر على البلاء الذى كان يعذب به لما أسلم ليرجع
عن دينه فما أعطاهم كلمة عماير بدون في معنى على (أكرم) بالنصب على الظرف مواضع (النزل)
وهو طعام الضيف الذى يكرم به إذا نزل وأكرم تلك المواضع هو الجنة قال تعالى الذى أحلنا دار المقامة
من فضله وفسر ما لاقاه بقوله (اذ) ظرف لقوله لاقى أو أحله (اجهدوه) حملوه فوق طاقته من العذاب
من الجهد وهو المشقة (بضئ) ضيق (الاسروه) على (شدائد الازل) بفتح الهمزة وبالراء واللام
المجس والتضييق (ثبت) مصدر بمعنى اسم الفاعل (الازر) براء فراء القوة أى ثابت القوة (لم يزل)
بفتح الراء من زال أخت كان وبضئها أى لم يزل عن ذلك وبين سبب ذلك بقوله (ألقوه بطحا) مفعول
مطلق أى القاء هو بطح على وجهه أو حال من ضمير الفاعل أى باطحين أو المفعول أى مبطوحا
(برمضاء) بفتح الراء وسكون الميم وضاد معجمة معدود أى بارض الله تدور الشمس فيها سواء كان بها
رمل أو حصى أو غيرهما قاله أبو شامة وفي النور الرمضاء الرمل إذا اشتدت حرارته (البطاح) جمع بطحاء
أو أبطح على غير القياس اذ قياس أبطح أبطح و بطحاء بطحاوات والكل مستعمل والاضافة من الأعم
الى الأخص كشجر أراك أى فى أرض شديدة الحر هى أودية واسعة (وقد) (عالوا) مثل أعلوا أى
رفعوا (عليه صخور راجعة الثقل) أى كثيرته وألقوها عليه وأخرج الزبير بن بكار وأبو الفتح اليعمرى
عن عروة قال مرورقة بن نوفل على بلال وهو يعذب يلصق ظهره برمضاء البطحاء فى الحر وهو يقول أحد
أحد فقال يا بلال صبرا يا بلال صبرا لم تعذبونه فوالذى نقى بيده لئن قتلتهموه لاتخذنه حنانيا يقول لا
تمسحن به واستأنف قوله (فوحده الله) حال كون توحيد (اخلاصا) أو هو مفعول مطلق فى موضع
توحيد لأنه بمعنى يوحد قال أبو شامة ويجوز ان يكون فوحده الله فى موضع الحال من ألقوه أو من عليه
أى فى حال توحيد الله وده شيئا بان الحال لاتقع جملة الآخر يتغير مصدره بعلم استقبال مرتبطة بالواو
والضمير أو بالواو فقط كما هو مقرر (و) الحال انه (قد ظهرت) بظهوره كندوب (جمع نذب بفتح الدال أى
آثار وقيل آثار الجرح اذا لم يرتفع عن الجلد) (الطل) المطر الضعيف (فى الطلل) ماشخص من آثار الديار
على وجه الارض وقد يعبر به عن محل القوم ومنزلهم وهو مراده هذا فانه يقول آثار التعذيب فى ظهره كما
أثر المطر فى الاطلال فخذ آثارها ومحاسنوها قاله الطرابلسى قال أبو شامة واذا كان المطر ضعيفا ظهرت
آثار نقطه فى الارض (ان قد ظهر لى الله من دبر) قد قد قلب عدو الله من قبل) فيه كما قال أبو شامة
من البديع اللفظى والمعنوى ذكر المتصفين فى الآيتين ان كان قيصه قد من قبل وان كان قيصه قد
من دبر وجعل صفة بلال الصفة التى كان عليها نبي الله يوسف والصفة المكرهه صفة الكافر أمة
فاضاف الى كل ما يليق بحاله والتجانس بين قد و قد وبين قلب عدو الله ومن قبل وذكره للقلب دون
غيره من أعضاء الجسم مبالغة فى تقطيعه بالسيوف أى انها وصلت الى قلبه فقوته والمقابلة بين ولى الله

أقول من في قنوت الوتر

اللهم اهدني فيمن هديت
وعافني فيمن عافيت
وتولني فيمن توليت
وبارك لي فيمن أعطيت
وقتي شر ما قضيت فانك
تقضي ولا يقضي عليك
انه لا يذل من واليت
تبارك ربنا وتعاليت
قال الترمذي حديث
حسن ولا تعرف في
القنوت عن النبي صلى
الله عليه وسلم شيئاً أحسن
من هذا وزاد البيهقي
بعد ولا يذل من واليت
ولا يعز من عاديت وعما
دل على ان مراد أنس
بالقنوت بعد الركوع
هو القيام للدعاء والثناء
مارواه سليمان بن حرب
حدثنا أبو هلال حدثنا
حنظلة أمام مسجد قتادة
قلت هو السدوسي قال
اختلفت أنا وقتادة في
القنوت في صلاة الصبح
فقال قتادة قبل الركوع
وقلت أنا بعد الركوع
فأينما أنس بن مالك فذكرنا
له ذلك فقال أتيت النبي
صلى الله عليه وسلم في
صلاة الفجر فكبر وركع
ورفع رأسه ثم سجد ثم قام
في الثانية فكبر وركع ثم
رفع رأسه فقام ساعة ثم
وقع ساجداً وهذا مثل
حديث ثابت عنه سواء
وهو يبين مراد أنس
بالقنوت فانه ذكره دليلاً

وعذو الله وظهور قلب اذ القلب من أعضاء الباطن والظهور بخلافه والاشارة بقوله من دبر الى أن
تعذيبه كانت صورته صورة من أتى من ورائه غيلة لانه عذب بعد أن يطح وألقى عليه الصخر وعذو
الله أتى من قبل وجهه لا غيلة ولا خديعة (يعني ان كان ظهر رولى الله بلال قد ظهر فيه التعذيب بقده
فقد جوزى عذو الله أمة وقد قلبه بيد لانه قتل يومئذ) وكان السيف وصل الى قلبه فقده كما مر وأشار
الى أن حذف الفاء للضرورة لانه من المواضع التي يجب اقتران الجواب فيها بالفاء لان الشرط ماض
مقرون بقدم به جزم الطرابلسي وقال أبو شامة أو هو جواب قسم محذوف فلا تلزم الفاء نحو وان
أطعمتموهم انكم لمشر كون لكن حذف لام القسم أى لقد قد ف جواب الشرط محذوف لانه اذا قدر القسم
قبله يكون مما اجتمع فيه الشرط والقسم في حذف جواب المتأخر منها قال ويحوزانه عبر بقدر قلبه عن
همه ووجهه وتألمه وخزعه باخبار سعد بن معاذ اياه بحكمة ان النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فقرع لذلك
فرعاشه ليداولم يخرج ليدركها كما في الصحيح أو عبر بقدر قلبه عن انفلاقه وتقطعه حسرة وغياظاً
لمشاهدته قتل صناديدهم يوم بدر واختلال أمرهم وعلو كلمة الاسلام وأسرهم هو ثم قتله وعذاب بلال
كان غير مشعر بشئ من ذلك فكانه من وراءه وعذاب أمة مباشرة مواجهة فقتل فيه من قبل وفي
بلال من دبر وهذا معنى دقيق انتهى (وكان عبد الرحمن بن عوف قد أمره يومئذ وأراد استبقاءه لاختوة
كانت بينهما في الجاهلية فراه بلال معه فصاح بأعلى صوته) وكان حسناً دياً في صياحه وما روى سيب
بلال عند الله شين انكره المحافظ المزرى وغيره (يا أنصار الله) خضعتهم لمزيد اعتنائهم بالنصرة ومعاذتهم
المصطفى عليها وخشية أن المهاجرين لا يعينونه عليه اكراماً لعبد الرحمن (رأس الكفر) قال السيوطي
 وغيره بالنصب على الاغراء والرفع على حذف المبتدأ أى هذا (أمة) من خلف لانبجوت ان نجاً وفي
البخاري عن عبد الرحمن فلما خشيت أن يلحقونا خلقت لهم ابنة علياً لاشغلهم فقتلوه ثم تبعونا وكان
رجلاً ثقيلاً فلما أدر كونا قلت له أبرك فبرك فألقيت عليه نفسي لامنعه (فنهسوه) تناولوه (بأسيا فهم
حتى قتلوه) ففيه استعارة تصريحية تبعية شبهة ضربهم بالسيف بالنهس بالمهملة أخذ اللحم وعدم
الاسنان للاكل وبالمعجمة أخذه بالاسنان والاضراس وفي نسخة فنهسوه بموحدة وهو استعارة أيضاً شبه
ما ذكر بالنهب وهو أخذ المال بالغلبة والقهر فظهر مصداق واعلم ان النصر مع الصبر صبر على تعذيبه له
فمكان قتله على يديه قبل فنهائه الصديق بأبيات منها

هنيئاً زادك الرحمن فضلاً * فقد أدركت نارك يا بلال

(وأخرج البيهقي عن عروة أن أبا بكر أعتق من كان يعذب في الله سبعة) هم بلال وعامر بن فهيرة وأم
عنيس بعين مهملة مضمومة فنون وقيل بموحدة فتحية فسين مهملة أمة لبنى زهرة كالاسود بن عبد
يغوث يعذبها وزينة والنهدية وبنتها والمؤملية كافي سيرة ابن هشام وذكر ابن اسحق انه أعتق أبا فكيهة
وابن عبد البر وغيره انه أعتق أم بلال فاقتضارعر وعلى سبعة باعتبار ما بلغه فلا ينافي انهم تسعة
وأخرج المحاكم عن عبد الله بن الزبير قال قال أبو قحافة لاني بكر أراك تعتق رقاباً ضعافاً فلوانك أعتقت
رجالاً جلدائهم عوانك ويقومون دونك فقال يا أبا قحافة انما أريد له عند الله فترلت هذه الآية فيه فأما من
أعطى وأتى الى آخر السورة (منهم الزنيرة) الرومية أمة عمر بن الخطاب أسلمت قبله فكان يضربها
(فذهب بصرها) عيت من شدة العذاب (وكانت ممن يعذب في الله) وروى الواقدي أن عمر وأباجهل
كانا يعذبانها (فتابى الا الاسلام) وكان أبو جهل يقول ألا تعجبون الى هؤلاء أتباعهم لو كان ما أتى محمد
خير او حقاً ما سبقونا اليه أفنفسه قنار زينة الى رشد وأخرج ابن المنذر عن عون أبي شدة قال كان لعمر أمة
أسلمت قبله يقال لها زينة فكان يضربها على اسلامها حتى يفتر وكان كفار قریش يقولون لو كان خيراً

لمن قال انه قنت بعد
الركوع فهذا القيام
والتلويل هو كان مراد
أنس فاتفقت أحاديثه
كلها والله التوفيق وأما
المروى عن الصحابة
فنعوان أحدهما قنوت
عند النوازل كتقنوت
الصديق رضي الله عنه
في محاربة الصحابة لمسلمة
وعند محاربة أهل
الكتاب وكذلك قنوت
عمر وقنوت علي عند
محاربتهم معاوية وأهل
الشام الثاني مطلق مراد
من حكاة عنهم به تطويل
هذا الركن للدعاء والثناء
والله أعلم
* (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) *
في سجود السجدة هو ثبت
عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال إنما أنا بشر مثلكم
أنسى كما تنسون فاذا
نسيت فذكروني وكان
سهو في الصلاة من إتمام
نعمته الله على أمته
واكمال دينهم ليعتدوا به
فيما يشروع لهم عند
السهو وهذا معنى
الحديث المنقطع الذي
في الموطأ إنما أنسى أو
أنسى لابين وكان صلى
الله عليه وسلم ينسى
فيترتب على سهوه أحكام
شرعه فجري على سهوه
أمته إلى يوم القيامة فقام
صلى الله عليه وسلم من

ما سبقتنا إليه زينة أنزل الله في شأنها وقال الذين كفروا والذين آمنوا لو كان خيرا لا يورون نحوه
ابن سعد عن الضحاك والحسن (فقال المشركون ما أصاب بصرها إلا اللات والعزى) وعند البلاذري
فقل لها أبوجهل أنهم ما فعلوا بك ما ترين فيحتمل أنهم تبعوه في قوله (فقالت) وهي لا تبصر (والله
ما هو كذلك) وما يدري اللات والعزى من يعبدهما ولكن هذا أمر من السماء وربي قادر على أن يرد
على بصري (فرد الله عليها بصرها) صبيحة تلك الليلة فقالت قريش هذا من سحر محمد فاشترها أبو
بكر فاعتقها (والزينة بكسر الزاي وتشديد النون المكسورة) فتحتية فراء (كسكينة كما في القاموس)
قال الشامي وهي لغة المحصاة الصغيرة وروى زينة بفتح الزاي يسكون النون فوحدة انتهى وفي
الاضابة زينة بكسر الزاي وشدة النون المكسورة بعد هاء تحتية ساكنة الرومية ووقع في الاستيعاب زينة
بنون وموحدة وزن عنبرة وتعقبه ابن فتحون وحكى عن مغازي الاموي برأى ونون مصغرة من
السابقات الاسلام ومن يعذب في الله انتهى والله أعلم
* (الهجرة الاولى إلى الحبشة) *

(ثم أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة) بالجانب الغربي من بلاد اليمن
ومسافتها طويلة جدا وهم أجناس وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة ويقاتلهم
من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أجحوش بضم أوله وأما قولهم الحبشة فعلى
غير قياس وقد قالوا أيضا حبشان وأحبش وأصل النجيش التجميع ذكره في فتح الباري وعند ابن
اسحق ان سبب الهجرة أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى المشركين يؤذون أصحابه ولا يستطيع أن يكفهم
عنهم قالوا لئن جئنا إلى أرض الحبشة فإن بها ملأ كالا يظلم عنده أحد وهى أرض صدق حتى يجعل الله لكم
فرجا مما أنتم فيه فخرجوا إليها مخافة الفتنة وفرار إلى الله بدينهم فكانت أول هجرة في الاسلام وروى
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال لما كثرت المسلمون وظهر الاسلام أقبل كفار قريش على من آمن
من قبائلهم يعذبونهم ويؤذونهم ليردوهم عن دينهم فبلغنا أنه صلى الله عليه وسلم قال للؤمنين تفرقوا في
الأرض فان الله سيجمعكم قالوا إلى أين نذهب قال إلى ههنا وأشار بيده إلى أرض الحبشة (وذلك في
رجب) بالصرف ولو كان معيناف في المصباح رجب من الشهور مصروف (سنة خمس من النبوة)
كما قاله الواقدي زاد فاقاموا شعبان وشهر رمضان وفيه كانت السجدة وقدموا في شوال من سنة خمس
(فهاجر إليها ناس ذوو عدد منهم من هاجر بأهله ومنهم من هاجر بنفسه وكانوا أحد عشر رجلا) عثمان بن
عفان وعبد الرحمن والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة هاربا من أبيه بدينه ومصعب وأبو سلمة بن
عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بضاء وأبو سبرة بن أبي رهم وحاطب بن عمرو
العامريان وابن مسعود كذا قال الواقدي قال في الفتحة وهو غير مستقيم مع قوله أول كلامه كانوا إحدى
عشر فالصواب ما قال ابن اسحق انه اختلف في الحادى عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب بن عمرو ابن اسحق
بأن ابن مسعود إنما كان في الهجرة الثانية ويؤيده ما عند أحمد بأسناد حسن عنه قال بعثنا النبي صلى الله
عليه وسلم إلى النجاشي ونحن نخوف من ثمانين رجلا انتهى وقال أبو عمر اختلف في هجرة أبي سبرة إلى
الحبشة ولم يختلف في شهوده بدر قال في النور ولم أر أحد اسماءه (وقيل لاثني عشر رجلا) وخزم به في
العيون والمخايف في سيرته الآن الأول ترك الزبير وذكر سايط بن عمرو وأهمل الثاني حاطب بن عمرو
وسهيل بن بضاء وذكر له ما حاطب بن الحرث وهاشم بن عمرو (وأربع نسوة) السيدة رقية مع زوجها
عثمان وسهلة بنت سهيل مع زوجها أبي حذيفة مراغمة لا يهافارة عنه بدينها فولدت له بالحبشة محمد بن
أبي حذيفة وأم سلمة مع زوجها وليلى العدو ية مع زوجها عامر بن ربيعة (وقيل وخمس نسوة) هؤلاء

اثنتين في الرابعة ولم

ولم يجلس بينهما فلما

قضى صلاته سجد سجدتين

قبل السلام ثم سلم فأخذ

من هذا قاعدة أن من ترك

شيأ من أجزاء الصلاة التي

ليست بآركان سهوا

سجد له قبل السلام

وأخذ من بعض طرقه

انه اذا ترك ذلك وشرع

في ركن لم يرجع الى المتروك

لانه لما قام سجدوا فاشار

اليهم ان قوموا واختلف

عنه في محل هذا السهو

في الصحيحين من حديث

عبد الله بن يحيى انه صلى

الله عليه وسلم قام من

اثنتين من الظهر ولم

يجلس بينهما فلما قضى

صلاته سجد سجدتين ثم

سلم بعد ذلك وفي رواية

متفق عليها يكبر في كل

سجدة وهو جالس قبل

أن يسلم وفي المسند من

حديث يزيد بن هارون

عن المسعودي عن زياد

ابن علاقة قال صلى بنا

المغيرة بن شعبة فلما صلى

ركعتين قام ولم يجلس

فسبح بحمده من خلفه فاشار

اليهم ان قوموا فلما

فرغ من صلاته سلم ثم

سجد سجدتين ثم سلم

وقال هكذا صنع رسول

الله صلى الله عليه وسلم

وصححه الترمذي وذكر

البيهقي من حديث عبد

الرحمن بن شماس المهرري

الاربعة وأم كلثوم بنت سهيل بن عمرو زوج أبي سبرة وهذا جزم المحافظ كاليعمري قائلا لم يذكرها ابن اسحق وذكر ابن عبد البر وتبعه ان الاثير في المساجد أم أيمن بركة المحاضنة قال السبره ان وأظنها هاجرت مع رقية لانهما جارية أبيها انتهى فلعل من أسقطها الكونها تبعها (وقيل وامرأتين) بالياء عطفًا على أحد عشر وفي نسخة بالالف أي ومعهما امرأتان أو على لغة من يلزم المثنى الالف وقيل كانوا اثني عشر رجلا وثلاث نسوة وقيل عشرة رجال وأربع نسوة (وأمرهم) قال ابن هشام فيما بلغني (عثمان ابن مظعون) بالطاء المعجمة (وأذكر ذلك الزهري) محمد بن مسلم (وقال لم يكن لهم أمير) ويحتمل أنهم أمره بعد سيرهم باختيارهم ولم يؤمر المصطفى عليهم أحد فلا خلاف (وخرجوا) سران مكة (مشاة) ثم عرض بعضهم الركوب وانتهوا في خروجهم (الى البحر) فهو متعلق بخذوف لاصالة مشاة أو غلب المشاة لكثرة ثقلهم على الركابين فلا تنافي بينهما وبين قول العيون والمتنقي والسبل فخرجوا مثل السرا حتى انتهوا الى الشعية منهم الركاب ومنهم المشاة والشعية بمعجمة مضمومة ومهملة مفتوحة ساكنة فوحدة فتاء تانيث وادك قال الصغاني والمجد كفي النور وفي السبل مكان على ساحل البحر بطريق اليمن لكن وقع في بعض نسخة الشيعية بزيادة ياء بعد الموحدة وهو تحريف من النسخ لقله تصغير شعبة اذ تصغيره بـ ياء وهو الذي في الذيل والقاموس (فاستأجر واسقينة) جزم به تبعه لفتح الباري والذي في العيون وغيرهما فوق في الله ساعة للمسلمين جاؤا اسقينة لفتحهم فيها (بنصف دينار) وخرجت قريش في آثارهم حتى جاؤا البحر حيث ركبوا فلم يدركوا منهم أحد (ويحتمل الجمع بأنهم استأجروا اسقينة واحدة لقلتهم فضاقت عنهم اشحنها بالتجار وتجارهم فملوهم في اثنتين واستأجروا واحدة لا ينافي الجمل في اثنتين وهذا أقرب من امكان انهم استأجروا صاحب السفينتين على حملهم الى مقصودهم في السفينتين أو مجموعهما فاتفق حملهم بأحدة فالمصنف نظر الى الجمل وغيره لما وقع عليه التوافق لان فيه قصر حملهم في واحدة وأتى به مع قولهم حملوهم فيها (وكان أول من خرج عثمان بن عفان مع امرأته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقيل خاطب ابن عمر ووقيل سلب بن عمرو وحكماهما اليعمري هنا وذكر في أزواج المصطفى وتبعه المصنف ثم أن أم سلمة وزوجها أول من هاجر فهي أربعة أقوال (وأخرج يعقوب بن سفيان) المحافظ القسوي بالفاء (بمنهم وصول الى أنس) وأما بعده فمرسل صحابي (قال أبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقدمت امرأة فقالت قد رأيتهما وقد دخل عثمان امرأته على حمار فقال) صلى الله عليه وسلم صحبهما الله كما في نفس رواية يعقوب قبل قوله (ان عثمان لا قول من هاجر بأهله بعد لوط) في الله هاجر من كوفي الى حران ولما وصلوا الحبشة أقاموا عند النجاشي آمنين وقالوا جاء ربنا بخير جاز على ديننا وعبدنا الله لا تؤذي ولا نسمع شيئا نكرهه (فلما رأت قريش استقرارهم في الحبشة وأمنهم أرسلوا عمرو بن العاصي) القرشي السهمي الصحابي أسلم بعد ذلك على يد النجاشي وهي اطيقة صحابي أسلم على يد تابعي ولا يعلم مثله (وعبد الله بن أبي ربيعة) عمر بن المغيرة المخزومي المكي أسلم بعد وخب وكان حسن الوجه وله صلى الله عليه وسلم الجندی ومخاليفها فلما حوصر عثمان جاء لينصره فوقع عن راحلته بقرب مكة فمات (به) دايًا وتحف من بلادهم الى النجاشي) بفتح النون وتكسر وخفة الجيم فياء ثقيلة وتخفف لقب قديم للملك الحبشة قال المحافظ وأما اليوم فيقال له الخطي بفتح الحاء وكسر الطاء الخفيفة المهملتين وتحتانية خفيفة (واسمه) كما في البخاري (أصحمة) بمهملتين بوزن أربعة وفي مصنف ابن أبي شيبة صحمة بكذف الهمزة وحكى الاسماعيل أصحمة بخاء معجمة وقيل أصحمة بموحدة بدل الميم وقيل صحبة بالالف وقيل مصحمة بميم أوله بدل الهمزة ابن أبجر وقيل اسمه مكحول بن صصه قال مغطاي ولقب

الجوهني فقام وعليه جلوس فقال الناس سبحان الله سبحان الله فلم يجاس ومضى على قيامه فلما كان في آخر صلاته سجدة سجدتين وهو جالس فلما سلم قال اني سمعتكم آتفاة ولون سبحان الله لكيها أجاس لكن السنة التي صنعت وحديث عبد الله بن يحيى أنه أولى لثلاثة وجوه * أحدها أنه أصح من حديث المغيرة * الثاني أنه أصرح منه فان قول المغيرة وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز أن يرجع الى جميع ما فعل المغيرة ويكون قد سجد النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السهو مرة قبل السلام ومرة بعده فذكر ابن يحيى ما شاهده وحكى المغيرة ما شاهده فيكون كلا الأمرين جائزا ويجوز أن يريد المغيرة أنه صلى الله عليه وسلم قام ولم يرجع ثم سجد للسهو * الثالث أن المغيرة لم ينس السجود قبل السلام وسجد بعده وهذه صفة السهو وهذا لا يمكن أن يقال في السجود قبل السلام والله أعلم

*(فصل) * وسلم صلى الله عليه وسلم من ركعتين في إحدى صلاتي العشي

ملك الترك خاقان والروم قيصر واليمن تبع واليونان بطليموس واليهود القيطون فيما قيل والمعروف ما نك وملك الصائبة النمر وذ ودهمز وملك الهند يعفور والزنج زغانة ومصر والشام فرعون فان أضيف اليهما الاسكندرية سمي العزيز ويقال المقوقس وملك العجم كسرى وملك فرغانة الاخشيذ وملك العرب من قبل العجم النعمان وملك البربر جالوت (وكان معهما عمارة ابن الوليد) بن المغيرة المخزومي والذي في العيون وكان عمر بن العاصي رسولا في الهجرةتين ومعه في أحدهما عمارة وفي الأخرى عبد الله ثم قال في الهجرة لثانية ولم يذكر ابن اسحق مع عمر والأعبد الله في رواية زياد بن ربيعة ابن بكير لعمارة ذكر وفي الشامية الصحيح أن في الأولى عمارة وفي الثانية عبد الله انتهى وهو خلاف ما اقتصر عليه الحفاظ في سيرته من أن عمر وعمارة ذهبا في الهجرة الثانية انتهى ورواه أحمد عن ابن مسعود (ليردهم) أي ليرد النجاشي المهاجرين (الى قومهم فأبى ذلك وردهما) أي عمر وعبد الله خائنين لم يجبهما الى ما طلبا ولم يقبل هديتهما ولم يذكر عمارة لانه تبع لهما لما تقدم أنه توحش ولم يعد لان المتقدم انما هو في الهجرة الثانية نعم على ما صححه الشامي ان ثبت يكون المعنى لم يجبهما وزاد عمارة خيبة بفعله ذلك معه

(اسلام عمر الفاروق)

(وأسلم عمر بن الخطاب) بن نفيل بن عبد العزيز بن رياح بكسر الراء وتحتية وقيل بكسرها وهو موحدة وهو بعيد ابن عبد الله بن قريط بضم القاف واسكان الراء وطاء هم - حلة ابن رزاح بفتح الراء والزاي كما قاله الدارقطني وابن ماكولا وخلق وقيل بكسر الراء ابن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب قال في الفتح وعددا بينهما من الأباء متفاوتا بواحد فين المصطفى وكعب سبعة آباء وبينه وبين عمر ثمانية قال ابن اسحق أسلم عقب الهجرة الأولى الى الحبشة وذ كرا بن سعد عن ابن المسيب في ذي الحجة سنة ست من المبعث وحكى عليه ابن الجوزي في بعض كتبه الاتفاق لكنه قال في التلخيص سنة ست وقيل سنة خمس (بعد حجرة بثلاثة أيام) لا أشهر كما قيل (فيما قاله أبو نعيم) لانه قد رواه عن ابن عباس قال سألت عمر عن اسلامه قال خرجت بعد اسلام حجرة بثلاثة أيام فذكر القصة وهو موافق لما حكاه ابن سعد أما على قول ابن اسحق فلا يجي لان الهجرة في الخامسة واسلام حجرة في السادسة كما أنه لا يأتي على القول بأن اسلام حجرة في الثانية بالنون (بدعوته صلى الله عليه وسلم) كما رواه الترمذي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (اللهم أعز الاسلام بأبي جهل) بن هشام (أو بعمر بن الخطاب) قال فاصبح فغدا عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ورواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن سعد والبيهقي عن ابن عمر رفعه بلفظ اللهم أعز الاسلام بأحب هذين الرجلين اليك بأبي جهل أو بعمر بن الخطاب صححه ابن حبان ورواه أبو نعيم من وجه آخر عن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين اليك عمر وأبى جهل وأخرجه خيشمة في فضل الصحابة من حديث علي به والحاكم عن ابن مسعود بلفظ أعزوا البغوى من ربيعة السعدى وابن سعد من رسل ابن المسيب وغيرهم الجميع بلفظ أبي جهل وفي حديث خباب عند البزار مر فوعا اللهم أيد الاسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب فيمكن أنه قال هذا مرة وهذا أخرى ودعوى أن بأبي جهل رواية بالمعنى لا يصح لانها ردلل روايات المتعددة الطرق لرواية واحدة وأخرج الحاكم وصححه عن نافع عن ابن عمر عن ابن عباس رفعه اللهم أيد الاسلام بعمر بن الخطاب خاصة وأخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي من حديث عائشة وجمع ابن عساکر بانه صلى الله عليه وسلم دعا الأول أو لافلما أوحى اليه أن أباه جهل ان يسلم خص عمر بدعائه انتهى ثم بحديث عائشة هذا الصحيح يرد ما نقل عن الدارقطني أن عائشة قالت انما قال

اما الظهر واما العصر ثم
تكلم ثم أتمها ثم سلم ثم
سجد سجدتين بعد
السلام والكلام يكبر
حين يسجد ثم يكبر حين
يرقع ثم سلم ثم سجد
سجدتين وذكر أبو داود
والترمذي أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى بهم
فسجد سجدتين ثم تشهد
ثم سلم وقال الترمذي
حسن غريب وصلى يوما
فسلم وانصرف وقد بقي
من الصلاة ركعة فادركه
طلحة بن عبيد الله فقال
نسيت من الصلاة ركعة
فرجع فدخل المسجد
وأمر بلال فأقام الصلاة
فصلى للناس ذكره الامام
أحمد رحمه الله وصلى
الظهر خمسا فقبل له زيد
في الصلاة قال وما ذلك
قالوا صليت خمسا فسجد
سجدتين بعد ما سلم متفق
عليه وصلى العصر ثلاثا
ثم دخل منزله فذكره
الناس فخرج فصلى بهم
ركعة ثم سلم ثم سجد
سجدتين ثم سلم فهذا
مجموع ما حفظ عنه صلى
الله عليه وسلم من سهوه
في الصلاة وهو خمسة
مواضع وقد تضمن
سجوده في بعضه قبل
السلام وفي بعضه بعده
فقال الشافعي رحمه الله
كله قبل السلام وقال
أبو حنيفة رضي الله عنه

صلى الله عليه وسلم اللهم أعز عمر بالاسلام لان الاسلام يعز ولا يعز وقد قال السخاوي مازعه
أبو بكر التارخي أن عكرمة سئلت عن قوله اللهم أيد الاسلام فقال معاذ الله دين الاسلام أعز
من ذلك ولكنه قال اللهم أعز عمر بالدين أو بأباجيل فأحسبه غير صحيح انتهى وفي الدرر قد اشتهر
هذا الحديث الا أن على الاسنة بلفظ بأحب العمرين ولا أصل له في شيء من طرق الحديث بعد
الفحص البالغ (وكان المسلمون اذ ذاك بضعة) بكسر الباء وقد تفتتحت من ثلاثة الى سبعة ولا تستعمل
فيما زاد على عشر من الاعند بعض المشايخ كافي المصباح (وأربعين رجلا) كما قاله السهيلي وزادوا إحدى
عشرة امرأة لكنه مخالف لقول فتح الباري في مناقب عمر روى ابن أبي خيثمة عن عمر لقد رأيتني وما سلم
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسعة وثلاثون فكملتهم أربعين فأظهر الله دينه وأعز الاسلام وروى
البرازنخوة من حديث ابن عباس وقال فيه فنزل جبريل فقال يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من
المؤمنين انتهى اللهم الا أن يكون عمر لم يطلع على الزائد لان غالب من أسلم كان يخفيه خوفا من المشركين
لا سيما وقد كان عمر عليهم شديد افلا أطلق انه كملهم أربعين ولم يذكر النساء لانه لا اعز ازهن لضعفهن
(وكان سبب اسلامه فيما ذكره أسامة بن زيد) بن أسلم العدوي مولا هم المدني ضعيف من قبل حفظه
مات في خلافة المنصور وروى له ابن ماجه (عن أبيه) زيد بن أسلم العدوي مولا هم المدني أبو أسامة أو أبو
عبد الله الفقيه العالم المفسر الثقة الحافظ التابعي المتوفى سنة ست وثلاثين ومائة روى له الستة (عن جده
أسلم) مولى عمر اشتراه سنة إحدى عشرة كنيته أبو خالد ويقال أبو زيد التابعي الكبير قيل انه من سبي عين
النمر وقيل حبشي روى عن مولا والصدوق ومعاذ قال أبو زرعة ثقة مات سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة
ومائة سنة أخرج له الجماعة (عن عمر أنه قال بلغني) من نعيم بن عبد الله النخعي القهري الصحابي كافي رواية
ابن اسحق وجرم به ابن بشير كوال وقال ان في كلام أبي القاسم البغوي شاهدة أو من سعد بن أبي وقاص
كافي الصفوة ويحتمل أن يكونا معا بلغاه ذلك في سيره مريد اقبل النبي كما اتفق مع قرش على ذلك (اسلام
أختي) فاطمة عند الأكثر وقيل أميمة حكاها الدارقطني قال في الاصابة فكان اسمها فاطمة ولقبها
أميمة وكنيتها أم جميل وقيل اسمها رملة لها حديث أخرجه الواقدي عن فاطمة بنت الخطاب انها
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال أمي بخير ما لم يظهر فيهم حب الدنيا في علماء فساق
وقرأ جهال وجورة فاذا ظهرت خشيت أن يعصمهم الله بعقاب وحذف المصنف صدر حديث أسلم
فلغظه قال لنا عمر أتعجبون أن أعلمكم كيف كان بدو الاسلامي قلنا نعم قال كنت من أشد الناس على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبينما أنا في يوم حار شديد الحر بالهاجرة في بعض طرق مكة اذ لقيني رجل من قرش
فقال أين تذهب أنت ترعم أنك هكذا وقد دخل عليك هذا الامر في بيتك قلت وما ذلك قال اختك قد
صابت فرجعت مغضبا وقد كان صلى الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين اذا أسلما عند الرجل به قوة
فيكونان معه ويصيبان من طعامه وقد ضم الى زوج أختي رجلين فحدثت حتى قرعت الباب فقبل من
هذا قلت ابن الخطاب قال وكان القوم جلوسا يقرؤون صحيفة معهم فلما سمعوا صوتي تبادروا واختفوا
أوقال نسوا الصحيفة من أيديهم فقامت المرأة ففتحت لي (فدخلت عليها فقلت يا عدوة نفسي هاتد بلغني
عنك أنك صبت) أي خرجت من دينك (ثم ضربتها) وفي الصفوة وثب عمر على خنته عبيد بن زيد
وبطش بلحيتة وضرب به الارض وجلس على صدره فجاءته أخته لتكفه عن زوجها فلطمها الطمة شج
بها وجهها (فسال الدم فلما رأت الدم بكت) غضبت (وقالت) زادني الصفوة أتضربني يا عدو الله على
أن أوحده الله لقد أسلمنا على رغم أنفك (يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلمت) وفي رواية
ابن عباس عن عمر عند ابن عساكر والبيهقي فوجدت همهمة فدخلت فقلت ما هذا فما زال الكلام

كله بعد السلام وقال
مالك رضي الله عنه كل
سهو كان نقصانا في
الصلاة فان سجوده قبل
السلام وكل سهو كان
زيادة في الصلاة فان سجوده
بعد السلام واذا اجتمع
سهو ان زيادة ونقصان
فالسجود لهما قبل
السلام قال أبو عمر بن
عبد البر هذا مذهبه
لاخلاف عنه فيه
ولو سجد أحد عنده
لسهوه بخلاف ذلك
فجعل السجود كله بعد
السلام أو كله قبل
السلام لم يكن عليه شيء
لانه عنده من باب قضاء
القاضي باجتهاده لاخلاف
الإمام المرفوعة والسلف
من هذه الأمة في ذلك
وأما الامام أحمد رضي الله
عنه فقال الاثر سمعت
أحمد بن حنبل يسأل عن
سجود السهو قبل السلام
أم بعده فقال في مواضع
قبل السلام وفي مواضع
بعده كما صنع النبي صلى
الله عليه وسلم حين سلم من
اثنتين ثم سجد بعد
السلام على حديث أبي
هريرة في قصة ذي
الدين ومن سلم من ثلاث
سجد أيضا بعد السلام
على حديث عمران بن
حصين وفي التحري
يسجد بعد السلام على
حديث ابن مسعود وفي

بيننا حتى أخذت برأس ختنى فضرته وأدميته فقامت الى أختي فأخذت برأسي وقالت قد كان ذلك
على رغم انك فاستحييت حين رأيت الدماء (قال فدخلت وأنا مغضب) زاد في الرواية جلست على
السرى فمظرت (فاذا كتاب في ناحية) جانب من جوانب (البيت) أسقط من رواية أسلم فقلت ما هذا
الكتاب اعطينيه فقالت لا أعطيكه لست من أهله أنت لا تغسل من الجنابة ولا تطهر وهو هذا لا يمسه
الا المطهرون قال فلم أزل بها حتى أعطني وفي الصفوة قال أعطوني هذا الكتاب اقرؤه وكان عمر يقرأ
الكتاب قالت أخته لا أفعل قال ويحك وقع في قلبي فاعطينيها انظر اليها وأعطينك من الموائيق
أن لا أخونك حتى تحو زينا حيث شئت قالت انك رجس فانطلق فاغتسل أو توضأ فانه كتاب لا يمسه
الا المطهرون فخرج ليغتسل فخرج خباب فقال أتدفعين كتاب الله الى كافر قالت نعم اني ارجو أن يهدي
الله أخى فدخل خباب البيت وجاء عمر فدفعه اليه (فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فلما مرت بالرحمن
الرحيم ذعرت) بضم الذال المعجمة وكسر المهملة أفزعت زاد في رواية البزار فجعلت أفكر من أي شيء
اشتق (ورميت بالصحيفة من يدي ثم ربعت) لفظ الرواية ثم رجعت الى نفسي أي فأخذت الصحيفة
(فاذا فيها سبح لله ما في السموات والارض) زاد البزار فجعلت أقرأ أو أفكر حتى بلغت آمنوا بالله ورسوله
هذا الفطر واية البزار كما في الروض والغر واية غير هذا فيها سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز
الحكيم فكلما مرت باسم من أسماء الله ذعرت ثم ترجع الى نفسي حتى بلغت آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا
مما جعلكم مستخلفين فيه الى قوله تعالى ان كنتم مؤمنين (فقلت أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله) وفي رواية ابن عساكر وأبي نعيم عن ابن عباس والدارقطني عن انس كلاهما عن عمر فقلت
أروني هذا الكتاب فقالوا انه لا يمسه الا المطهرون فقامت فاغتسلت فأنجزت الى صحيحة فيها بسم الله
الرحمن الرحيم فقلت أسماء طيبة طاهرة طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي الى قوله تعالى لا اله الا الله
الحسنى فعظمت في صدري وقلت من هذا فترت قرش فاسلمت وعند الدارقطني فقام فتوضأ ثم أخذ
الصحيحة وكذا ذكره ابن اسحق وأنه تشهد لما بلغ فلا يصدنك عنها وزاد يونس عنه انه كان فيها مع سورة
طه اذا الشمس كورت وأن عمر انتهى في قراءتها الى قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت فيمكن انه
توضأ ثم اغتسل أو عكسه وانه وجد السور الثلاث في صحيفته أو صحيفتين فقرأها وتشهد عقب بلوغ كل
من الآيتين وفي الصفوة فلما بلغ اني أنا لله لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري قال ما ينبغي لمن
يقول هذا أن يعبد معه غيره دلوني على محمد (فخرج القوم) الذين كانوا عند أخته يعني زوجها سعيد بن زيد
وخباب بن الارت أحد الرجلين اللذين ضمهما المصطفى الى سعيد وكان خباب يقرؤهم القرآن والرجل
الثاني قال في النور لا عرفه (يتبادرون بالكبير استبشارا بما سمعوه مني) وجدوا الله ثم قالوا يا ابن
الخطاب ابشر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا يوم الاثنين فقال اللهم أعز الاسلام بعمر وأومر
وانا ترجو أن تكون دعوتك فأبشر فلما عرفوا مني الصدق قلت أخبروني بمكانه صلى الله عليه وسلم قالوا
هو في أسفل الصفا (فخنت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بنت في أسفل الصفا) هي دار الأرقم
الصفاي كان صلى الله عليه وسلم مختفيا فيها من معه من المسلمين قال الحب الطبري ويقال لها اليوم دار
الحيز رآن وفي الصفوة فقال عمر يا خباب انطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام خباب وسعيد
معه وفي حديث أسلم فقرعت الباب قيل من هذا قالت ابن الخطاب قال وقد عرفوا أشدني على رسول الله
ولم يعلموا باسلامي فما اجترأ أحد منهم ان يفتح الباب فقال صلى الله عليه وسلم افتحوا له فان يرده الله به
خير اياهه وآخر جه ابن عائذ من حديث ابن عمر وقال هذا وهم انما الذي قال فان يرده الله به خير اياهه
والا كفيتموه باذن الله حزة وتجوز أن الوهم انما هو في نسبة قوله والا كفيتموه للنبي صلى الله عليه وسلم

القيام من اثنين يسجد
 قبل السلام على حديث
 ابن بريدة وفي الشك بيني
 على اليقين ويسجد قبل
 السلام على حديث أبي
 سعيد الخدري وحديث
 عبد الرحمن بن عوف
 قال الاثرم فقلت لاجد بن
 حنبل فما كان سوى هذه
 المواضع قال يسجد فيها
 كلها قبل السلام لانه يتم
 ما نقص من صلاته قال
 ولولا ما روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم
 لرأيت السجود كله قبل
 السلام لانه من شأن
 الصلاة فيقصيه قبل
 السلام ولكن أقول كل
 ما روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه يسجد فيه
 بعد السلام فانه يسجد
 فيه بعد السلام وسائر
 السهو يسجد فيه قبل
 السلام وقال داود لا يسجد
 أحد للسهو الا في الخمسة
 المواضع التي يسجد فيها
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انتهى وأما الشك فلم
 يعرض له صلى الله عليه
 وسلم بل أمر فيه بالبناء
 على اليقين واسقاط
 الشك والسجود قبل
 السلام فقال الامام
 أحمد الشك على وجهين
 اليقين والتحرى فمن
 رجح الى اليقين ألغى
 الشك وسجد سجدتي
 السهو قبل السلام على

فلا ينافي ما في الشامي من ان فان رد الله به خيرا يده من كلام المصطفى فيه نظر اذ كيف يأتي هذا مع قول
 ابن غائذ انما الذي الى آخره والشامي انما هو في مقام سياق الحديث الذي حكم ابن غائذ على هذه القطعة منه
 بالوهم ولذا احسن من المصنف اسقاطها وفي رواية فلما رأى حذرة وجل القوم منه قال فانه رد الله به خيرا
 وسلم ويثبني النبي صلى الله عليه وسلم وان يرد غير ذلك كان قتله علينا هينا والنبي صلى الله عليه وسلم نوحى
 اليه ففتح الباب (فدخلت عليه وأخذ رجلان) قال البرهان لا أعرفهما ولعل حذرة أحد هما الا انه الذي
 أذن في دخوله (بعضدي) بشد الياء ثنية عضد وفي هامش أن حذرة أخذ يمينه والزبير يساره (حتى
 دنوت من النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرسلوا) بفتح الهاء مرة أطلقوه (فأرسلوا في جلست بين يديه فأخذ
 بمجمع ثيابه) لفظ رواية أسلم بمجمع قبضي وعند ابن اسحق بحجزته أو بمجمع رداؤه (فخذي بي يمينه)
 جذبة شديدة كفي الرواية وفي رواية فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم في صحن الدار فأخذ بمجمع ثوبه
 وجائل سيفه وفي لفظ أخذه ساعة وهزه فارتعد عمر من هيئته وجلس وفي آخر أخذ بمجمع ثيابه فنشره
 نثرة فالتام لك أن وقع عمر على ركبتيه وقال له فأنت بمنته يا عمر حتى ينزل الله بك ما أنزل بالوليد بن المغيرة
 يعني الحزبي والنكال ولعله صلى الله عليه وسلم فعل معه ذلك ليثبتته الله على الاسلام ويلقى حبه الطبيعي
 في قلبه ويذهب عنه رجز الشيطان فكان كذلك حتى كان الشيطان يقر منه وليكون شديدا على الكفار
 وفي الدين فصار كذلك وعند ابن اسحق فقال ما جاء بك يا ابن الخطاب فوالله ما أرى ان تنتهي حتى ينزل
 الله بك قارعة فقال يا رسول الله جئت لأؤمن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله (ثم قال) صلى الله عليه وسلم
 بعد أخذه بمجمع ثوبه وهزه وقوله ما ذكر (أسلم يا ابن الخطاب اللهم اهد قلبه) لفظ رواية أسلم اهذه كما
 في العيون والارشاد للمصنف فلعله هنا بالمعنى اوجع بينها وفي رواية اللهم هذا عمر بن الخطاب اللهم أعز
 الدين بعمر ابن الخطاب (قلت أشهدان لا اله الا الله وأنت رسول الله فكبر المسامون) بعد تكبير النبي
 صلى الله عليه وسلم كفي رواية (تكبيرة واحدة سمعت بطرق مكة وكان الرجل اذا أسلم استخني)
 باسلامه زاد أبو نعيم وابن عساکر في رواية ابن عباس عن عمر فقلت يا رسول الله ألسنا على الحق ان متنها
 وان حيينا قال بلى والذي نفسي بيده انكم على الحق ان متم وان خيتم فقلت فقيم الخفاء يا رسول الله علام
 نخني ديننا ونحن على الحق وهـم على الباطل فقال يا عمر انا فليل قدر أيت ما تقيما فقال والذي بعثك
 بالحق نبيا لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر الا جلست فيه بالايان ثم خرج في صغين أنا في أحدهما
 وحزرة في الآخر حتى دخلنا المسجد فنظرت قر يش الينا فأصابتهم كآبة لم يصبرهم مثلها فسماه رسول الله
 يومئذ الغاروق ثم خرجت فذهبت بعدد كرهتي عدم ضربني كن آمن واخباري الخالي ورجل من عظماء
 قر يش باسلامي وقول رجل قال في النور لا أعرفه ويظهر أنه مسلم يحب أن يعلم اسلامك فأزشدني (الى
 رجل لم يكتم السر) هو جميل بفتح الجيم وكسر الميم ابن معمر بفتح الميم بينهما مائة سنة ثم راء ابن
 حبيب الجمحي أسلم يوم الفتح وقد شاخ وشهد حنيننا وفتح مضر ومات في خلافة عمر فحزن عليه حزنا
 شديدا (فقلت له) سرا (اني صبت) ملئت من دين الى دين (قال فرفع صوته باعلاه ألا ان ابن الخطاب)
 عمر وكان لم يسمه لشهرته فيهم (قد صبا) وروى ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر لما أسلم عمر قال اي قر يش
 أنقل للحديث فقبل له جميل فغدا عليه وغدوت اتبع أثره وانا غلام أعقل ما رأيت حتى جاءه فقال
 أعامت يا جميل أني قد أسلمت ودخلت في دين محمد فوالله ما راجعه حتى قام يحجر زداه واتبعه عمر
 واتبعت أني حتى اذا قام على باب المسجد صرخ باعلى صوته يا معشر قر يش وهم في أندية يتهم حول الكعبة
 ألا ان ابن الخطاب قد صبا ويقول عمر من خلفه كذب ولد كتي أسلمت وشهدت أن لا اله الا الله وأن محمدا
 عبده ورسوله فتعير عمر جميل أولا بقوله صبت يعني على زعمكم (فما زال الناس يضر بوني وأضر بهم

فقال خالي) يحتمل انه أبو جهل أو أخوه الحرث بن هشام لانهم اختلفا بحجاز لان عصابة الام احوال الابن وأمه حننمة بفتح المهملة وسكون النون وفتح القوقية فتاء التانيث ابنة هاشم بن المغيرة المخزومي وهاشم وهشام أخوان فهمما ابنا عم أمه ومن قال انها بنت هشام فقد أخطأ وصحف هاشم بن هشام كما قاله ابن عبد البر والسهيلي والمخاف وغيرهم ويحتمل أنه أراد غيرهما من بني مخزوم كما قال البرهان فالجزم بأنه أبو جهل يحتاج لبرهان واختيار أنه خاله حقيقة مبني على خطأ مخالف لما نبه عليه الحفاظ وأقره ختامهم في فتح الباري (ما هذا قالوا ابن الخطاب فقام) خالي (على الحجر) بكسر الحاء وغلط من فتحها كما في النور (وأشار بكفه فقال ألا اني قد أحرقت ابن أختي) قال في النور أرى هو في ذممي وعهدي وجواري (قال فانكشف الناس عني) لجلالة خاله عندهم وعند ابن اسحق في حديث ابن عمر أن العاصي بن وائل أجاره منهم حينئذ فيحتمل انهما معا أجاراه وروى البخاري عن ابن عمر قال بينما عمر في الدار خائفا اذا جاءه العاصي بن وائل السهمي أبو عمرو وعاليه حلة حبرة وقيص مكعوف بحجر يرفق قال ما باللك قال زعم قومك انهم سيقتلونني لاني أسلمت قال لا سبيل اليك بعد أن قال أمنت فخرج العاصي فلقى الناس قد سالهم الوادي فقال أين تريدون قالوا نريد ابن الخطاب الذي قد صبا قال لا سبيل اليه فذكر الناس وانصرفوا عنه وطريق الجمع أن العاصي أجاره مرتين مرة مع خاله والاخرى بعد كونه في الدار والله أعلم (فازلت) بعد رد جوار خالي كراهة أن لا يكون كالمسلمين وقول خالي لا تفعل يا ابن أختي فقلت بلى هو ذلك قال فاشتت كما في حديث أسلم قال فازلت (أضرب) بالبناء للفاعل (وأضرب) للمفعول (حتى أعز الله الاسلام) روى حديث أسلم عن عمر هذا بطوله البزار والعلاني وأبو نعيم والبيهقي وزواه الدارقطني من حديث أنس وابن عباس كروا البيهقي عن ابن عباس وأبو نعيم عن طلحة وعائشة كلهم عن عمر نحوه فهذه طرق بعضها بعضها بعضا فانجبر ما فيه من ضعف اسامة وفي فتح الباري المح البخاري بايراد قصة سواد ابن قارب في باب اسلام عمر الى ما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر أن هذه القصة كانت سبب اسلامه انتهى ومن جملة القصة التي رواها البخاري آخر حديث سواد قال عمر بينما انا عند أهلهم اذا جاء رجل بعجل فذبحه فصرخ به صارخ لم أسمع قط أشد صوتا منه يقول يا جليح أمر نجيع رجل فصيح يقول لا اله الا أنت فوثب القوم قلت لا أبرح حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى يا جليح أمر نجيع رجل فصيح يقول لا اله الا الله فانشبنا ان قيل هذان بي وروى أبو نعيم في الدلائل عن طلحة وعائشة عن عمر ان أباه جهل جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة جراء أو سوداء أو ألف أوقية من فضة فقلت له يا أبا الحكم الضمان صحيح قال نعم فخرجت متقلدا السيف متنكبيا كنانتي أريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرت على عجل وهم يريدون ذبحه فقمت انظر اليه فاذا صائح يصيح من جوف العجل يا آل ذريح أمر نجيع رجل يصيح يا سان فصيح يدعو الى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فقلت في نفسي ان هذا الامر ما يراد به الا اننا هم مرت بصنم فاذا هاتف من جوفه يقول

يا أيها الناس ذووالاجسام * ما أنتم وعائش الاحلام
ومسند الحكم الى الاصنام * أصبحتم كراتع الانعام
أما ترون ما أرى أمامي * من ساطع يجلو دجى الظلام
قد لاح للناس ظر من تهم * وقد بدا لنا ظر الشامي
محمد ذو البر والاكرام * أكرمه الرحمن من امام
قد جاء بعد الشرك بالاسلام * يأمر بالصلاة والصيام
والسبر والصلوات للارحام * ويزجر الناس عن الآثام

واذا رجع الى التحري وهو أكثر الوهم سجد سجد في السهو بعد السلام على حديث ابن مسعود الذي يرويه منصور انتهى * وأما حديث أبي سعيد فهو اذا شك أحدكم في صلاته فلم يدرك صلى ثلاثا ثم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم وأما حديث ابن مسعود فهو اذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب ثم ليسجد سجدتين متفق عليهما وفي لفظ الأصمحين ثم يسلم ثم يسجد سجدتين وهذا هو الذي قال الامام أحمد واذا رجع الى التحري سجد بعد السلام والفرق عنده بين التحري واليقين أن المصلي اذا كان اماما بني على غالب ظنه وأكثر وهمه وهذا هو التحري فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود وان كان منفردا بني على اليقين وسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد هذه طريقة أكثر أصحابه في تحصيل ظاهر مذهبه وعنه روايتان أخريان احدهما انه يبنى على اليقين مطلقا

وهو مذهب الشافعي
ومالك والآخرى على
غالب ظنه مطلقا ظاهر
نصوصه انما يدل على
الفرق بين الشك وبين
الظن الغالب القوي فح
الشك يبني على اليقين
ومع أكثر الوهم أو الظن
الغالب يتحرى وعلى
هذا مدار أجوبته وعلى
الحالين حمل الحديثين
والله أعلم وقال أبو حنيفة
رحمه الله في الشك اذا كان
أول ما عرض اد استأنف
الصلاة فان عرض له
كثيرا فان كان له ظن
غالب بنى عليه وان لم يكن
له ظن بنى على اليقين
(فصل) ولم يكن
من هديه صلى الله عليه
وسلم تغميض عينيه في
الصلاة وقد تقدم انه كان
في الشهادتين يبصره
الى أصبعه في الدعاء
ولا يحاوز بصره اشارته
ذكره البخاري في صحيحه
عن أنس رضي الله عنه
قال كان قمر لعائشة
سقت به جانب بيتها
فقال النبي صلى الله
عليه وسلم أميط عني
قراملك هذا فانه لا يزال
تصايره تعرض لي في
صلاتي ولو كان يغمض
عينيه في صلاته لما عرضت
له في صلاته وفي الاستدلال
بهذا الحديث نظر لان
الذي كان يعرض له في

فبادر واسبق الى الاسلام * بسلافتور وبلا احجام
قال عمر فقلت والله ما أراه إلا أرادني ثم فررت بالضمار فاذا هاتفت من جوفه يقول
أودى الضمار وكان يعبد مدة * قبل الكتاب وقبل بعث محمد
ان الذي ورث النبوة والمهدي * بعد ابن مريم من قريش مهتدي
سيعول من عبد الضمار ومثله * ليت الضمار ومثله لم يعبد
أبشر أبا حفص بدين صادق * تهدي اليه وبالكتاب المرشد
واصبر أبا حفص فانك أمر * يأتيك من غير عز بنى عدي
لا تعجلان فأنت ناصر دينه * حقا يقينا باللسان وباليد
قال عمر فوالله لقد علمت انه أرادني فلقيني نعيم وكان يخفي اسلامه فرقامن قومه فقال ابن تذهب قلت
أريد هذا الصابي الذي فرق أمر قريش فأقتله فقال نعيم يا عمر أتري بنى عبد مناف تاركين تمشي على
وجه الارض وما نفع في نعمة ثم قال ألا ترجع الى أهل بيتك فتقيم أمرهم فذكر دخوله على اخته القصة
بطولها ولا تنافي بينهما فهو حديث واحد طوله مرة واختمه أخرى وفي رواية عند ابن اسحق ان
سبب اسلامه انه دخل المسجد يريد الطواف فرأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فقال لو سمعت لمحمد
الليلة حتى أسمع ما يقول فقلت ان دنوت منه استمع لاردعنه فجلت من قبل الحجر فدخلت تحت ثيابه
أى البيت فجعلت أمشي حتى جئت في قبليته وسمعت قرأته فرق اد قلبي فبكيت وداخلني الاسلام
فكثت حتى انصرف فتبعته فالتفت في أثناء طريقه فرأى فظن انما تبعته لا وذيته فنهضني ثم قال ما جاء
بك في هذه الساعة قلت جئت لأؤمن بالله ورسوله وبما جاء من عند الله قال فحمد الله ثم قال قل هذاك
الله ثم مسح صدرى ودعالي بالثبات ثم انصرفت عنه ودخل بيته فنهضني بالنون أى زجرني والنهم زجر
الاسد كما في الروض ففهم من شجاعته صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى وروى ابن سنجر في مسنده عن عمر
خرجت أتعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم فوجدته قد سبقني الى المسجد فقامت خلفه
فاستفتح سورة الحاقة فجعلت أعجب من تأليف القرآن فقلت هو شاعر كما قالت قريش فقرأ أنه
لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون فقلت كاهن علم ما في نفسي فقرأ ولا يقول كاهن
قليلا ما تذكر ون الى آخر السورة فوقع الاسلام في قلبي كل موقع قال اليعمرى وقد ذكر غير هذا في خبر
اسلامه والله أعلم أى ذلك كان انتهى والجمع بتعدد الواقعة تكفل شيخنا برده (قال ابن عباس لما أسلم
عمر قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد لقد استبشر أهل السما باسمك السلام عمر) لان الله أعز به
الدين ونصر به المستضعفين قال ابن مسعود كان اسلام عمر عزاه هجرته نصر او امارته رحمة والله
ما استطعنا أن نصلي حول البيت ظاهر من حتى أسلم عمر رواء ابن أبي شيبه والطبراني وقال صهيب لما
أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منارواه ابن سعد وروى انه لما أسلم قال يا رسول الله لا ينبغي ان
يكنتم هذا الدين أنظرو دينك فخرج ومعه المسلمون وعمر أمامهم معه سيف ينادي لا اله الا الله محمد رسول
الله حتى دخل المسجد فقامت قريش لقد آتاناكم عمر مسرورا ما وراءك يا عمر قال ورائي لا اله الا الله
محمد رسول الله فان تحرك أحد منكم لا يمكن سيفي منه ثم تقدم امامه صلى الله عليه وسلم يطوف ويحمله
حتى فرغ من طوافه (رواه ابن ماجه) أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني الثقة المتفق عليه المهتج به له
معرفة بالحديث وحفظه ومصنفات في السنن والتفسير والتاريخ والسماع بعدة امصار مات سنة ثلاث
وثمانين ومائتين ورواه أيضا الحاكم وصححه وورده الذهبي بأن فيه عبد الله بن حراش ضعفه الدارقطني
انتهى وضعفه أيضا غيره ورواه ابن سعد عن الزهري وداود بن الحصين مرسلوا والله أعلم

صلاته هل هو تذكر تلك
التصاوير بعد رؤيتها
أو نفس رؤيتها هذا
محتمل وأبين دلالة منه
حديث عائشة رضي الله
عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى في خيمته
لها اعلام فنظر الى
اعلامها نظيرة قلما
انصرف قال اذهبوا
بجميعي هذه الى أبي
جهم وأتوني بالجانية أبي
جهم فانها ألفتني أنفعا من
صلاتي وفي الاستلال
بهذا أيضا ما فيه اذنايته
انه حانت منه التفاتة اليها
فشغته بتلك الالتفاتة
ولا يدل حديث التفاته
الى الشعب لما أرسل
اليه الفارس طليعة لان
ذلك النظر والالتفات
منه كان للحاجة لاهتمامه
بأمور الجيش وقد يدل
على ذلك مديده في صلاة
الكسوف ليتناول
العنقود لما رأى الجنة
وكذلك رؤيته النار
وصاحبة المبرة فيها
وصاحب المحجن وكذلك
حديث مدافعة للبهيمة
التي أرادت ان تمزق بين
يديه ورده الغلام
والجارية وحجزه بين
الحاريتين وكذلك
أحاديث رد السلام
بالإشارة على من سلم عليه
وهو في الصلاة فانه إنما
كان يشير الى من يراه

هـ (دخول الشعب وخبر الحقيفة)

(ولما رأت قریش) كما قال ابن اسحق وابن عتبة وغيرهما بمغناه (عزة النبي صلى الله عليه وسلم بمن
معه واسلام) بالجر أي وباسلام (عمر) وأحسن المصنف في تعقيب هذا الالفة في آخر السادسة عند غير ابن
اسحق ودخولهم في أول المحرم من السابعة (وعزة أصحابه بالحبشة) يريد بهم أهل الهجرة الثانية فان
عود الاولين كان في الخامسة كآمر (وفشو الاسلام في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا النبي صلى الله عليه
وسلم) وقالوا قد أفسد أبناءنا ونساءنا وقالوا القوم هـ ذوامنادية مضاعفة ويقتل رجل من غير قریش
فترجحونا وترجحونا أنفسكم (فبلغ ذلك أبا طالب فجمع بني هاشم وبني أخيه (المطلب) فأمرهم
(فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم) بكسر الشين كان منزل بني هاشم غير مساكينهم ويعرف
بشعب ابن يوسف كان لهاشم فقسمه عبد المطلب بين بني هـ حين ضعف بصره وصار للنبي صلى الله عليه
وسلم فيه حظ أبيه كذا في المطالع وتلقبه في النور بأن عبد الله مات في حياة أبيه وما أظنهم كانوا
يخالفون شرعنا قال ويحتمل انه وصل اليه حصه أبيه بطريق آخر انتهى قال شيخنا في تقريره بجواز
أن عبد المطلب قسمه في حياته على أولاده في حياة عبد الله فلما مات صار للمصطفى حظ أبيه وهو حسن
وان كان شيخنا البالي يتوقف فيه بأن التسم لم ينقل عن عبد المطلب في حياة عبد الله لانه احتمال
يكفي في الجواب ويمكن أنهم جعلوا له بعد موت جسد حصه أبيه أن لو كان حيا فهو ابتداء عطية من
أعمامه وهذا حسن جدا وكل هذا على تسليم ظن البرهان أنهم لا يخالفون شرعنا ومن أين ذاك
الظن (ومنعوه من أدراكه) لمأسألم أبوطالب (فأجابوه لذلك حتى كفارهم فعلوا ذلك حجة على عادة
الجاهلية فلما رأت قریش ذلك أجمعوا واقتمروا) تشاوروا في (أن يكتبوا كتابا يتعاقدون فيه على بني
المطلب أن لا ينكحوا اليهم) بفتح حرف المضارعة أي لا يتزوجوا المضارعة أي لا يتزوجوا منهم فإلى
معنى من (ولا ينكحوهم) بضمها لا يزوجهم (ولا يبيعوهم شيئا ولا يبتاعوا ولا يقبلوا منهم صلحا
أبدا) زاد في العيون ولا تأخذهم بهم رافة (حتى يسلماوا) من اسلم أو سلم مثقلا (رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تقتل) أي يخلو بينهم وبينهم (وكتبوه في صحيفة بخط منصور بن عكرمة) كذا ذكره ابن اسحق قائلا
فشلت يده فيما يزعمون وصدره في الفتح قال في النور والظاهر هـ لا كره على كفره (وقيل) بخط (بغرض)
بوحدة ومعجمتين بينهما تحتية (ابن عامر) بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي قاله ابن سعد
(فشلت) بفتح الشين المعجمة واللام المشددة وضم الشين خطأ أو قليل أو لغة ردية والشلل نقص في
الكف وبطالان لعملها وليس معناه القطع كما زعم بعضهم قاله المصنف وفي الفتح يجوز ضمها في لغة
ذكره الحماني وقال ابن درستويه هي خطأ (يده) أي الكاتب سواء قيل منصور أو بغرض لان القائل
بالأول قال شلت كالذاني قال في النور والظاهر أنه لم يسلم وهو بغرض كاسمه قال ابن هشام ويقال بخط
النضر بن الحرث فدعا عليه صلى الله عليه وسلم فشلت بعض أصابعه وقتل كافر بعدد وقيل بخط
هشام بن عمرو بن الحرث العامري وهو من الذين سعوا في نقضها قاله ابن اسحق وابن عتبة وغيرهما
أسلم وكان من المؤلفة وقيل طلحة بن أبي طلحة العمدري حكاه في الفتح وقيل منصور بن عبد شرحبيل
ابن هاشم حكاه الزبير بن بكريم القول بأنه بغرض فقط قال السهيلي والزبير أعلم بالانسان وجمع البرهان
وتبعه الشامي باحتمال ان يكون كتب بها نسخ (وعلقوا الحقيفة في جوف الكعبة) وتعادوا على العمل
بها فيها وكان ذلك (هلال المحرم سنة سبع من النبوة) قال ابن سعد وابن عبد البر وغيرهما وبه جزم في
الفتح وقيل سنة ثمان حكاه المحافظ في سيرته وكان ذلك بخيف بن كنانة كما في الصحيح وهو المصحب

وكذلك حديث تعرض

الشیطان له فاخذته ففقهه
وكان ذلك رؤية عين فهذه
الاحاديث وغيرها
يستفاد من مجموعها
العلم بأنه لم يكن يغمض
عينيه في الصلاة وقد
ختلف الفقهاء في كراهته
فيكرهه الامام أحمد
وغيره وقالوا هو فعل
اليهود وانا حجة جماعة
ولم يكرهوه وقالوا قد
يكون اقرب الى تحصيل
الخشوع الذي هو روح
الصلاة وسرها ومقصودها
والصواب أن يقال ان
كان تفتيح العين لا يخل
بالخشوع فهو افضل
وان كان يحول بينه
وبين الخشوع لما في قبلته
من الزخرفة والتزويق
أو غيره مما يشوش عليه
قلبه فهناك لا يكره
التغميض قطعاً والقول
باستجابته في هذا الحال
اقرب الى اصول الشرع
ومقاصده من القول
بالكره والله أعلم
(فصل) فيما كان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول بعد
انصرافه من الصلاة
وجلسه بعدها وسرعة
الاتقال منها وما شرعه
لامته من الاذكار والقراءة
بعدها كان اذا سلم استغفر
ثلاثاً وقال اللهم أنت
السلام ومنك السلام

(فانحاز بنو هاشم وبنو المطلب الى أنى طالب قدخلوا معه في شعبة) أضافه لانه كبيرهم كذا نسبته في
الفتح لابن اسحق وهو ظاهر في أن انحيازهم بعد كتابة الصحيفة للعطف بالفاء وفي العيون ودخلوا
شعبهم مؤمنهم وكافرهم فالؤمن دينوا والكافر حجة فلما رأت قریش أنه قد منعه قومه أجمعوا على
كتابة صحيفة وهذا صريح في أن كتابتها بعد دخولهم (الأبالب فـكان مع قریش) وأما المؤمنون من
غير بني هاشم والمطلب فظاهر العيون أنهم ذهبوا كلهم الى الحبشة (فاقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً)
قاله ابن اسحق وأوتحتمل الشك والاشارة الى قول وجزم موسى بن عقبة بأنها ثلاث سنين (وقال ابن سعد
سنتين حتى جهدوا) بالبناء للفعول لقطعهم عنهم الميرة والمادة (وكان لا يصل اليهم شئ الا سرا)
ولا يخرجون الا من موسم الى موسم وكان يصلهم فيه حكيم بن خزام وهشام بن عمر والعامري وهو
أوصلهم لبني هاشم وكان أبو طالب مدة اقامتهم في الشعب يأمره صلى الله عليه وسلم فيأتي فراشه كل ليلة
حتى يراه من أراد به شراً أو غائلاً فاذا نام الناس امرأه بنيه أو اخوته أو بني عمه فاضطجع على فرش
المصطفى وأمره أن يأتي بعض فرشهم فيرقد عليها (وقدم) في سؤال سنة خمس كما مر (نفر من مهاجرة
الحبشة) بخالف شرطه في الترتيب على السنين ولورعاه لذكرها قبل اسلام عمر كما فعل اليعمرى والشافعي
وغيرهما وهذا ما يعطى ان الشرط اغلبي ثم كلامه يقتضي أنهم لم يقدموا كلهم وهو خلاف قول
اليعمرى والمحافظ وغيرهما كان سبب رجوع الاثني عشر وفي لفظ قدم أولئك الفقراء مكة (حين قرأ
عليه الصلاة والسلام) وهو يصلي أو خارج الصلاة على اختلاف الروايات كما يأتي عن عياض وأما ما
عند ابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ النجم فسجد بنا فاطال
السجود فلم يذكر فيه هذه القصة فلامعني لذكره هنا الموهوم أن ابن عمر روى هذه القصة ولا قائل به لما
يأتي انهم ترو عن صحابي سوى ابن عباس (والنجم اذا هوى حتى بلغ أفرأيت الملات والعزى ومناة
الثالثة الاخرى أتى الشيطان في أميته أي في قراءته) يقال غنى اذا قرأ قال حسان يمدح عثمان

تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

لان أصل معناه تفعل من المنى بمعنى القدر ومنه المنية وقوله الأمانى أى تلاوة بلا معرفة فأجرى
محجري التمنى لما لا وجود له (تلك الغرائيق العلوان شفاعتهن لترجيى) ويرى لترضى ويرى ان
شافعتها لترجيى وانها مع الغرائيق الاولى وفي أخرى والغرائقة العلى ذكره في الشفاء (فلما ختم السورة
سجد صلى الله عليه وسلم وسجد معه المشركون) والجن والانس كل في الصحيفتين غير أمية بن خلف
كل في تفسير سورة النجم من البخارى أخذ كفا من تراب فسجد عليه وقال يكفيني هذا وقيل الوليد بن
المغيرة وقيل أبو لهب وفيهما نظر لانهم لم يقتلوا وقيل عتبة بن ربيعة قال المنذر وما رواه البخارى
أصح وقول ابن بريرة كان منافقا وهم قال في النور لان النفاق انما كان بالمدينة انتهى وقيل انه المطلب
بن أبي وداعة وهو باطل لانه صحابي أسلم في الفتح والجمع بأنه لا مانع أنهم فعلوه جميعاً بعضهم تكبرا
وبعضهم عجزاً لا يصح فالمانع موجود وهو قول راوى الحديث الذي شاهدته وهو ابن مسعود فما
بقى أحد الاسجد الا رجلاً فلقد رأى بته قتل كافر بالله يعني يوم بدر (لتوهم انه ذكر آلهتهم بخير) كما
ارتضاء المحافظ لاخوفهم من مخالفة المسلمين في ذلك المجلس كما جوزه الكرماني اذا لا يظهر له وجه بل
الظاهر العكس انتهى فرضوا وقالوا قد عرفنا ان يحيى ويميت ويخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه
تشفع لنا عنده فاما اذا جعلت لها نصيباً فنحن معك فكبر ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى جلس في البيت (وفشا ذلك في الناس وأظهره الشيطان حتى بلغ أرض الحبشة) (بلغ من يمان

والاكرام ولم يمكث مستقبلاً
القبلة الامقدار ما يقول
ذلك بل يسرع الانتقال
الى المأمومين وكان
ينقتل عن يمينه وعن
يساره وقال ابن مسعود
رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم كثيراً
ينصرف عن يساره
وقال أنس أكثر ما رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ينصرف عن يمينه
والاول في الصحيحين
والثاني في مسلم وقال
عبد الله بن عمر رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ينقتل عن يمينه
وعن يساره في الصلاة
ثم كان يقبل على
الماء ومين بوجهه ولا يخص
ناحية منهم دون ناحية
وكان اذا صلى الفجر
جلس في مصلاه حتى
تطلع الشمس وكان
يقول في دبر كل صلاة
مكتوبة لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل
شيء قدير اللهم لا مانع
لما أعطيت ولا معطي
لما منعت ولا ينفع ذا
الجد منك الجدد وكان
يقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء
قدير ولا حول ولا قوة
الا بالله لا اله الا الله ولا نعبد

المسلمين عثمان بن مظعون وأصحابه وتحدثوا أن أهل مكة قد أساموا كلهم وصلوا من النبي صلى الله عليه وسلم وقد آمن المسلمون بمكة من الاذى فقال القوم عشائراً أحب اليانا (فأقبلوا) حال كونهم (سراعاً) أي مسرعين (من الحبشة) حتى اذا كانوا دون مكة بساعة من نهار لقوار كبا من كنانة فسألوهم عن قريش فقالوا ذكر محمد وآلهم بخير فتابعه الملائكة عادلتهم آلتهم وعادوا له بالشر فتركناهم على ذلك فانهم القوم في الرجوع الى الحبشة ثم قالوا قد بلغنا مكة فندخل فننظر ما فيه قريش ويحدث عهداً من أراد باهلهم ثم رجع فدخلوها ولم يدخل أحد منهم الا بجوار الابن مسعود فانه مكث يسيراً ثم رجع الى الحبشة كذا في العيون وروى ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم عن حديثه عن عثمان بن مظعون انه لما رجع من الهجرة الاولى الى الحبشة دخل مكة في جوار الوليد بن المغيرة فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رده عليه جواره فبينما هو في مجلس لقر يش وفد عليهم لبيد بن ربيعة قبل اسلامه فتعد ينشدوهم من شعره فقال لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال عثمان صدقت فقال * وكل نعيم لا محالة زائل * فقال كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال لبيد متى كان يؤذى جليساكم يا معشر قريش فتام رجل منهم فاطم عثمان فاخضرت عينه فلامه الوليد على رد جواره فقال قد كنت في ذمة منيعة فقال عثمان ان عيني الاخرى الى ما اصاب اختها في الله للفقيرة فقال له الوليد فعد الى جوارك فقال بل أرضى بجوار الله تعالى (والغرائيق) بغين معجمة المراء بها هنا الاصنام وهي (في الاصل الذكور من طير الماء) وقيل طير الماء مطلقا اذا كان ابيض طويل العنق وهي جمع (واحد ها غرنوق) بضم الغين والنون وبكسر الغين واسكان الراء وفتح النون ذكرهما في النور (وغرنوق) بضم المعجمة وفتح النون كمان النور والقاموس وفي الشامي بكسر الغين وفتح النون (سمى به لبياضه وقيل هو الكركي والغرنوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يرعون أن الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم) عنده كما في التبريل ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ونقل الحليمي في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ان مشركي العرب زعمت في اللات والعزى ومناة أنها بنات الله تقر بهم له لسماعهم كلامها وانما كان يكلمهم شياطين الجن من أجوافها (فشبهت) الاصنام (بالطيور التي تعلق في السماء وترتفع) تشبهاً بلبها بحذف الاء واستعارة بحذف المشبه والاصل تلك آلهة مرتفعة كالغرائيق في ارتفاعها بحذف المشبه واستعمل اسم المشبه به فيه بجماع الارتفاع فيهما المعنوي للاصنام الحسي للطيور (ولما تبين للمشركين عدم ذلك) الذي توهمونه من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم لآلهم حاشاه (رجعوا الى أشد ما كانوا عليه) من ايدائه وايداء أصحابه ولقي مهاجرو الحبشة منهم الاذى الشديد (وقد تكلم القاضي عياض في الشفاء على هذه القصة) لاشكالها اذ مدح الله غير الله كفر ولا يصح نسبته الى نبي فذكر لها محامل على تقدير الحكمة (و) تكلم على (توهين) تضعيف (اصلها) من جهة الرواة (بما يشفي ويكفي لكن تعقب في بعضه) وهو دعواه بطلانها وفي بعض المحامل (كما سيأتى ان شاء الله تعالى) قريبا (وقال الامام فخر الدين الرازي) نحو كلام عياض (عما خصته من تفسيره هذه القصة باطله وموضوعة ولا يجوز القول بها) الامع بيان بطلانها كما هو شأن الموضوع (قال الله تعالى وما ينطق بمأياً نيكم به) (عن الهوى) هوى نفسه (ان) ما (هو الا وحى يوحى) اليه (وقال تعالى سنقرئك فلا تنسى) فانه كان صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل بالوحى لم يفرغ جبريل من الوحى حتى يتكلم صلى الله عليه وسلم بأوله مخافة ان ينساه فانزل الله سنقرئك فلا تنسى رواه الطبراني وابن أبي حاتم عن ابن عباس باسناد ضعيف (وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يتكلم في أن رواه هذه القصة مطعونون) من الحذف والايصال أي مطعونون أي مقدوح فيهم (وأيضاً فقد روى

الآباء له النعمة وله

الفضل وله الشفاء الحسن
لا اله الا الله ولا نعبد
الاياه مخلصين له الدين
ولو كره الكافرون وذكر
أبو داود عن علي بن أبي
طالب رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان اذا سلم من
الصلاة قال اللهم اغفر لي
ما قدمت وما أخرت وما
أسرت وما أعانت وما
أسرفت وما أنت أعلم به
منى أنت المقدم وأنت
المؤخر لا اله الا أنت هذه
قطعة من حديث علي
الطويل الذي رواه مسلم
في استفتاحه عليه الصلاة
والسلام وما كان يقول
في ركوعه وسجوده
وسلم لم فيه لفظان
أحدهما أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقول
بين التشهد والتسليم
وهذا هو الصواب والثاني
كان يقول بعد السلام
ولعله كان يقول في
الموضعين والله أعلم
وذكر الامام أحمد عن
زيد بن أرقم قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في دبر كل
صلاة اللهم ربنا ورب كل
شيء ومليكنا شهيدنا
أنك الرب وحدك لا شريك
لك اللهم ربنا ورب كل
شيء أنا شهيد أن محمدا
عبدك ورسولك اللهم

البخاري في صحيحه) وكذا مسلم عن ابن مسعود (أنه عليه الصلاة والسلام قرأ سورة النجم وسجد معه
المسلمون والمشركون والانس والجن وليس فيه حديث الغرائيق) فدل على خطأ من ذكرها (بل
روى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها ألبمة) بهمزة قطع على غير قياس (حديث الغرائيق)
فهذا دليل بطلانها من جهة الاسناد والرواية (و) أما من جهة النظر فانه (لا شك) أن من جاوز على الرسول
تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة أن أعظم سعيه كان في نفي الاوثان ولو جاوزنا ذلك ارتفع
الامان عن شرعه) وعطف سببا على مسبب قوله (وجوزنا في كل واحد من الاحكام والشرائع أن يكون
كذلك) أي مما ألقاه الشيطان على لسانه (ويبطل قوله) أي فائدة قوله (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك
من ربك وان لم تفعل فلا بلغت رسالته) أي فلم تكن عاملا بالآية اذا العمل بها تبليغ ما أنزل اليه فلا زاد
انتفى التبليغ (فانه لا فرق في الفعل بين النقصان في الوحي والزيادة فيه بهذه الوجوه) العقلية والعقلية
(عرفنا على سبيل الاجمال أن هذه القصة موضوعة وقد قيل ان هذه القصة من موضوع الزنادقة لا أصل
لها انتهى) وقال عياض لا شك في ادخال بعض شياطين الانس أو الجن هذا الحديث على بعض مغفلي
المحدثين ليلبس على ضعفاء المسلمين انتهى (وليس كذلك بل لها أصل) قوى فقد ذكر جها بن أبي حاتم
الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن ادريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي صاحب التصانيف
الكثيرة الثقة كان بحرا في العلوم ومعرفة الرجال وزاهدا يعدم من الابدال توفي سنة سبع وعشرين
وثلاثمائة وثمانين (والطبري) محمد بن جرير البغدادي عالم الدنيا (و) محمد بن ابراهيم بن المنذر
النيسابوري نزيل مكة صاحب التصانيف الحافظ كان غاية في معرفة الخلاف والدليل فقيها مجتهدا
لا يقلد أحد مات سنة تسع أو عشر أو ست عشرة أو ثمان عشرة وثلاثمائة من طرق عن شعبة يضم المعجمة
وسكون المهملة ابن الحجاج الواسطي ثم البصري أمير المؤمنين في الحديث كان من سادات زمانه حفظا
واتقاناً وورعا وفضلا قال الشافعي لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق ولد سنة اثنتين وثمانين ومات
بالبصرة سنة ستين ومائة (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية بفتح
الواو وسكون المهملة وكسر المعجمة وشدة التحتية اسم اياس بالكسر وخفة التحتية الواسطي الثقة
من رجال الصحيح توفي سنة أربع أو خمس أو ست وعشرين ومائة (عن سعيد بن جبير) التابعي المشهور
المقتول ظلما (وكذا) خرجها الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى (ابن مردويه) بفتح الميم وتكسر كاهم (والبزار)
الحافظ العلامة الشهير أبو بكر أحمد بن عمر بن عبد الحاق البصري صاحب المسند الكبير المعلن مات
بالرملة سنة اثنين وتسعين ومائتين (وابن اسحق) محمد (في السيرة وموسى بن عقبة) بالقاف ابن أبي
عياش القرشي مولا هم المدني التابعي الصغير الثقة ثبت الحافظ الفقيه توفي سنة احدى وأربعين ومائة
(في المغازي) له التي كان تلميذه مالك اذا سئل عنها قال عليك بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة
فانها أصح المغازي وقال الشافعي ليس في المغازي أصح من كتاب موسى مع صغره وخلوه من أكثر
ما يذكر في كتب غيره رواه الخليل (وأبو معشر) بفتح الميم واسكان المهملة وفتح المعجمة نجيح بن عبد
الرحمن الهاشمي مولا هم السندي قال أحمد صدوق لا يقيم الاسناد ابن معين ليس بالقوي وابن عدي
يكتب حديثه مع ضعفه مات سنة سبعين ومائة (في السيرة) وقد قال مغطاي أبو معشر من المعتمدين
في السيرة (كانه عليه الحافظ عماد الدين بن كثير وغيره لكن قال) ابن كثير (ان طرقها كلها مرسله وأنه
لم يرهما مسنده) أي موعودة (من وجه صحيح وهذا متعقب بما سيأتي) قريباً من اخراج جماعة لماعن ابن
عباس وجوابه انه قيد عدم وثيقته بالصحة والا تقي لم يبلغها فلا يتعقب به (وكذا انه على ثبوت أصلها
شيخ الاسلام والحافظ أبو الفضل) أحمد بن علي بن حجر (العسقلاني فقال أخرج ابن أبي حاتم) الحافظ

وبناورب كل شيء أنا
شهود أن العباد كلهم
أخوة الله رب بناورب
كل شيء اجعلني مخلصا لك
وأهلي في كل ساعة من
الدنيا والآخرة يا ذا
الجلال والاكرام اسمع
واستجب الله أكبر الله
الا أكبر الله نور السموات
والارض الله أكبر الا أكبر
حسبي الله ونعم الوكيل
الله أكبر الا أكبر واه أبو
داود وندب أمته الى أن
يقولوا في دبر كل صلاة
سبحان الله ثلاثا وتلاثن
والحمد لله كذلك والله أكبر
كذلك وتنام المائة لاله
الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير وفي صفة
أخرى التكبير أربع
وثلاثين فتتم به المائة
وفي صفة أخرى خمس
وعشرين تسبيحا
ومثلها تحميدا ومثلها
تكبيرا ومثلها لاله
الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير وفي صفة
أخرى عشر تسبيحات
وعشر تحميدات وعشر
تكبيرات وفي صفة أخرى
أحدى عشرة كما في صحيح
مسلم في بعض روايات
حديث أبي هريرة
وبسبحون ويحمدون
ويكبرون دبر كل صلاة
ثلاثا وثلاثين إحدى

الكبير ابن الحافظ الشهير (والطبري) محمد بن جرير وابن المنذر بضم الميم واسكان النون وكسر المعجمة
ثم راء (من طرق عن شعبة) ابن الحجاج ابن الوردي وليس الثقفى الظالم (عن أبي بشر) جعفر بن اياس
(عن سعيد بن جبير) تقدم الستة قريبا (قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والتجيم) في رمضان
سنة خمس من المبعث وكان خروج أهل المدينة اليها في رجب وقدمهم في شهر ربيع الأول قاله الواقدي قال
في النور فهذا تبين لكن يحتمل انه تحدث بذلك قبل وقوعه وفيه ما فيه انتهى وقد يقال لا تبين لان
الحبشة باليمن كما فيمكن وصول الخبر في تلك المدة ولا سيما البحر قد قطع فيه مسافات كثيرة في أيام
قليلة (فلما بلغ أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائبي
العلی وان شفاعتهن لترجي فقال المشركون ما ذكر ألهتنا بخير قبل اليوم فسجد) لما ختم السورة
(وسجدوا) معه وكبر ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم (فتزلت هذه الآية) تسليقه (وما أرسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه) أى في قراءته بين كلمات القرآن (الآية) أنلها
(وأخرجه البزار وابن مردويه عن طريق أمية ابن خالد) ابن الاسود العنسي أبى عبد الله البصري مات
سنة مائتين أو واحد (عن شعبة فقال في اسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب) أى
الظن (ثم ساق الحديث) المذكور (وقال البزار) عقب تخريجه (لا يروى متصلا الا بهذا الاسناد وتفرد
بوصلة أمية ابن خالد وهو ثقة مشهور) أخرجه له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي مع كون سعيد لم
يجزم بوصلة أمية ابن خالد كما علم (وقال) البزار أيضا (انما يروى هذا من طريق الكلبى عن أبي صالح) باذان بنون
أو باذام بيم وذاته معجمة عن مولاه أم هانئ وعلى وعنه السدى وغيره أخرجه له أصحاب السنن وقال أبو
حاتم لا يحتج به وفي التتريب انه مقبول (عن ابن عباس انتهى والكلبي) وهو محمد بن السائب (متروك)
لا يعتمد عليه) بل قال ابن الجوزى انه من كبار الرضاعين وشيخه أبو صالح فيه مقال وقال ابن حبان
يروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس التفسير وأبو صالح لم يرا ابن عباس ولا سمع الكلبي من أبي صالح
الا المحرف بعد المحرف فلما احتجج اليه أخرجه الأرض فلاذ كبرها لا يحل ذكره في الكتب فكيف
الاحتجاج به (وكذا أخرجه النحاس) الحافظ الامام الصدوق أبو العباس أحمد بن محمد بن عيسى المصري
نزىل نيسابور ذو الرحلة الواسعة والمعرفة الجيدة روى عنه الحاكم وقال حافظه تحرى الصدوق في مذاكراته
مات سنة ست وسبعين وثلاثمائة عن خمس وثلاثين سنة (بسند آخر فيه الواقدي) محمد بن عمر بن واقد
الاسلمى المدنى الذى استقر الاجماع على وهنه كما في الميزان (وذكرها ابن اسحق في السيرة) ذكرها (مطولا
وأسندها عن محمد بن كعب) القرظى (وكذلك) ذكرها (موسى بن عقبة في المغازى عن) شيخه
(ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (وكذا أبو معشر بالسيرة له عن محمد بن كعب القرظى) بضم القاف
وفتح الراء وظاء معجمة نسبته الى بنى قريظة نزل الكوفة مدة ثقة عالم ولد سنة أربعين ووهم من قال
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لم يقد قال البخارى ان أباه كان ممن لم يثبت في شي قريظة مات محمد سنة
عشرين ومائة قبل ذلك (ومحمد بن قيس) شيخ أبى معشر ضعيف ووهم من خلطه بمحمد بن قيس
المدنى القاص الثقة كما في التقريب (وأورده من طريقه) أى أبى معشر (الطبري) محمد بن جرير (وأورده
ابن أبى حاتم من طريق أسباط) بن نصر الهمداني بسكون الميم قال في التقريب صدوق كثير الخطا
يغرب (عن السدى) بضم السين وشذال المهملتين اسمعيل بن عبد الرحمن (ورواه ابن مردويه من
طريق عباد بن صهيب) قال البخارى والنسائي وأبو حاتم متروك وابن المدنى ذهب حديثه وقال ابن
حبان يروى المنكير عن المشاهير حتى يشهد المبتدى في الصناعة أنها موضوعة وقال زكريا الساجي
كانت كتبه ملاءم من الكذب وقال أبو داود وهو صدوق فيما قدر روى وقال أحمد ما كان بصاحب كذب

واحدى عشرة فذلك
ثلاثة وثلاثون والذي
يظهر في هذه الصفة أنها
من تصرف بعض الرواة
وتفسيره لان لفظ
الحديث يسبحون
ومحمدون ويكبرون
دبر كل صلاة ثلاثا
وثلاثين وانما مراده بهذا
أن يكون الثلاث
والثلاثون في كل
واحدة من كلمات
التسبيح والتحميد
والتكبير أى قولوا
سبحان الله والمجد لله
والله أكبر ثلاثا وثلاثين
لان راوى الحديث
موسى عن أبى صالح
وبذلك فسر أبو صالح
قال قولوا سبحان الله
والمجد لله والله أكبر حتى
يكون منهن كلهن ثلاثا
وثلاثين وأما تخصيصه
باحدى عشرة فلا نظير له
في شئ من الأذكار بخلاف
المائة فان لها نظائر
والعشر لها نظائر أيضا
كقافى السنين من حديث
أبى ذر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من
قال في دبر صلاة الفجر
وهو نائم جليبه قبل أن
يتكلم لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله
الحمد يحيى ويميت وهو
على كل شئ قدير عشر
مرات كتب له عشر

وجمع الحفاظ في الامالى بأنه كان لا يعتمد الكذب بل يقع ذلك في روايته من غلطه وعقلته ولذا اثر كونه
(عن يحيى بن كثير) أبى النضر ضعيف (عن الكلبي عن أبى صالح) للبصري اشتهر بكنتيته ومراسمه
(وعن أبى بكر الهذلي) قيل اسمه سلمى بضم السين المهملة ابن عبد الله وقيل روح الاخبارى مسترول
الحديث كفى التقريب مات سنة سبع وستين ومائة روى له ابن ماجه (وأبواب) بن كيسان البصري
التابعى الصغير قال فيه شعبة أبوب سيد الفقهاء ما رأيت مثله وقال ابن سعد كان ثقة نبأ حجة عدلا جامعا
ولد سنة أربع وستين ومات سنة احدى وثلاثين ومائة بالبصرة ويقال له السخيتاني بفتح المهملة على
الصحيح وحكى ضمه وكسرها وفتح الفوقية كفى الباب وكسرها كفى المطالع نسبة الى بيع السخيتان
وهو الجلد أو الى عمله (عن عكرمة) بن عبد الله البربرى ثم المدنى مولى ابن عباس أحد الاعلام الكبار
كان بحرا من البحار ونسبته للكذب على سيده والبدعة أو سوء العقيدة لا تثبت كما بسطه الحفاظ
في مقدمة الفتح مات سنة ست أو سبع ومائة (و) رواه ابن مردويه أيضا عن (سليمان) بن بلال (التيهيمى)
مولاهم المدنى أحد علماء البصرة قال ابن سعد كان بربريا جليلا حسن الهيئة عافلا ثقة كثير الحديث مات
سنة اثنتين وسبعين ومائة (عن حديثه ثلاثهم) يعنى أبى صالح وعكرمة والذي حدث سليمان (عن ابن
عباس وأوردها الطبري من طريق العوفي) بسكون الواو وبالفاء عطية بن سعد بن جفاعة بن جهم
مضمومة فنون خفيفة الحديث بفتح الحيم والمهملة الكوفي أبى الحسن صدوق شيعى مدلس يخطئ
كثيرا الا ان الترمذى يحسن حديثه خصوصا مع الشاهد وهذا شواهد كما ترى مات سنة احدى عشرة
ومائة أخرجه أبو داود والنسائي والسترمذى وتجويزان المراد سليمان بن يحيى قاضى مرو لانه يروى عن
ابن عباس وابن عمر مردود فقد خرم في الانساب من التقريب بأن العوفي عطية بن سعد (عن ابن عباس
ومعناهم كلهم في ذلك واحد وكلها) أى كل طريق منها (سوى طريق سعيد بن جبيرة اما ضعيف واما
منقطع لكن كثرة الطرق تدل على ان للقصة أصلا) وان كان فيها ذلك (مع ان لها طريقين آخرين مرسلين
رجالهما على شرط الصحيح احدهما) أى الطريقين والطريق يذكروا يؤثرت (ما أخرجه الطبري من
طريق يونس بن يزيد) بتحتية وزاى الايلى الحافظ نروى عن الزهرى ونافع وغيرهما وعنه الليث وابن
وهب والاوزاعي وخلق مات عصر سنة سبع وخمسين ومائة على الصحيح خروى له الجميع ووثقه الجمهور
معلقا حتى بالغ أحد بن صالح فقال لا تقدم على يونس في الزهرى احدا (عن) محمد بن مسلم (بن شهاب)
الزهرى العلم الشهير قال (حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام) بن المغيرة المخزومي المدنى
الثقة أحد الفقهاء السبعة التابعى الكبير كثير الحديث من سادات قریش قيل اسمه محمد وقيل المغيرة
وقيل أبو بكر وكنتيته أبو عبد الرحمن وقيل اسمه وكنتيته واحد ولد في خلافة عمر ومات سنة ثلاث أو أربع
أو خمس وتسعين (قد ذكر نحوه) وهذا رجاله على شرط الشيخين (والثاني ما أخرجه) ابن جرير (أيضا من
طريق المعتمر بن سليمان) بن طرخان التيمى الثقة الحافظ البصري المتوفى به سنة سبع وثمانين ومائة
روى له الستة (ومحمد بن سلمة) بفتح حات ابن دينار البصري أحد الأئمة الاثبات العابدين الزاهدين الحافظين
محباب الدعوة كان يعد من الأبدال تزوج سبعين امرأة فلم يولد له لانه لا يولد للبذل احتج به مسلم والاربعة
واليخارى في التارخى علق له في الصحيح قال الحافظ ولم يخرج له فيه احتجاجا ولا مقرونا ولا متابعا
الا في موضع واحد في الرقاق لانه ساء حفظه في الاخرات سنة سبع وستين ومائة (كلاهما عن
داود بن أبى هند) القشيري مولاهم أبو بكر أو أبو محمد دقة متقن أخرجه مسلم والاربعة
سنة أربعين ومائة فهذا على شرط مسلم (عن أبى العالية) بمهملة وتحتية رفيع بضم الراء وفتح

عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك في حر من كل مكر وه وحوس من الشيطان ولم ينبغ لذنب أن يدركه في ذلك اليوم الا الشرك بالله قال الترمذي حديث صحيح وفي مسند الامام أحمد من حديث أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم علمه ابنته فاطمة لما جاءت تسأله الخادم فأمرها أن تسبح الله عند النوم ثلاثا وثلاثين وتحمد الله ثلاثا وثلاثين وتكبره ثلاثا وثلاثين وإذا صلت الصبح أن تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر مرات وبعد صلاة المغرب عشر مرات وفي صحيح ابن جبان عن أبي أيوب الأنصاري رفعه من قال اذا أصبح لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر مرات كتب له بهن عشر حسنات ومعى عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن له عدل عتاة أربع رقاب وكن له حر زمان الشيطان حتى يمسي ومن قالهن اذا صلى المغرب دبر صلاته فمثل ذلك حتى يصبح وقد

الفاء ابن مهران الرياحي براء وتحتية ومهجمة البصري التابعي الكبير أسلم بعد الوفاة النبوية بسنتين وقيل فيه لم يس بعد النجاة أعلم منه بالقرآن مات سنة تسعين وقيل ثلاث وثلاثين غير ذلك (قال الحافظ ابن حجر) أيضا اذ ما قبله كلامه (وقد تجرأ ابن العربي) الحافظ المتجر في العلوم محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد الاشيلي المالكي القاضي يكنى أبا بكر له التصانيف الحسنة والمنانقب الحجة والرحالة الى عدة بلاد في طلب العلوم توفي سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة (كعادته) في التجرد (فقال ذكر الطبري) يعني ابن جرير (في ذلك روايات كثيرة) باطلة كما في الفتح عنه قبل طوله (لا أصل لها وهو اطلاق مردود عليه) لكثرة الطرق مع المراسيل الثلاثة الصحيحة (وكذا قول القاضي عياض) في الشفاء (هذا الحديث لم يخرج له أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم) أي سالم من الطعن فيه (متصل) قال وانما أولع به وبمنه المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب المثلثون من الصحف كل صحيح وسقيم وصدق القاضي بكر بن العلاء المالكي حيث قال لقد بلى الناس ببعض أهل الاهواء والتفسير وتعلق بذلك الملحدون (مع ضعف نقلته واضطرار رواياته وانقطاع أسانيد) واختلاف كالمائة فثائل تقول في الصلاة وآخر في نادى قومه حين أنزلت عليه السورة وآخر يقول بل حدثت نفسه فساها وآخر قالها الشيطان على لسانه وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرضها جبريل قال ما هكذا أقرأت وأخر يقول بل أعلمهم الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قرأها فلما بلغ النبي ذلك قال والله ما هكذا أنزلت الى غير ذلك من اختلاف الرواة (وكذا أقوال) أي عياض عقب ما زنده منه (ومن حكيت عنه هذه القصة من التابعين) كالزهري وابن المسيب وأبي بكر بن عبد الرحمن (والمفسرين) كابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر (لم يسندوها أحدهم) الى النبي صلى الله عليه وسلم (ولا رفعها الى صاحب) من أصحابه (وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية) ساقطة غير مرضية (قال) ابن عياض (وقد بين البزار أنه لا يعرف من طريق تجوز ذكره الا طريق شعبة عن) (أبي بشر عن سعيد بن جبير مع الشك الذي وقع في واصله) من سعيد وهو قوله عن ابن عباس فيما أحسب قال ولم يسند عن شعبة إلا مائة بن خالد وغيره يرسله عن سعيد وانما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال القاضي (وأما الكلبي فلا تجوز الرواية عنه لقوة ضعفه) وكذبه كما أشار اليه البزار انتهى كلامه في الشفاء قال شارحه وفي قوله لقوة ضعفه طباق يدعي جدها فها زاده من حيث الاسناد (ثم رده) أي عياض (من طريق النظر) أي الفكر الصادر عن عقل سليم مستقيم (بأن ذلك لو وقع لارتد كثير من أسلم) انهم اذا سمعوه مع قرب عهدهم بالاسلام اعتقدوا في الاصنام النفع فيميلون لها (قال ولم ينقل ذلك انتهى) قال الحافظ ابن حجر (وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخارجها) جمع مخرج أي محل خروجها (دل ذلك على ان لها أصلا) اذ يبعد اتفاق طوائف متباينين على ما لا أصل له (وقد ذكرنا ان ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح) ولولا احدهما وهي طريق ابن جبير وطريق أبي بكر بن عبد الرحمن وطريق أبي العالية (وهي مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمراسيل) احتجها (وكذا من لا يحتج بها الاعتقاد بعضها ببعض فخصات لها القوة فقامت بها الحجة عند الفريتين) واذ انقر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو قواد ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائيق العلاء وان شفاهتم لتزجي فان ذلك لا يجوز) أي يحرم باجتماع (جمله على ظاهره لانه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس فيه) كيف وقد قال تعالى ولوة قول علينا الخ وقال اذا لا ذنك الآية (وكذا سهوا اذا كان مغابا لاجابه من التوحيد) لم كان عصمته (وهذا يؤذن بجواز زيادته على ما في القرآن سهوا وان وافق ما جاء به من التوحيد وفيه ما فيه فلا يقع منه ذلك ولا سهوا اجاعا حكاها

تقدم قول النبي صلى الله

عليه وسلم في الاستفتاح
الله أكبر عشر أو الحمد لله
عشر أو سبحان الله عشر
والله الا الله عشر أو يستغفر
الله عشر أو يقول اللهم
اغفر لي واهدني وارزقني
عشر أو يتعوذ من ضيق
المقام يوم القيامة عشر
فالعشر في الاذكار والدعوات
كثيرة وأما الاحادي
عشرة فلم يحث ذكرها في
شي من ذلك ألبتة الا في
بعض طرق حديث أبي
هريرة المتقدم والله أعلم
وقد ذكر أبو حاتم في
صححه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقول
عند انصرافه من صلاته
اللهم أصلح لي ديني الذي
جعلته عصمة أمري
وأصلح ديني التي
جعلت فيها معاشي
اللهم اني أعوذ برضاك
من سخطك وأعوذ
بعفوك من ذمتك
وأعوذ بك منك لا مانع
لما أعطيت ولا معطي
لما منعت ولا ينفع ذا
الحمد منك الحمد وذكر
الحماكم في مستدركه عن
أبي أيوب أنه قال ما صليت
وراء نبيكم صلى الله عليه
وسلم الا سمعته حين
ينصرف من صلاته
يقول اللهم اغفر لي
خطاي وذنوبي كلها اللهم
ابغضني وأحيني وارزقني

عياض وغيره (وقد سلك العلماء في ذلك مسالك) عبر عن تلبسهم بالاجوبة المختلفة بالدخول في العارق
المختلفة مجازا ان سلك الطريق الدخول فيه والمسالك الطرق التي يدخل فيها وقد أنصف في الشفاء
حيث قال وأجاب عن ذلك أئمة المسلمين بأجوبة منها الغث والسمين (فقل جرى ذلك على لسانه حين
أصابته) أي عرضت له (سنة) فتور مع أوائل النوم قبل الاستغراق فيه (وهو لا يشعر فلما علم الله)
أظهر علمه للناس (بذلك أحكم آياته وهذا أخرجه الطبري عن قتادة) ونقله عياض عنه وعن مقاتل
(ورده القاضي عياض بانه لا يصح) وقوعه منه (لكونه لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
ولا ولاية للشيطان عليه في النوم) ولذا احتجوا للجواب عن نومه في الوادي وأجاب شارح الحمزية بأن
هذا لا يثبت له الولاية عليه غاية الامر أن الشيطان لما رآه أصابته تلك السنة حكى قراءته بصوت يشبه
صوته ودفعه شيخنا بان عياض لم يرد بالولاية عليه السلطنة بحيث يصير فاعلا لما أمره بل مراده بنفي
الولاية انه لا تلسط له عليه في شيء مما يريد فعله بوجه ما علم من ان يكون بحمله موافقة أو بحكاية شيء
عنه على وجه الكذب والبهتان (وقيل ان الشيطان ألجأ الى ان قال ذلك بغير اختياره ورده) محمد (ابن
العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان وما كان لي عليه كم من سلطان الآية قال فلو كان للشيطان قوة
على ذلك لما بقي لاحد قوة على طاعة) لانه اذا قدر على الجأته وحاشاه من ذلك فالناس بعده فهذا الجواب
أقبح من القصة (وقيل ان المشر كين كانوا اذا ذكرهم وصفوها بذلك فعلى ذلك) بكسر اللام أي
تعلق (بحفظه صلى الله عليه وسلم فخرى على لسانه لما ذكرهم سهوا وقد رد ذلك القاضي عياض فاجاد)
حيث قال هذا انما يصح فيما لم يغير المعاني وبديل الالفاظ وزيادة ما ليس من القرآن بل الجائز عليه
السهو عن اسقاط آية منه أو كلمة ولكنه لا يقر عليه بل ينبه عليه ويذكره للحين انتهى (وقيل لعله)
صلى الله عليه وسلم (قال ذلك توبيخا للكفار) كقول ابراهيم هذاري على أحد التأويلات وقوله بل فعله
كبيرهم هذا بعد السكت وبان الفصل بين الكلامين ثم رجع الى تلاوته (قال القاضي عياض وهذا
جائز اذا كانت هناك قرينة تدل على المراد) مع بيان الفصل وانه ليس من المتلو (ولاسيما وقد كان
الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا) لفظ عياض ولا يعترض هذا بما روى أنه كان في الصلاة فقد
كان الكلام قبل فيها غير ممنوع (والى هذا انحاء) مال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب (الباقلاني)
البصري ثم البغدادي الملقب بشيخ السنة ولسان الامة الاصولي الاشعري المالكي محمد الدين
على رأس المائة الرابعة على الصحيح كما قال الزناني في طبقات المالكية وفي الديباج انتهت اليه رئاسة
المالكية في وقته وكان حسن الفقه عظيم المجدل وكان له بجامع المنصور حلقة عظيمة وحدث عنه أبو ذر
وتوفي يوم السبت لسبع مئة من ذي القعدة سنة ثلاث وأربعمائة (وقيل انه لما وصل الى قواه ومناة
الثالثة الاخرى خشى المشر كون أن يأتي بعدها شيء يذم آلهتهم به) كعادته اذا ذكرها (فبادروا
الى ذلك الكلام فخطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على عادتهم في قولهم لا تسمعوا لهذا
القرآن) اذا قرأ (والغوا فيه) أظهره والاعو برفع الاصوات تخليطا وتشويشا عليه بما يشغل عنه
الخواطر لعجزهم عن مثله زاد في الشفاء وأشاعوا ذلك وأذاعوه فحزن النبي صلى الله عليه وسلم من
كذبهم عليه فسلاه الله بقوله وما أرسلنا من قبلك الاية وبين للناس الحق من ذلك الباطل وحفظ
القرآن وأحكم آياته ودفع ما ليس به العبد وكما ضمنه قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر الاية (ونسب ذلك
للشيطان) ابليس (لكونه الحامل لهم على ذلك) كما حرم به عياض (أو المراد بالشيطان شيطان الانس)
أي جنسه قال شيخنا وهذا الجواب أقرب الاجوبة فيماني بنى وان قال في شرح الحمزية انه تعسف
(وقيل) واستظهره عياض والمراد (بالغرائيق العلما الملائكة) كما قاله المكلي بناء على رواية مجاهد

واهدى اصالح الاعمال
والاخلاق انه لا يهدي
لصالحها ولا يصرف سيئها
الا أنت وذكرا بن حبان
في صحيحه عن الحارث
ابن مسلم التميمي قال
قال لي النبي صلى الله عليه
وسلم اذا صليت الصبح
فقل قبل أن تتكلم اللهم
أجني من النار سبع مرات
فإنك إن مت من يومك
كتب الله لك جوارا من
النار واذا صليت المغرب
فقل قبل أن تتكلم اللهم
أجني من النار سبع مرات
فإنك إن مت من ليلتك
كتب الله لك جوارا من
النار وقد ذكر النسائي
في الكبير من حديث أبي
أمامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
من قرأ آية الكرسي
في دبر كل صلاة مكتوبة
لم يمنعه من دخول الجنة
الا أن يموت وهذا الحديث
تفرد به محمد بن جبر عن
محمد بن زيار الهمداني عن
أبي أمامة ورواه النسائي
عن الحسين بن بشر عن
محمد بن جبر وهذا الحديث
من الناس من يمججه
ويقول الحسين بن بشر
قد قال فيه النسائي
لا بأس به وفي موضع آخر
ثقة وأما الهمدان فاحتج
بهما البخاري في
صحيحه قالوا فالحديث
صلي عليه ومنهم من

والغرائقة العلاء كما قال عياض لا على رواية تلك لانه لم يتقدم للملائكة ذكر حتى يرجع اليه اسم الإشارة
(وكان الكفارية ولون الملائكة بنات الله ويعبدونها) قال القاضي فلا يبعد انه على هذا كان قرآنا (فنسق
ذكر الكل) أتى به على نظام واحد فقال أفرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى والغرائقة العلاء
وان شفاعتهن لترتجي (ليرد عليهم بقوله ألمكم الذكر واه الانثى فلما سمعه المشركون جملوه على الجميع)
جهلا أو عنادا أو تلبيسا (وقا واقده عظم ألمتنا ورضوا بذلك) مع انه انما يعود للغرائقة أي الملائكة لان
استعارة الطير لهم أظهر من استعارة له لاصنام قال عياض ورجاء الشفاعة منهم صحيح (فنسخ الله تبتك
الكلماتين) اللتين وجد الشيطان بهما سبيلا للتلبيس وهما والغرائقة العلاء وان شفاعتهن لترتجي
عبر عنهما بالكلماتين مجازا من تسمية الكل باسم الجز (وأحكم آياته) كما نسخ كثير من القرآن وكان
في كل من أنزلهما ونسخهما حكمة ليضل به من يشاء ويهدي من يشاء وما يضل به الا الفاسقين
ولي جعل ما يليق الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين انفي شقاق بعيد
وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم ذكره القاضي عياض (وقيل كان
النبي صلى الله عليه وسلم يرثي القرآن) ترتيبا ويفصل الآيات تفصيلا في قراءته كما رواه عنه الثقات
(فأراده الشيطان في سكتة من تلك السكتات ونطق بتلك الكلمات محكية نغمة) أي صوت (النبي
صلى الله عليه وسلم) والنعمة في الاصل الصوت الخفي كما في القاموس (بحيث سمعته من ذنا اليه فظنها
من قوله) أي مما تلاه من القرآن (وأشاعها) ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل على
ما أنزلت وتحققهم حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الاوثان بل حكى ابن عقبة ان المسلمين
لم يسمعوها وانما ألقى الشيطان ذلك في اسماع المشركين وقلوبهم ويكون خزنة صلى الله عليه وسلم
لهذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة ذكره عياض مرديا به بيان القرينة القائمة على انه ليس من قوله
ولا مما أوحى اليه فسقط الاعتراض عليه بانه لا سبيل للشيطان عليه حتى يتمكن من ادخاله في كلامه
ومتلوه ما ليس منه (وقال) أي عياض ما معناه (وهذا أحسن الوجوه) وهو الذي يظهر ويترجح
(ويؤيده ما ورد عن ابن عباس من تفسيره مني بتلا) قال تعالى لا يعلمون الكتاب الا ما في أي تلاوة
(وكذا استحسن ابن العربي) المحاذي لمحمد (هذا التأويل وقال معنى قوله في أمانيته أي في تلاوته فاخبر الله
تعالى أن سنة الله في رساله) عليهم الصلاة والسلام (اذا قالوا قولنا زاد الشيطان فيه من قبل) يكسر ففتح
جهة (نفسه فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه
وسلم قاله) حتى يحتاج للعذر بشئ مما سبق (وقد سبق) عياضا وابن العربي (الى ذلك) أبو جعفر بن جرير
(الطبري مع جلالة قدره وسعة علمه) بحيث قال فيه امام الأئمة ابن خزيمة ما أعلم على أديم الارض
اعلم منه وقال الخطيب كان أحد الأئمة يحكم بقوله ويرجع الى رأيه لمعرفته وفضله جمع من العلوم
مالم يشاركه فيه أحد من أهل عصره حافظا للقرآن بصيرا بالمعاني فقيها في أحكام القرآن عالما بالسنن
وطريقها وصحيحها وسقيمها ومنسوخها عارفا بأقوال الصحابة والنابعين بصيرا بابايم الناس
واخبارهم له تاريخ الاسلام والتفسير الذي لم يصنف مثله (وشدة ساعده في النظر) وله في الاصول
والفروع كتب كثيرة وعده السيوطي في العشرة الذين دونت مذاهمم وكان لهمم أتباع يقتنون
بقولهم ويقضون ولم ينقضوا الا بعد الخسامة لموت العلماء يكن قال ابن فرحون في الديباج
انقطع أتباع الطبري بعد الاربع مائة (فصوب هذا المعنى انتهى) كلام قسح الباري في
التفسير وكذا ارتضاه الامام الرازي وقال انه الجواب السديد واختاره أيضا في المواقف والمدارك والانوار
وغيرها والله أعلم

* (الهجرة الثانية الى الحبشة وتفض الصيغة) *

(ثم هاجر المسلمون) الهجرة (الثانية الى أرض الحبشة) باذنه صلى الله عليه وسلم كما في رواية لما استقبلوهم حين رجعوا بالاذى والشرف فرجع الاولون ومنهم خلق سواهم (وعدتهم ثلاثة وثمانون رجلا ان كان عمار بن ياسر فيهم) فقد شك فيه ابن اسحق وقال السهيلي الاصح عند أهل السير كالواقدي وابن عتبة وغيرهما انه لم يكن فيهم - انتهى - وخزم في الاستيعاب بهجرتهم وكلام العيون كافي النور يقتضي اختياره لانه قال في تعدادهم وعمار بن ياسر وفيه خلاف وقيل ان ابا موسى كان فيهم وليس كذلك ولكنه خرج في طائفة من قومه الى أرضهم باليمن يريدون المدينة فتركوا البحر فرمهم الريح الى الحبشة فأقام هناك حتى قدم مع جعفر انتهى وروى أحمد بن اسناد حسن عن ابن مسعود بعثنا صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم ابن مسعود وجعفر وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري الحديث واستشهد كل ذكر أي موسى لان الذي في الصحيحين عنه بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فركبنا سفينة فالتقنا سفينة الى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقامنا معه حتى قدمنا المدينة فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فقال لكم أنتم يا أهل السفينة هجرتان قال الحافظون يكن الجمع بأن ابا موسى هاجر أولا الى مكة فأسلم فبعثه صلى الله عليه وسلم مع من بعث الى الحبشة فتوجه هو الى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرقي فلما تحققوا استقراره صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه الى المدينة فالتقهم السفينة لاجل هيجان الريح الى الحبشة فهذا محتمل وفيه جمع بين الاخبار فليعتمد وعلى هذا فقول أبي موسى بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي الى المدينة لابلغنا مبعثه لانه يبعد كل البعد ان يتأخر علم مبعثه الى مضي نحو عشرين سنة ومع الحمل على مخرجه الى المدينة فلا بد من زيادة استقراره بها وان تصافه عن عادته ونحو ذلك اذ يبعد أيضا ان يخفى عنهم خبر مخرجه الى المدينة ست سنين ويحتمل ان اقامة أبي موسى بالحبشة طالت لتأخر جعفر عن الحضور الى المدينة حتى يؤذنه صلى الله عليه وسلم بالقدوم وذكر ابن مظعون فيهم وان كان مذکور في الاولى لانهم رجعوا معهم كما ذكره ابن اسحق وابن عتبة وغيرهم (وثمان في عشرة امرأة) احدى عشرة قرشيات وسبع غرباء كافي العيون فالجمله مائة أو اثنان ان عديمار وأبو موسى قال ابن اسحق فلما سمعوا بهما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ورجع منهنم ثلاثة وثلاثون رجلا وثمان نسوة فمات منهم رجال بمكة وخمس سبعة وشهد منهم بدرأربعة وعشرون (وكان منهم عبيد الله) بضم العين (ابن جحش) أخو عبد الله بفتح العين المستشهد باحد (مع امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان فتنصر هناك) روى ابن سعد عنها وأيت في المنام كان زوجي عبيد الله بأسوأ صورة ففرغت فاصبحت فاذا به قد تنصر فأخبرته بالمنام فلم يحفل به وأكب على الخمر حتى مات فأتاني آت في نومي فقال يا أم المؤمنين ففرغت فما هو الا ان انتقضت عدتي فما شعرت الا رسول النجاشي يستأذن فاذا هي جارية يقال لها أبرهة فقالت ان الملك يقول لك وكل من يزوجك فوكلت خالد بن سعيد بن العاصي الحديث (ثم مات على دين النصرانية وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة) رمله على الاصح وقيل هندا شتهرت بابتها حبيبة من عبيد الله المذکور وهي صحابية ربيعة المصطفي اختلف هل ولدت بمكة أو الحبشة (بنت أبي سفيان) صخر بن حرب رضي الله عنه (سنة سبع من الهجرة الى المدينة) متعلق بالهجرة (وهي بالحبشة كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المقصد الثاني عند ذكر أزواجه صلى الله عليه وسلم) وروى أحمد بن اسناد حسن عن ابن مسعود قال بعثت قريش عمرو بن العاصي وعمار بن الوليد بهدية فقدمنا على النجاشي فدخلنا عليه وسجدوا له وابتهدوا ففقدوا واحد عن

يقول هـ - وهو صواب
وأدخله أبو الفرج ابن
الجبوزي في كتابه في
الموضوعات وتعلق على
محمد بن جابر وان أبا حاتم
الرازي قال لا يحتج به
وقال يعقوب بن سفيان
ليس بقوي وأنكر ذلك
عليه بعض الحفاظ
وثقوا محمدًا وقال هو أجل
من أن يكون له حديث
موضوع وقد احتج به
أجل من صنف في
الحديث الصحيح وهو
البخاري وثقه أشد
الناس مقالة في الرجال
يحيى بن معين وقد رواه
الطبراني في معجمه أيضا
من حديث عبد الله بن
حسن عن أبيه عن جده
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ آية
الكرسى في دبر الصلاة
المكتوبة كان في ذمة الله
الى الصلاة الاخرى وقد
روى هذا الحديث من
حديث أبي طالب
وعبد الله بن عمرو المغيرة
ابن شعبة وجابر بن عبد الله
وأنس بن مالك وفيها
كلها ضعف ولكن اذا
انضم بعضها الى بعض
مع تبين طرقها
اختلفت مخارج جهادات
على أن الحديث له أصل
وليس بموضوع وبلغني
عن شيخنا أبي العباس
ابن تيمية قدس الله

قيس كل صلاة وفي المسند
والسنة عن عقبه بن
عمر قال أمرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أن أقرأ بالمعوذات في دبر
كل صلاة رواه أبو حاتم
وابن حبان في صحيحه
والحاكم في المستدرک وقال
صحيح على شرط مسلم
ولفظ الترمذي بالمعوذتين
وفي معجم الطبراني
ومسند أبي يعلى الموصلي
من حديث عمر بن زهران
وقد تكلم فيه عن جابر
يرفعه ثلاث من جاءهن
مع الإيمان دخل من
أى أبواب الجنة شاء
وزوج من الخور العين
حيث شاء من عفان
قائله وأدى ديننا خفيا
وقرأ في دبر كل صلاة
مكتوبة عشر مرات قل
هو الله أحد فقال أبو بكر
رضي الله عنه أو أحداهن
يا رسول الله قال أو أحداهن
وأوصى معاذ أن يقول
في دبر كل صلاة اللهم
أعني على ذكرك وشكرك
وحسن عبادتك ودبر
الصلاة يحتمل قبل
السلام وبعده وكان
شيخنا يرجح أن يكون
قبل السلام فراجعته
فيه فقال دبر كل شيء منه
كدبر الحيوان
* (فصل) * وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم

يمينه والآخر عن شماله فقالا انفر من بني عمنانزوا أرضك ورجعوا عنا وعن ملتنا قال وأين هم قال
هم بأرضك فأرسل في طلبهم فقال جعفر أنا خطيبكم اليوم فاتبعوه قد دخل فسلم فقالوا مالك لا تسجد
للك فقال أنا لا نسجد إلا لله عز وجل قالوا لم ذلك قال ان الله أرسل فينا رسولا وأمرنا أن لا نسجد إلا لله
وأمرنا بالصلاة والزكاة قال عمر وفاهم يخالفونك في ابن مريم وأمه قال فما تقول فيه ما قال نقول كما قال الله
روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول التي لم يسها بشيء ولم يعرضها ولد فرفع النجاشي عودا من
الأرض فقلل يامعشر الحبشة والعقيدسين والرهبان ما يزيد على ما تقولون أشهد أنه رسول الله وأنه
الذي بشر به عيسى في الإنجيل والله لا ما أنا فيه من الملك لا نيته فأكون أنا الذي أحمل نعليه وأوضئه
وقال انزلوا حيث شئتم وأمر بهدية الآخر من فرددت عليهم ما وتعلل ابن مسعود فشهد بدرا وفي رواية
فقال النجاشي مرحبا بكم وبمن جئتم من عنده وأنا أشهد أنه رسول الله وتوفي النجاشي بعد الهجرة سنة تسع
عند الأكره وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في الدلائل (وخرج أبو بكر الصديق) كفاي
الصحيح عن عائشة لم أعقل أبوى الا وهما يدينان الدين ولا يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم طرقي النهار بكرة وعشية فلما أتتلى المسلمون خرج أبو بكر (رضي الله عنه) مهاجرا إلى
الحديشة) ليأحق من سبقه من المهاجرين إليها (حتى بلغ برك) بفتح الموحدة وحقى كسر ها وسكون الراء
فمكاف (الغمام) بكسر المعجمة على المشهور من الروايات وخزم ابن خالويه بضمها وخطأ الكسر وجوز
أبو عبيد وغيره الضم والكسر والقرا وغيره الفتح أيضا وذكره ابن عديس في المثلث وأغرب من حكي
اهمال العين وميم خفيفة ألف فدل المهملة قال الحازمي موضع على خمس ليال من مكة إلى جهة اليمن
وقال البكري هي أقاصى هجر وقال الهمداني في أقاصى اليمن قال الحافظ والاول أولى انتهى وعورض
هذا بما رواه ابن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة استأذن أبو بكر رسول الله في الهجرة فأذن له
فخرج أبو بكر مهاجرا حتى إذا سار يوما أو يومين لقيه ابن الدغنة الحديث وسنده حسن أو صحيح وبين
برك الغمام وبين يوم أو يومين تبان كثير وجع بأنهم لم تكن المكان المخصوص بل مكانا بعيدا عنها اتقل
فيما تباعد كسعت هجر وحوض الثعلب أو أرادت حتى بلغ أقصى المعمورة من مكة فان برك الغمام
فسرت بذلك أو حديث الصحيح فيه زيادة فيؤخذ بها (ورجع في جوار سيد القارة) بقاف وراء
خفيفة قبيلة مشهورة من بني الهون بضم الهاء والتخفيف ابن خزيمة بن مذكاة بن الياس بن مضر
وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش ويضرب بهم المثل في قوة الرمي قال الشاعر

* قد أنصف القارة من رامها * (ابن الدغنة) قال في النور لأعلم له اسلا ما (بفتح الدال المهملة وكسر
الغين المعجمة وتخفيف النون) كما نسبته الحافظ للرواة وقال قال الاصيلي قرأه لنا المروزي بفتح الغين
والصواب الكسر (وبضم الدال والغين وتشديد النون) عند أهل اللغة وبه رواه أبو ذر في الصحيح ولذا
قال النووي روى بهما في الصحيح وفي الفتح ثبت بالتخفيف والتشديد من طريق وهي أمه وقيل أم
أبيه وقيل دايته وقيل لاسترخاء كان في لسانه ومعنى الدغنة المسترخية وأصلها الغمامة الكثيرة المطر
واختلف في اسمه فعند البلاء الذي من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري انه المحرث بن يزيد وحكي
السهيلى انه مالك وقول الكرماني سماه ابن اسحق ربعة بن ربيعة وهم فالذي ذكره ابن اسحق شخص
غيره ذاسلمى وهما من التارة أو أيضا لما ذكره في غزوة حنين وأنه صحابي ولم يذكر في قصة
الهجرة وكان رجوعه بطلب ابن الدغنة ففي الصحيح خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى
بلغ برك الغمام لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي
فأريد أن أسير في الأرض وأعبد ربى فقال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك

إذا صلى إلى المجدار جعل

بينه وبينه قدر عمر الشاة ولم يكن يتباعده منه بل أمر بالقرب من السترة وكان إذا صلى إلى عودة أو عود أو شجرة جعله على حاجبه الأيمن أو الأيسر ولم يصمد له صمدا وكان يركز الحربة في السفر والبرية فيصلي إليها فتكون سترته وكان يعرض راحلته فيصلي إليها وكان يأخذ الرجل فيعده فيصلي إلى آخرته وأمر المصلي أن يستتر ولو بسهم أو عصافان لم يجدفليخط خطافي الأرض قال أبو داود سمعت أجمدين حنبل يقول المخططر ضا مثل الهلال وقال عبد الله الخط بالطول وأما العصافين نصب نصبا فان لم يكن سترته فانه صبح عنه أنه يقطع صلاته المرأة والحجار والكلب الأسود وثبت ذلك عنه من رواية أبي ذر وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله ابن مغفل ومعارض هذه الأحاديث قسمان صحيح غير صحيح وصريح غير صحيح فلا يترك لمعارض هذا شأنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة رضي الله عنها نائمة في قلبه وكان ذلك

تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوايب الحق فأنالك جارجع واعبد ربك ببدلك فارجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف عشية في أشرف قر يش فقال ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أن يخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوايب الحق فلم تكذب قر يش بجوار ابن الدغنة وقالوا له مرأيا بكر فليعبد ربك في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذي بذلك ولا يستعلن به فأنانحش أن يعين نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لاني بكر فلبث أبو بكر بذلك (يعبد ربك في داره) ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غيرة داره قال المحافظ ولم يقع لي بيان المدة التي أقام فيها أبو بكر على ذلك (وابن) لفظ عائشة ثم بدا لاني بكر فابتنى (مسجدا بفناء داره) بكسر الفاء وخفة النون والمدأى أمامها (وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن) أي منازل منه كله أو بعضه (فميت نصف) بتحتية ففوقية فتتألف فصا دمه ملة ثميلة مفتوحة تين أي يزدحم (عليه نساء المشركين وابناؤهم) حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر قال المحافظ وأطلق يتقصص مبالغة يعني لانهم لم يصلوا إلى هذه الحالة وفي رواية المستمل والمروزي ينقذف بتحتية مفتوحة فنون سا كنة فتتألف مفتوحة فذال معجمة مكسورة ففاء قال الخطابي ولا معنى له والمحموظ الأول الا أن يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فينسا قظون عليه فيرجع إلى معنى الاول وفي رواية الكشميين والجرجاني فينقص بنون سا كنة بدل الفوقية وكسر الصاد أي يسقط (ويعجبون منه وكان أبو بكر رجلا بكاء) بشدالكاف كثير البكاء (لا يملك عينيه) قال المحافظ أي لا يطيق امسا كهما عن البكاء من رقة قلبه (اذا قرأ القرآن) اذا طرفة والعامل فيه لا يملك أو شريطة والحزاة مقدر (فأنزع ذلك) أي أحاف ما فعله أبو بكر (أشرف قر يش من المشركين) لما يعلمونه من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى الاسلام قال في الرواية فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم (فقالوا) انا كنا أجربا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربك في داره ففقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فاعلن بالصلاة والقراءة فيه و (انا قد خشينا أن يفتن) بفتح أوله أبو بكر (نساءنا وأبناءنا) بالنصب مقعول كذا رواه أبو ذر ور واه الباقون يفتن بضم أوله نساءنا بالرفع على البناء للجھول قاله المحافظ (فانه) عن ذلك (فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربك في داره فعلى وان أبي الا أن يعلن نفسه) بفتح السين وسكون اللام بلا همز نسب هذا المحافظ للكشميين وصدر بقوله فأسأله بالهمز (ان يرد اليك ذمتك) أمأنتك له (فانأقد كرهنا ان نخفرك) بضم النون وسكون المعجمة وكسر الفاء يقال خفرك اذا حفظه وأخفرك اذا غدر أي نغدرك قال في الرواية ولسمنا مقرين لاني بكر الاستعلان فأقن ابن الدغنة إلى أبي بكر قال قد علمت الذي عاقدت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترجع إلى ذمتي فاني لأحب ان تسمع العرب أني أخفرت في رجل عقدت له (فقال أبو بكر لابن الدغنة فاني أرد اليك جوارك) بكسر الجيم وضمها ورواه (وأرضى بجوار الله) عز وجل أي بحمايته (الحديث رواه البخاري) في باب الهجرة إلى المدينة مطولا وليس في بقيته غرض يتعلق بما هنا فانما أراد المصنف افادة ان ما ذكره قطعة منه ورواه البخاري أيضا في مواضع مختصر اقال المحافظ وفيه من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها قال وفي موافقة ابن الدغنة في وصف الصديق لمحمدية فيما وصفت به النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عظيم فضل الصديق واتصافه بالصفات البالغة في أنواع الكمال انتهى ونحوه في النور وزاد في الحديث كنت أنا وأبو بكر كفرسي رهان فسبقته إلى النبوة وقد خلق النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر من طينة واحدة (ثم) في السنة العاشرة أو التاسعة (قام رجل في نقض الصيغة) التي كتبت على بني هاشم والمطلب أشدهم في ذلك صنيعا

ليس كما لافان الرجل
محرم عليه المرورين
يدي المصلي ولا يكره له
أن يكون لابنا بين يديه
وهكذا المرأة تقطع
مرورها الصلاة دون لبثها
والله أعلم

*(فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في السنن
الرواتب)* كان صلى
الله عليه وسلم يحافظ على
عشر ركعات في المحضر
دائما وهي التي قال فيها
ابن عمر حفظت من
النبي صلى الله عليه وسلم
عشر ركعات ركعتين
قبل الظهر وركعتين
بعدها وركعتين بعد
المغرب في بيته وركعتين
بعد العشاء في بيته
وركعتين قبل صلاة
الصبح فهذه لم يكن يدعها
في المحضر أبدا وما فاتته
الركعتان بعد الظهر
قضاها بعد العصر
وداوم عليهما لأنه صلى
الله عليه وسلم كان إذا
عمل عملائته وقضاء
السنن الرواتب في أوقات
النهي عام له ولا مته وأما
المدائمة على تلك
الركعتين في وقت النهي
فمختص به كما سيأتي تقرير
ذلك في ذكر خصائصه
إن شاء الله تعالى وكان
يصلي أحيانا قبل الظهر
أربعين كما في صحيح
البخاري عن عائشة

هشام بن عمرو بن الحرث العامري أسلم بعد ذلك رضى الله عنه وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف
قبل أن يتزوجها جده وكان يصلهم في الشعب أدخل عليهم في ليلة ثلاثة أجمال طعاما فعمامت
قر يش فمشوا إليه حين أصبح فكلموه فقال أني غير عا د لشي خالفكم فأنصروا عنه ثم دال الثانية فادخل
عليهم جلا أو جلين فغالظته قر يش وهمت به فقال أبو سفيان بن حرب دعوه رجل وصل أهل رجه
أما إلى أحلف بالله لو فعلنا مثل ما فعل لكان أحسن بنا ثم مشى هشام إلى زهير بن أبي أمية وأسلم بعد
وأمه عاتكة بنت عبد المطلب فقال يا زهير أَرْضَيْتِ أَنْ تَأْكُلِ الطَّعَامَ وَتَلْبَسِ الثِّيَابَ وَتَسْكُحِ النِّسَاءَ
وَأَخَوَالِكَ حَيْثُ قَدِّعْتِ فَقَالَ وَتَحْكُمُ يَا هِشَامُ إِذَا أَصْنَعُ فَأَتَا نَارَ جُلٍّ وَاحِدٍ وَاللَّهِ لَوْ كَانَ مَعِيَ
رَجُلٌ آخَرٌ لَقَمْتُ فِي نَقْضِهَا فَقَالَ أَنَا مَعُكَ فَقَالَ ابْنُ ثَوَابَتٍ وَمَشِيًّا جَمِيعًا إِلَى الْمُطْعَمِ بَنَ عَدِي فَقَالَ لَاحِلَةٌ أَرْضَيْتِ
أَنْ يَهْلِكَ بَطْنَانُ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْفَى وَأَنْتِ شَاهِدٌ فَقَالَ لَا إِنَّمَا وَاحِدٌ فَقَالَ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ
إِلَى أَبِي الْبَخْتَرِيِّ الْقَاضِي ابْنِ هِشَامٍ فَقَالَ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ ابْنُ ثَوَابَتٍ
وَتَعَاذُوا عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا جَلَسُوا فِي الْحَجَرِ تَكَلَّمُوا فِي ذَلِكَ وَانْكَرَ وَهْ فَقَالَ أَبُو جَهْلٌ هَذَا أَمْرٌ قَضَى بِأَيْلٍ
وَفِي آخِرِ الْأَمْرِ آخِرُ جَوَالِ الْحَقِيقَةِ وَمَرْوُهُ وَأَبُو بَلُو أَحْكُمُهَا وَهَذَا مَلْخَصُ مَا ذَكَرَ ابْنُ اسْحَقَ (فَأَطْلَعَ اللَّهُ نَبِيَّهَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَنْ الْأَرْضَ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالرَّاءِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةِ دَوِيَّةٍ صَغِيرَةٍ كَالْعَدْسَةِ تَأْكُلُ
الْحَشَبَ (أَكَلْتُ جَمِيعَ مَا فِيهَا مِنَ الْقَطِيعَةِ وَالظَّلْمِ فَلَمْ تَدْعِ الْأَسْمَاءَ اللَّهُ فَقَطْ) فِيمَا ذَكَرَ ابْنُ هِشَامٍ وَأَمَّا
ابْنُ اسْحَقَ وَابْنُ عَقِيْبَةَ وَعُرْوَةُ فَذَكَرُوا عَكْسَ ذَلِكَ وَهُوَ أَنَّ الْأَرْضَ لَمْ تَدْعِ اسْمَ اللَّهِ إِلَّا أَكَلَتْهُ وَبَقِيَ مَا فِيهَا
مِنَ الظَّلْمِ وَالْقَطِيعَةِ قَالَ الْبَرَّهَانُ مَا حَاصِلُهُ وَهَذَا أَثْبَتُ مِنَ الْأَوَّلِ فَعَلَى تَقْدِيرِ تَسَاوِي الرِّوَايَتَيْنِ يَجْمَعُ
بَيْنَهُمْ كَتَبُوا وَاسْتَحْتَنَ فَأَبْقَتْ فِي أَحَدِهِمَا ذَكَرَ اللَّهِ وَفِي الْآخَرِ خِلَافُهُ وَعَلَّقُوا أَحَدَهُمَا فِي السَّكْبَةِ
وَالْآخَرِ عِنْدَهُمْ فَأَكَلَتْ مِنْ بَعْضِهَا اسْمَ اللَّهِ وَمِنْ بَعْضِهَا مَا عَدَاهُ لئَلَّا يَجْتَمِعَ اسْمُ اللَّهِ مَعَ ظَلَمِهِمْ أَنْتَهَى
قَالَ فِي الرِّوَايَةِ فَذَكَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لَعْنَهُ فَقَالَ أَرَبُكَ أَخْبَرُكَ بِهِ ذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ لَا وَالشُّوَّاقِبِ
مَا كَذَبْتَنِي قَطْ فَانْطَلَقَ فِي عَصَابَةٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبِ حَتَّى أَتَوْا الْمَسْجِدَ فَأَنَّهُ كَرَّرَ يَشْ ذَلِكَ وَظَنُّوا
أَنَّهُمْ خَرَجُوا مِنْ شِدَّةِ الْبَلَاءِ لِمَسْلُومِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ جَرَتْ بَيْنَنَا
وَبَيْنَكُمْ أُمُورٌ لَمْ تَذْكُرْ فِي صِحْفَتِكُمْ فَاقْتَرَبُوا إِلَيْهَا لَعَلَّ أَنْ يَكُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ صَلَاحٌ وَانَّمَا قَالَ ذَلِكَ خَشْيَةً أَنْ
يَنْظُرَ وَافِيهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوا بِهَا فَاتَوَابَهَا مَعْجِبِينَ لَا يَشْكُونَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْفَعُ إِلَيْهِمْ فَوْضَعُوهَا
بَيْنَهُمْ وَقَالُوا لَا يَطَالِبُ قَدْ أَنْ لَكُمْ أَنْ تَرْجِعُوا عَمَّا أَحْدَثْتُمْ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْفُسِكُمْ فَقَالَ انَّمَا أَثْبَتْتُكُمْ فِي أَمْرٍ
هُوَ نَصْفُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ ابْنُ أَبِي أَخْبَرَنِي وَلَمْ يَكْذِبْنِي أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ عَلَى صِحْفَتِكُمْ دَابَّةً فَلَمْ تَتْرُكْ فِيهَا
اسْمَ اللَّهِ إِلَّا حَسْبَهُ وَتَرَكْتَ فِيهَا سَاعِدَ رُكْمٍ وَظَاهِرَ كَمِ عَلَيْنَا بِالظَّلْمِ فَإِنْ كَانَ كَمَا قَالَ فَأَقْبِيعُ وَأَفْلَاوَالَهُ لَا نَسْلَمُهُ
حَتَّى نَمُوتَ مِنْ عُنْدِ أَنْ نَأْخُذَ وَأَنْ كَانَ بَاطِلًا دَفَعْنَاهُ إِلَيْكُمْ فَقَدْ لَمْ تُؤَسِّتْ بَيْنَنَا وَفَقَدْ جَوَّهَرَا
فَوَجَدُوا كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا هَذَا سَجَرُ ابْنِ أَخِيكَ وَزَادَهُمْ ذَلِكَ بَغْيًا وَعَدُوا أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَ
هَذَا وَبَيْنَ مَا مِنْ سَعْيٍ رَجُلٌ فِي نَقْضِهَا بِأَحْتِمَالِ أَنَّهُمْ لَمَّا جَلَسُوا فِي الْحَجَرِ وَتَكَلَّمُوا وَافَقَ قُرُومُ أَبِي طَالِبٍ
وَقُرُومُهُ عَلَيْهِمْ بِهَذَا الْخَبَرِ فَزَادَهُمْ ذَلِكَ رَغْبَةً فِيمَا هُمْ فِيهِ (فَلَمَّا أَنْزَلَتْ لَتَمِزُكَ) (الْلَامُ لِلْعَاقِبَةِ) وَجَدْتُ كَمَا
قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لِللَّعْلِيلِ فَلَا رَدَّ أَنْهَالُ تَنْزِيلِ وَقَبْ سَوَالُ أَبِي طَالِبٍ لَتَمِزُكَ بَلْ لَيْنَظُرُ مَا فِيهَا
فَقَطُّوا الْقَائِمِينَ فِي نَقْضِهَا لِمَسْتَدَوَا فِيهِ إِلَى أَخْبَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَجَابَ شَيْخُنَا بِأَنْ أَنْزَلَهَا لَتَمِزُكَ
كَانَ بِفَعْلِ الْمُجْتَهِدِينَ لَتَنْزَلُهَا لِلسُّوَالِ أَبِي طَالِبٍ (وَكَانَ ذَلِكَ فِي السَّنَةِ الْعَاشِرَةِ) مِنَ النَّبُوَّةِ بِنَاءً عَلَى
مَا صَدَرَ بِهِ فِيهِ أَمْرُ أَنْ أَقَامَتُهُمْ بِالشَّعْبِ ثَلَاثَ سَنِينَ أَمَّا عَلَى قَوْلِ ابْنِ سَعْدٍ سَنَتَيْنِ فَيَكُونُ فِي التَّاسِعَةِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(وفاة خديجة وأبي طالب)

رضي الله عنها أنه صلى

الله عليه وسلم كان لا يدع أربعا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة فاما أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى في بيته صلى أربعا وإذا صلى في المسجد صلى ركعتين وهذا أظهر وأما أن يقال كان يفعل هذا ويفعل هذا فحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهداهما والخديشان صحيحان لا يطعن في واحد منهما وقد يقال إن هذه الأربعة لم تكن سنة الظهر بل هي صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال كما ذكره الامام أحمد عن عبد الله بن السائب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربعا بعد أن تزول الشمس وقال إنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح وفي السنن أيضا عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الأربعة قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد العصر وفي الترمذي عن غبلي بن أبي طالب رضي

(ولما أتت عليه صلى الله عليه وسلم تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوما) كما حره بعض المتقنين (مات معه أبو طالب) بعد خروجهم من الشعب في ثاني عشره صفر سنة ثمان من النبوة (وقيل مات) بعد ذلك بقليل (في شوال من السنة العاشرة) متعلق بكل من القولين كما علم (وقال ابن الجوزي قبل هجرته عليه الصلاة والسلام بثلاث سنين) وهذا يأتي على كلا القولين قبله لأنه إذا مات في ذلك كان قبلها بثلاث وفي الاستيعاب خرجوا من الشعب في أول سنة خمسين وتوفي أبو طالب بعده بستة أشهر فتكون وفاته في رجب وفي سيرة الحفاظ مات في السنة العاشرة بعد خروجهم من الشعب بثمانية أشهر وعشرين يوما (وروي) فرضه لأن مجموع رواية ابن اسحق ضعيف فلا يرد أن صدر الحديث إلى قوله فلما رأى أبو طالب صحيح فقد أخرجه البخاري في الجنازة والتفسير وباب قصة أبي طالب عن سعيد بن المسيب عن أبيه أي المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي (أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول له عند موته) قبل الغرغرة (يا عم) وفي رواية أي عم وأى ههنا لاء القريب (قل لا إله إلا الله) أي ومحمد رسول الله لأن الكلمةين صاروا كالكلمة الواحدة ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن كان لا يقرب بشوحيده الله ولذا قال في الآيات النونية

ودعوتني وعلمت أنك صادق * ولقد صدقت وكنتم أمينا

فاتصر على أمره بقوله لا إله إلا الله فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة قاله الحفاظ (كلمة) نسب بدل من قول القول وهو لا إله إلا الله أي على الاختصاص قال الطيبي والاول احسن ويجوز الرفع أي هي كلمة (أستحل لك بها الشفاعة) وفي الوفاة أحاج وفي الجنازة أشهدك بها عند الله قال الطيبي مجزوم على جواب الأمر أي أن تقل أشهد وقال الزركشي في موضع نصب صفة كلمة قال الحفاظ كأنه صلى الله عليه وسلم فهم امتناعه من الشهادة في تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت أول كونه لم يتمكن عن سائر الأعمال كالصلاة وغيرها فاذ ذكر له الحاجة وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذا لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي صلى الله عليه وسلم فطيب قلبه بأنه يشهد به فافينفعه (يوم القيامة) والشفاعة لا تستلزم أن تكون عن ذنب بل تكون في نحو دفع الدرجات في الجنة فلا يشك بأن الإسلام يجب ما قبله فأى ذنب يشفع فيه لو أسلم ويتعسف الجواب بأنها فيما يحصل من الذنوب بتقدير وقوعها (فلما رأى أبو طالب حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانه) قاله ابن أبي شيبة (قوله) قرئ في أنما قاتلها خزا) بحجم وزاي خوفا كما نقله النووي عن جميع روايات المحدثين وأصحاب الأخبار وأبو بخار ومعه رواية مفتوحين كما قاله المهر روى وثعلب وشمر واختاره الخطابي والزحشرى قال عياض ونهنا غير واحد من شيوخنا على أنه الصواب أي خورا وضعفا وقال شمر دهشا (من الموت لقلتها) ولوقلتها (لأقولها إلا لاسرك بها) لأننا حقيقة حكمة بالغة (فلما تقارب من أبي طالب الموت نظر العباس إليه يحرك شفيعه فأصغى إليه بأذنه) فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها لم يصبر حبه العباس لأنه لم يكن أسلم حينئذ (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع) وثبت في نسخة زائدة ولم يكن العباس حينئذ مسلما وهي وإن صحت في نفسها لكنها ليست عند ابن اسحق (كذا في رواية ابن اسحق) عن ابن عباس باسناد فيه من لم يسم (أنه) أي إفادته (أسلم عند الموت) من قول العباس لقد قال ولم يروه بلفظ أنه أسلم عند الموت كما توهم فقد شاق ابن هشام في السيرة والحفاظ في الفتح لفظه وما فيه ذلك وهذا احتج الرافضة ومن تبعهم على إسلامه (وأجيب) كما قال الامام السهيلي في الروض (بأن شهادة العباس لأبي طالب لو أداها بعدما أسلم كانت مقبولة ولم ترد) شهادته (بقوله عليه السلام لم أسمع

الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعا قبل الظهر وبعد هار كعتين وذكر ابن ماجه أيضا عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعا قبل الظهر يطيل فيهن القيام ويحسن فيهن الركوع والسجود فهذه والله أعلم هي الأربع التي أرادت عائشة أنه كان لا يدهن وأما سنة الظهر فالركعتان اللتان قال عبد الله بن عمر بوضع ذلك أن سائر الصلوات ستها ركعتان ركعتان والفجر مع كونها ركعتين والناس في وقتها أفرغ ما يكونون ومع هذا ستها ركعتان وعلى هذا فكون هذه الأربع التي قبل الظهر وردا مستقلا سببه انتصاف النهار وزوال الشمس وكان عبد الله ابن مسعود يصلي بعد الزوال ثمان ركعات ويقول أنهم يعدلن بمثلهن من قيام الليل وسر هذا والله أعلم أن انتصاف النهار مقابل لانتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ويحصل النزول الإلهي بغدا انتصاف الليل فهما وقتا قرب ودرجة هذا يفتح فيه

لأن الشاهد العدل إذا قال سمعت وقال من هو أعدل منه لم أسمع أخذ بقول من أثبت السماع قال السهيلي لأن عدم السماع يحتمل أسبابا بمنعت الشاهد من السمع (ولا يكن العباس شهيدا ذلك قبل أن يسلم) فلا تقبل شهادته (مع أن الصحيح من الحديث قد أثبت لابي طالب الوفاة على الكفر والشرك كإروينا في صحيح البخاري) في مواضع (من حديث سعيد بن المسيب) عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال أي عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بأبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم ير الا يراد أنه (حتى قال أبو طالب آخر) نصب على الظرفية (ما كلمهم) وفي رواية آخر شيء كلمهم به (على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف أي هو وثبت ذلك في طريق أخرى قاله المحافظ قال السهيلي في الروض ظاهر الحديث يقتضي أن عبد المطلب مات مشركا وحكي المسعودي فيه خلافا وأنه قيل مات مسلما مارأي من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وعلم أنه انما يبعث بالتوحيد لكن روى البراء والنسائي عن عبد الله بن عمر وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لغاطمة وقد عزت قومها من الانصار عن ميتهم لعنك بلغت معهم الكدى قالت لا قال لو كنت بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جد أبيك قال وقد رواه أبو داود ولم يذكر فيه حتى يراها جد أبيك وفي قوله جد أبيك ولم يقل جدك تقوية الحديث الضعيف أن الله أحيا أباه وأمه وأمنابه قال ويحتمل أنه أراد تخويفهما بذلك لأن قوله صلى الله عليه وسلم حق وبلغوا معهم الكدى لا يوجب خلودا في النار انتهى لكن يؤيد القول باسلامه أن النبي صلى الله عليه وسلم انساب اليه يوم حنين فقال أنا ابن عبد المطلب مع نبيه عن الانساب الى الآباء الكفار في عدة أحاديث وإن كان حديث البخاري المذكور مصادما قويا لا يوجب جده تأويل قريب والبعيد بأباه اهل الاصول ولذا وقف السهيلي عن الترجيح قال السيوطي وخطر لي في تأويله وجهان بعيدان فتركتهما وأما حديث النسائي فتأويله قريب وقد فتح السهيلي بابه ولم يستوفه انتهى قلت التأويل وإن كان بعيدا لكنه قديمتين هنا جعلا بينهما وبين حديث البخاري عن أبي هريرة رفعه بعثت من خير قررون بنى آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه وفي مسلم واصطفي من قرين بن هاشم ومعلوم أن الخير بقوله والاصطفاء من الله تعالى والافضالية عنده لا تكون مع الشرك وفي التنزيل ولعبد مؤمن خير من مشرك وقد أوردته في الاصابة أعني عبد المطلب وقال ذكره ابن السكن في الصحابة لما جاء عنه أنه ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سيبعث كما ذكره البخاري الراهب أنظاره من مات قبل البعثة انتهى (وأبي أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله) وفي رواية مسلم أما والله بزيادة أما قال النووي ألف ودونها وكلها محكية قال ابن السجري في أماليه ما الزائدة للتوكيد وكبوهام مع همزة الاستهزاء واستعملوا مجموعهما عن وجهين أحدهما أن يراد به معنى حقاني قولهم أما والله لا فعلن والآخر أن يكون افتتاحا للكلال بمنزلة ألا كقولك أما إن زيدا منطلقا أكثر ما تحذف الألف إذا وقع بعدها القسم ليدل على شدة اتصال الثاني بالأول لأن الكلمة إذا بقيت على حرف لم تقم بنفسها فاعلم بحذف ألف ما فتقارها الى الاتصال بالهمزة انتهى (لاستغفرن لك) كما استغفر إبراهيم لبيه (مالم أنه) بضم الهمزة وسكون النون مبنى للفعول (عنك) أي أن لم ينهني الله عن الاستغفار لك (فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرين) ما صح الاستغفار في حكم الله وحكمته من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم أي ظهر لهم أنهم ماتوا على الشرك فهو كالعدم للنع من الاستغفار ولا يشكل بأن براءة من أو آخر منازل بالمدينة وهذه القصة قبل الهجرة بثلاث سنين لأن هذه الآية مستثناة من كون السورة مدينة كما نقله في الاتقان عن بعضهم وأقره فلا

أبواب السماء وهذا ينزل
 فيه الرب تبارك وتعالى
 إلى سماء الدنيا وقد روي
 مسلم في صحيحه من
 حديث أم حبيبة قالت
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول من
 صلى في يوم وليلة اثني
 عشرة ركعة بني له بهن
 بنت في الجنة وزاد
 النسائي والترمذي
 فيه أربع عاقبل الظهر
 وركعتين بعدها
 وركعتين بعد المغرب
 وركعتين بعد العشاء
 وركعتين قبل صلاة
 الفجر قال النسائي
 وركعتين قبل العصر يدل
 وركعتين بعد العشاء
 وصححه الترمذي وذكر
 ابن ماجه عن عائشة
 ترفعه من ثار على اثني
 عشرة ركعة من السنة
 بنى الله له بيتا في الجنة
 أربع عاقبل الظهر وركعتين
 بعدها وركعتين
 بعد المغرب وركعتين
 بعد العشاء وركعتين
 قبل الفجر وذكر أيضا
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 نحوه وقال ركعتين قبل
 الفجر وركعتين قبل
 الظهر وركعتين بعدها
 وركعتين أظنه قال قبل
 العصر وركعتين بعد
 المغرب أظنه قال
 وركعتين بعد العشاء

حاجة اتجوز أنه كان يستغفره إلى نزولها لان التشديد مع الكفار انما يظهر في هذه السورة ثم لفظ
 البخاري في التفسير فانزل الله بعد ذلك فقال في الفتح الظاهر نزولها بعده بدلت رواية التفسير انتهى
 وكأنه لم يقف على القول باستثناءهم من كونها مذنية فان صحف لا يعارضه قوله بعد ذلك لكون المعنى
 بعدموته والاستغفار له بمكة أو بالمدينة فالبعدي محتملة وأما قول السيوطي في التوشيح المعروف
 انها نزلت لمازار صلى الله عليه وسلم قبر أمه واستأذن في الاستغفار لها كما رواه الحماكم وغيره فتسائل
 جد اليليق بمثله فانها لا تعادل رواية الصحيح وقد رد الذهبي في مختصر المستدرک تصحيح الحماكم بان
 في اسناده أيوب بن هاني ضعفه ابن معين وتعجب السيوطي نفسه في الفوائد من الذهبي كيف أقر
 الحديث في ميزانه مع رده في مختصر المستدرک قال وله عدة ثمانية وهي مخالفة لقطع بصحة في
 البخاري من نزولها عقب موت أبي طالب ثم قال السيوطي بعد طعن في جميع أحاديث نزولها في
 آمنة فبان بهذا ان طرقها كلها معلولة خصوصاً قصة نزول الآية الناهية عن الاستغفار لانه لا يمكن
 الجمع بينها وبين الأحاديث الصحيحة في تقدم نزولها في أبي طالب انتهى وقد تقدم ذلك مبسوطا
 بما يشفي ثم هذه الآية وان كان سببها خاصا عامة في حق غيره ولذا استشكل قوله صلى الله عليه
 وسلم يوم أحد اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وأجيب بأنه أراد الدعاء لهم بالتوبة من الشرك حتى
 يغفر لهم بدليل رواية من روى اللهم اهدي قومي وبأنه أراد مغفرة تصرف عنهم عقوبة الدنيا من
 مسخ وخسف (وأما في أبي طالب) أيضا (فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من
 أحببت) هدايته أولقراءة أي ليس ذلك اليك (ولكن الله يهدي من يشاء) وانما عليك البلاغ ولا
 ينافية قوله تعالى وانك لا تهدي إلى صراط مستقيم لان الذي أثبتوه وأضافه إليه هداية الدعوة والدلالة
 والمنفي هداية الترفيق (وفي الصحيح) للبخاري ومسلم (عن العباس انه قال لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان أبا طالب كان يحوط بك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراعاة وفي رواية يحفظك
 (وينصرك ويغضب لك) يشير إلى ما كان يرد به عنه من قول وفعل وفيه تلميح إلى ما ذكره ابن اسحق
 قال ثم ان خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد وكانت خديجة وزيرة صدق له على الاسلام يسكن
 إليها وكان أبو طالب له عضدا وانصر على قومه فلما هلك نالت قریش منه من الاذى ما لم تطمع به في
 حياته حتى اعترضه سفيان بن سفاء قریش فنثر على رأسه ترابا فحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال
 فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول ما نالتني قریش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب ذكره في
 الفتح (فهل ينفعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح) بضاد من معجمتين
 مفتوحين وحامين مهملتين أولاهما ساكنة وأصله مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين
 فاستعير للنار قاله المصنف وغيره وفي الفتح هو من الماء ما يبلغ الكعب ويقال أيضا لما قرب من الماء
 وهو ضد الغمر والمعنى انه خفف عنه العذاب انتهى زاد في رواية ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل
 من النار وصرح هذا الحديث انه خفف عنه عذاب القبر في الدنيا كما يروى إليه كلام الحافظ ويوم
 القيامة يكون في ضحضاح أيضا كما في الحديث الثاني وفي سؤال العباس عن حاله دليل على ضعف
 رواية ابن اسحق لانه كانت تلك الشهادة عنده لم يسأل لعلمه بحاله وقد قال الحافظ هذا الحديث
 لو كانت طريقه صحيحة لعارضه هذا الحديث الذي هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح ويضعف ما ذكره
 السهيلي انه رأى في بعض كتب المسعودي أنه أسلم لأن مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح وروى أبو
 داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة من علي لمات أبو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ
 الضال قدمات قال اذهب فواره قلت انه مات مشركا قال اذهب فواره فلما أوارته رجعت إلى النبي صلى

يحتمل أن يكون من كلام بعض الرواة مدرجا في الحديث ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا والله أعلم به وأما الأربع قبل العصر فلم يصح عنه عليه السلام في فعلها شيء الأحاديث حاصم بن ضمرة عن علي الحديث الطويل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في النهار ست عشرة ركعة يصلي إذا كانت الشمس من ههنا كهياتها من ههنا اهـ لالة الظهر أربع ركعات وكان يصلي قبل الظهر أربع ركعات وبعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربع ركعات ركعات وفي لفظ كان إذا زالت الشمس من ههنا كهياتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين وإذا كانت الشمس من ههنا كهياتها من ههنا عند الظهر صلى أربعاً أو يصلي قبل الظهر أربعاً وبعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربعاً ويفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المؤمنين والمرسلين وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يذكر هذا الحديث ويدفعه

الله عليه وسلم لم فقال لي اغسل وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت حتى يصل إلى المعينة فلا تقبل لقوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يحب ما قبله وأن عذاب الكفار متفاوت والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب واهم لم انتهى ملخصاً (وفي صحيح البخاري ومسلم) (أيضا) عن أبي سعيد الخدري (أنه صلى الله عليه وسلم قال) وذكر عنده عمه أبو طالب (لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغلي) بفتح أوله وسكون المعجمة وكسر اللام (منه دماغه) وفي رواية أم دماغه أي رأسه من تسمية الشيء بما يقار به ويحاوره وقد صرح العلماء بأن الرجاء من الله ومن نبيه لا وقوع بل في النور عن بعض شيوخه إذا وردت عن الله ورسوله وأوليائه معناها التحقيقية (وفي رواية يونس) بن بكير الشيباني الحافظ قال ابن معين صدوق وقال أبو داود ليس بحجة لكن احتج به مسلم وقال أبو حاتم محله الصدق وعلق له البخاري قليلاً (عن ابن اسحق زيادة فقال يغلي منه دماغه حتى يسيل على قدميه) واستشك كل الحديث بقوله تعالى فاستنفعهم شفاعته الشافعين وأجاب البيهقي بأنه خص لبوت الخبر ولذا عُد في الخصائص النبوية والقرطبي بأن المنفعة في الآية لأخراج من النار وفي الحديث بالتخفيف وقيل يجوز أن الله يضع عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيهم تطيبها القلب الشافع وقيل شفاعته صلى الله عليه وسلم لم في أبي طالب بالحال لا بالمقال (قال السهيلي من باب النظر في حكمة الله تعالى ومشاكلة الجزاء للعمل أن أبا طالب كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحملته متحيزاً) ناعراً (له) وحده ويجمع بنى هاشم والمطلب لما نصرت (الأنه كان مثبتاً لقدميه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت) آخر كل شيء كلمهم (أنه على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثديته إياها على ملة آبائه) ولا يعارض هذا بقول الامام الرازي آباء الانبياء ما كانوا كفاراً وأيده السيوطي بأدلة عامة وخاصة كما مر لأن هذا بعد نسخ جميع الملل بالملة المحمدية فليس في الحديث ولا كلام السهيلي أن عبد المطلب وآباءه كانوا مشركين (ثبتنا الله على الصراط المستقيم) قال في الفتوح ولا يخلو كلام السهيلي عن نظر انتهى فان كان وجهه أن الثبات على الدين انما هو بالقلب لانه اعتقاد فلا يحسن ما ذكر توجيه التخصيص القدم بالعذاب أجاب شيخنا بأنه لما لازم ما كان عليه ولم يتحول عنه شبهة من وقف في محل ولم يتحول عنه إلى غيره وذلك يستدعي ثبوت القدم في المحل الذي وقف فيه خصت العقوبة بالقدم (وفي شرح التنقيح) في الأصول والمتمن والشرح (للقرافي) العلامة شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن الصنهاجي البهنسي المصري البارع في العلوم ذي التصانيف الشهيرة كالقواعد والذخيرة وشرح المحصول مات في جمادى الآخرة سنة أربع وثمانين وست مائة ودفن بالقرافة (الكفار على أربعة أقسام فذكر منها من آمن بظاهره وباطنه وكفر بعدم الإذعان للفرغ كما حكى عن أبي طالب أنه كان يقول في لاء لم أن ما يقوله ابن أخي لمي ولولا أنحاف أن تعيرني نساء قریش لاتبعتهم وفي شعره يقول) في قصيدته المشهورة * (لقد علموا أن ابننا لا مكذب * يقيناً ولا يعزى لقول الأباطل) وفي شعره من هذا النحو كثير (قال) القرافي (فهذا تصريح باللسان واعتقاد بالجنان غير أنه لم يدع أن وجهه للصطفى كان طبيعياً فكان يحوطه وينصره لا شرعياً فسبق القدر فيه واستمر على كفره والله المحجة بالغة انتهى) والاربعة حكاه ابن الأثير في النهاية وكذا البغوي وهي كفرانكار وهو أن لا يعرف الله بقلبه ولا يستترف باللسان وكفر جحدوه ومن

جدا ويقول انه موضوع

ويذكر عن أبي اسحق
الجوزجاني انكاره وقد
روى أحمد وأبو داود
والترمذي عن حديث
ابن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال
رحم الله امرأ صلى قبل
العصر أربعاً * وقد
اختلف في هذا الحديث
فصححه ابن حبان وعلمه
غيره قال ابن أبي حاتم
سمعت أبي يقول سألت
أبا الوليد الخليلي عن
حديث محمد بن مسلم بن
المثنى عن أبيه عن ابن
عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم رحم الله امرأ
صلى قبل العصر أربعاً
فقال دع ذافقلت ان أبا
داود قد رواه فقال أبو
الوليد كان ابن عمر يقول
حفظت عن النبي صلى
الله عليه وسلم عشر
ركعات في اليوم واليلة
فلو كان هذا لعدته قال أبي
كان يقول حفظت ثلثي
عشرة ركعة وهذا ليس
بعلة أصلاً فان ابن عمر إنما
أخبر بما حفظه عن فعل
النبي صلى الله عليه وسلم
ليخبر عن غير ذلك فلا تنافي
بين الحديثين البتة
* وأما الركعتان قبل
المغرب فانه لم يثبت عنه صلى
الله عليه وسلم انه كان
يصليهما وصح عنه انه أقر
أصحابه عليهما وكان

عرفه بقلبه دون لسانه كابليس واليهود وكفر نفاق وهو المقترب باللسان دون القلب وكفر عناد وهو
ان يعرفه بتلمبه ويعترف بلسانه ولا يدن به كالأبي طالب قال البغوي وجميع الأربعة سواء في أن الله
لا يغفر لأصحابها اذا ماتوا انتهى وأقبحها على الراجح كفر النفاق لمجتمعه بين الكفر والاستهزاء بالاسلام
ولذا كان المنافقون في الدرك الأسفل من النار وقيل أقبحها الكفر بظاهره أو باعلنا وقيل الكفر صنفان
أحدهما الكفر بأصل الإيمان وهو ضده والآخر الكفر بفرع من فروع الاسلام فلا يخرج به عن
أصل الاسلام وبهذا صدر في النهاية وقابله بقوله وقيل الكفر على أربعة أنحاء فذكرها (وحي عن
هشام ابن السائب) نسبه لمجده لانه ابن محمد بن السائب (الكلي) أبي المنذر الكوفي وثقه ابن حبان
وقال الدارقطني هشام رافض ليس بثقة مات سنة أربع وثمانين ومئة (أو أبيه) محمد شك (انه قال
لما حضرت أبا طالب الوفاة جمع اليه وجوه قریش) وروى ابن اسحق عن ابن عباس لما اشتكى أبو طالب
وبلغ قریشاً نقله قال بعضها البعض ان حزة وعمر قد أسلما وفشا أمر محمد فأنطلقوا بنا إلى أبي طالب
ياخذ لنا على ابن أخيه ويعطيه منا فشي إليه عتبة وشيبة وأبو جهل وأمية وابن حرب في رجال من
أشرافهم فأخبروه بما جاؤا له فبعث أبو طالب إليه صلى الله عليه وسلم لم يخافه فأخبره بما رآهم فقال عليه
الصلاة والسلام نعم كلمة واحدة تعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقال أبو جهل
نعم وأبيك وعشر كلمات فعرض عليهم الاسلام فصفقوا وعجبوا ثم قالوا ما هو بعظيكم شيأ ثم تفرقوا
فيحتمل أن أبا طالب جمعهم بعد ذلك أو قال لهم ما حكي الكلي في هذه المرة قبل عرض الاسلام أو بعده
وقبل تفرقهم (فاوصاهم فقال يا معشر قریش أنتم صفوة الله من خلقه) وقلب العرب فيكم السيد
المطاع وفيكم المقدم الشجاع والواسع الباع واعلموا انكم لم تتركوا العرب في المأثر نصيباً الا أحرزتموه
ولأشرفاً الا أدركتموه فلم يكم بذلك على الناس الفضيلة ولهم به اليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى
حربكم البوانى أوصيكم بتعظيم هذه البنية يعني الكعبة فان فيها رضى الله للعرب وثباتاً للوطأة
صلوا أرحامكم فان في صلة الرحم منسأة أى فسحة في الاجل وزيادة في العدد واطر كوا البغي والعقوق
ففيه ما هلكت القرى قبلكم أجيئوا الداعي وأعطوا السائل فان فيه ما شرف الحياة والمات وعليكم
بصدق الحديث واداء الأمانة فان فيه ما محبة في الخاص بمكرمة في العام (الى أن قال) عقب ما ذكرته
(وانى أوصيكم بمحمد خير افانه الامين في قریش والصديق) الكثير الصدق (في العرب) فلم يعرفوه
من ابتداء نشاته الا بالامانة والصدق ومن ثم لما كذبوه قال بعضهم والله قد ظلمنا محمد (وهو الجامع لكل
ما أوصيتكم به) من هذه الخصال الحميدة التي ذكرها في وصيته لهم ورحمهم بها (وقد جاءنا بما قبله
الجنان) بالجيم (وأذكره اللسان مخافة الشنآن) أى البغض لما تعبرونه به من قبيلته لابن أخيه تربيته
(وأيم الله) يهجرة وصل عند الجهور ويجوز القطع بمبدأ حذف خبره أى تسمى وقال المروى بقطع
الهجرة وصلها وهي حلف ووهم الشارح فقال عبارة الشامي أما والله ثم قال قال النووي فذكر كلامه
ظاناً انه في هذه الوصية مع ان ذلك اللفظ انما ذكره الشامي بغيره شرطاً لوله صلى الله عليه وسلم في
رواية مسلم أما والله لاستغفرن لك ما لم انه عنك (كأنى انظر الى صعاليك) أى فقراء (العرب) جمع
صعلوك كعصفور كفى القاموس (وأهل الاطراف) النواحي جمع طرف بفتحين (والمستضعفين
من الناس قد أجابوا دعوتهم وصدقوا كلمته وعظموا أمره فخاض بهم غمرات الموت) وقد وقع ذلك
يوم بدر (فصارت رؤساء قریش وصناديدها أذناباً) اتباعاً وسلة جمع صناديد وهو السيد الشجاع
أو الخليم أو الجواد أو الشريف كفى القاموس (ودور هاربا) حيث قتل سبعون وأسر سبعون
(وضعفاؤها أرباباً) ملوكاً قال القاموس رب كل شئ ما لك ومستهحقه أو صاحبه والجمع ارباب وربوب

فراهم يصلونهما فلم
ياخرهم ولم ينههم وفي
الصحيحين عن عبدالله
المنزني عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال صلوا
قبل المغرب قال في الثالثة
لمن شاء كراهة ان يتخذها
الناس سنة وهذا هو
الصواب في هاتين
الركعتين انهما
مستحبتان مندوب
اليهما وليس تابسة رتبة
كسائر السنن الرواتب
وكان يصلي عامة السنن

والتطوع الذي لا سبب
له في بيته لا سيما سنة
المغرب فانه لم ينقل عنه
انه فعلها في المسجد البتة
وقال الامام أحمد في رواية
حنبل السنة ان يصلي
الرجل الركعتين بعد
المغرب في بيته كذا روى
عن النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه قال
السائب بن يزيد لقد
رأيت الناس في زمن
سمر بن الخطاب اذا انصرفوا
من المغرب انصرفوا
جميعا حتى لا يبقى في
المسجد أحد كائنه
لا يصلون بعد المغرب
حتى يصيروا الى أهلهم
انتهى كلامه فان صلى
الركعتين في المسجد فهل
يجزى عنه وتقع موقعا
اختلف قوله فدروى
هذه ابنة عبد الله انه قال
يلغني عن رجل سماعه انه

(واذا أعظمهم عليه أحوجهم اليه) كما وقع يوم فتح مكة (وأبعدهم منه أخطاهم عنده قد محضته)
بهملة فعجزة أحلصت له (العرب وودادها وأصفت) بالغاء (له فؤادها) أزال ما فيه من حسد
وبعض وفي نسخة بالغين أي استمعوا بقلوبهم أي أملوها (وأعطته قيادها) كما انقاد له العرب
لما سار بهم الى فتح مكة وكما وقع في مجيئها وازن منقادين لمحكمة فن عليهم برد سبائهم (يامعشر قریش)
كذا في النسخ وفيها سقط فلفظه كما في الروض عن الكلبي دونكم يامعشر قریش ابن أبيكم (كونوا له
ولاة) مواليين ومناصرين (ومحزبه حاة) من أعدائهم وتأمل ما في قوله ابن أبيكم من الترتيق والتقر يع
والنصر يح بأنه منهم فعزهم وعزهم ونصرهم فكيف يسعون في خذلانه فانما هو خذلان لانفسهم
وهذا من حيث النظر الى مجرد القرابة فكيف وهو على الصراط المستقيم ويدعو الى ما يوصل الى
جنات النعيم كما أشار اليه مؤكدا بالقسم فقال (والله لا يسلك أحد سبيله الا رشد) بكسر الشين وقمها
والكسر أولى بالسجع (ولا يأخذ أحد بهديه الا سعد) في الدارين (ولو كان لتنفى مدة ولا جلى تأخير
لكنه فتنه المزاهر) بهامين وزامين بنقطين بعد أولاهما ألف قال الجوهري المزاهر الفتن تهتر
فيها الناس وقوله وسهر المزاهر تحريك الالباء والخروب في الناس (ولدفعت عنه الذواهي ثم هلك)
على كفره فانظروا اعتبر كيف وقع جميع ما قاله من باب الفراسة الصادقة وكيف هذه المعرفة التامة
بالحق وسبق فيه قدر القهار ان في ذلك لعلة لاولى الابصار ولهذا الحب الطبيعي كان أهون أهل النار
عذابا كما في مسلم وفي فتح الباري تسكملة من عجائب الاتفاق ان الذين أدر كههم الاسلام من اعمام النبي
صلى الله عليه وسلم أربعة علم مسلم منهم انسان وأسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين
وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو طالب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس
(ثم بعد ذلك بثلاثة أيام وقيل بخمسة) وقيل بشهر وقيل بشهر وخمسة أيام وقيل بخمسين يوما وقيل
بخمسة أشهر وقيل مات قبله (في رمضان بعد البعث بعشر سنين على الصحيح) كما قال الحافظ وزاد
وقيل بعده بثمان سنين وقيل بسبع (مات) الصديقة الطاهرة (خديجة رضى الله عنها) ودخل
عليها صلى الله عليه وسلم وهي في الموت فقال تسكرهين ما أرى منك وقد يجعل الله في الذكر خير ارواه
الزبير بن بكار وأطعمهما من عنب الجنة رواه الطبراني بسند ضعيف وأسند الواقدي عن حكيم بن حزام
انها دفنت بالحجون ونزل صلى الله عليه وسلم في حفرتها وهي ابنة خمس وستين سنة ولم تكن يومئذ الصلاة
على الجنائز (وكان عليه الصلاة والسلام يسمى ذلك العام) الذي ما فيه (عام الحزن) وقالت له خولة
بنت حكيم يا رسول الله كفى أزال قد دخلت خلة لفقد خديجة قال أجل كانت أم العيال وربة البيت
وقال عبيد بن عمير وجدنا لما احتشى عليه حتى تزوج عائشة واهما ابن سعد (فيما ذكره صاعد)
ابن عبيد البجلي أبو محمد وأبو سعيد الخدري في مقبول من كبار العاشرة كما في التقر يب يعنى الطبقة التي
أخذت عن تبع التابعين كما أفصح عنه في خطبته (وكانت مدة اقامتها معه خمسا وعشرين سنة على
الصحيح) كما في الفتح وزاد وقال ابن عبد البر بأربع وعشرين سنة وأربعة أشهر (ثم بعد أيام من موت
خديجة) الواقع في رمضان (تزوج عليه السلام) في شوال (بسودة بنت زمعة) بفتح الزاي
واسكان الميم وتفتح كما في القاموس وبه رد قول المصباح لم أطفر بكونها في شيء من كتب
اللغة وفي سيرة الديلمي ماتت خديجة في رمضان وعتمد على سودة في شوال ثم على عائشة وبني
بسودة قبل عائشة والله أعلم

(ثم خرج عليه السلام الى الطائف) (ثم خرج عليه السلام الى الطائف)

(ثم خرج عليه السلام الى الطائف) قال ابن اسحق يلتمس النصر من تخيف والمنعة ورجاء أن يقبلوا

قال لو أن رجلا صلى

الركعتين بعد المغرب في
المسجد ما أجزأه فتنال ما
أحسن ما قال هذا الرجل
وما أجزأه ما انتزع قال
أبو حفص ووجهه أمر
النبي صلى الله عليه
وسلم بهذه الصلاة في
البيوت وقال المروزي
من صلى ركعتين بعد
المغرب في المسجد يكون
عاصيا قال ما أعرف هذا
قلت له يحكي عن أبي ثور
أنه قال هو عاص قال لعنه
ذهب إلى قول النبي
صلى الله عليه وسلم
اجعلوا في بيوتكم قال
أبو حفص ووجهه أنه
لوصلي الفرض في البيت
وترك المسجد أجزأه
فكذلك السنة انتهى
كلامه وليس هذا وجهه
عند أجد رحمه الله وإنما
وجهه أن السنن لا يشترط
لها مكان معين ولا جماعة
فيجوز فعلها في البيت
والمسجد والله أعلم وفي
سنة المغرب سنتان
أحدهما أنه لا يفصل
بينهما وبين المغرب بكلام
قال أجد رحمه الله في
رواية الميموني والمروزي
يستحب أن لا يكون
قبل الركعتين بعد
المغرب إلى أن يصلحهما
كلام وقال الحسن بن
محمد وأيت أجد إذا سلم
من صلاة المغرب قام ولم

منه ما جاء به من الله تعالى قال المقرري لا لهم كانوا أخواله قال غيره ولم يكن بينه وبينهم عداوة (بعد موت
خديجة بثلاثة أشهر في ليال بقين من شوال سنة عشر من النبوة) هنأ على موته في رجب لآعلى ما جزم به
أنه في رمضان وعادة العلماء أنهم إذا مشوا في محل على قول وفي آخر على غيره لا يعد تناقضا (لما ناله) صلاة
خرج واللام للتعليل أي خرج للآذي الذي ناله (من قرئش بعد موت أبي طالب وكان معه زيد بن حارثة)
فيما رواه ابن سعد عن جبير بن مطعم وذكر ابن عتبة وابن اسحق وغيرهما أنه خرج وحده ماشيا فيمكن
أن زيد الحق به بعد ولا يثبته ما يأتي أنه صار بقيقه بنفسه ولم يحل فيه خلافا كما زعم لأن الآتي إنما هو كلام
ابن سعد وحده الذي روى أنه كان معه (فأقام به شهرا) وقال ابن سعد عشرة أيام وجمع في آسن المطالب
بأن العشرة في نفس الطائف والعشرين فيه ما حولها وطريقتهما أقرب منه كما قال شيخنا إن الشهر كله
في الطائف لكنه مكث عشرين قبل اجتماعه بعبد بالليل وعشرة بعده لأنه لم يرجع عقب دعائه بل مكث
(يدعو أشراف ثقيف إلى الله) ويدور عليهم واحدًا واحدًا وأحدًا واحدًا (فلم يجيبوه) فلم يجيبوه (لا إلى
الاسلام ولا إلى النصرة والمعاونة وعند ابن اسحق والواقدي وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم عمدا إلى عبد
باليل ومسعود وجب بن عمرو بن عوف وهم أشراف ثقيف وساداتهم وعند أحدتهم صفية بنت
معمر القرشي الجحى فجلس اليهم وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام على من خالفه من
قومه فقال له أحدهم هو عرط ثياب الكعبة أن كان الله أرسلك والثاني أما وجد الله أحدًا أرسله غيرك
والثالث والله لا أكلمك أبدًا كنت رسول الله لانت أعظم خطرًا من أن أرد عليك الكلام ولئن كنت
تكذب على الله ما ينبغي لي أن أكلمك فقام صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يش من خيرهم وقال اذ
فعلتم ما فعلتم فآتموا على وكره أن يبلغ قومهم عنه ذلك فيزيدهم عليه فلم يفعلوا وقد أسلم مسعود
وجب بن بعد ذلك وصحبوا كجزم به في الاصابة وفي عبد باليل خلف يأتي في حتمل ان المصنف أراد
باشرا فمهم هؤلاء الثلاثة وكان لم يعتد بغيرهم أولًا لأنه دعاهم أولًا لكونهم العظاماء ثم عم الدعوة في رواية
أنه لم يترك أحدًا من أشرافهم إلا جاء اليه وكلهم فلم يجيبوه وخافوا على أحداتهم فقالوا يا محمد اخرج من
بلدنا والحق بمحابتك من الارض (وأغر وا) بفتح الهمزة سلطوا (به سفهاءهم وعبيدهم بسبونه) زاد ابن
اسحق ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس (قال موسى ابن عتبة وروما عراقيه) جمع عرقوب لحفته
لفظا كعريض الحواجب (بالحجارة) فعدوا له صفين على طريقه فلما فر بين صفيهما جعل لا يرفع
رجليه ولا يضعهما الارض وخوهم بالحجارة (حتى اختصبت نعلها بالدماء زاد غيره) وهو سليمان
التيمي (وكان إذا أزلقتهم) بمعجمة وقاف آلمته (الحجارة تعد إلى الارض فيأخذون بعضديه
فيقيمونه) مبالغة في إذا لم يمكنوه من القعود ليخف تعبهم وليتمكنوا من ادامة رميه بالحجارة
في المراق والمفاصل التي ألم اصابها أشد من غيرها (فأذا مشى رجوه وهم يضحكون) قال ابن سعد
(وزيد بن حارثة بقيقه بنفسه حتى لقد شج) زيد أي جرح (في رأسه) احتراز عن الوجه إذا جرحا إنما
تسمى شجرة إذا كانت في أحدهما (شججا) بكسر المعجمة جمع شجة بفتحها ويقال أيضا شجات كما
في المصباح (وفي البخاري) في ذكر الملائكة من بدء الخلق تأما وفي التوحيد مختصرا (ومسلم) في المغازي
والنسائي في البعث (من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من
يوم غزوة) أحد قال لقد لقيت من قومك (قرئش وسقط المفعول في رواية مسلم وثبت في البخاري
بالفظا لقيت من قومك ما لقيت وأبهمه تعظيما (وكان أشد) بالرفع ولا ي في بالنصب خبر كان واسمه
عائد إلى مقدر هو مفعول لقيت (ما لقيت منهم) من قومك قرئش إذا كانوا سببا للذهاب إلى ثقيف
فهو من اصنافه الشيء إلى سببه فلا يرد أن ثقيفا ليسوا قومها (يوم العقبة) ظرف جزم المصنف بأنها التي

عليه وسلم يصلي في بيتي

أربعاء قبل الظهر ثم يخرج
فيصلي بالناس ثم يدخل
فيصلي ركعتين وكان
يصلي بالناس المغرب ثم
يدخل فيصلي ركعتين
ويصلي بالناس العشاء ثم
يدخل بيتي فيصلي
ركعتين وكذلك المحفوظ
هذه في سنة الفجر إنما
كان يصليهما في بيته كما
قالت حفصة وفي
الصحاح عن حفصة
وابن عمر أنه صلى الله
عليه وسلم كان يصلي
ركعتين بعد الجمعة في
بيته وسبأني الكلام
على ذكر سنة الجمعة بعدها
والصلاة قبلها عند ذكر
هديه في الجمعة إن شاء
الله تعالى وهو موافق
لقوله صلى الله عليه وسلم
أيها الناس صلوا في
بيوتكم فإن أفضل صلاة
المرء في بيته إلا المكتوبة
وكان هدى النبي صلى
الله عليه وسلم فعل السنن
والتطوع في البيت إلا
لعرض كما أن هديه كان
فعل الفرائض في
المسجد إلا لعرض من
سفر أو مرض أو غيره مما
يمنعه من المسجد وكان
تعاهده ومحافظته على
سنة الفجر أشد من جميع
النوافل ولذلك لم يكن
يدعها هي والوتر سفرًا
وحضر أو كان في السفر

أكابر أهل الطائفة من ثقيف) كأبيه وعميه وقدرى عبد بن حميد عن مجاهد في قوله تعالى على رجل
من القرية تسين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد ياليل والثقفى ورواه ابن أبي حاتم عن مجاهد
وزاد يعني كنانة وقال قتادة هما الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود ورواه عبد بن حميد قال ابن عبد البر
وفد كنانة وأسلم مع وفد ثقيف سنة عشرة وكذا قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغير واحد وقال المدايني
وفد في قومه فأسلموا والاكنانة فقال لا يرني رجل من قريش ويخرج إلى نجران ثم إلى الروم فأتى بها كافرًا
قال في الإصابة ويقويه ما حكاه ابن عبد البر أن هرقل دفع ميراث أبي عامر الغاسق إلى كنانة بن عبد ياليل
لكونه من أهل المدرك في عام انتهت فقول النور لا أعلم له إسلامًا تقصير شديد (وقرن الثعالبي) بفتح
القاف واسكن الراء اتفاقا وحكى عياض أن بعض الرواة ذكره بفتح الراء قال وهو غلط وذكر القلابسي
أن من سكن الراء أراد الجبل ومن حره أراد الطريق التي تتفرق منه وغلط الجوهرى في فتحها ونسبة
أويس إليها وانما هو إلى قرن بفتح الراء بطن من مراد (هو ميقات أهل نجد) تلقاء مكة على يوم وليلة منها
(ويقال له) أيضا (قرن المنازل) قال في النور والفتح وأصله الجبل الصغير المستطيل المنقطع عن الجبل
الكبير (وأفاد ابن سعد) محمد (أن مدة إقامة عليه الصلاة والسلام بالطائفة كانت عشرة أيام) خلاف
ما مر أنها شهر وروى الجمع (ولما انصرف عليه السلام عن أهل الطائفة ولم يجيئوه) ورجع عنه من كان يبعثه
من سفهاء ثقيف كما عند ابن اسحق (مر في طريقه بعتبة وشيبة ابني ربيعة) الكافرين المقتولين بسدر
(وهما في حائط) بستان إذا كان عليه جدار كفي النور وغيره وأطلق المصباح (لهما) بشراء أو غيره وهو
من بساتين الطائفة المنسوبة إليه كما يفيد قول موسى بن عقبة فخلص منهم ورجلاه تسيلان دما فعمد
إلى حائطهم فاستظل في ظل حبله منه وهو مكروب موجه وكذا قول ابن اسحق فاجتمعوا
عليه وأجوه إلى حائط لعبته وشيبة والحبل بفتح المهملة والموحدة وتسكن الأصل أو القضيبي من
شجر العنب كفي النهاية وغيره ولا ينافي استظلاله قوله في الحديث فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالبي
لجواز أنه لم يعد استظلاله مكر وبما وجعا محزونًا فمكر أفيما أصابه أفاقة (فلما رأيا ما لقي تحركت له
رجلها) قرأتهما لهما من بني عبد مناف (فبعثنا مع عداس) بفتح العين وشد الدال فألف فسفن
مهملات (النصر إلى غلامهما قطف) بكسر القاف عذود (عنب) وعند ابن عقبة ووضع عداس في
طبق بأمرهما وقال له اذهب إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه ففعل ولم يذكر زيد بن حارثة لأن هذا من
كلام ابن عقبة وهو ممن قال أنه خرج وحده أولانه تابع والحامل على بحث القطف إنما هو المصطفى فخص
بتقديمه له وخطابه (فلما وضع صلى الله عليه وسلم يده في القطف) لياكل (قال بسم الله) نقط كما عند ابن
عقبة وابن اسحق ووقع في الخمس الرحمن الرحيم (ثم أكل فنظر عداس إلى وجهه ثم قال والله إن هذا
الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة فقال صلى الله عليه وسلم من أي البلاد أنت وما دينك قال نصراني من
ذنبوى) بكسر النون وسكون التحتية فنون مفتوحة على الأشهر قال أبو ذر روى بضمها فواو مفتوحة
فالف قال يافوت عمالة بالقديم مقابل الموصل خرب وبقي من آثار مشى وبه كان قوم يونس وقال الصغاني
هي قرية يونس بالموصل (فقال له صلى الله عليه وسلم من قرية الرجل الصالح يونس بن متى) بفتح
الميم وشد القوية مقصور اسم أبيه وفي تفسير عبد الرزاق أنه اسم أمه وتبعه صاحب تاريخ حاة قائلًا
لم يشتهر بأبيه غيره وغير عيسى ورده المحافظ بخديث ابن عباس عند البخاري لا ينبغي لعبد أن يقول إني
خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه فإن فيه إشارة إلى الرد على من زعم أن متى اسم أمه وهو محكي عن
وهب بن منبه وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير في الكامل والذي في الصحيح أصح وقيل سبب قوله
ونسبه إلى أبيه أنه كان في الأصل يونس بن فلان فنسى الراوى اسم أبيه وكنى عنه فلان فقال الذي

بواظب على سنة الفجر
والوتر أشد من جميع
النوافل دون سائر السنن
ولم ينقل عنه في السفر
أنه صلى الله عليه وسلم
صلى سنة راتبة غيرهما
ولذلك كان ابن عمر
لا يزيد على ركعتين
ويقول سافرت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ومع أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما فما كانوا
لا يزيدون في السفر على
ركعتين وهذا وإن
احتمل أنهم لم يكونوا
يربعون إلا أنهم لم يصلوا
السنة لكن قد ثبت عن
ابن عمر أنه سئل عن سنة
الظهر في السفر فقال
لو كنت مسبحا لامت
وهذا من فقهه رضي الله
عنه فإن الله سبحانه
وتعالى خفف عن المسافر
في الرابعية شطرها فلو
شرع له الركعتان قبلها
أو بعدها لكان الانعام
أولى به وقد اختلف
الفقهاء أي الصلاتين
أكد سنة الفجر أو الوتر
على قولين ولا يمكن
الترجيح باختلاف
الفقهاء في وجوب الوتر
فقد اختلفوا أيضا في
وجوب سنة الفجر
وسمعت شيخ الإسلام
ابن تيمية يقول سنة
الفجر تجزئ مجزئ
بداية العمل والوتر خاتمة

نسي يونس بن متى وهي أمه ثم اعتذر فقال ونسبه أي شيخه إلى أبيه أي سماه فنيسته ولا يخفى بعد هذا
التأويل وتكافئه قال ولم أقف في شيء من الأخبار على اتصال نسبه وقد قيل أنه كان في زمن ملوك
الطوائف من الفرس انتهى من فتح الباري ويؤيده ما نقله الثعلبي عن عطاء سألت كعب الأحمري
عن متى فقال هو أبو يونس واسم أمه مروية أي صديقة بارة قانتة وهي من ولد هرون انتهى فقول
السيوطي التأويل عندي أقوى وإن استبعد المحفوظ فيه نظر (فقال) عداس (وما يدريك) ما يونس
ابن متى كما في الرواية وعند التيمي فقال عداس والله لقد خرجت من نينوى وما فيها عشرة يعرفون
ما متى فمن أين عرفته وأنت أمي في أمة أمية (فإن ذلك أني وهو نبي مثلي) وعند ابن عقبة والتيمي كان
نبيا وأنا نبي (فأكب عداس على يديه ورأسه ورجليه يقبلها وأسلم) رضي الله عنه وهو معدود في
الصحابة وفي سير التيمي أنه قال أشهد أنك عبد الله ورسوله وعند ابن اسحق ونظر إليه ابنه ربيعة
فقال أحدهما للآخر أما غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهما عداس قال له ويلك مالك تقبل رأس
هذا الرجل ويديه وقدميه قال يا سيدي بشد الياء مني ما في الأرض شيء خير من هذا القدر أعلمني بأمر
لا يعلمه إلا نبي قال له ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك فإنه خير من دينه وفي الروض ذكر وإن
عداسا لما أراد سيدها الخرج إلى بدر أمره بالخروج معهما فقال أقتل ذلك الرجل الذي رأيت
بجائظ كما تريدان والله ما تقوم له الجبال فقال له ويحك يا عداس سحرك بلسانه وفي الإصابة عن الواقدي
قيل قتل عداس ببدر وقيل لم يقتل بل رجع فمات

(ذكر الجن)

(ولما نزل) صلى الله عليه وسلم في منصرفه من الطائف سنة عشر وهو ابن خمس سنين سنة ثمان (نخلة)
غير مصر وف للعلمية والتأنيث وفي مسلم بنخل قال البرهان والصواب نخلة ويحتمل أن يقال
الوجهان انتهى (وهو موضع على ليل من مكة صرف إليه) بالبناء للمفعول للعلم به قال الله تعالى وإذا
صرفنا إليك نفران من الجن (سبعة) كإرواه المحاكم في المستدرک وابن أبي شيبة وأحمد بن منيع عن
طريق عاصم عن زر عن عبد الله قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ يبطن نخلة فلما
سمعوه قالوا أنصتوا وكانوا سبعة أحدهم زبوة واسناده جيد وقيل تسعة وقيل غير ذلك (من جن
نصيبين) بنون مفتوحة وصاد مهيمنة مكسورة فتحتية ساكنة فو حدة مكسورة فتحتية ساكنة أيضا
فنون بلام مشهور ويجوز زمر فهو تركه وفي خبر ابن جبريل رفعه النبي صلى الله عليه وسلم ورأها قال
فسألت الله أن يعذب ماؤها ويطيّب عثرها ويكثر مطرها وهي بالجزيرة كما في مسلم وبه خرم غير واحد
قال البرهان ورواه من قال باليمن وقوله (مدينة بالشام) تبع فيه ابن التين السفاقي قال المحافظ
وفيه تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق انتهى وفي تفسير عبد بن حميد أنهم من نينوى وقيل ثلاثة
من نجران وأربعة من نصيبين وعن عكرمة كانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل (وكان عليه السلام
قد قام في جوف الليل يصلي) كما ذكره ابن اسحق ولا يعارضه ما في الصحيحين عن ابن عباس وهو يصلي
بأصحابه صلاة الفجر لانه كان قبل في أول مرة عند المبعث لما منعوا من استراق السمع نعم وقع لبعض
من ساق القصة التي هنا وهو يصلي الفجر فان صبح فيكون أطلق على وقت الفجر جوف الليل لاتصاله
به أو ابتداء الصلاة في الجوف واستمر حتى دخل وقت الفجر أو صلى فيها ما سمعوه وهم ما عاوا المراد
بالفجر الركعتان اللتان كان يصليهما قبل طلوع الشمس وإطلاق الفجر عليهما صحيح لوقوعهما
بعد دخول وقته فسقط اعتراض البرهان بأن صلاة الفجر لم تكن فرضت وقال المحافظ في حديث
ابن عباس وهو يصلي بأصحابه لم يهبط من كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة فلهذا بعض

ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الفجر والوتر بسورتى الاخلاص وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والارادة وتوحيد الاعتقاد والقصدات حتى فسورة الاخلاص متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية المنافية لمطلق المشاركة بوجه من الوجوه والصدية المشتبهة به جميع صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم الصدية وغناه واحديته ونفى الكفو المتضمن لنفى التشبيه والتمثيل والتنظير فتضمنت هذه السورة اثبات كل كمال له ونفى كل نقص عنه ونفى اثبات شبيه أو مثل له فى كماله ونفى مطلق الشريك عنه وهذه الاصول هى مجامع التوحيد العلمى الاعتقادى الذى يبان صاحبه جميع فرق الضلال والشرك ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مداره على الخير والانشاء والانشاء ثلاثة أمور وهى واباحة والخير نوعان خبر عن

الصحابه تلقاهما خارج انتهى وكانه بناء على تسليم اتحاد مجيى الجن (فاستمعوا له وهو يقرأ سورة الجن) قاله ابن اسحق وأقره اليعمرى ومغلطائى واعتزعه البرهان بما فى الصحيح أنها انما نزلت بعد استماعهم وجوابه أن الذى فى الصحيح كان فى المرة الاولى عند المبعث كما هو صريحه وهذه بعده عدة فلا تعترض به (وفى الصحيح) عن ابن مسعود (أن الذى آذنه) بالمد أعلمه صلى الله عليه وسلم (بالجن ليلة الجن شجرة) هى كما فى مسند اسحق بن را هو به سمرة بفتح السين وضم الميم من شجر الطلح جمعه كرجل وفيه معجزة باهرة (وأنتهم سألوه الزاد) أى ما يفضله من طعام الانس وقد يتعلق به من يقول الاشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد الاباحه ويحجب عنه بمنع الدلالة على ذلك بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح قاله فى فتح البارى وقال شيخنا أى نوعا يخصهم به كما جعل للانسان فى المطعوم خللا وحراما ولعلمهم قبل السؤال كانوا ياكلون ما اتفق لهم اكله بغير قيد نوع مخصوص أو ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام الانس (فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه) هو زادكم (يقع فى يد أحدكم أو فرما كان لحما) ولاى داود كل عظم لم يذكر اسم الله عليه وجمع بان رواية مسلم فى حق المؤمنين وهذه فى حق شياطينهم قال السهيلي وهو صحيح يعضده الاحاديث (وكل بعير علفا وابلهم) زاد ابن سلام فى تفسيره ان البعير يعود خضرا لدوابهم واعترض على المؤلف ومتبوعه السهيلي فى سياق حديث الصحيح هنا بما صرح به المحافظ الدمياطى انه صلى الله عليه وسلم لم يشعر بهم حين استمعوه فى رجوعه من الطائف حتى نزل عليه واذا صرنا اليك نفر الاية قال وسؤالهم الزاد كان فى قصة أخرى (وفى هذا) دليل على ان الجن يأكلون ويشربون (ودعى من زعم ان الجن لا تأكل ولا تشرب) لان صيرورته لجن انما تكون للأكل حقيقة ثم اختلف هل أكلهم مضغ أو بلع أو يتغذون بالشم وقوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله مجاز أى يحبه الشيطان ويرى منه ويدعو اليه قال ابن عبد البر وهذا ليس بشئ فلا معنى لمثل شئ من الكلام على الجواز اذا أمكنت فيه الحقيقة بوجه ما انتهى وهو الراجح عند جماعة من العلماء حتى قال ابن العربى من نفى عن الجن الاكل والشرب فقد وقع فى حباله الحاد وعدم رشاد بل الشيطان وجميع الجن يأكلون ويشربون وينسكحون ويولد لهم ويموتون وذلك جائز عقلا وورد به الشرع وتظاهرت به الاخبار فلا يخرج عن هذا المضمار الاحجار ومن زعم أن أكلهم شم فاشم رائحة العلم انتهى وروى ابن عبد البر عن وهب بن منبه الجن أصناف فخالصهم يرجح لا ياكلون ولا يشربون ولا يتوالدون وصنف يفعل ذلك ومنهم السعالى والغيلان والقطرب قال المحافظ وهذا ان ثبت كان جامعا للقولين ويؤيده ما روى ابن حبان والحاكم عن أبى ثعابة الخشنى مرفوعا لجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون فى الهواء وصنف خيات وعقارب وصنف يحلون ويظعنون ويرحلون وروى ابن أبى الدنيا عن أبى الدرداء مرفوعا نحوه لكن قال فى الثالث وصنف عليهم الحساب والعقاب انتهى قال السهيلي ولعل هذا الصنف الطيار هو الذى لا يأكل ولا يشرب ان صح القول به انتهى وقال صاحب آكام المرجان وبالحجة فالقائلون بالجن لا تأكل ولا تشرب ان أرادوا جميعهم فباطل لمصادمة الاحاديث الصحيحة وأن أرادوا صنف منهم فحتمل لكن العمومات تقتضى ان الكل ياكلون ويشربون (وذكر صاحب الروض) السهيلي فيه هنا (من أسماء السبعة الذين أتوه عليه السلام عن ابن دريد منشى) بيم فنون فعجمة (وناشى) بنون (وشاصر) بشين معجمة فألف فصادفراء (وماضر) بيم فألف فعجمة ضمطهما فى الاصابة (والاحقب) قال فى الروض (لم يزد) ابن دريد (على تسمية هؤلاء) الخمسة وقد ذكرنا تمام أسمائهم فيما تقدم يعنى قبيل المبعث اذ قال وعمر بن جابر وسرق انتهى وفى الاصابة الارقم الجنى أحد من استمع القرآن من جن نصيبين ذكر اسمعيل بن زياد فى تفسيره عن ابن

وصفاته وأحكامه وخبر
عن خلقه فأخلصت
سورة الاخلاص الخبر
عنه وعن أسمائه
وصفاته فعادت ثلث
القرآن وخلصت قارئها
المؤمن بها من الشرك
العلمي كما خلصت
سورة ق يا أيها الكافرون
من الشرك العملي
الارادي القصدى ولما
كان العلم قبل العمل
وهو امامه وقائده وسائقه
والمحكم عليه ومنزله
منزله كانت سورة قبل
هو الله أحد تعدل ثلث
القرآن والاحاديث
بذلك تكاد تبلغ مبلغ
التواتر وقيل يا أيها
الكافرون تعدل ربع
القرآن والحديث بذلك
في الترمذي من رواية
ابن عباس رضي الله
عنه ما يرفعه اذ انزلت
تعدل نصف القرآن
وقل هو الله أحد تعدل
ثلث القرآن وقيل يا أيها
الكافرون تعدل ربع
القرآن رواه الحاكم في
المستدرک وقال صحيح
الاسناد ولما كان الشرك
العملي الارادي أغلب
على النفوس لاجل
متابعتها هواها وكثير
منها تركب مع علمها
بمضرتها وبطلانها لما
فيه من نيل الاغراض

عباس انهم تسبوا تسلط وشاصر وماضر وحسا ونساو بحجم والارقم والادرس وخاضر نقلته مجودا
من خط مغطاي ثم ضبط في الاصابة طاهر البخاء وضاده مجتمين وآخره راوسرق بضم السين
وفتح الراء المشددة المهملتين وقاف قال وضبطه العسكري بتخفيف الراء على وزن عمر وأذكر على
أصحاب الحديث شد الراء انتهى فهو لا بأربعة عشر صحابة من الجن وترجم في الاصابة أبو بصير الجني
ذكره في كتاب السنن لابي علي بن الاشعث أحد المتبركين المتهمين فأخرج بإسناده أنه صلى الله عليه
وسلم لم قال اعانته أخزى الله شيطانك الحديث وفيه وليكن الله أعانتي عليه حتى أسلم واسمه أبي بصير
وهو في الجنة وهامة بن الهيم بن الاقيس بن ابليس في الجنة انتهى وفي التجريد هامة بن الهيم حديثه
موضوع انتهى وسماه مجسين مهمله أوله بوزن أحر آخره جيم وسماه المصطفى عبد الله رواه الفاكهي
وغیره كما في الاصابة وعد أبو موسى المدني في الصحابة عمرو بن جابر المتقدم ومالك بن مالك وعمرو بن
طارق وزوبعة ووردان قال الذهبي وزوبعة اما لقب لواحد منهم أو اسم له والمذكور لقب ولم يذكر
ذلك صاحب الاصابة بل ترجم لكل منهم فاقضى ان زوبعة اسم علم على جني غير الاربعة وهو الاصل
وذكر في عمرو بن طلق وقال ابن طاروق أخرجه الطبراني في الكبير عن عثمان بن صالح قال حدثني عمر
والجني قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ سورة والنجم فسجدوسجدت معه وأخرج ابن
عدي عن عثمان بن صالح قال رأيت عمرو بن طلق الجني فقلت ادركت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال نعم وبايعته وأسلمت معه وصليت خلفه الصبح فقرأ سورة الحج فسجد فيها سجدتين وعشيم الجني
وعز فطة بن سمراسم الجني من بني نجاح ذكره الخزاز في الطائفة عن سلمان الفارسي بسند ضعيف
جد انتهى وعبد النور الجني قال الذهبي روى شيخنا ابن جوييه عن رجل عنه وهو ذكره خرافة مهتوكة
انتهى وامرأة اسمها رفاعه وفي رواية عفرأ قال ابن الجوزي حديثها موضوع ولو صح لعدت في
الصحابات ولم أر أحدا ذكرها في رفاعه ولا في عفرأ ثم ذكر الحديث من وجه آخر وسماها الفارعة
بنت المستورد وترجم لها في الاصابة الفارعة وذكر حديثها وقال في سننه من لا يعرف وأورده ابن
الجوزي في الموضوعات وقال أعني صاحب الاصابة في ترجمة زوبعة أنه ذكر ابن الاثير على أبي موسى
المديني ترجمة الجن في الصحابة ولا معنى لانكاره لانهم مكافون وقد أرسل اليهم النبي صلى الله عليه
وسلم وأما قواه كان الاولى أن يذكر جبريل فقيه نظرا لان الخلاف في أنه أرسل الى الملائكة مشهور
بخلاف الجن وفي فتح الباري الرابع دخول الجن لانه صلى الله عليه وسلم بعث اليهم قطعاً وهم مكافون
فيهم العصاة والطائفون فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وان كان ابن الاثير عاب
ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك الى حجة وأما الملائكة في توفيق عدهم فيهم على ثبوت بعثته اليهم
فان فيه خلافا بين الاصوليين حتى نقل بعضهم الاجماع على ثبوته وعكس بعضهم انتهى (قال المحافظ
ابن كثير وقد ذكر ابن اسحق خروجه عليه السلام الى أهل الطائف ودعاه اياهم وأنه لما انصرف
عنهم بات بنخلة فقرأ تلك الآية من القرآن) أي بعثه وهو كما مر سورة الجن وقيل أقر أو قيل الرحمن
وجمع بان أقر أي الاولى والرحمن في الثانية أي والجن في الثالثة (فاستمعوا الجن من أهل نصيبين) من
العرب من يجده له اسما واحدا ويلزمه الاعراب كالاسماء المفردة الممنوعة الصرف والنسبة نصيبين
بانساب النون ومنهم من يجريه مجرى الجمع والنسبة نصيبين بحذف النون وعكس ذلك الجوهرى
فاعترض لاقى المثني والجمع وما الحق بهما ان جعلاعلمين وبقي اعراهما بالحروف ثم نسب اليهما ما ردا
الى مفردهما وان جعلاعلمين تامين اعراهما بالحركات على النون ونسب اليهما على لفظهما بالاخلاف
(قال وهذا صحيح لكن قوله ان الجن كان استماعهم تلك الآية فيه نظر فان الجن كان استماعهم

وازاله وقلعه منها
 أصعب وأشد من قلع
 الشرك العاصي وازالته
 لان هذا يزول بالعلم
 والحجة ولا يمكن صاحبه
 أن يعلم الشيء على غير
 ما هو عليه بخلاف شرك
 الارادة والقدرة فان
 صاحبه يرتكب ما يده
 العلم على بطلانه وضرره
 لاجل غلبته هو انه
 واستيلاء سلطان الشهوة
 والغضب على نفسه فناء
 من التاكيد والتكرار
 في سورة قل يا أيها
 الكافرون المتضمنة
 لازالة الشرك العملي
 ما لم يحث مثله في سورة
 قل هو الله أحد ولما كان
 القرآن شطرين شطرا
 في الدنيا وأحكامها
 ومتعقاتها والامور
 الواقعة فيها من أفعال
 المكلفين وغيرها وشطرا
 في الآخرة وما يقع فيها
 وكانت سورة اذا زلت
 قد أخلصت من أولها
 وآخرها لهذا الشطر فلم
 يذكر فيها الا الآخرة وما
 يكون فيها من أحوال
 الارض وسكانها كانت
 تعدل نصف القرآن
 فاحرى بهذا الحديث أن
 يكون صحيحا والله أعلم
 ولهذا كان يقر بها آتين
 السورتين في ركعتي
 الطواف ولأنهما سورتا
 الاخلاص والتوحيد

في ابتداء الايمان) ولا نظر في هذه المرة بعد تلك وقد جزم في فتح الباري بأن كلام ابن اسحق ليس صحيحا
 في أولية قدوم بعضهم قال والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهاب لحراسة
 السماء من استراق الجن السمع دال على ان ذلك كان عند المبعث النبوي وانزال الوحي الى الارض
 فكشفوا عن ذلك الى ان وقفوا على السبب ولذا لم يقيد البخاري الترجمة بقدر ولا وفادة أي وانما قال
 باب ذكر الجن لما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا وأسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ثم
 تعدد مجيئهم حتى في المدينة انتهى ونقله الشامي عن ابن كثير نفسه أيضا (وبدل له حديث ابن عباس
 عند أحمد قال كان الجن يستمعون الوحي) هو ما كانت تسمعه الملائكة مما ينزل الارض فيتم كلامون
 به (فيستمعون السكامة فيزيدون فيها عشر افيكون ماسمعه وحقة وما زادوه باطلا وكانت النجوم
 لا يرمى بها قبل ذلك) المبعث النبوي (فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحدهم لا يأتي مقعده
 الا رمي بشهاب يحرق ما أصابه منه) ولا يشك هذا بما مر أن السماء حُرست بمولده صلى الله عليه
 وسلم لجواز أنه بقي لهم بعض قدرة على الاستماع كاللص فلما بعث زال ذلك بل قال السهيلي انه بقي منه
 بقايا يسيرة بدليل وجوده ناهرا في بعض الأزمنة وبعض البلاد وقال البيضاوي لعل المراد منهم من
 كثرة وقوعه (فشكوا ذلك الى ابيليس فقال ما هذا الا من أمر قد حدث في جنوده) في الارض وفي
 الكهجين فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فنفر جماعة أخذوا نحو تهامة (فاذا هم بالنبي صلى
 الله عليه وسلم يمشي بين جبلين نخلة فأخبروه) أي ابيليس (فقال هذا الحديث الذي حدث في الارض
 ورواه النسائي وصححه الترمذي) ورواه الشيخان بنحوه ولم يعزوه لهما الزيادة فيما ذكر على روايتهما
 (قال) ابن كثير (وخروجه عليه السلام الى الطائف كان بعد موت عمه) أي طالب الواقع في السنة العاشرة
 من النبوة والاستماع كان عقب البعثة فلا يصح ما في ابن اسحق وقد علم جوابه (وروى ابن أبي شبة
 عن عبد الله بن مسعود قال) ان الجن (هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن) وفي نسخة
 وهو يقرأ الجن أي سورة الجن لكن الاولى هي المعروفة في باب النقول لابن أبي شبة (بطن نخلة فلما
 سمعوه قالوا أنصتوا) حذف من رواية ابن أبي شبة بعد قوله أنصتوا قالوا صه وكانوا تسعة أحدهم زبعة
 (فأنزل الله عز وجل واذا صرنا اليك نفر من الجن مستمعون القرآن الآية) يريد جنسها فلفظ ابن
 أبي شبة فأنزل الله واذا صرنا اليك نفر من الجن الى قوله ضلال مبين وقولهم من بعد موسى قيل لانهم
 كانوا يهودا وفي الجن مال كالانس وقيل لم يسمعوا بعيدى واستبعدوا في لانهم كانوا يعلمون بشاره
 موسى به وكانهم قالوا هذا الذي بشر به موسى ومن بعده (فهذا) أي حديث ابن مسعود (مع حديث
 ابن عباس) الذي قبله (يقضى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر بحضرة ربه في هذه المرة وانما
 استمعوا قرآنه ثم رجعوا الى قومهم) وهذا جزم الدمياطي فقال فلما انصرف من الطائف راجعا الى
 مكة ونزل نخلة قام يصلي من الليل فصرف اليه نفر سبعة من أهل نصيبين فاستمعوا له وهو يقرأ سورة
 الجن ولم يشعر بهم حتى نزل عليه واذا صرنا اليك انتهى وبه تعقب قول من قال لما وصل في رجوعه
 الى نخلة جاءه الجن وعرضوا اسلامهم عليه (ثم بعد ذلك وفدوا اليه أرسالا) بفتح الهمزة وأبدل منه قوله
 (قوما بعد قوم وفوجا) أي جماعة جعته فؤوج وفوج وفوج الجمع أفواج وفوج وفوج كافي القاموس
 (بعد فوج) كما تنقده الاحاديث العديدة في حديث انهم كانوا على ستين راكبا وآخر ثلثمائة وآخر
 خمسة عشر وعن عكرمة اثني عشر ألفا فهذه الاختلاف دليل على تكرر وفادتهم كما أشار اليه
 البيهقي وابن عطية وقال انه التحرير بمكة والمدينة فالمتحصل من الاخبار انهم وفدوا عليه فلما
 خرجوا يضربون مشارق الارض ومغاربها لاستكشاف الخبر عن حراسة السماء بالشهاب

كان يفتتح بهما عمل
النهار ويختتم بهما
ويقرأ بهما في الحج الذي
هو شعار التوحيد
(فصل) وكان صلى
الله عليه وسلم يضطجع
بعد سنة الفجر على شقه
اليمين هذا الذي ثبت
عنه في الصحيحين من
حديث عائشة رضي الله
عنها وذكر الترمذي من
حديث أبي هريرة رضي
الله عنه عنه صلى الله
عليه وسلم أنه قال إذا
صلى أحدكم الركعتين
قبل صلاة الصبح
فليضطجع على جنبه
اليمين قال الترمذي
حديث حسن صحيح
غريب وسمعت ابن
تيمية يقول هذا باطل
وليس بصحيح وإنما
الصحيح عنه الفعل
لأمر بها والأمر تفريده
عبدنا أحد بن زياد وغلط
فيه وأما ابن خزم ومن
تابعه فاتهم بوجوب
هذه الضجعة ويطل
ابن خزمه - صلاة - لم
يضطجعهما بهذا الحديث
وهذا ما تفرد به عن
الأمة ورأيت مجلد
البعث أصحابه قد نصروا
فيه هذا المذهب وقد
فكر به - د الرزاق في
المصنف عن معمر
عن أيوب عن ابن سيرين
أن أباه - وسى ورافع بن

فوافوه صلى الله عليه وسلم بنخلة عامدا سوق عكاظ يصلي بأصحابه الفجر فسمعوا القرآن وقالوا هذا
الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا اناسمنا قرأنا عجباً فأنزل الله
قل أوحى إلى وما قرأ عليهم ولا رآهم كما قاله ابن عباس في الصحيحين وغيرهما وأخرى بنخلة وهو عائد
من الطائف وأخرى بالحجون وفي لفظ بأعلى مكة بالجبال لما أتاه داعي الجن فذهب معه وقرأ عليهم
القرآن ورجع لأصحابه من جهة حراء وأخرى ببقية الغرق في هاتين حضرة ابن مسعود وخط عليه
خطا بامر المصطفى وأخرى خارج المدينة وحضرها الزبير وأخرى في بعض أسفاره وحضرها بلال بن
الحوث بل حديث أبي هريرة في الصحيحين يحتمل أنهم أتوه حين حمل أبوهريرة للنبي صلى الله عليه وسلم
الأداة وإنما قدم أبوهريرة في سابعة الهجرة وبهذا لا يبق تعارض بين الأخبار ويحصل الجمع كما قال
المحافظ بين نفي ابن عباس رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لهم قال المصنف وهو ظاهر القرآن وبين
ما أثبتته غيره من رؤيته لهم والله أعلم (وفي طريقة عليه السلام هذه) لما طمأن في ظل الحبة أي الكرمة
(دعاب الدعاء المشهور) المسمى كما قال بعضهم بدعاء الطائف وهو (اللهم إني أشكو) قدم المعمول
ليفيد المحصر أي لا إلى غيرك فإن الشكوى إلى الغير لا تنفع (ضعف قوتي) بضم الضاد أرجع من
فتحها وهما الغتان كما في الأنوار وفي المصباح الضم لغة قريش وفي القاموس الضعف بالفتح والضم
ويحرك ضد القوة (وقلة حيلتي) في مخلص أتوصل به إلى القيام بما كلفني (وهو إني على الناس)
احتقارهم لي واستهانتهم بي واستخفافهم بشأني واستهزاءهم والشكوى إليه عز وجل لا تنافي أمره
بالصبر في التزليل لأن اعراضه عن الشكوى لغيره وجعلها إليه وحده هو الصبر والله سبحانه يعقبت من
يشكوه إلى خلقه ويحب من يشكوا به إليه (يا أرحم الراحمين) أي يا موصوفا بكمال الاحسان (أنت
أرحم الراحمين) وصفه تعالى بنغاية الرحمة بعدما ذكر لنفسه ما وجبوا واكتفى بذلك عن عرض
المطلوب بصريح اللفظ تلطف في السؤال وأدبا وكذلك واضح للراد فقيل (وأنت رب المستضعفين) ففي
ذكر لفظ رب والاضافة إليهم مزيد الاستعطاف فطوى في ضمن هذه الالفاظ العذبة البديعة تتحوان
يقول فقوتي واجعل لي المخلص وأعزني في الناس وعدل إلى الثناء على ربه بهاتين الجملتين الثابنتين
عند ابن اسحق الساقطين في رواية الطبراني لأن الكريم بالثناء يعطى المراء ولا أكرم منه سبحانه
وتعالى (إني من تكلي) تفويض أمرى (إني عدو بعيد) وسقط في رواية الطبراني لفظ بعيد (يتجهمني)
بتحنية تفوقية فخيم فها مشددة مفتوحات والاستفهام للاستعطاف بحذف الأداة أي أتكلي إلى عدو
(أم إلى صديق قريب ملكته أمرى) جعلته مسلطا على أيدائي ولا أستطيع دفعه والجملة دالة على المدعو
به أي لا تجعل لي ذلك (إن لم تكن غضبانا) وفي رواية إن لم تكن ساخطا وأخرى إن لم يكن بك سخط
وأخرى إن لم يكن بك غضب (على فلا أبالي) بما تصنع بي أداي وأقاربي من الأيذاء طلبا للمرضات
ووثوقا عندك (غير أن عافيتك) وهي السلامة من البلاء والألام مقام مصدر جاء على فاعلة (أوسع لي)
فيه أن الدعاء بالعافية مطلوب محبوب ونحوه لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية وهكذا إعادة الانبياء
عليهم السلام انما يسألون بعد البلاء عنهم (أعوذ بنور وجهك) أي ذاتك زاد الطبراني الكريم أي
الشريف والكريم يطلق على الشريف النافع الدائم نفعه قال السهيلي وأتى بالوجه أيذنا بأن نغيته
الرضا والقبول والاقبال لأن من رضى عنك أقبل عليك بوجهه لاصلة لئلا كيد كما زعم من غلط طبعه
ولو قال بنورك لحسن ولكنه توصل إليه بما أودع قلبه من نوره فتوصل إلى نعمته بنعمته وإلى فضله
ورحمته بفضله ورحمته انتهى (الذي) زاد الطبراني أضاعت له السموات والأرض (أشرق) بالبناء
للفاعل أي أضاعت (له الظلمات) أي أزيلت وعطفه عليه في رواية الطبراني مع أنه بعينه لأن اختلاف

حديثي وأنس بن مالك
رضي الله عنهم كانوا
يضطجعون بعد ركعتي
الفجر ويأمرون بذلك
وذكر عن معمر عن أيوب
عن نافع عن ابن عمر كان
لا يقبله ويقول كئانا
التسليم وذكر عن ابن
جرير أخبرني من أصدق
أن عائشة رضي الله عنها
كانت تقول إن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن
يضطجع لسنة ولكنه
كان يدأب ليلته فيسترج
قال وكان ابن عمر يحضهم
إذا رآهم يضطجعون
على أيامهم وذكر ابن
أبي شبة عن أبي الصديق
النخعي أن ابن عمر رأى
قوما اضطجعوا بعد
ركعتي الفجر فأرسل
اليهم فنهاهم فقالوا نريد
بذلك السنة فقال ابن
عمر أرجع اليهم وأخبرهم
أنها بدعة وقال أبو مجلز
سألت ابن عمر عنها فقال
يلعب بكم الشيطان قال
ابن عمر رضي الله عنه
ما بال الرجل إذا صلى
الركعتين يفعل كما يفعل
الحمار إذا تمعل وقد غلا
في هذه الضجعة طائفتان
وتوسط فيهما طائفة ثالثة
فأوجها جماعة من أهل
الظاهر وأبطوا الصلاة
بتركها كابن خرم ومن
وافقه وكرهها جماعة
من الفقهاء وسواءهم

اللفظ سوغ العطف ولذا غار في التعبير كراهة توالي لفظين بمعنى ولم يسقطه للاطناب المطلوب في الدعاء
وضبط بعضهم أشرفت بالبناء للمفعول لقول الزمخشري في قراءة وأشرقت الأرض بنور ربها بالمفعول
من شرفت بالضوء تشرق إذا امتلأت به مردود فأنما هو ظاهر في الآية لا الحديث إذ لا يظهر فيه امتلات
الظلمات بالضوء لا بتعسف قال في الروض النور هنا عبارة من الظهور وانكشاف الحقائق الإلهية
وأشرقت الظلمات أي محالها وهي القلوب التي كانت فيها ظلمة مات الجهالات والشكوك فاستنارت
بنور الله تعالى قال وقد تكون الظلمات هنا أيضا المحسوسة وأشرأقها لادلتها على خالقها وبذلك الانوار
المحسوسة الكل دال عليه فهو نور النور أي مظهره ومنور الظلمات أي جاعلها نوراً في حكم الدلالة عليه
سبحانه انتهى والمحل على ما يشمل المحسوس والمعنوي أولى وإن أخره وقلة فيكون من استعمال اللفظ في
حقيقته ومجازة أو عموم المجاز ثم لا يشكل الحديث بأن المعروف أنه لا ظلمة في الملا على لأنه أنما هو به
تعالى وإنه وما أحسن قول صاحب المحكم الكون كله ظلمة وأنما أنارده ظهور الحق فيه فمن رأى الكون
ولم يشهده فيه أو قبله أو بعده أو بعده فقد أعوزوه وجود الانوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب
الانوار انتهى (وصالح) بفتح اللام وتضم السين وانظم (عليه أمر الدنيا والآخرة أن ينزل في
غضبك أو يحل) بكسر الحاء يجب وضمها أي ينزل وبهما قرئ فيحل عليك غضبي (بي سخطك) أي
غضبك فهو من عطف الرديف رفوعاً فاعل ينزل ويحل بالتحية ومنصوبان على المفعولية لكن
بالفوقية في الفعلين مضموه مع كسر حاء تحل فقط وأفاد بعضهم أن الوجهين رواية في لفظ الطبراني
أن يحل على غضبك أو ينزل على سخطك (ولك العتي) بضم العين وألف مقصورة أي أطلب رضاك
(حتى ترضى) قال في النهاية استعجب طلباً أن يرضى عنه وقال الأثرى يقال عجب عابيه وجده إذا
فاوضه ما عجب عليه قيل عابيه والاسم العتي وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى المعاتب انتهى
ولا يظهر تفسير الشامي العتي بالرضا لركه قولنا لك الرضا حتى ترضى (ولاحول) أي تحول عن المعاصي
(ولا قوة) على فعل الطاعات (الابل) بتوفيقك واستعاذهم ما بعد الاستعاذة بذاته تعالى للإشارة إلى
أنه لا توجد حكمة ولا سكون في خير أو شر إلا بأمره تعالى التابع لمشيئته أنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول
له كن فيكون (أورده ابن اسحق) محمد في السيرة بلفظ فلما اطمان قال فيما ذكر فساقه (ورواه
الطبراني) سليمان بن أحمد بن أيوب (في كتاب الدعاء) وهو مجلد وكذا رواه في معجمة الكبير (عن
عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب الصحابي ابن الصحابي (قال) وهذا رسل صحابي لأنه ولد بالحبيشة فلم
يدرك ما حدث به لقواه (لما توفي أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم ماشياً إلى الطائف) بلد
معر وف سمي بذلك لأن رجلاً من حضر موت أصاب دماً في قومه وفر إليه فقال لهم ألا أبنى لكم حائطا
يطيف ببلدتكم فبناه أولان الطائف المذكور في القرآن وهو جبريل أطلع الجنة التي كانت بصوراء
على فراسخ من صنعاء فأصبحت كالصريم وهو الليل وأتى بها إلى مكة فطاف بها ثم وضعها به فكان
الماء والشجر بالطائف دون ما حولها ولغير ذلك أقوال (فدعاهم إلى الإسلام) أو إلى نصرته وعونه
حتى يبلغ رسالة ربه (فلم يحيموه) لا إلى الإسلام ولا إلى غيره (فأتى ظل شجرة) من عنب فعمد ابن اسحق
جلس إلى ظل حبله ثم حمله فوحده مفتوحة قال السهيلي وسكونها ليس بالمعروف أي كرمه اشتق
اسمها من الحبل لأنها تحبل بالعنب ولذا اقتح حبل الشجرة والنخلة فليل حبل بفتح الحاء تشبيهاً بحمل
المرأة وقد يقال حبل بكسر هاء تشبيهاً بالحمل على الظهر انتهى (فصلى ركعتين) قبل الدعاء ليكون
أسرع أجابة ولينزل غمهم وهمهم بمناجاة ربه فيها (ثم قال اللهم إليك أشكو فكذره) بنحو ما أورده
ابن اسحق وقد بينا ألفاظه التي زادها ونقصها (وقوله يتهمني بتقديم الجيم على الهاء)

بدعة وتوسط فيها مالك
 وغيره فلم يروا بها باسما لمن
 فعلها راحة وكرهها لمن
 فعلها استئنا واستحبها
 طائفة على الاطلاق سواء
 استراح بها أم لا واحتجوا
 بحديث أبي هريرة والذين
 كرهوها منهم من احتج
 بأثر الصحابة كابن عمر
 وغيره حيث كان
 يحصب من فعلها ومنهم
 من أنكر فعل النبي صلى
 الله عليه وسلم لها وقال
 الصحاح ان اضطر جاعه
 كان بعد الوتر وقبل ركعتي
 الفجر كما هو مصرح به في
 حديث ابن عباس قال
 وأما حديث عائشة
 فاختلف على ابن شهاب
 فيه فقال مالك عنه فاذا
 فرغ يعني من قيام الليل
 اضطجع على شقه الايمن
 حتى يأتيه المؤذن فيصلي
 ركعتين خفيفتين وهذا
 مصرح بأن الضجعة قبل
 سنة الفجر وقال غيره عن
 ابن شهاب فاذا استكت
 المؤذن من أذان الفجر
 وتبين له الفجر وجاءه
 المؤذن قام فركع ركعتين
 خفيفتين ثم اضطجع
 على شقه الايمن قالوا وإذا
 اختلف أصحاب ابن
 شهاب فالقول ما قاله
 مالك لانه أثبتهم فيه
 وأحفظهم وقال الآخرون
 بل الصواب في هذا مع
 من خالف مالك وقال

المشدة (أي يلتقي بالغلظة والوجه الكرمي) قاله في النهاية وقال الزنجشري وجه جهنم غليظ وهو
 البائس الكرمي ويوصف به الاسد وتجهمت الرجل وجهته استقبلته بوجه كرمي وقيل هو أن يغلاظ
 له في القول ومن الجاهز الدهر يتجهم الكرام وتجهمه أمه اذ لم يصبه (ثم دخل عليه السلام مكة
 في جوار المطعم بن عدي) بعد أن أقام بنخله أيا ما وقال له زيد بن حارثة كيف تدخل عليهم وهم قد
 أخرجوك فقال ما زيدان الله حائل لما ترى فرجا ونحر جارا والله مظهر دينه وناصر نبيه ثم انتهى إلى حراء
 وبعث عبد الله بن الأرقم إلى الأخنس بن شريق ليخبره فقال أنا حليف والحليف لا يخبر فبعث إلى
 سهيل بن عمرو وقال ان بني عامر لا يخبر على بني كعب فبعث إلى المطعم بن عدي فأجابه فدخل صلى الله
 عليه وسلم فبات عنده فلما أصبح تسلم المطعم وهو بنوه وهم ستة أو سبعة فقالوا له صلى الله عليه وسلم
 طف واحبوا بحمائيل سيوفهم بالمطاف فقال أبو سفيان للمطعم أجبير أم تابع قال بل مجبر قال اذن لا تخفر
 قد أجرتنا من أجت فقطى صلى الله عليه وسلم طوافه وانصر فوامعه إلى منزله ذكر ابن اسحق هذه
 القصة مبسطة وأوردتها الفاكهي بأسناد حسن مرسل لكن فيه انه أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح
 وقام كل واحد عند ركن من الكعبة فقال له قريش أنت الرجل الذي لا تخفر ذمتك ويمكن الجمع
 بأن الأربعة عند الأركان والمطعم وباقيهم في المطاف قال في النور وفي جواب سهيل والأخنس نظر لانهما
 لولم يكونا ممن يجير لاسألهما النبي صلى الله عليه وسلم كيف وعامر الذي هو جد سهيل وكعب اخوان
 ولدا ثوى انتهى قيل ولذا قال صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كفى في هؤلاء
 الغنم لتركهم له وقيل لقيامه في نقض الصحيفة ولا مانع انه لكليم ما وسماهم نثنى لكفرهم كما
 في النهاية وغيرها وقول المصنف المراد قتل بدر الذين صاروا جفرا بدرة قول الحديث في أسارى بدر
 وهذا من شيمه صلى الله عليه وسلم الكريمة نذ كروقت النصر والظفر للمطعم هذا الجليل ولم يذ كروقه
 صبح الأسراء كل أمر كان قبل اليوم أمما هو يشهد أنك كاذب وقد قال واصقه لا يجزى بالسبيبة السبيبة
 ولكن يعفو ويصفح ولما مات المطعم قبل وقعة بدر رثاه حسان بن ثابت كما ساذ كره ان شاء الله في غزوتها
 ولا ضير فيه لان الرثاء تعدد المحاسن بعد الموت ولا ريب ان فعله مع المصطفى من أجلها فلا مانع منه ومن
 ذكر فخو كرم أصله وشر فهم هذا وذكر ابن الجوزي في دخوله صلى الله عليه وسلم في جوار كاف وقواه
 في المواسم من يؤويني حتى أبلغ رسالة ربي حكمتين أحدهما اختبار المبتلى أي معاملته معاملة من
 يخبر ليسكن قلبه إلى الرضا بالبلاء فيؤدي القلب ما كلف به من ذلك والثانية ان بث الشبهة في خلال
 الحجج لثبات المجتهد في دفع الشبهة انتهى

(وقت الأسراء)

(ولما كان في شهر ربيع الأول) أو الآخر أو رجب أو رمضان أو شوال أقوال خمسة (أسرى بروحه وجسده
 يقظة) لا منام مرة واحدة في ليلة واحدة عند جهور المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر
 الأخبار الصحيحة ولا ينبغي العدول عنه وقيل وقع الأسراء والمعراج في مرتين مناما ويقظة وقيل
 الأسراء في ليلة والمعراج في ليلة وقيل الأسراء يقظة والمعراج منام وقيل الخلاف في انه يقظة أو منام
 خاص بالمعراج لا بالأسراء وقيل الأسراء مرتان يقظة الأولى بلا معراج والثانية به (من المسجد الحرام)
 عند البيت في الحطيم أو الحجر وفي رواية فخرج سقف بيتي وفي أخرى انه أسرى به من شعب أبي طالب
 وفي أخرى من بيت أم هانئ وجمع الحفاظ بأنه كان في بيت أم هانئ وهو عند شعب أبي طالب فخرج
 سقف بيته وأضافه إليه لانه كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجه منه حتى أتى المسجد وبه أثر النعاس ثم
 أخرجه إلى باب المسجد فأركبه البراق (إلى المسجد الأقصى) وصرحت السنة بأنه دخله وإليه أشار بقوله

أبو بكر الخطيب روى

مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها واحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين وخالف مالك كعقيل ويونس وشعيب وابن أبي ذؤيب والاوزاعي وغيرهم فرووا عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع الركعتين للفجر ثم يضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيخرج معه فذكر مالك أن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وفي حديث الجماعة أنه اضطجع بعدهما فخكم العلماء أن مالكاً أخطأ وأصاب غيره انتهى كلامه وقال أبو طالب قلت لأجد حدثنا أبو الصلت عن أبي كريب عن أبي سهيل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اضطجع بعد ركعتي الفجر قال شعبة لا يرفعه قلت فإن لم يضطجع عليه شيء قال لا عائشة ترويه وابن عمر بن كثر قال الجلال وأبنا المسمى أن أباهما يدانه قال

(ثم عرج به من المسجد الأقصى إلى فوق سبع سموات) إلى حيث شاء العلي الأعلى (ورأى ربه يعني رأسه) على ما رجحه جمع ونفعتها عائشة وابن مسعود ورجع في المفهوم القول بالوقوف وعزاه لجماعة من المحققين وقول عائشة ما فقدت جسده إنما احتج به من قال إن الأسراء كان مناما كما سيأتي بسط ذلك للمصنف في مقصده (وأوحى إليه ما أوحى) أيهم للتعظيم فلا يطلع عليه بل يتعبد بالإيمان به أو ألم أجلك ينيما فأو يترك الخ أو الجملة حرام على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أممك أو تخصيصه بالكوثر أو الصلوات الخمس أقوال (وفرض عليه الصلاة) ثم انصرف في ليلته إلى مكة فآخبر بذلك الناس مؤمنهم وكافرهم (فصدقه الصديق) قيل فلقب بذلك يومئذ (وكل من آمن بالله تعالى إيمانا قويا لا تعرض له الشكوك والأوهام فلا ينفى أنه ارتد كثير استبعاد الخبر) (وكذبه الكفار) وزادوا عليه عتوا (واستوصوه مسجد بيت المقدس) فسألوهم عن أشياء لم يثبتها قال صلى الله عليه وسلم فكرت أن يكرهوا ما كرهوا من جملته الأشياء قلوبهم كم للمسجد من باب قال ولم أكن عددتها (فخذله الله) وعند ابن سعد خيل إلى بيت المقدس وطفقت أخبرهم عن آياته قال الحافظ يحتمل أن المراد مثل قر يباهنه كما قيل في حديث أريت الجنة والنار وفي البخاري فحلى الله إلى بيت المقدس أي كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته ويحتمل أنه حمل حتى وضع حيث يراه ثم أعيد في حديث ابن عباس عند أحمد والبراذعي بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنعته وأنا أنظر إليه وهذا أبلغ في المعجزة ولاستحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس في طرفه عن انتهى ملخصا (فجعل ينظر إليه ويصفه) فيطابق ما عندهم ولكنه من يضل الله فإله من هاد (قال الزهري) الأولى العطف بالواو لانه مقابل ما أفاده قوله في شهر ربيع الأول من أنه من سنة إحدى عشرة من المبعث لانه يرتب الوقائع على السنين (وكان ذلك) الأسراء (بعد المبعث) كذا في النسخ والذي في الفتح عن الزهري قبل الهجرة (بخمسة سنين) فيكون بعد المبعث بثمان لانه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة اللهم إلا أن يكون المصنف ألغى مدة الفترة على أنها ثلاث سنين وهذا إن أمكن به صحته لكن المقول عن الزهري كما ترى خلافه (حكاه عنه القاضي عياض) ورجحه كما في الفتح عنه (و) كذا (رجحه القرطبي والنووي) تبعه العياض ثلاثهم في شرح مسلم (واحتج) عياض وتابعاه (بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة أما بثلاث أو بخمس ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الأسراء وتعقب بأن موت خديجة بعد المبعث بعشر سنين على الصحيح في رمضان وذلك قبل أن تفرض الصلاة) فبطل قولهم صلت معه الخمس اتفاقا (ويؤيده) أي الصحيح (إطلاق حديث عائشة أن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلوات الخمس ويلزم منه أن يكون موتها قبل الأسراء وهو المعتمد وأما تردده) أي عياض وتابعيه (في سنة وفاتها) بقوله أما بثلاث أو بخمس (فإنه جزم عائشة) عند البخاري (بأنها ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين) قاله الحافظ ابن حجر (في فتح الباري) وقال فيه في باب المعراج في جميع ما نفاه أي عياض وتابعاه من الخلاف نظر أما ولا فقد حكى العسكري أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة وأما ثانياً فإن فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي وأما الذي فرض ليلة الأسراء فالصلوات الخمس وأما ثالثا فقد جزم عائشة بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة المكتوبة بالمعتمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس أن ثبت ذلك ومرتد عائشة الصلوات الخمس فيجمع بين القولين بذلك ويلزم منه أنها ماتت قبل الأسراء انتهى (وقيل) كان الأسراء (قبل الهجرة بسنة وخمسة أشهر) قاله السدي وآخر جهه من طريقه

حديث أبي هريرة ليس بذلك قلت ان الاعمش يحدث به عن أبي صالح عن أبي هريرة قال عبد الواحد وحده يحدث به وقال ابراهيم بن الحارث ان أبا عبد الله سئل عن الاضطجاع بعد ركعتي الفجر قال ما فعله وان فعله رجل فحسن انتهى فلو كان حديث عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن أبي صالح صحيحاً عنده لكان أقول درجاته عنده الاستحباب وقد يقال ان عائشة رضي الله عنها روت هذا وروى هذا فكان يفعل هذا تارة وهذا تارة فليس في ذلك خلاف فانه من المباح والله أعلم وفي اضطجاعه على شقه الايمن سر وهو ان القلب معلى في الجانب الايسر فاذا نام الرجل على الجانب الايسر استقل نوماً لانه يكون في دعة واستراحة فيثقل نومه فاذا نام على شقه الايمن فانه يقلق ولا يستغرق في النوم لقلق القلب وطلبه مستقره وميله اليه ولهذا استحب الامام النوم على الجانب الايسر لكمال الراحة وطيب المنام وصاحب الشرع يستحب النوم على الجانب الايمن لئلا

أى عنه (الطبري) ابن جرير (والبيهقي فعلى هذا كان في سؤال) لما يحيى انه خرج الى المدينة لئلا يبيع الاول وقدمها الاثني عشرة خلعت منه وقال المحافظ فعلى هذا كان في رمضان أو سؤال على الغاء الكسرين (وقيل كان في رجب حكاة) أبو عمر يوسف (بن عبد البر) النعمري بفتح تين القرطبي المحافظ المشهور ساد أهل الزمان في الحفظ والاتقان ولد في ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلاثمائة ومات سنة ثلاث وستين وأربع مائة ممر بعض ترجمته (و) حكاة (قبلة) بسكون الباء ظرف أبو محمد عبد الله بن مسلم (بن قتيبة) الديلمي بفتح الدال وتكسر النحوى اللغوى مؤلف أدب الكاتب وغيره ولد سنة ثلاث عشرة ومائتين ومات سنة سبع وستين ومائتين (وبه خرم النووى في الروضة) تبعاً للرافعي (وقيل قبل الهجرة بسنة) واحدة قاله ابن سعد وغيره وبه خرم النووى (وقاله ابن خزم) وبالغ (وادعى فيه الاجماع) قال المحافظ وهو مردود في ذلك خلاف يزيد على عشرة أقوال (وقيل قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر فعلى هذا يكون في ذى الحجة) لما روي في خروجه من المدينة (وبه خرم) احمد (بن فارس) اللغوى أبو الحسين الرازي الامام في علوم شتى المالكي الفقيه غلب عليه علم النحو ولسان العرب فشهروه له مصنفات وأشعار جيدة مات سنة تسعين وقيل خمس وسبعين وثلاثمائة (وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين ذكر ابن الاثير) وقيل قبلها بثمانية أشهر وقيل بستة أشهر حكاها ابن الجوزي وقيل بسنة وشهرين حكاها ابن عبد البر (وقال) ابراهيم بن اسحق (الحري) نسبة الى محله الحربية ببغداد البغدادى المحافظ شيخ الاسلام الامام البارع في العلوم الزاهد مات في ذى الحجة سنة خمس وسبعين ومائتين (انه كان في سبع عشرى ربيع الآخر) قبل الهجرة بسنة واحدة ورجعه ابن المنير في شرح سيرة ابن عبد البر كذا نسبه للحري جمع منهم المحافظ في القصر ابن دحية في الابتهاج والذي نقله ابن دحية في التنوير المعراج الصغير وأبو شامة في الباعث والمحافظ في فضائل رجب عن الحري ربيع الاول (وكذا قال النووى في فتاويه) على ما في بعض نسخها (لكن قال في شرح مسلم) على ما في بعض نسخها (ربيع الاول) وفي أكثر نسخ الشرح ببيع الآخر والذي في النسخ المعتمدة من الفتاوى الاول وهكذا نسبه عن النووى والاذري والدميري (وقيل كان ليلة السابع والعشرين من رجب) وعليه عمل الناس قال بعضهم وهو الاقوى فان المسئلة اذا كان فيها خلاف للسلف ولم يقدم دليل على الترجيح واقرن العمل بأحد القولين أو الأقوال وتلقى بالقبول فان ذلك مما يغلب على الظن كونه راجحاً (ولذا) اختاره المحافظ (عبد الغنى) ابن عبد الواحد بن علي (بن سرور المقدسي) فنسبه لمجداً بيه الحنبلي الامام أو حد زمانه في الحديث والحفظ الزاهد العابد صاحب العمدة والكمال وغير ذلك نزل مصر في آخر عمره وبها مات يوم الاثنين ثالث عشرى ربيع الآخر سنة ست مائة وله تسع وخمسون سنة وقال ابن عطية بعد نقل الخلاف والتحقيق انه كان بعد شق الحيفة وقبل بيعة العقبة وقيل كان قبل المبعث قال المحافظ وهو شاذ الا ان جعل على انه وقع حينئذ في المنام (وأما اليوم الذي يسفر) بفتح الياء وكسر الفاء من سقرت الشمس طلعت (عن ليلتها) أى الذى يطلع فجره بعد ليلتها وبضمها من أسفر الصبح اسفارا أضاه أى الذى يضئ بعد ليلتها وعن معنى بعد عليهما (ف قيل) هو (الجمعة) أى اليوم المسمى به (وقيل) هو (السبت) أى يومه (وعن ابن دحية) المحافظ أى الخطاب عمر بفتح الدال وكسر هاء نسبة الى جده الاعلى دحية بن خزيمة الكلبي الصحابي لانه كان يقول انه من ولده (يكون ان شاء الله تعالى يوم الاثنين ليوافق المولد والمبعث والهجرة والوفاة فان هذه أطوار الانتقالات وجوداً ونبوة ومعر اجاً وهجرة ووفاة) لكن في عده المعراج شئ لانه محل النزاع فكيف يستدل به وحاصله كما قال الشامي انه استنبطه بمقد مات حساب من تاريخ الهجرة وحاول موافقته لتلك الأطوار وقال يكون الاثنين في حقه كالجمعة لا ذم (وسمناى ان شاء

يشغل في نومه فينام من
قيام الليل فالنوم على
الجانب الايمن أنفع
للقلب وعلى الجانب
الايسر أنفع للبدن والله
أعلم

﴿فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في قيام
الليل﴾ وقد اختلف
السلف والخلف في أنه
هل كان فرضا عليه أم
لا والطائفتان احتجوا
بقوله تعالى ومن الليل
فتهجد به نافلة لك قالوا
فهذا صريح في عدم
الوجوب قال الآخرون
أمره بالتهجد في هذه
السورة كما أمر في قوله
تعالى يا أيها المزمحل قم
الليل الا قليلا ولم يجز
ما ينسخه عنه وأما قوله
تعالى نافلة لك فلو كان
المراد به التطوع لم يخصه
بكونه نافلة له وإنما المراد
بالنافلة الزيادة ومطلق
الزيادة لا يدل على
التطوع قال تعالى ووهبنا
اسحاق ويعقوب نافلة
أي زيادة على الولد
وكذلك النافلة في تهجد
النبي صلى الله عليه
وسلم لم زيادة في درجته
وفي أجره ولهذا خصه بها
فان قيام الليل في حق
غيره مباح ومكفر
للسيئات وأما النبي صلى
الله عليه وسلم فقد غفر الله
له ما تقدم من ذنبه

الله تعالى قصة الاسراء والمعراج وما فيه مامن المباحث في المقصد الخامس وانما ذكر هنا من وقوعه فزاعاة لالتزامه ترتيب الوقائع (والله الموفق للخير والمعين) عليه لا غيره
﴿ذ كر عرض المصطفى نفسه على القبائل ووفاود الانصار﴾

(ولما أراد الله تعالى اظهار دينه) انتشاره بين الناس ودخولهم فيه (واعزاز نبه) تصديره عزيرنا معظما
عند جميع الناس ومنع من يريد بسوء بعد ما تلقى من قومه (وانجاز موعده) تعالى (له) صلى الله عليه وسلم
أي نصره على أعدائه فهو نفسه يراقبله وقد قال الله تعالى ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون
هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وفي الصحيح ان الله
زوى الى الارض مشارقها ومغاربها وسيدبلغ ملك أمي مازوى لي منها (خرج صلى الله عليه وسلم في
الموسم) وكان في رجب كما في حديث جابر عند أصحاب السنن (الذي لقي فيه الانصار) جمع ناصر كما صاحب
وصاحب على تقدير حذف ألف ناصر لزيادتها فهو ثلاثي يجمع على أفعال قاسا ويقال جمع نصير
كشريف وأشرف على القياس وجعوا جمع قلة وان كانوا ألقا لان جمع القلة والكثرة انما يعتبران في
تكررات المجموع أما في المعارف فلا فرق بينهما وتسميتهن بالانصار حينئذ باعتبار المسائل والافه واسم
اسلاني لما فازوا به دون غيرهم من نصره صلى الله عليه وسلم واوائه ومن معه ومواساتهم بأنفسهم
وأموالهم (الوس والخزرج) بنصهم على البدلية وفي نسخة بواو عطف التفسير سموها باسم جديهما
الاعليين الاوس والخزرج الاكبر ولدي حارثة بن ثعلبة قال السهيلي الاوس في الاصل الذئب والعطية
والخزرج الريح الباردة وفي الصحاح الاوس العطية والذئب وبه سمى الرجل وفيه أيضا الخزرج ريح
قال الفراء الجنوب غير مجرة فلم يقيده بالباردة وتبعه القاموس لكنه قال الاوس الاعطاء وبينه وبين
العطية التي عبر بها فرق (فعرض صلى الله عليه وسلم نفسه على قبائل العرب) بأمر الله تعالى كما في
حديث علي الا قى (كما كان يصنع في كل موسم) ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم مكث ثلاث سنين
مستخفيا ثم أعلن في الرابعة فدعا الناس الى الاسلام عشر سنين وفي المواسم كل عام يتبع الحاج في
منازلهم بعكاظ ومجنة وذى الحجاز يدعوههم الى أن يمنعه حتى يبلغ رسالاته به فلا يجد أحدا ينصره
ولا يجيبه حتى أنه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة فيردون عليه أقبح الردو يؤذونه ويقولون
قومك أعلم بك فكان ممن سمى لتلك القبائل بنوعا من صعصة ومحارب وفزارة وغسان ومرة
وحنيقة وسليم وعيس وبنو نصر والبكاء وكندة وكعب والحارث بن كعب وعذرة والحضارمة وذ كر
نحوه ابن اسحق بأسانيد متفرقة وقال موسى بن عقبة عن الزهري كان قبل الهجرة يعرض نفسه على
القبائل ويكلم كل شريف قوم لا يسألهم الا أن يؤروه ويمنعوه ويقول لا أكره أحدكم على شيء بل أريد
أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالات ربى فلا يقبله أحد بل يقولون قوم الرجل أعلم به وأخرج أحمد
والبيهقي وصححه ابن حبان عن ربيعة بن عباد بكسر المهملة وخفة الموحدة قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسوق ذى الحجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوههم الى الله تعالى وروى أحمد وأصحاب
السنن وصححه الحماكم عن جابر كان صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول هل
من رجل يحماني الى قومه فان قرى شاذم منعوني أن أبلغ كلام ربى فأتاه رجل من همدان فأجابته ثم
خشى أن لا يتبعه قومه فإفاء اليه فقال آتى قومي فأخبرهم ثم آتيتك من العام المقبل فانطلق الرجل
وجاموفد الانصار في رجب وأخرج الحماكم وأبو نعيم والبيهقي باسناد حسن عن ابن عباس حدثني على
ابن أبي طالب قال لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنامعه وأبو بكر الى منى حتى

وما تأخر فهو يعمل في
زيادة الدرجات وعمل
المراتب وغيره يعمل في
التكفير قال مجاهد انما
كان نافله للنبي صلى الله
عليه وسلم لانه قد غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر
فكانت طاعته نافله أى
زيادة في الثواب ولغيره
كفارة لذنوبه قال ابن
المنذر في تفسيره حدثنا
على بن أبي عبيد حدثنا
الحجاج عن ابن جريج
عن أبي كثير عن مجاهد
قال ما سوى المكتوبة
فهو نافله من أجل أنه
لا يعمل في كفارة الذنوب
ولست للناس نوافل
انما هي للنبي صلى
الله عليه وسلم خاصة
والناس جميعا يعملون
ما سوى المكتوبة لذنوبهم
في كفارتها حدثنا محمد
حدثنا نصر حدثنا
عبد الله حدثنا عمرو عن
سعيد وقيصة عن
سفيان عن أبي عثمان
عن الحسن في قوله تعالى
ومن الليل فتهجد به نافلة
لن قال لا يكون نافله الا
لنبي صلى الله عليه وسلم
وذكر عن الضحاك قال
نافله للنبي صلى الله عليه
وسلم خاصة وذكر سليمان
ابن حبان حدثنا أبو
غالب حدثنا أبو أمامة
قال اذا وضعت الطهور
هو اوضعه فمغفورا

دفعنا الى مجلس من مجالس العرب وتقدم أبو بكر وكان نسابه فقال من القوم قالوا من ربيعة قال من
أى ربيعة أنتم قالوا من ذهل فذ كرو حديثا طويلا في مراجعتهم وتوقفهم أخيرا عن الاجابة قال ثم دفعنا
الى مجلس الاوس والخزرج وهم الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار لكونهم أحابوه
الى ابوائه ونصره قال فأنهضنا حتى بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم (فبينما هو عند العقبة) الأولى
كفى ابن اسحق أى عقبة الحجرة كما جزم به غير واحد واستظهره البرهان فبما للمحب الطبري اذ ليس
ثم عقبة أظهر منها ويحوز أن المراد بها المكان المرتفع عن يسار قاصد منى ويعرف عند أهل
مكة بمسجد البيعة وعليه فالعنى في مكان قريب من العقبة (لقرهطا) رجال دون عشرة (من
الخزرج) لا ينافى قوله أولا الاوس والخزرج لجواز أنه لقيهم من جملة القبائل قبل لقي أولئك الرهط
من الخزرج (أراد الله بهم خير) هو الهداية للدين القويم (فقال لهم من أنتم قالوا نفر)
بفتحين (من الخزرج) زاد ابن اسحق قال أمن موالى يهود قالوا نعم يعنى من خلفائهم لانهم
كانوا اتحالفوا على التناصر والتعاقد (قال أفلا تجلسون أكلهم) بالخزرج جواب الطلب وجازمه
شرط مقدر على الصحيح ويجوز الرفع على الاستثناف (قالوا بلى) زاد في رواية من أنت فان شئت لهم
وأخبرهم خبره (فجلسوا معه) وفي رواية وجدهم يحلقون رؤسهم فجلس اليهم (فدعاهم الى الله)
وبين المراد منه بقوله (وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن) أى بعرضه (وكان من صنع الله ان
اليهود كانوا معهم) مع الاوس والخزرج (في بلادهم وكانوا أهل كتاب) وعلم وكانوا هم أصحاب شرك
أصحاب أوثان وكانوا قد عزوهم ببلادهم كما عند ابن اسحق (وكان الاوس والخزرج أكثر منهم فكانوا
اذا كان بينهم شئ) من خصومة أو محاربة (قالوا) أى اليهود (ان نبيا سيبعث) السين لتخليص
الفعل عن وقت التكلم فلاننا في بينه وبين قوله (الآن) أى الزمان الذى فيه المحروب والمخالفة
بينهم وان امتدوا أطلق اسم الآن عليه للعرف في مثله ولفظ المصنف هو ما في الفتح عن ابن اسحق
ولفظ العيون عنه ان نبيا مبعوث الآن (قد أظلم) قرب (زمانه تنبئه فنقتلهم معه) قتل عادوارم
كفى ابن اسحق أى نستأصلكم (فلما كلمهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا النعت) الوصف الذى
كانوا يسمعون به قبل من اليهود (فقال بعضهم لبعض) بادروا لاتباعه (لاتسبقنا اليه)
وفي رواية فلما سمعوا قوله أيقنوا به واطمأن قلوبهم الى ما سمعوا منه وعرفوا ما كانوا يسمعون
من صفته فتسال بعضهم لبعض يا قوم تعلموا والله انه للنبي الذى توعدكم به اليهود فلا يسبقونكم
اليه (فأجابوه الى ما دعاهم اليه وصدقوه وقبلوا ما عرضه عليهم من الاسلام) وكانوا من أسباب الخير
الذى سبب له صلى الله عليه وسلم (فأسلم منهم ستة نفر) وقيل ثمانية ذكره غير واحد (وكلهم من
الخزرج) أتى به مع علمه من قوله لقي رهطا من الخزرج لما قديتوهم انه انضم اليهم وقت الاسلام
بعض الاوس أولدفع توهم التغليب لما جرت به عادتهم من تغليب الخزرج على الاوس والخزرج معا
قال شيخنا البابلي ولم يعكس ذلك فرارا من اشعار لفظ الاوس بالذم لانه معناه لغة الذئب ولزجر
البقر والمعز بخلاف لفظ الخزرج فاعايش عرب بالمدح لانه الريح والريح الباردة (وهم أبوا أمامة أسعد)
بألف قبل السين الساكنة (ابن زرارة) بضم الزاى النجارى شهد العقبات الثلاث وكان أول من صلى
الجمعة على قول وأول من مات من الصحابة بعد الهجرة وأول ميت صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم
هذا قول الانصار أما المهاجرون فقالوا أول ميت صلى عليه عثمان بن مظعون رواه الواقدي قال
في الاصابة واتفق أهل المغازي والახبار على ان أسعد مات في حياته صلى الله عليه وسلم بالمدينة
سنة إحدى من الهجرة في شوال (وعوف بن الحرث بن رفاعه) بكسر الراء وبالفاء النجارى

لثان ثث صلى كانت

لثان ثث صلى كانت
لثان ثث صلى كانت
رجل يا أبا أمية أرايت
ان قام يصلي يكون له
نافلة قال لا انما النافلة
للنبي صلى الله عليه
وسلم فكيف يكون
لنافلة وهو يسعي في
الذنوب والخطايا يكون له
فضيلة وأجرا قلت
والنفل ود أن النافلة في
الآية لم يرد بها ما يجوز
فعله وتركه كالمستحب
والمندوب وانما المراد
بها الزيادة في الدرجات
وهذا قد مر مشرك بين
الغرض والمستحب فلا
يكون قواه نافلة لك نافيا
لمادل عليه الامر من
الوجوب وسيأتي مزيد
بيان لهذه المسئلة ان شاء
الله تعالى عند ذكر
خصائص النبي صلى الله
عليه وسلم ولم يكن
صلى الله عليه وسلم
يدع قيام الليل حضرا
ولا سفرا وكان اذا غلبه
نوم أو وجع صلى من
النهار ثنتي عشرة ركعة
فسمعت شيخ الاسلام
ابن تيمية يقول في هذا
دليل على أن الترتيل لا يقضي
لفوات محله فهو كتجنية
المسجد وصلاة الكسوف
والاستسقاء ونحوها لان
المقصود به أن يكون
آخر صلاة الليل وترا كما أن
المغرب آخر صلاة النهار

استشهد به (وهو ابن عفره) بنت عبيد النجارية الصحابية وهي أم معاذ ومعوذ واليهما ينسبون
(ورافع بن مالك بن العجلان) ضد المثنى الزرقى زأى فراء فقاف العقبى اختلف في شهوده بدر اقال
ابن اسحق هو أول من قدم المدينة بسورة يوسف وروى الزبير بن بكارة عن عمر بن حنظلة ان مسجدا بنى
زريق أول مسجد قرئ فيه القرآن وأن رافع بن مالك لما صلى الله عليه وسلم بالعقبة أعطاه ما أنزل
عليه في العشر سنين التي خلت فقدم به رافع المدينة ثم جمع قومه فقرأ عليهم في موضعه قال وتعجب
صلى الله عليه وسلم من اعتدال قبلته استشهد به أحد (وقطبة) بضم القاف وسكون المهملة (ابن عامر بن
حديدة) بفتح الحاء وكسر الدال المهملة ابن الوليد السامي حضر العقبات الثلاث وبدر أو المشاهد
قال أبو حاتم مات في خلافة عمر وقال ابن حبان في خلافة عثمان (وعقبة) بضم العين وسكون القاف
(ابن عامر بن ناني) بنون فأنف فوحدة منقوص كالقاضي قال ابن دريد من بني نينو اذا ارتفع كافي النور
وفي سبل الرشاد بنون فأنف فوحدة فتجنية السلمي حضر بدر أو سائر المشاهد واستشهد بالامامة
(وجابر بن عبد الله بن رباب) بكسر الراء فتجنية خفيفة فأنف فوحدة ضبطه ابن ماكولا وغيره ابن
النعمان بن سنان السلمي شهد بدر أو ما بعدهما حديث عند الكلبى عن أبي صالح عنه رفعه في قوله
تعالى يمح الله ما يشاء ويثبت قال يعرجون الرزق قال ابن عبد البر لأعم لم غيره ورده في الاصابة بأن
البعوى وابن السكن وغيرهما روه واعنه انه صلى الله عليه وسلم لم قال مر في ميكا ئيل في نفر من الملائكة
الحديث قال البعوى لا أعرف له غيره وهو مردود أيضا بالحديث قبله وبأن البخارى في التاريخ زوى
عنه قصة أبي ياسر بن أخطب والاحاديث الثلاثة طرقها ضعيفة انتهى ملخصا (وليس) جابر هذا
(جابر بن عبد الله بن عمر بن حرام) بفتح المهملة الانصارى الصحابى بن الصحابى وجابر بن عبد الله في
الصحابة خمسة الثالث جابر بن عبد الله العبدى من عبد القيس الرابع جابر بن عبد الله الراسي نزل
البصرة روى ابن منده عنه رفعه من عقاب قاتله دخل الجنة قال ابن منده غريب ان كان محفوظا
وقال أبو نعيم قوله الراسي وهم انما هو الانصارى الخامس جابر بن عبد الله الانصارى استغفره النبي
صلى الله عليه وسلم لم يوم أحد فرده وليس بالذي يروى عنه الحديث رواه ابن سعد عن زيد بن حارثة
 وذكره الطبري وكذا اليه عمرى في المغازى كافي الاصابة فقصر البرهان في قواه انهم اربعة فترك الخامس
مع ان عن ذكره اليعمرى الذي حشاه هو ونبيه على انه غير راوى الحديث لكن البرهان قال في غروة
أحد هو اما الراسي أو العبدى انتهى وفيه نظر للتصريح بأنه أنصارى وايضا فالعبدى من وفد
عبد القيس وانما وفد واسنة تسع وهم قدمة قبلها سنة خمس واحد سنة ثلاث باتفاق وقواه أيضا لأعلم
رواية لغير جابر بن عبد الله بن عمرو وتقديره قدمت أن لابن رباب ثلاثة أحاديث وكذا العبدى فقد
روى أحمد والبعوى عنه قال كنت في وفد عبد القيس مع أبي فنهاهم صلى الله عليه وسلم عن الشرب
في الاوعية الحديث (ومن أهل العلم بالسير) كما قال أبو عمر (من يجعل فيه) م عبادة بن الصامت) أبا
الوليد البدرى وحضر سائر المشاهدات بفلسطين ودفن بميت المقدس عن الأشهر وقيل بالرملة سنة
أربع وثلاثين وحكى ابن سعد أنه بقي الى خلافة معاوية وأمه قرة العين بنت عبادة أسلمت وبايعت
(ويسقط جابر بن رباب) نسبة لمجده كما علم ولكن الأول قول ابن اسحق وقبعه جماعة وبه صدر في الفتح
ثم قال وقال موسى بن عقبة عن الزهرى وأبو الاسود عن عروة وهم أسعدو رافع ومعاذ ابن عفره أو يزيد
ابن علفة وأبو الهيثم بن التيمهان وعويم بن ساعدة ويقال كان فيهم عبادة ابن الصامت وذكر انهم
واختلف في أول الانصار اسلاما فقال ابن الكلبى وغيره أو لهم رافع بن مالك وقال ابن عبد البر جابر بن
عبد الله بن رباب وقال مغلطاي لما ذكر ابتداء اسلام الانصار فاسلم منهم أسعد بن زرارة وذكر ان ابن عبد

وصليت الصبح لم يقع
الوتر موقعه هـ ذامعنى
كلامه وقدروى أبو دواد
وابن ماجه من حديث
أبي سعيد الخدرى عن
النبي صلى الله عليه
وسلم من نام عن الوتر
أو نسيه فليص له اذا
أصبح أو ذكره ولو كان
لهذا الحديث عدة عمل
* أحدها أنه من رواية
عبد الرحمن بن زيد بن
أسلم وهو ضعيف * والثاني
أن الصبح فيه أنه
مرسل له عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الترمذى هـ هذا أصح
يعنى المرسل * الثالث
أن ابن ماجه حكى عن
محمد بن يحيى بعد أن روى
حديث أبي سعيد الصبح
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أو تروا قبل
أن تصبحوا قال فهذا
الحديث دليل على أن
حديث عبد الرحمن وإياه
وكان قيامه صلى الله
عليه وسلم بالليل إحدى
عشرة ركعة أو ثلاث
عشرة كما قاله ابن عباس
وعائشة فإنه ثبت عنهما
هذا وهذا فى الصحيحين
عنهما ما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يزيد فى رمضان ولا غيره
على إحدى عشرة ركعة
وفى الصحيحين عنهما

قيس فلما كان من العام المقبل فى رجب أسلم منهم ستة وقيل ثمانية فذكرهم انتهى ويمكن الجمع بأن أسعد
ما أظهره الامع الخمسة أو السبعة المذكورين معه وان رافعا وابن رباب أول من أظهره من الستة (فقال
لهم النبي صلى الله عليه وسلم تمنعون ظهري حتى أبلغ رسالة ربي فقالوا يا رسول الله انما كانت بعثت بضم
الموحدة وحكى القزاز فتحها ونخفيف المهملة فألف فثلاثة وذكر الأزهري ان الليث صحفه عن الخليل
بغير معجمة وذكر عياض أن الاصيلى رواه بالمهملة والمعجمة وأن رواية أبي ذر بالمعجمة فقط ويقال ان
أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضا وهو مكان ويقال حصن ويقال فرعة عند بني قريظة على ميلين من المدينة
كانت به وقعة بين الاوس والخزرجى قتل فيها كثير منهم وكان رئيس الاوس حضير والد أسيد الهكافى
ويقال له رئيس الكتاب ورئيس الخزرج عمرو بن النعمان البياضى وقتل يومئذ وكان النصر فيها أولا
للخزرج ثم نبتهم حضير فرجعوا وانتصرت الاوس ذكره الفتح قال فى المطالع يجوز صرف بعثت وتركه
قال العيني اذا كان اسم يوم صرف واذا كان اسم بقعة منع للتأنيث والعلمية انتهى (عام أول) بالاضافة
ومنعه ابن السكيت وأجازه غيره كالعام الاول وهو (يوم من أيامنا اقتتلنا به) ذكر أبو الفرج الاصبهاني
فى الاغانى ان سبب ذلك أنه كان من قاعدتهم أن الاصيل لا يقتل بالحليف فقتل أوسى حليف الخزرج
فأرادوا أنه يقتلوه فامتنعت فو قعت الحرب بينهم لاجل ذلك فقتل فيها من أكبرهم من كان لا يؤمن
أى يتكبر ويأنف أن يدخل فى الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره والى ذلك أشارت عائشة رضى
الله عنها بقولها فى الصحيح كان يوم بعثت بو مقدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله وقد
افترق ملوكهم وقتلت سرواتهم وجرحوا قال المحافظ وقد كان بقى منهم من هذا النحو وعبد الله بن أبى ابن
سلول وكانت هذه الوقعة قبل الهجرة بخمس سنين على الاصح وقيل بأربعين سنة وقيل بأكثر (فان
تقدم ونحن كذلك لا يكون لنا عليك اجتماع فذعننا حتى نرجع الى عشائرنالعل الله أن يصلح ذات
بيننا) وقد فعل كما أشار اليه صلى الله عليه وسلم يوم خطبهم بم بقوله ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بنى وكنتم
متفرقين فالفكم الله بنى (وندعوهم) أى عشائرنالالى مادعونا فسمى الله أن يجمعهم عليهم عليه السلام
اجتمعت كلمتهم عليهم واتبعوك فلا أحد) بالنصب اسم لالنافية للجنس (أعزمنك) بالرفع خبرها
وهو أظهر من دفع أحد ونصب أعز على انها نافية للوحدة لافادة النافية للجنس التنصيص على العموم
(وموعدك الموسم العام المقبل وانصرفوا الى المدينة ولم يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم) لتحديثهم بماعلموا منه فظهر وانشر (فلما كان العام المقبل لقيه اثنا عشر
رجلا فى الاكيل) اسم كتاب للحاكم بكسر الهمزة وسكون الكاف وهو فى الاصل كفى الفتح العصابة
التي تحيط بالرأس وأكثر استعماله اذا كانت العصابة مكاله بالجواهر وهى من سمات ملوك الفرس
وقيل أصله مأخوذة بالظفر من اللحم ثم أطلق على كل ما أحاط بشئ مما (أحد عشر وهى العقبة الثانية)
وعدها أولى ابن اسحق وغيره باعتبار المباشرة أو بالنسبة للاثانة كفى فحوادخلوا الاول فالاول فسمى
غير الاول أولا بالنسبة لمن بعده (فأسلموا فيهم خمسة من الستة المذكورين) فى الاولى (وهم أبو أمامة)
أسعد ابن زرارعة (وعوف بن عفراء) دفع بن مالك وقطبة بن عامر بن حديدة وعقبة بن عامر بن ناني
ولم يكن منهم جابر بن عبد الله بن رباب لم يحضرها) صفة لازمة لمجرد التاكيد (والسبعة تنمة
الاشنى عشر وهم معاذ بن الحرث بن رفاعة) كفى العيون وأقره البرهان وبه جزم فى الاصابة
وأبدل الشامى معاذ اباخيه معوذ بن ضبطه بصيغة اسم الفاعل ولكن لم يذكركذلك فى الاصابة
فى ترجمة معوذ (وهو) أى معاذ المشهور بأنه (ابن عفراء) أمه (أخو عوف المذكور)
وأخو معوذ أيضا الثلاثة أشقاء وأخوتهم لامهم اياس وعافى وخالد وعامر بنه والبكير الليثى

الشعبي سألت عبد الله
ابن عباس وعبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
عن صلاة رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم
بالليل فقال ثلاث عشرة
ركعة منها ثمان ويوتر
بثلاث وركعتين قبل
صلاة الفجر روى
الصحيحين عن كريب
دخفه في قصة مبيته عند
خالته هيمنة بنت
الحارث أنه صلى الله عليه
وسلم صلى ثلاث عشرة
ركعة ثم نام حتى نهغ فلما
تبين له الفجر صلى
ركعتين خفيفتين وفي
لفظ فصل ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع
حتى جاء المؤذن فقام
فصل ركعتين خفيفتين
ثم خرج يصلي الصبح
فقد حصل الاتفاق على
أحدى عشرة ركعة
واختلف في الركعتين
الخيرتين هل هما
ركعتا الفجر أو هما
غيرهما فإذا انضاف
ذلك إلى عدد ركعات
الفرض والسنة الراتب
التي كان يحافظ عليها
جاء مجموع ورده الراتب
بالليل والنهار أربعين
ركعة كان يحافظ عليها
فأتمسك بعشر فرضا

وهو أصح من قول الواقدي مات عويم في حياته صلى الله عليه وسلم كافي الإصابة (فأسلموا وبايعوا)
كما رواه ابن اسحق عن عباد قال كنت فيمن حضر العقيقة وكنا اثني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم (على بيعة النساء أي على وفق بيعتهم) أي المذكورين من إضافة المصدر لمفعول أي ان
بيعة النساء (التي أنزلت عند فتح مكة) وفق بيعة هؤلاء النفر وجعل بيعة النساء موافقة لتأخرها عن
هذه (وهي أن لا نشر بالله شيء) عام لأنه ذكر في سياق النهي كالنفي وقدم على ما بعده لأنه الأصل
(ولا نسرق) بحذف المفعول ليدل على العموم كان فيه قطع أم لا (ولا نرني ولا نقتل أولادنا) خصهم
بالذكر لأنهم كانوا أغالبًا يقتلونهم خشية الاملاق ولأنه قتل وقطعة رحم فصرف العناية إليه أكثر
(ولا تأتي بهتان) قال المصنف وغيره أي بكذب يهت سامعه أي يدهشه لفظا عنه كالمرى بالرتا
والفضيحة والعار (نفترية) تحتلقه (بين أيدينا وأرجلنا) أي من قبل أنفسنا فكنى باليد والرجل عن
الذات لأن معظم الأفعال بهما وان البهتان نائبي عما تحتلقه القلب الذي هو بين الأيدي والأرجل ثم
يبرزه بلسانه أو المعنى لانهت الناس بالمعائب كفاحا لمواجهة انتهى (ولا نعصيه) صلى الله عليه وسلم
(في معروف) قديسه تطيبها قلوبهم اذ لا يأمر إلا به أو تنهى عما لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق
(و) نعطي (السمع والطاعة) فهم بالنصب بفعل محذوف أو بالجر عطف على بيعة النساء أو على
معروف قال الباجي السمع هنا يرجع إلى معنى الطاعة (في العسر واليسر) أي عسر المال واليسره
(والمنشط) بفتح الميم والمعجمة بينهما نون ساكنة أي ما تنشط له النفوس مما يسرها (والمكره) ما تكرهه
النفوس مما يثقل عليها والمراد أنهم يطيعونه صلى الله عليه وسلم في كل أمر ونهي سهلا أو شقيا (وأثره)
بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتحهما وبكسر الهمزة وسكون المثناة كما ذكره المصنف في حديث
ستلقون بعدى أثره وهو بالجر والنصب أيضا أي وعلى أثره أو نعطيته أثره (علينا) بأن نرضى بفعله
استبد لنفسه أو لغيره لكن لم يقع استينار لنفسه الشريفة في الامور الدنيوية عليهم ولا على غيرهم
إلا في نحو الزوجات ولسن بدنيوية محضة (وأن لا تنازع الامر) الملك والامارة (أهله) فلا تعرض لولاية
الامور حيث كانوا على الحق قال الباجي في شرح الموطأ يحتمل أنه شرط على الانصار ومن ليس من
قريش أن لا ينازعوا قريشا ويحتل عمومه في جميع الناس أن لا ينازعوا من ولاه الله الامر منهم وان كان
فيهم من يعلح له اذا صار لغيره قال السيوطي والصحيح الثاني ويؤيد ان في مسند أحمد زيادة وان
رايت ان لك في الامر حق ولا بن حبان وان أكلوا مالك وضر بواظهرك وزاد البخاري الا ان تروا كفر بواحا
أي ظاهر اباديا انتهى (وان نقول) ضمنه معنى نعترف فعدها بالباء (بالحق) أي نعترف به (حيث
كنا لنخاف في الله لومة لائم) بل نتصلب في ديننا واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان
(ثم قال عليه الصلاة والسلام) بعد هذه المبايعة (فان وفيتم فلكم الجنة) فضلا من الله (ومن غشي)
بغين وشين معجمتين أي فعل (من ذلك شيء) كان أمره (مغوضا) إلى الله ان شاء عذبه (بعده) وان
شاء عفا عنه (بفضله) ولم يرض يومئذ القتال فلم يبايعهم عليه وهذا الحديث أخرجه الشيخان
وغيرهما بألفاظ متقاربة لكن لم يقع في رواية الشيخين التصريح بأن المبايعة هذه ليلة العقيقة نعم اخرج
البخاري الحديث في وفود الانصار ظاهر في وقوعها ليلة العقيقة بضم عياض وغيره لكن رجح الحفاظ أن
المبايعة ليلة العقيقة إنما كانت على الأيواء والنصر وما يتعلق بذلك وأما على الصفة المذكورة فأنما هي بعد
فتح مكة وبعد نزول آية الممتحنة بدليل ما في البخاري في حديث عباد هذا أنه صلى الله عليه وسلم لما
بايعهم قرأ الآية كلها ولمسلم فتلا علينا آية النساء وله أيضا أخذ علينا كما أخذ على النساء وعند النسائي
ألتبايعوني على ما أباع عليه النساء وفي حديث أبي هريرة ما أدري الحدود كفارة لاهلها أم لا واسلام أبي

وعشر ركعات أو ثلثا

هريرة متأخر عن ليلة العقبة وعند ابن أبي خيثمة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال صلى الله عليه وسلم أبيابكم على أن لا تشركوا بالله شيئا فذكر نحو حديث عبادة ورجاله ثقات فاذا كان عبد الله بن عمرو عن حضر البيعة وليس انصاريا ولا ممن حضر بيعتهم وإنما أسلم قربا بسلام أبي هريرة وضح تغاير البيعتين وإنما حصل الالتباس من جهة أن عبادة حضر البيعتين معا وكانت بيعة العقبة من أجل ما يمدح به فكان يذكرها إذا حدث تنويها بسابقتها فلما ذكر هذه البيعة التي صدرت على مثل بيعة النساء توهمهم من لم يقف على حقيقة الحال أن بيعة العقبة وقعت على ذلك وإنما وقعت على الايواء والنصر وما يتعلق بذلك انتهى ملخصا وقال المصنف الراجح أن التصريح بذلك أي بأن بيعة العقبة وقعت على وفق بيعة النساء وهم من بعض الرواة والذي دل عليه الاحاديث ان البيعة ثلاثة العقبة وكانت قبل فرض الحرب والثانية بعد الحرب على عدم القرار والثالثة على نظير بيعة النساء انتهى (ثم انصر فوا الى المدينة فظهر الله الاسلام وكان أسعد بن زرارة يجمع بالمدينة بين أسلم) وروى أبو داود عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كان أبي إذا سمع الاذان للجمعة استغفر لاسعد ابن زرارة فسأله فقال كان أول من جمع بنا بالمدينة (وكتب الاوس والخزرج الى النبي صلى الله عليه وسلم لم أبعث اليها من يقرأ القرآن فبعث اليهم مصعب بن عمير) وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين وكان يسمى بالمدينة المقرئ والقارئ ونزل على أسعد بن زرارة وذلك أن الاوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمهم بعض هكذا ذكره ابن اسحق في رواية أخرى أنه صلى الله عليه وسلم بعث مع الاتي عشر رجلا مصعب بن عمير العبدري وهو الذي ذكره ابن عتبة قال البيهقي وسياق ابن اسحق أتم انتهى وجمع بجواز أنه أرسله معهم ابتداء واتفق أنهم كانوا كتبوا له قبل علمهم بارساله وفيه بعد (وروى الدارقطني عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير ان يجمع بهم الحديث) ولغظه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل أن يهاجر ولم يستطع أن يجمع بمكة ولا يمدى ذلك لهم فكتب الى مصعب بن عمير * أما بعد فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور اسببتهم فاجعوا نساءكم وأبناءكم كما فاذا زال النهار عن شطره فتقربوا الى الله بركعتين قال فهو أول من جمع حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمع عند الزوال وأظهر ذلك ولا تنافي بين هذا وبين قواه قبل كان أسعد يجمع بهم الموافق لقول كعب بن مالك أول من جمع بهم أسعد لان جمع مصعب بمعاونته لانه لما نزل عليه وكان يقوم بأمره وسعى في التجميع نسب اليه لكونه سببا في الجمع (وكانوا أربعين رجلا) كما رواه أبو داود وصريح هذا أنهم أنما جمعوا بأمره صلى الله عليه وسلم وروى عبد بن حميد باسناد صحيح عن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم رسول الله المدينة وقبل أن ينزل بهم الجمعة فقال الانصار ان لليهود يوم ما يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى مثل ذلك فهل فلنجعل لنا يوم ما نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكره فخلعوه يوم العروبة واجتمعوا الى أسعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ وأنزل الله بعد ذلك اذانا نودي للصلاة الآية قال الحافظ فهو هذا يدل على أنهم اختاروه بالاجتهاد وقال السهيلي يجمعهم الجماعة وتسميتهم اياها بهذا الاسم هداية من الله لهم قبل أن يؤمروا بها ثم نزلت سورة الجمعة يعبدان هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاستقر فرضاها واستمر حكمها ولذا قال صلى الله عليه وسلم أضلته اليهود والنصارى وهذا كما قاله قال الحافظ ولا يبعد انه صلى الله عليه وسلم علم بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها وقدموا وفيه حديث ابن عباس عند الدارقطني ولذا جمع بهم أول ما قدم المدينة كما حكاه ابن اسحق وغيره وعلى هذا فقد حصلت الهداية للجمعة بجهتي البيان والتقوية انتهى يعنى أنهم لما اجتمعوا

عشرة سنة راتبه واحد عشر وثلاث عشرة ركعة قيامه بالليل والمجموع أربعون ركعة وما زاد على ذلك فعارض غير راتب كصلاة الفتح ثمان ركعات وصلاة الضحى اذا قدم من سفر وصلاته عنده من زوره وتحية المسجد ونحو ذلك فيذهب للعبد أن يواظب على هذا الورد دائما الى الممات فما أسرع الاجابة وأعجل فتح الباب لمن يترعه كل يوم وليلة أربعين مرة والله المستعان (فصل) في سياق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل قالت عائشة رضي الله عنها ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على الاصلى أربع ركعات أو ست ركعات ثم يابى الى فراشه وقال ابن عباس لما بات عنده صلى العشاء ثم جاء ثم صلى ثم نام ذكرهما أبو داود وكان اذا استيقظ يدأ بالسواك ثم يذكر الله تعالى وقد تقدم ذكر ما كان يقوله عند استيقاظه ثم يتطهر ثم يصلى ركعتين خفيفتين كفي صحيح مسلم عن عائشة قالت

عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين وأمر بذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال إذا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين رواه مسلم وكان يقوم تارة إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وربما كان يقوم إذا سمع الصارخ وهو الديك وهو انما يصيح في النصف الثاني وكان يقطع ورده تارة وبصلية تارة وهو الاكثر ويقطعه كما قال ابن عباس في حديث مبيته عنده أنه صلى الله عليه وسلم استيقظ فأسول وتوضأ وهو يقول ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة ثم قام فصلى ركعتين أطلال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفخ ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم أوتر بثلاث فاذن المؤذن فخرج الى الصلاة وهو يقول اللهم اجعل

فيه واجهوا على فعله يوم الجمعة قدم عليهم الكتاب النبوي الى مصعب بالجمع بهم فوافق اجتهادهم النص فلذا قال هذاكم الله له (فأسلم على يده مصعب بن عمير خلق كثير من الانصار وأسلم في جماعتهم سعد بن معاذ) بذال معجزة ابن النعمان بن أميئ القيس بن عبد الاشهل الانصارى الاوسى سيدهم ووافق حكمه حكم الله واهتز عرش الرحمن لموته (وأسيد) بضم الهمزة وفتح السين (ابن حضير) بضم الهمزة وفتح المعجمة ابن سمالك بن عتيك الانصارى الاوسى الاشهل المتوفى في خلافة عمر سنة عشر من على الاصح وصلى عليه عمر أسلم في يوم واحد أسيد أو لا ثم سعد والقصة مبسوطة في السير (وأسلم باسلامهم جميع بني عبد الاشهل) بفتح الهمزة والهاء بينهما معجزة ساكنة آخره لام ابن جشم ابن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس قال ابن دريد زعموا أن الاشهل صنم (في يوم واحد الرجال والنساء ولم يبق منهم أحد الا أسلم) وذلك ان سعد الماذن لمصعب وأسلم أقبل الى نادى قومه ومعه أسيد فقال يا بني عبد الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا رايًا وأيمنا نقيمة قال فان كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله قال في الرواية فوالله ما أمسى فيه من رجل ولا امرأة الا مسلمًا أو مسلمة (حاشي الاصيرم) بصاد مهملة تصغير اصيرم وبه يلقب أبيضًا وقدمه بعض على المصغر (وهو عمرو) بفتح العين (ابن ثابت) بمثلثة (ابن وقش) بفتح الواو وسكون القاف وفتح وشين معجمة وبقال أقيش وقد ينسب الى جده فيقال عمرو بن أقيش (فانه تأخر اسلامه الى يوم أحد فأسلم واستشهد) بأحد (ولم يسجد لله سجدة وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من أهل الجنة) رواه ابن اسحق باسناد حسن مطول عن أبي هريرة انه كان يقول حدثوني عن رجل دخل الجنة فلم يصل صلاة قط فاذا لم يعرفه الناس قال هو اصيرم بن عبد الاشهل فذكر الحديث (ولم يكن في) بنى (عبد الاشهل مناقق ولا مناقق قبل كانوا كلهم حنفاء مخلصين رضي الله عنهم) وهذه منقبة عظيمة (ثم قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في العقبة الثالثة في العام المقبل في ذى الحجة أو وسط أيام التشريق منهم) أي الانصار (سبعون رجلاً) كما ورد من حديث جابر وأبي مسعود الانصارى وبلغ به الحفاظ في سيرته وقدمه مغلطاي (وقال ابن سعد يزيدون رجلاً أو رجلين و'مرأتان) عطف على سبعون (وقال ابن اسحق ثلاث وسبعون رجلاً و'مرأتان) وعينهما ابن اسحق فقال نسبة أي بفتح النون وكسر المهملة بنت كعب بن عمرو بن عوف المازني البخاري شهدت هذه العقبة مع زوجها زيد بن عاصم ولديها حبيب وعبد الله والثانية أسماء بنت عمرو بن عدي بن نابت وقد صدر في الاستيعاب بقول ابن اسحق قال اليعمرى هذا العدد المعروف وان زاد في التفصيل على ذلك فليس بزيادة في الجملة وانما هو محل الخلاف فيمن شهد بعض الرواة يشبهه وبعضهم يشبهه غيره وبقوله ذلك في أهل بدر وشهداء أحد وغير ذلك انتهى وبينهم هو وغيره بما يطول ذكره (وقال المحاكم خمسة وسبعون نفساً) هو عين ما قبله ان لم يشبه انه كان فيهم أكثر من امرأتين (فكان) كما روى المحاكم من طريق ابن اسحق عن عكرمة عن ابن عباس (أول من ضرب على يده عليه السلام) في البيعة ليله العقبة (البراء) بفتح الباء الراء عمدودا مخففاً (ابن معرور) بضم مفتوحة فهم مهملة ساكنة فراء مضمومة فواو فراء ثانية قال السهيلي معناه مقصود بن صخر الخزرجي السلمي ابن عمة سعد بن معاذ كان سيده قومه وأفضلهم قدم في هذه العقبة مسلماً وصلى في سفره ذلك الى الكعبة مع نسخته باجتهاد منه وخالفه غيره فلما أله صلى الله عليه وسلم قال له قد كنت على قبلة لو صبرت عليها ولم يأمره بالاعادة قال السهيلي لانه كان متأولاً ثم أمره أن يستقبل المقدس فأطاع فلما حضر موته أمر أهله أن يوجهوه قبل الكعبة ومات في صفه قبل قدومه صلى الله عليه وسلم بشهر قاله ابن اسحق وغيره وأوصى بثلاث ماله الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبلاه ثم رده على ولده

في قلبى نوراً وفي لسانى نوراً

واجعل فى سمى نوراً
واجعل فى بصرى نوراً
واجعل من خلقى نوراً
ومن امى نوراً واجعل
لى من فوقى نوراً ومن
تحتى نوراً اللهم أعطنى
نوراً رواه مسلم ولم يذكر
ابن عباس افتتاحه
بركعتين خفيفتين كما
ذكرته عائشة فاما انه كان
يفعلها اتارة وهذا تارة
واما ان يكون عائشة
حفظت ما لم يحفظ
ابن عباس وهو الاظهر
لمواظبتها له وامرعاتها
ذلك وليكونها أعلم
الحاق بقيامه بالليل
وابن عباس انما شاهد
ليلة المبيت عند خاتمه
واذا اختلف ابن عباس
وعائشة فى شىء من أمر
قيامه بالليل فالقول
ما قالت عائشة وكان
قيامه بالليل ووتره أنواعاً
فمنها هذا الذى ذكره
ابن عباس * النوع
الثانى الذى ذكرته
عائشة أنه يقتنع صلاته
بركعتين خفيفتين ثم
يتنم ورده احدى عشرة
ركعة يسلم من كل
ركعتين ووتر بركة
* النوع الثالث ثلاث
عشرة ركعة كذلك
* النوع الرابع يصلى
ثمان ركعات يسلم من
كل ركعتين ثم يوتر

وهو أول من أوصى بثلثه (ويقال) كما نقله ابن اسحق عن بنى عبد الاشهل (أسعد بن زرارة) ورواه العدى
عن جابر وزادوه هو أصغر السبعين الأنا وأخرج ابن سعد عن سليمان بن نجيم قال تفاخرت الاوس
والخزرج فيمن ضرب على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أول الناس فقالوا لا أحد أعلم به
من العباس ابن عبد المطلب فسأوه فقال ما أحد أعلم بهذا منى أول من ضرب على يده صلى الله عليه وسلم
تلك الليلة أسعد بن زرارة ثم البراء بن معرور ثم أسيد بن الحضير (على انهم يمنعونهم مما يمنعون منه نساءهم
وأبناءهم وعلى حرب الاحمر والاسود) قال فى النور يعنى العرب والعجم والظاهر انه لا يحمى فيه ما جاء فى
بعثه صلى الله عليه وسلم الى الاسود والاحمر والعجم والعرب أو الجن والانس لانه مبعوث للكل بخلاف
الحرب (وكانت أول آية نزلت فى الاذن بالقتال اذن للذين يقاتلون الآية) كما قاله الزهرى عن عروة عن
عائشة أخرجه النسائى (وفى الاكابر) أول آية نزلت فى الاذن به (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم الآية) وهذه فائدة استطردية هنا المناسبة للمباينة على الحرب (ونقب عليهم اثني عشر
نقيباً) قال السهيلي اقتداء بقوله تعالى فى قوم موسى وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً قال ابن اسحق تسعة
من الخزرج أسعد بن زرارة وعبد الله بن رواحة وسعد بن الربيع ورافع بن مالك وأبو جابر عبد الله بن
عمر والبراء بن معرور وسعد بن عباد والمزدر بن عمرو وعبادة بن الصامت وثلاثة من الاوس
أسيد بن حضير وسعد بن خيثمة ورفاعة بن عبد المنذر قال ابن هشام وأهل العلم يعدون فيهم أباهم
ابن التيهان بدل رفاعة وروى البيهقي عن الامام مالك حدثني شيخ من الانصار ان جبريل كان يشير له الى
من يجعله نقيباً وقال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن خرم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
للقباء أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم قالوا نعم (وفى حديث جابر) بن عبد الله
(عند أحمد باسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان مكث صلى الله عليه وسلم بمكة) عشرة سنين يبيع
الناس فى منازلهم بغيرى وغيرها يقول من يؤوينى من ينصر فى حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة) أن أسلم
(حتى بعثنا) معشر الانصار (الله من يشرب) المدينة المنورة (فذكر الحديث) وهو قصد قناه فرحل
اليه مناسبون رجلا فوعدناه شعب العقبة فقلنا اعلام نبأ يعك فقال على السمع والطاعة فى النشاط
والكسل وعلى النفقة فى العسر واليسر وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (وفيه) عقب هذا
(وعلى ان تنصر) وفى اذا قدمت عليكم يشرب فتمنعونى مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم
ولكم الجنة الحديث) ولا حدم وجه آخر عن جابر قال كان العباس آخذ بيد رسول الله فلهما فرغنا قال
صلى الله عليه وسلم أخذت أعطيت وللزارع جابر قال قال صلى الله عليه وسلم للقباء من الانصار
تؤوونى وتمنعونى قالوا نعم فالتنا قال الجنة وروى البيهقي باسناد قوى عن الشعبي ووصله الطبرى
من حديث أبى مسعود الانصارى قال انطلق صلى الله عليه وسلم مع العباس عمه الى السبعين من
الانصار عند العقبة فله أبو امامة يعنى أسعد بن زرارة سأل يا محمد لربك ولنفسك ما شئت ثم أخبرنا
ما لنا من الثواب قال أسألكم لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأسألكم لنفسي ولا صحابى ان تؤوونا
وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فالتنا قال الجنة قالوا ذلك وأخرجه أحمد من الوجهين
جميعاً وغنداب ابن اسحق فقال أبو الهيثم يارسول الله ان بيننا وبين الرجال أى اليهود حبلاً وانا قاطعوها
فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهر لك الله أن ترجع الى قومك وتدعنا فتبسم صلى الله عليه وسلم ثم
قال بل الدم والدم والهدم والهدم أنامكم وأنتم منى أحارب من حاربتم وأسألم من سألتهم (وحضر العباس
العقبة تلك الليلة متهوئلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم ومؤكداً على أهل يثرب وكان يومئذ على دين
قومه) لأنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه فلما جلس كان أول من تكلم فقال ان محمداً من حيث قد علمتم

لخمس سر دامت واليعة
لا يجلس في شئ الا في
آخرهن * النوع الخامس
تسع ركعات يسردمنهن
ثمانيا لا يجلس في شئ
منهن الا في الثامنة يجلس
يذكر الله تعالى ويحمد
ويدعو ثم ينهض
ولا يسلم ثم يصلي التاسعة
ثم يقعد وينشدهو يسلم
ثم يصلي ركعتين جالسا
بعد ما يسلم * النوع
السادس يصلي سبعا
كالنوع المذكور ثم
يصلي بعددهار ركعتين
جالسا * النوع السابع
انه كان يصلي مني مني
ثم يوتر بثلاث لا يفصل
بينهن فهذا رواه الامام
أحمد رحمه الله عن عائشة
انه كان يوتر بثلاث
لا يفصل فيهن وروى
النسائي عنها كان لا يسلم
في ركعتي الوتر وهذه
الصفة فيها انظر فقد روى
أبو حاتم وابن حبان في
صحيحه عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم لا توتروا بثلاث
أوتروا بخمس أو سبع
ولا تشبهوا بصلاة المغرب
قال الدارقطني رواه
كلهم ثقات قال مهني سألت
أبا عبد الله الى أي شئ
تذهب في الوتر تسلم
في الركعتين قال نعم
قلت لاي شئ قال لان
الاحاديث فيه أقوى

وقد منعناه من قومن آمن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعته في بلده وانه قد أفي الا الانحياز
اليكم والحق بكم فان كنتم ترؤن انكم وافون له بما دعوتوه اليه وما نعوذ من خالفه فانتم وما تحملتم
وان كنتم ترؤن انكم ملاموه وخاذلوه بعد الحزج فن الا فدعوه فانه في عز ومنعة من قومه
وبلده فقالوا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله فذكر بك ولنفسك ما أحبت الحديث ذكره ابن
اسحق والله أعلم

(باب هجرة المصطفى وأصحابه الى المدينة)

قال صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام أني أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهي الى انما اليمامة
أو هجر فاذا هي المدينة يثرب وروى الشيخان وروى البيهقي عن صهيب رفعه أريت دار هجرة تك
سبخة بين ظهري حرتين فاما أن تكون هجرة أو يثرب ولم يذكر اليمامة وأخرج الترمذي والحاكم عن
جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أوحى الى أي حولاء الثلاثة نزلت هي دار هجرة تلك المدينة
أو البحرين أو قنسر بن زاد الحماكم فاخترت المدينة صحجه الحماكم وأقره الذهبي في تاريخه ولكنه قال
في الميزان حديث منكر ما أقدم الترمذي على تحسينه بل قال غريب وقال الحافظ في ثبوته نظر
لخالفته ما في الصحيح من ذكر اليمامة لان قنسر بن من الشام من جهة حلب واليمامة الى جهة اليمن
الا أن حمل على اختلاف المأخذ فالاول جرى على مقتضى الرؤية والثاني خير بالوحي فيجتمعا انه أرى
أولاً ثم خيراً ثانياً فاخترت المدينة وفي الصحيح مرفوعاً أريت دار هجرة تك بين لابتيين قال الزهري وهما
الحمرتان قال ابن التين رأى صلى الله عليه وسلم دار هجرته بصفة تجمع المدينة وغيرهما ثم رأى الصفة
الخاصة بالمدينة فتعينة انتهى (قال ابن اسحق ولما تمت بيعة حولاء لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايها العقبه وكانت سرا) عن كفار قومهم و (عن كفار قریش) هكذا عند ابن اسحق انها كانت سرا
عن الفريرين فكانه سقط من قلم المصنف أو لم يتعلق به غرضه أي كفار الانصار الذين قدموا معهم
حجاجاً قال الحماكم وكانوا خسانة ثم ظهرت لهم بعد في حديث عائشة وأنى امامة ابن سهل لما صدر
السبعون من عنده صلى الله عليه وسلم طابت نفسه وقد جعل الله له منعة أهل حرب ونجدت وجعل
البلاء يشد على المسلمين من المشركين لما يعلنون من الحزج فضية واعلى أصحابه وأتبعوهم ونالوا
منهم ما لم يكونوا يبالغون من الشتم والاذى فشكوا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد أريت دار هجرة تك
سبخة ثم مكث أياماً ثم خرج مسروراً فقال قد أخبرت بدار هجرة تك وهي يثرب فن أراد منكم أن يخرج
فليخرج اليها فعملوا يتجهزون ويترافقون ويتواسون ويخرجون ويخفون ذلك وهذا معنى قوله
(أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه بالهجرة) بعد الاذى والشكوى الرؤيا والاخبار
بالوحي انها يثرب خلاف مقتضى جعله جواب لما من اتصاله بالبيعة وأنها في زمن واحد (الى المدينة)
علم على النبوة بحيث اذا أطلق لا يتبادر الى غير هاشمية بذلك في القرآن وبالدار ودار الايمان وفي
التوراة بطابة وطائب وطبيعة والمسكينة والحاجرة والحجة والهبوبة والقاصمة والمجورة والعذراء
والمرحومة وفي مسلم ان الله سمى المدينة طابة وفي الطبراني ان الله أمرني ان أسمي المدينة طيبة ومن
أسماءها دار الاخيار والاسلام ودار البراد وغير ذلك الى نحو مائة اسم وكثرة الاسماء آية شرف المسمى
وألف في ذلك الجهد الشيرازي مؤلفاً حافلاً (نفر جواً رسالاً) بفتح الهمزة أي أفواجا وفر قامت قطعة
وأحدهم رسل بفتح الراء والسين كما في النور قال شيخنا وفيه تغليب فقد خرج كثير منهم من منفردين
مستخفين (وأقام) صلى الله عليه وسلم (بمكة ينتظر أن يؤذن له في الخروج فكان أول من هاجر من
مكة الى المدينة) بنصب أول خبر كان واسمها (أبوسلمة) عبد الله (بن عبد الأسد) بسين ودال مهملتين

عليه وسلم في الركعتين
الزهرى عن عروة عن
عائشة أن النبي صلى الله
عليه وسلم سلم من الركعتين
وقال حارث سئل أجد
عن الوتر قال يسلم في
الركعتين وإن لم يسلم
رجوت أن لا يضركه الآن
التسليم أثبت عن النبي
صلى الله عليه وسلم
وقال أبو طالب سألت أبا
عبد الله إلى أي حديث
نذهب في الوتر قال اذهب
إليها كلها من صلى خمسا
لا يجلس الا في آخرهن
ومن صلى سبعة لا يجلس
الا في آخرهن وقد روى
في حديث زرارة عن
عائشة كان يوتر بتسعة
يجلس في التسعة قال
ولكن أكثر الحديث
وأقواه ركعة فانا نذهب
إليها قلت ابن مسعود
يقول ثلاث قال نعم
قد غاب علي سعد ركعة
فقال له سعد أيضا شيأ يرد
عليه النوع الثامن
مارواه النسائي عن
حديثه أنه صلى مع النبي
صلى الله عليه وسلم
في رمضان فركع فقال في
ركوعه سبحان ربى
العظيم مثل ما كان قائما
ثم جلس يقول رب اغفر لى
رب اغفر لى مثل ما كان
قائما صلى الأربعة
ركعات حتى جاء يلا

كفى السبل ابن هلال المخزومي البدرى أخو المصطفى من الرضاة وابن عمته برة وقال فيه أول من
يعطى كتابه بيمينه أبو سلمة بن عبد الأسدر واه ابن أبي عاصم توفي سنة أربع عند الجهور وهو الراجح
وفي الاستيعاب سنة ثلاث وفي التجريد تبعه إلا ابن منده سنة اثنتين (قبل بيعته العقبة بسنة) وذلك أنه
(قدم من الحبشة مكة فآذاه أهلها وبلغه اسلام من أسلم من الانصار) وهم الاثنا عشر أصحاب العقبة
الثانية كما قال ابن عقبة (فخرج اليهم) وكلام المصنف متنافي إذ أوله صريح في ان خروج أبي سلمة بعد
العقبة الثالثة وهو ذا صريح في انه قبلها الآن تكون الفاء منزلة الواو وليست مرتبة على أمره صلى الله
عليه وسلم بل غرضه مجرد الاخبار عن أول من هاجر وهو ذا أقول ابن اسحق وبه خرم ابن عقبة وانه أول
من هاجر مطلقا وفي الصحيح عن البراء أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم قال الحافظ
فيجمع بينهما يحمل الأولية على صفة خاصة هي ان أباسلمة خرج لالتصديق بالمدينة بل فرار من
المشركين بخلاف مصعب فكان على ذية الإقامة بها وجمع شيخنا بأن خروج مصعب لما كان لتعليم من
أسلم بالمدينة لم يعبده من الخار حين لاذى المشركين بخلاف أبي سلمة انتهى وفي النور حاصل الاحاديث
في أول من هاجر هل هو مصعب وبعده ابن أم مكتوم أو أبو سلمة أو عبد الله بن جحش وحاصلها في
النسوة أم سلمة أولي بنت أبي حمزة أو أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط أو الفارعة بنت أبي سفيان
(ثم عامر بن ربيعة) المذحجي أو العنزي يسكنون النون من غزيرين وأهل أحد السابقين الأولين هاجر إلى
الحبشة بزوجته أياضاً هددبرا وما بعدهما وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين وغيرهما
توفي سنة ثلاثاً أو اثنتين وثلاثين وقيل غير ذلك (و) معه (أمر أنه ليلي) بنت أبي حمزة بفتح المهملة
وسكون المثناة ابن غانم قال أبو عمر هي أول طعيبة قدمت المدينة وقال موسى بن عقبة وغيره أول من
أم سلمة وجمع بأن ليلى أول طعيبة مع زوجها وأم سلمة وحدها فقد ذكر ابن اسحق ان أهلها بنى
المغيرة حبسوها عن زوجها سنة ثم أذنوا لها في اللحاق به فهاجرت وحدها حتى اذا كانت بالتمتع لقيت
عثمان بن طلحة العبدري وكان يومئذ مشركا فشيء بها حتى اذا أوفى على قباء قال لها زوجك في هذه
القرية ثم رجع إلى مكة فكانت تقول ما رأيت صاحباً قط أكرم من عثمان كان اذا بلغ المنزل أناخني
ثم استأخر عني حتى اذا نزلت استأخر بي عبري فخط عنه ثم قيدته بالجرح ثم يضطجع تحت شجرة فاذا
دنا لرواح قام إلى البعير فراحه ثم استأخر عني وقال اركبي فاذا استويت عليّ أخذ بخطامه فقادني قال
البرهان ويكفيه من مناقبه هذه التي يشاب عليها في الاسلام على الصحيح لحديث حكيم أسلمت على
ماسلف لك من خير انتهى (ثم عبد الله بن جحش) بأهله وأخيه أبي أحمد عبد بلال إضافة الصحيح
كما قال السهيلي تبعه لابن عبد البر وقيل اسمه غمامة ولا يصح وقيل عبد الله وليس بشئ كان ضرياً
يطوف أعلى مكة وأسفلها بلا قائد قصيه جاشاعر أو عنده الفارعة بمهملة بنت أبي سفيان ومات بعد
العشرين وكان منزلهما ومنزل أبي سلمة على مبشر بن عبد المنذر بقباء في بني عمر وبن عوف قال أبو عمر
هاجر جميع بني جحش بنسائهم فعدا أبو سفيان على دراهم فتملكها زاد غيره فباعها من عمرو بن علقمة
العامري فذكر ذلك عبد الله بن جحش لما بلغه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ترضى يا عبد الله ان
يعطيك الله بهادرا في الجنة خير امنها قال بلى قال فذلك لك فلما افتتح مكة كلمه أبو أحمد في دارهم فأبطلأ
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الناس يا أبا أحمد انه صلى الله عليه وسلم يكره ان ترجعوا في شئ
أصيب منكم في الله فأمسك أبو أحمد عن كلام رسول الله هكذا في العيون وسقط في الشامية فاعل أمسك
فأوهم انه أمر وانما هو فعل مات (ثم المسلمون ارسالا) ومنهم عمار بن ياسر وبلال وسعد بن أبي وقاص كما
في الصحيح انهم هاجروا قبل عمر (ثم عمر بن الخطاب) أمير المؤمنين تقدم قول ابن مسعود كان اسلام عمر
عزاه هجرته نصر أو أمارته رحمة وأخرج ابن عساكر وابن السمان في الموافقة عن علي قال ما علمت ان

ينقوه الى الغداة وأوتر
أول الليل ووسطه وآخره
وقام ليلة تامة بآية يتلوها
ويردد هادئاً حتى الصباح
وهي ان تعذبهم فانهم
عبادك الآية وكانت
صلاته بالليل ثلاثة أنواع
صلاته قائماً الثاني انه
كان يصلي قاعداً ويركع
قاعداً الثالث انه كان
يقرأ قاعداً فاذا بقي يسير
من قرأته قام فركع
قائماً والانواع الثلاثة
صحت عنه وأما صفة
جلوسه في محل القيام ففي
سنن النسائي عن عبد الله
ابن شقيق عن عائشة
قالت رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يصلي متربعا قال
النسائي لأعلم أحداً
روى هذا الحديث غير
أبي داود يعني الجمع قري
وأبو داود ثقة ولا أحسب
الآن هذا الحديث خطأ
والله أعلم

*(فصل في وقته حدثت
عنه صلى الله عليه
وسلم)* انه كان يصلي
بعد الوتر ركعتين جالسا
تارة تارة يقرأ فيها
جالسا فإذا أراد أن يركع
قام فركع وفي صحيح مسلم
عن أبي سلمة قال سألت
عائشة رضي الله عنها
عن صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فما كنت كان يصلي ثلاث

أحداً من المهاجرين هاجر الاختفاء الا عمر بن الخطاب فانه لما هجره نقله سيفه وتكلم قومه وأنفذ
بدنه أي أخرج أسنمه أمن كنانته وجعلها في يديه معدة للمرمى بها واختصر عزه فزته أي جملهاه ضموماً الى
خاصته ومضى قبل الكعبة والملائم قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعاً ثم أتى المقام فصلى ركعتين
ثم وقف على الحلق واحد واحد واحدة فقال لهم شأهت الوجوه لا يرغم الله الاله هذه المعاطس من أراد أن
تشككه أمه أو يؤتم ولده أو ترمل زوجه فليلقني وراء هذا الوادي فاتبعه أحد الاقوم من المستضعفين
علمهم ما أرشدهم اليه ثم مضى لوجهه (وأخوه زيد) بن الخطاب أسن من عمر وأسلم قبله وشهد بدرا
والمشاهد واستشهد باليمامة وراية المسلمين بيده سنة ثنتي عشرة وخزن عليه عمر شهيداً وقال سبقتني
الى الحسين أسلم قبلني واستشهد قبلني (وعياش) بفتح المهملة وشدة التحتية وشين معجمة (ابن أبي
ربيعة) واسمه عمر وويلقب ذا الرمحين ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي من
السابقين الأولين وهاجر الهجرتين ثم خدعه أبو جهل الى أن رجع من المدينة الى مكة فخنسوه فكان
صلى الله عليه وسلم يدعوه في القنوت كافي الكهجين وقول العسكري شهيداً راغطوه مات بالشام
سنة خمس عشرة وقيل استشهد باليمامة وقيل باليرموك (في عشرين ركباً) كافي الكهيج عن الخبراء
وسمى ابن اسحق منهم زيداً وعياشاً المذكورين وعمرأ وعبد الله ابني سراقبة بن المعتمر العدوي وخنيس
ابن حذافة السهمي وسعيد بن زيد وواقدة بن عبد الله وخولى بن أبي خولى ومالك بن أبي خولى واسم أبي
خولى عمرو بن زهير وبنو البكير أربعتهم إياس وعادل وعامر وخالد وزاد ابن عائذ في مغازيه الزبير قال
في الفتح فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم (فقدوا المدينة فمزلوا) على رفاعه بن عبد المنذر بن زهير
بقباء كما قاله ابن اسحق وهو بيان قوله تبعه الى عمر (في العوالي) جمع عالية قال السهمودي وهي ما كان
في جهة قبلتها من قباء وغيرها على ميل فاكثر لما قالوه في السنج بضم المهملة وسكون النون وتضم وحاء
مهملة انه بالهـ والى على ميل من المسجد النبوي وهو أدناه وأقصاها عمارة ثلاثة أميال أو أربعة
وأقصاها مطلقاً ثمانية أميال أو ستة (ثم خرج عثمان بن عفان) ذو النورين أمير المؤمنين وتتابع
الناس بعده (حتى لم يبق معه صلى الله عليه وسلم الا علي بن أبي طالب وأبو بكر) الصديق (كذا قال ابن
اسحق) وغيره (قال مخطأي وفيه نظر لما يأتي بعده) في كلام مخطأي من انه لما رأى ذلك أي هجرة
الجماعة من كان بمكة يطيق الحرج فخرج جوا فطلمهم أبو سفيان وغيره فردوهم وسجنوهم فافتن منهم
ناس ولما ذكر ابن هشام وغيره ان صهييماً أرااد الهجرة قال له الكفار أنتنا صعلوكا حقيقير افكتر مالك
عندنا وبلغت الذي بلغت ثم تريد ان تخرج بمالك ونفسك والله لا يكون ذلك فقال صهيبي أرايتم ان
جعلت لكم مالي أتخولون سبيلي قالوا نعم قال فاني جعلت لكم مالي فتركوه فسار حتى قدم المدينة على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال له يرجع بيك بلانا والجواب ان المعنى لم يبق عن قدر على الحرج وقد عبر
اليعمري وغيره بلفظ لم يتخلف معه أحد من المهاجرين الا من حبس بمكة أو افتتن الاعلى وأبو بكر قال
البرهان الحلبي هذا صحيح لا اعتراض عليه (وكان الصديق كثير ما يستاذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الهجرة) الى المدينة بعد ان رد على ابن الدغنة جواره كما في حديث عائشة في البخاري قالت
وتجهز أبو بكر قبل المدينة ولا بن حبان عنها استاذن أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم في الحرج وج من
مكة (فيقول لا تعجل اهل الله أن يجعل لك صاحباً فيظمع أبو بكر ان يكون هو) وعند البخاري فقال له
صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني أرجو ان يؤذن لي فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك بأبي أنت وأمي قال
نعم فحسب أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده ورق
السمر وهو الخبط أربعة أشهر ورسلك بكسر الراء مهملة والرسال السير الرفيق وفي رواية ابن حبان

عشرة ركعة يصلي ثمان

ركعات ثم يوتر ثم يصلي
ركعتين وهو جالس فاذا
أراد أن يركع قام فركع
ثم يصلي ركعتين بين
النداء والاقامة من صلاة
الصبح وفي المسند عن
أم سلمة أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان
يصلي بعد التورث ركعتين
خفيفتين وهو جالس
وقال الترمذي روى نحوه
هذه عن عائشة وأبي
أمامة وغير واحد عن
النبي صلى الله عليه وسلم
وفي المسند عن أبي أمامة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يصلي
ركعتين بعد التورث وهو
جالس يقرأ فيهما إذا
زلزلت وقيل بأنها
الكافرون وروى
الدارقطني نحوه من
حديث أنس رضي الله
عنه وقد أشكل هذا
على كثير من الناس
فظنوا معارضا لقوله
صلى الله عليه وسلم
اجعلوا آخر صلاتكم
بالليل وتروا أنكم مالك
رحمه الله هاتين الركعتين
وقال أحمد لا أفعله
ولا أمتنع من فعله قال
وأمره مالك وقالت
طائفة إنما فعل هاتين
الركعتين ليعين جواز
الصلاة بعد التورث وإن
فعله لا يقطع التعلل

فقال أصبر ولفظ أنت مبتدأ خبره بأني ويحتمل أنه تأكيد للفاعل ترجو وأبي قسم وحسن نفسه
منعها وفي رواية ابن حبان فانتظروا أبو بكر والسمر بفتح المهملة وضم الميم وقواه وهو الخبط مدرج من
تفسير الزهري وفي قوله أربعة أشهر بيان المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى
والثانية وبين هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومران بين العقبة الثانية وبين هجرته صلى الله عليه وسلم
شهرين وبعض شهر على التحريم انتهى من فتح الباري (ثم اجتمع قريش) قال ابن إسحق لما
رأوا هجرة الصحابة وعرفوا أنه صار له أصحاب من غيبرهم فحذر واخبروه وعرفوا أنه أجمع لحربهم
فاجتمعوا (ومعهم ابليس في صورة شيخ نجدي) وذلك أنه وقف على باب الدار في هيئة شيخ جليل
عليه بت بفتح الموحدة وشدة الفوقية قيل كساء غليظ أو طيلسان من خرقال في النور والظاهر أنه فعل
ذلك تعظيما لنفسه فقالوا من الشيخ قال من نجد سمع بالذي اتعدتم له فحضر ليسمع ما تقولون وعسى
أن لا يعدمكم رأيوا ونحوا قالوا ادخل فدخل (في دار الندوة) بفتح النون والواو بينهما مهملة ساكنة ثم ناء
ثانيث (دار قيس بن كلاب) قال ابن الكلابي وهي أول دار بنيت بمكة وحكي الأثر في أنها سميت بذلك
لاجتماع الندي فيها يتشاورون والندي الجماعة ينتدون أي يتحدثون فلما حج معاوية واشتراهما من
الزبير العبدري بمائة ألف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام وهي في جانبه الشمالي وقال الماوردي
صارت بعد قصى لولده عبد الدار فاشتراهما معاوية من عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار
وجعلها دارا لأمارة وقال السهيلي صارت بعد بني عبد الدار إلى حكيم بن خزام فباعها في الإسلام بمائة
ألف درهم من زمن معاوية فلامه وقال أبعث مكرمة آباءك وشرفهم فقال حكيم ذهبت والله المكارم
إلا التقوى والله لقد اشتريتها في الجاهلية بقرن خمر وقد بعثها بمائة ألف وأشهدكم أن من في سبيل الله
فأينا المغبون ذكر ذلك الدارقطني في رجال الموطأ انتهى (وكانت قريش لا تقضي أمر إلا فيها) قيل
وكانوا لا يدخلون فيها غير قريش إلا أن بلغ أربعين سنة بخلاف القرشي وقد أدخلوا أبا جهل ولم تتكامل
لحيته واجتمعوا يوم السبت ولذا ورد يوم السبت يوم مكر وخديعة (يتشاورون فيما يصنعون
في أمره عليه الصلاة والسلام) وكانوا مائة رجل كما في المولد لابن دحية وزعم ابن دريد في الوشاح أنهم
كانوا خمسة عشر رجلا فقال أبو البختری بفتح الموحدة وسكون المعجمة وفتح الفوقية فقرأه فياء كياء
النسب ابن هشام المقتول كافر أبيدرا حذوه في الحديث وأغلغوا عليه بابا ثم تبصوا به ما أصاب أشباهه
من الشعراء فله فقال النجدي ما هذا برأيي والله لو حبستهموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلغتم
دونه إلى أصحابه فلا وشكوا أن يشبوا عليه فينتزعوه من أيديكم ثم تكاثروا به حتى يغلبواكم على أمركم
ما هذا برأيي فانتظروا في غيبره فقال أبو الاسود ربيعة بن عمرو العامري قال في النور ولا أعلم ماذا جرى له
فخرجهم من بين أظهرنا فنفقهم من بلادنا فلان إلى أين ذهب فقال النجدي لعنه الله والله هذا برأيي ألم
تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به والله لو فعلتم ذلك ما أمنت أن يحل
على حي من العرب فيغلب بذلك عليهم من قوله حتى يتابعوه عليكم ثم يسير بهم إليكم حتى يظأكم بهم
فياخذكم من أيديكم ثم يفعل بكم ما أراد أدير وإفبه رأيًا غير هذا فقال أبو جهل والله إن لي فيه رأيا ما أراكم
وقعت عليه أرى أن تأخذوا من كل قبيلة فتى شابا جلدًا نسيما وسيطانم يعطى كل فتى منهم سيفًا صارما ثم
يعمد إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه فستريح منه وتفرق دمه في القبائل فلا تقدر بموعد مناف
على حرب قومهم جميعا فنعته لهم فقال النجدي لعنه الله القول ما قال لأرى غيره (فأجمع رأيهم على قتله
وتفرقوا على ذلك) هكذا رواه ابن إسحق وفي خلاصة الوفاء صواب ابليس قول أبي جهل أرى أن يعطى

صلاة لكم بالليل وترا على الاستحباب وصلاة الر كعتين بعده على الجواز (والصواب) ان يقال ان هاتين الر كعتين تجزى مجزى السنة وتكمل الوتر فان الوتر عبادة مستقلة ولا سيما ان قيل بوجوبه فتجزى الر كعتان بعده مجزى سنة المغرب من المغرب فها هو ترا النهار والر كعتان بعدها تكميل لها فكذلك الر كعتان بعد وتر الليل والله أعلم

(فصل) ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم انه قننت في الوتر الا في حديث رواه ابن ماجه عن علي بن ميهون الرقى حديثا محمد بن يزيد عن سفيان عن زيد الياحي عن سعيدين هب الدرج بن اريز عن أبيه عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر ويقنن قبل الركوع وقال أحمد في رواية ابنه عبد الله اختار القنوت بعد الركوع ان كل شئ ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت انما هو في الفجر لما رفع رأسه من الركوع وتنوت الوتر اختاره بعد الركوع

خمس رجال من خمس قبائل سيفاقضر بوه ضر بقدر رجل واحد انتهى فلعلمهم استبعدوا عليه قوله من كل قبيلة اذ لا يمكن عشرة من مثلال ان يضربوا شخصاً برة واحدة فقال لهم خمسة رجال (فار قيل لم تمثل الشيطان في صورة تنجدي فالجواب) كما قال السهيلي في الروض (لاهم قالوا كما ذكره بعض اهل السير لا يدخلن معكم في المشاورة أحد من أهل تهامة لان هواهم) أي ميلهم (مع محمد فذلك تمثل في صورة تنجدي انتهى) ووقع له ذلك أيضاً يوم وضع الحجر الاسود قبل النبوة فصاح يامعشر قریش أقدم ضيتم أن يليه هذا الغلام دون اشرافكم وذوي أسنانكم فان صح فلمعني آخر (ثم أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تبث هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبث عليه فلما كان الليل اجتمعوا على بابهم صدونهم) بضم الصاد بربونه (حتى ينام فيشربوا عليه فأمر عليه السلام علياً فنام مكانه وغطى ببرد) له صلى الله عليه وسلم بأمره بقوله كراواه ابن اسحق وتسج بردي هذا المحضري الاخضر فتم فيه فانه لن يخلص اليك شئ تكرهه منهم وكان صلى الله عليه وسلم ينام في برده ذلك اذ انام (اخضر) قيل كان يشهده بالجمعة والعديد بعد ذلك عند فعلهما وعورض بقول جابر كان يلبس رداء أحمر في العيدين والجمعة وجمع باحتمال ان الخضر لم تكن شديدة فتجوز زمن قال أحمر (فكان) على (أول من شري) باع (نفسه في الله وفي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم) واستشكل هذا بقوله عليه السلام ان يخلص اليك شئ تكرهه لانه بعد خبر الصادق تحقق ان لا يصيبه ضرر وأجيب بحجوازه أخبره بذلك بعد أمره بالنوم وامثاله فصدق انه بالامثال باع نفسه قبل بلوغ الخبر ويحتمل انه فهم انه لن يخلص اليك مادام البرد عليك فجعله ذلك لعله لا امر بتغيطه به والبرد لا يؤمن زواله عنه بريح أو انقلاب في نوم فصدق مع هذا انه باع نفسه وامام عارضة رواه ابن اسحق ان يخلص اليك بان لم يذكرها المقرري في الامتاع وانما فيه انه أمره أن ينام مكانه لا مرجع بردي له بذلك ففساده اذ الترك لا يقضى على الذكر مع ان وايته لعله لها الارسال الصحابي وليس بعلة وهب ان ما في الامتاع رواية لعله فيها فزيادة الثقة مقبولة ولكن القوس في يد غير بارها (وفي ذلك يقول على

وقيت بنفسي خير من وطئ الثرى * ومن طاف وباب البيت العتيق وبالحجر

رسول له خاف أن يمكر وابه * فنجاه ذوال الطول الاله من المكر

وبعدهما في الشامية وغيرها

وبات رسول الله في الغار آمناً * موقى وفي حفظ الاله وفي ستر

وبت أروعهم وما يهتمونني * وقد وولنت نفسي على القتل والاسر

يهمونني بضم التحتية من أتهمه بكذا اتهام ادخل عليه التهمة كما في الناموس ومما صوبه الزمخشري

انه لم يقل الا بيتين مرافق من أسلم لكن في مسلم فقال على أي محبباً لمحبب اليهودي يوم خيبر

أنا الذي سميتني أمي حيدر * كليث غابات كرية المنظره

أوفهم بالصاع كيل السندره

الآن يقال لم يقل في غير الافتخار الجائز في الحرب هذا وما في الاحياء ان الله أوحى الى جبريل وميكائيل في أخيت بينهما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يؤثر صاحبه بحية فاختر كل منهما الحياة فأوحى الله اليهما أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب أخيت بينهما وبين محمد فبات على فراشه يقدية بنفسه ويؤثره بالحياة اهبطا الى الارض فاحفظاه من عوه فكان جبريل عند رأسه وميكائيل عند رجله ينادى بنخ بنخ من مثلك يا ابن أبي طالب يباهي الله بك الملائكة وفيه نزل ومن الناس من شري نفسه ابتغاء مرضاة الله الاية فقال المحافظ ابن تيمية انه كذب باتفاق علماء الحديث والسير

ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الوتر قبل أو بعد شيء وقال الحلال أخبرني محمد بن يحيى الكحال أنه قال لا يعبده الله في القنوت في الوتر فقال ليس بروى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولكن كان عمر يقتل من السنة إلى السنة وقد روى أحمد وأهل السنن من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر اللهم اهديني في من هديت وعافني في من عافيت وتولني في من توليت وبارك لي في ما أعطيت ووقني شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك انه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت زاد اليبقى والنسائي ولا يعز من عاديت وزاد النسائي في روايته وصلى الله على النبي وزاد الحاكم في المستدرک وقال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترى اذا رفعت رأسي ولم يبق الا السجود رواه ابن حبان في صحيحه ولفظه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الترمذي

وقال المحافظ العراقي في تخریج الاحیاء واهـ اجمـ مختصر عن ابن عباس شری على نفسه فلبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكانه الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل الحديث منكر انتهى ورد أيضا بان الآية في البقرة وهي مدنية اتفاقا وقد صحح الحاكم نزولها في صهيب (ثم خرج صلى الله عليه وسلم) من الباب عليهم (وقد أخذ الله على أبصارهم فلم يره أحد منهم) وروى ابن منده وغيره عن مارية خادم النبي صلى الله عليه وسلم انها طأطأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد حائط اليلة فترمن المشرکین قال البرهان والاول أولى لان ابن اسحق أسنده وما فيه الا الارسل أي ارسال الصحابي وهو ابن عباس وحديث مارية فيه مجاهيل فان صحاوفي بينهما انتهى بأن يكون صعدا لحائط ليراهم ثم رجع وخرج من الباب أو يكون أراد ذلك أولا كراهة رؤيتهم ثم ترك ذلك ثقة بالله تعالى وخرج من الباب (ونشر على رؤسهم كلهم ترابا كان في يده وهو يتلو قوله تعالى يس الى قوله فأغشيناهم فهم لا يبصرون) قال الامام السهيلي يؤخذ منه ان الشخص اذا أراد النجاة من ظالم أو من يريد به سوء أو أراد الدخول عليه يتلو هذه الآيات وقد روى ابن أبي اسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر في فضل يس ان قرأها خائف آمن أو جائع أشبع أو عاز كسي أو عاطش سقي أو سقيم شفي حتى ذكر خلا لا كثيرة (ثم انصرف حيث أراد) روى أحمد باسناد حسن تشاورت قريش الحديث وفيه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على فراشه وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار أي غار ثور كما في رواية ابن هشام وغيره فأفادانه توارى فيه حتى أتى أبا بكر منه في نحر الظهيرة ثم خرج اليه هو وأبو بكر ثانيا وبهذا علم الجواب عن قوله في النور ولم أقف على ما صنع من حين خرج وجهه الى ان جاء الى أبي بكر في نحر الظهيرة ووقع في البيضاوى فبیت عليا على مضجعه وخرج مع أبي بكر الى الغار وفي سيرة الديماطى انه ذهب تلك اليلة الى بيت أبي بكر فكان فيه الى اليلة أي المقبلة ثم خرج هو وأبو بكر الى جبل ثور انتهى وفيه ان الثابت في الصحيح انه عليه السلام أتى أبا بكر في نحر الظهيرة وفي رواية أحمد جعل انتهاء وجهه بعد ان بیت عليا على فراشه لمحوقه بالغار وفيه ما قلناه والله أعلم! (فأناهم أت) قال في النور لا أعرفه (من لم يكن معهم فقال ما تنتظرون هذه قالوا محمد قال قد خيبتكم الله قد والله خرج محمد عايكم ثم ماترك منكم رجلا بالوضع على رأسه ترابا) قال البرهان وحكمة وضع التراب دون غيره الاشارة لهم بانهم الارذون الاصغر والذين ارغوا والصقوا بالرغام وهو التراب أو انه سيلصقهم بالتراب بعد هذا (وانطلق محاجته فساترون ما بكم فوضع كل رجل يده على رأسه فاذا عليه تراب) بنية رواية ابن اسحق ثم جعلوا يطلعون فيرون عليا على الفراش متسجيا برد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون والله ان هذا المحمدا ثم عليه برده فلم يزالوا كذلك حتى أصبحوا فقام على عن الفراش فقالوا القد صدقنا الذي كان حدثنا وعند أحمد فبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم يعنى ينتظرونه حتى يقوم فيعلمون به ما تنفقوا عليه فلما أصبحوا ورأوا عليا ورد الله مكرهم فقالوا أين صاحبك قال لأدرى وعند ابن عتبة عن الزهري وباتت قريش يختطفون ويأثمرون أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه فلما أصبحوا اذاهم بعلى قال السهيلي ذكر بعض أهل السير انهم هموا بالولوج عليه فصاحت امرأة من الدار فقال بعضهم لبعض والله انها للسبة في العرب أن يتحدث عنا أناس ورنالحيطان على بنات العم وهتكنا ستر حرمتنا فهذا الذي أقامهم بالباب حتى أصبحوا (وفي رواية ابن أبي حاتم عما صححه الحاكم من حديث ابن عباس فاصاب رجلا منهم حصاة الا قتل يوم بدر كافر الا يشك على القول بأنهم كانوا امة وقتلى بدر سبعون لجواز ان التراب الذي كان بيده حصى فن أصابه الحصى قتل ومن أصابه التراب لم

وفي الباب عن الحسن بن علي رضي الله عنهما هذا حديث حسن لا يعرفه الا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء السعدى واسمه أربعة ابن شيبان ولا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا أحسن من هذا انتهى والقنوت في الوتر محفوظ عن عمر وابن مسعود والرواية عنهم أصح من القنوت في العجر والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الفجر أصح من الرواية في قنوت الوتر والله أعلم وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني أعوذ بفضلك من سخطك وبمعاذتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وهذا يشتمل انه قبل فراغه منه وبعده وفي إحدى الروايات عن النسائي كان يقول اذا فرغ من صلاته وتبوء مضجعه وفي هذه الرواية لأحصى ثناء عليك ولو حرصت وثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك في

يقتل (وفي هذا نزل) بعد ذلك بالمدينة يذكره الله نعمته عليه كما في نفس رواية ابن أبي حاتم هذه (قوله تعالى واذمكركم الذين كفروا) وقد اجتمعوا للمشاور في شأنك بدار الندوة (ليبتوك) يو تقولك ويحبسوك اشارة لآي أبي البخترى فيه (أو يقتلوك) كلهم قتلة رجل واحد اشارة لآي أبي جهل فيه الذي صوبه صديقه ابليس لعنهما الله (أو يخرجوك) من مكة منقيا اشارة لآي أبي الاسود ابل (الآية) أي بقيتها وهي ويمكرون ويمكر الله أي هم يتدبر أمرك بأن أوحى اليك ما يدبروه وأمرك بالخروج والله خير الماكرين أعلمهم به زاد ابن اسحق ونزل قوله تعالى أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتر بصين هذا وروى ابن جرير عن المطلب بن أبي وداعة أن أبا طالب قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما يأمرك بك قومك قال يريدون أن يسجنوني أو يقتلوني أو يخرجونني قال من حدثك بهذا قال ربي قال نعم الرب ربك فاستوص به خير اقال أنا أستوصي به هو يستوصي بي فترلت واذمكركم الذين كفروا والآية قال الحافظ ابن كثير ذكر أن أبي طالب فيه غريب بل منهكر لأن القصة ليلة الهجرة وذلك بعد موت أبي طالب بثلاث سنين (ثم أذن الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في الهجرة قال ابن عباس بقوله تعالى وقل رب أدخلني) المدينة (مدخل صدق) ادخالا مرضيا لا أرى فيه ما أكره (وأخرجني) من مكة (مخرج صدق) اخراجا لا التفت اليها علي (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) قوة تنصرني بها على أعدائك (أخرجني الترمذي وصححه) هو (الحاكم) في المستدرک (فان قيل ما الحكمة في هجرته عليه السلام) من مكة (الى المدينة واقامته بها الى ان انتقل الى ربه عز وجل) وهلا أقام بها ذهي دار أبيه اسمعيل التي نشأ ومات بها وفي حديث قبر اسمعيل في الحجر رواه الديلمي عن عائشة مرفوعا بسند ضعيف (أجيب بأن حكمة الله تعالى قد اقتضت انه عليه السلام تنصرف به الاشياء) حتى الارزمنة والامكنة (لانه يشرف بها فلو بقي عليه السلام في مكة الى انتقاله الى ربه لكان يتوهم انه قد تشرف بها اذ ان شرفها قد سبق بالحليل واسمعيل فاراد الله تعالى أن يظهر شرفه عليه السلام فأمره بالهجرة الى المدينة) ولذا لم تكن الى الارض المقدسة مع انها أرض المحشر والمذشر وموضع أكثر الانبياء لئلا يتوهم ما ذكر أيضا (فلما هاجر اليها تشرفت به) لمحواد فيها وقبره بها (حتى وقع الاجماع) كما حكاه عياض والباقي وابن عساكر (على ان أفضل البقاع الموضع الذي ضم أعضاء الكريمة صلوات الله وسلامه عليه) حتى من الكعبة لمحواد فيه بل نقل التاج السبكي عن ابن عقييل الحنبلي انه أفضل من العرش وصرح الفاكهاني بتفضيله على السموات بل قال البرماوى المحقق ان مواضع أجساد الانبياء وأرواحهم أشرف من كل ما سواها من الارض والسماء ومحل الخلاف في ان السماء أفضل أو الارض غير ذلك كما كان شيخنا شيخ الاسلام البلقيني يقرره انتهى معنى وأفضل تلك المواضع القبر الشريف بالاجماع واستشهد به العز بن عبد السلام بأن معنى التفضيل ان ثواب العمل في أحدهما أكثر من الآخر وكذا التفضيل في الزمان وموضع القبر الشريف لا يمكن العمل فيه لان العمل فيه محرم فيه عقاب شديد ودور عليه فليميزه العلامة الشهاب القرافي بان التفضيل لاجاورة والحلول كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود فلا يميزه محدث ولا يلبس بقدر لا لكثرة الثواب والازمة ان لا يكون جلد المصحف بل ولا المصحف نفسه أفضل من غيره اتعذر العمل فيه وهو خلاف المعلوم من الدين بالضرورة وأسباب التفضيل أعم من الثواب فانها منتهية الى عشرين قاعدة وبينها في كتابه الفروق ثم قال بل انها أكثر وان لا يقدر على احصائها خشية الاسهاب وقال التقي السبكي قد يكون التفضيل بكثرة الثواب وقد يكون لآخر وان لم يكن عمل فان القبر الشريف ينزل عليه من الرحمة والرضوان والملائكة وقوله عند الله من المحبة

السجود فله قاله في

الصلاة وبعد هاذ كر
الحاكم في المستدرک من
حديث ابن عباس رضي
الله عنه في صلاة
النبي صلى الله عليه وسلم
ووتره ثم أوتر فلما قضى
صلاته سمعته يقول
اللهم اجعل في قلبي نورا
وفي بصري نورا وفي سمعي
نورا وعن يميني نورا
وعن شمالي نورا وفوقي
نورا وتحتي نورا وامامي
نورا وخليتي نورا واجعل
لي يوم لقائك نوراً قال
كريب وسبع ٧ في
القنوت فليقترج جلا
من ولد العباس فحدثني
به من فذكر كرجي ودمي
وعصبي وشعري
وبشري وذكري خصلتين
وفي رواية النسائي في
هذا الحديث وكان
يقول في سجوده وفي
رواية لمسلم في هذا
الحديث فخرج الى
الصلاة يعني صلاة
الصبح وهو يقول فذكر
هذا الدعاء وفي روايته
أيضا وفي لساني نورا
واجعل في نفسي نورا
وأعظم لي نورا وفي رواية
له واجعل لي نورا وذكري أبو
داود والنسائي من حديث
أبي بن كعب قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ في الوتر بسبع
اسم ربك الاعلى وقيل

ولسا كنه ما تقصر العقول عنه في كيف لا يكون أفضل الامكنة أيضا فباستبار ما قيل كل أحد يدفن
في الموضع الذي خلق منه وقد تكون الاعمال مضاعفة فيه باعتبار خياله صلى الله عليه وسلم به وان
أعماله مضاعفة أكثر من كل أحد قال السهوي والرحمات النازلات بذلك المثل بغير فيضها الامة
وهي غير متناهية لدوام ترقياته صلى الله عليه وسلم فهو منبع الخيرات انتهى (وذكري الحاكم ان خروجه
عليه السلام) من مكة (كان بعد ديبعة العقبه بثلاثة أشهر أو قريبا منها وجرم ابن اسحق
انه خرج أول يوم من ربيع الأول فعلى هذا يكون بعد البيعة لشهرين وبضعة عشر يوما) لان البيعة
كلمة في ذى الحجة ليلة ثاني أيام التشريق فالباقى من الشهر ثمانية عشر يوما ان كان تاما والافسبعة
عشر (وكذا جرم الاموي) بفتح الهمزة وضمها كما ضبطه في النور في أول من أسلم نسبة لبني أمية قال
الحافظ في تقييده يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاصي الاموي أن أبا أيوب السكوني نزل بغداد لقبه
المجل صدوق يضطرب من كبار التاسعة مات سنة أربع وتسعين ومائتين روى له الستة انتهى فنسبه
أمويا فليس هو الحافظ محمد بن خير الاموي بفتح الهمزة والميم بلامد نسبة الى أمية جبل بالمغرب كما روى
من مجرّد قول التبصير له برنامج حافل فانه فاسد نقل كما علم وعقلا لان التبصير قال انه خال السهيلي أي
أخوه أمية وزمنه متأخر عن هذا بكثير فقد أروا وفاة ابن خير في ربيع الأول سنة خمس وسبعين وخمس مائة
وقد قال المصنف (في المغازي) وهو يروي فيها عن أبيه وغيره (عن ابن اسحق) وهو قد توفي سنة خمسين
ومائة فلا يدرك ابن خير اتباعه وفي اللقب للحافظ في حرف الجيم جل يحيى بن سعيد الاموي صاحب
المغازي من الثقات (فقال) كان مخرجه من مكة بعد العقبه بشهرين وليال أقي بنصه لقائده فيه
لم تستقدمه قبله (وخرج) صلى الله عليه وسلم من مكة (لهلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنتي عشرة
خلت من ربيع) الأول على الراجح قيل لثمان خلت منه كما في الاستيعاب وقيل خرج في صفر وقدم
في ربيع حكاها في الصفوة (قال في فتح الباري وعلى هذا خرج يوم الخميس وقال الحاكم تواترت الاخبار
ان خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الا ان محمد بن موسى الخوارزمي قال انه
خرج من مكة يوم الخميس) وهذا يوافق نقل الاموي ويخالف ما تواتر به الاخبار قال الحافظ (ويجمع
بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لانه أقام فيه ثلاث ليال
ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الاحد وخرج أثناء ليلة الاثنين) فقول الحاكم تواترت الاخبار ان خروجه
يوم الاثنين مجاز أطلق اليوم مراد به الليلة لقرنه منها والمراد بالخروج من الغار لا مكة وفي الاستيعاب
عن الكلبي قدم المدينة يوم الجمعة والله أعلم (وكانت مدة مقامه بمكة من حين النبوة الى ذلك الوقت
بضع عشرة سنة) ثلاث عشرة سنة كما رواه البخاري عن ابن عباس وروى مسلم عنه خمس عشرة قال
الحافظ والأول أصح انتهى وهو قول الجمهور (وبدل عليه قول عمرمة) بكسر الصاد ابن أنس ويقال
ابن قيس ويقال ابن أبي أنس بن مالك بن عدي أبي قيس الانصاري النجاري صحابي له أشعار حسان
فيها حكم ووصايا وكان قويا بالحق ولا يدخل بيتا فيه جنب ولا حائض معظما في قومه الى أن أدرك
الاسلام شيخا كبيرا وعاش عشرين وثمانين سنة (ثوي) بثلاثة أقام صلى الله عليه وسلم (في قريش بضع)
بكسر الباء وفتح (عشرة حجة) بكسر الحاء على الراجح وفتح (يذكر) الناس بما جاء به من عند الله
فيدعوهم اليه وحده ويتحمل مشاقه ويؤد (ويأتي صديقه مواليا) موافقا ومطيعا فلوللتهمني فلاجواب
لها أو جوابا لمحمد وفي نحو لسهل عليه أمرهم وهذا البيت ثبت في بعض نسخ مسلم وهو من عميدة
اصرمة عنه ابن اسحق (وقيل غير ذلك) فعن عمرو انه سار سنين وراء أجدد عن ابن عباس
والبخاري في باب الوفاة عنه وعن عائشة لكن أول بأنها لم يحسبامدة الفترة بناء على قول الشعبي انها

يا أيها الكافرون وقل
هو الله أحد فاذاسلم قال
سبحان الملك القدوس
ثلاث مرات يدبها صوته
في الثالثة ويرفع وهذا
لفظ النسائي زاد الدارقطني
رب الملائكة والروح
وكان صلى الله عليه وسلم
يقطع قرآنه ويقف عند
كل آية فيقول الحمد لله
رب العالمين ويقف
الرحمن الرحيم وذكر
الزهري أن قراءة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كانت آية آية ملك يوم
الدين وهذا هو الأفضل
الوقوف على رؤس
الآيات وإن تعلقت بما
بعدها وذهب بعض
القراء إلى أن تتبع
الأغراض والمقاصد
والوقوف عند انتهائها
واتباع هدى النبي صلى
الله عليه وسلم وسنته
أولى ومن ذكر ذلك
البیهقي في شعب الإيمان
وغيره ورجح الوقوف
على رؤس الآتي وإن
تعلقت بما بعدها وكان
صلى الله عليه وسلم
يرتل السورة حتى تكو
أطول من أطول منها
وقام بآية يرددها حتى
الصباح وقد اختلف
الناس في الأفضل
من الترتيل وقلة القراءة
أو السرعة مع كثرة القراءة
أيها ما أفصل علي قولين

ثلاث سنين لقولهما أقام عشر اينزل عليه القرآن والانا في مارواه البخاري عقبه عن عائشة أنه توفي
وهو ابن ثلاث وستين (وأمره جبريل أن يستحب أبابكر) روى الحاكم عن علي أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لجبريل من يهاجر معي قال أبو بكر الصديق قال الحاكم صحيح غريب (وأخبر عليه
السلام عما يخرج به) بفتح فسكون مصدر ميمي بمعنى الخروج أي بأرادة خروجه (وأمره أن يتخلف
بعده حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت عنده للناس) قاله ابن اسحق وزاد وليس بمكة أحد عنده شيء
يخاف عليه الا وضعه عنده لما علم من صدقه وأمانته (قال ابن شهاب) الزهري فيمارة عنه البخاري
في الحديث الطويل المتقدم بعضه في أرادة أبي بكر الهجرة للحبشة ورجوعه في جوار ابن الدغنة ثم
قال قال ابن شهاب قال الحافظ هو بالاسناد المذكور (قال عروة) بن الزبير بن العوام أحد الفقهاء
(قالت عائشة فيمينما) بالميم (نحن جلوس بوماني بيت أبي بكر في محراب) بفتح النون وسكون المهملة
(الظهير) بفتح المعجمة وكسر الهاء قال الحافظ أي أول الزوال وهو أشد ما يكون من حرارة النهار
والغالب في أيام الحر القيلولة فيها وفي رواية ابن حبان فأنه ذات يوم ظهرا وفي حديث أسماء عند
الطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشية فلما كان يوم من
ذلك جانا في الظهيرة فقلت يا أبت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال قائل) قال الحافظ في مقدمة
الفتح يحتمل أن يفسر بعامر بن فهيرة وفي الطبراني أن قائل ذلك أسماء بنت أبي بكر انتهى أي وهو
لا يمنع الاحتمال المذكور لجواز أنهما معا قالا (لاني) بكسر هاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لم متقنعا
أي مغطيا رأيه قاله المصنف وقال الحافظ أي متظيلا في ساعة لم يكن يأتيها في وقتها وفي رواية موسى بن
عقبة قال ابن شهاب قالت عائشة وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسماء قيل فيه جواز لبس الطيلسان وخزم
ابن القيم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يلبسه ولا أحد من الصحابة وأجاب عن الحديث بأن التمتع يخالف
التطييس قال ولم يكن يفعل التمتع عادة بل للحاجة وتعقب بأن في حديث أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يكثر التمتع وفي طبقات ابن سعد مرسل لاوذ كرك الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هذا ثوب لا يؤدي شكره انتهى ويأتي بسط ذلك في اللباس إن شاء الله تعالى (قال أبو بكر فدى)
بكسر الفاء والقصر وللحموى والمستعمل فداء بالمد والهمز (له أي وأمي) فيه حجة لا لأصح القولين
بحجوز التقديس بهما قال البرهان وما أطن الخلاف إلا في غير النبي صلى الله عليه وسلم لأن كل الناس
يحب عليهم بذل أنفسهم دون نفسه (والله ما جاء به في هذه الساعة الأمر) وفي رواية يعقوب بن سفيان
أن جاء به بأن النافية بمعنى ما ولا بن عقبة فقال أبو بكر يا رسول الله ما جاء بك الأمر حدث (قالت) عائشة
(فخار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذن فأذن له) أبو بكر (فدخل) زاد في رواية ففتحني أبو بكر عن
سريره وجلس عليه رسول الله (فقال صلى الله عليه وسلم لاني بكرا خرج) بهجرة قطع مقتوحة (من
عندك) هكذا في البخاري في الهجرة وله في محل آخر ما عندك بما أراد بها من يعلم نحو لما خلقت بيدي
والسماء وما بناها ولا أنتم عابدون ما عبد (فقال أبو بكر انما هم أهلك) يعني عائشة وأسماء وفي رواية
ابن عقبة فقال لا عين عليك انما هما بنتاي وكذا في رواية هشام (باني أنت وأمي قال السهيلي وذلك)
أي وجد قوله هم أهلك (إن عائشة قد كان أبوها أنكجهما عنه عليه الصلاة والسلام) قبل ذلك وأسماء
صارت بمنزلة أهله لذكاحه أختها فلا يخشى عليه منهما كما يرشده إليه قوله لا عين عليك وقيل كفي النور
أطلق عليهما أهله كقول الانسان حرمي حرمتك وأهلي أهلك يعني أنا وأنت كالثي الواحد وقول من قال
كانت أمهما عنده وتر كهاسترا برده قول عائشة وليس عنده إلا أنا وأسماء وأيضا قام عائشة غير أم
أسماء (فقال صلى الله عليه وسلم فانه) كذا رواه الكشميني وللا كثر فاني (فأذن) بالبناء

فذهب ابن مسعود وابن

عباس رضي الله عنهما
وغيرهما الى ان الترتيل
والتدبر مع قلة القراءة
أفضل من سرعة القراءة
مع كثرتها واحتج أرباب
هذا القول بان المقصود
من القراءة فهمه وتدبره
والفقه فيه والعمل به
وتلاوته وحفظه وسيلته
الى معانيه كما قال بعض
السلف نزل القرآن ليعمل
به فاتخذوا تلاوته عـلا
ولهذا كان أهل القرآن
هم العالمون به والعاملون
بمفاهيمه وان لم يحفظوه
عن ظهر قلب وأما من
حفظه ولم يفهمه ولم
يعمل به فليس من أهله
وان أقام حروفه إقامة
السهم قالوا لان الايمان
أفضل الاعمال وفهم
القرآن وتدبره هو الذي
يشهر الايمان وأما مجرد
التلاوة من غير فهم ولا
تدبر فيه فعلها البر والفاجر
والمؤمن والمنافق كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
ومثل المنافق الذي يقرأ
القرآن كشمل الريحانة
ريحها طيب وطعمها
مر والناس في هذا أربع
طبقات أهل القرآن
والايمان وهم أفضل
الناس والثانية من عدم
القران والايمان الثالثة
من أوتي قرآنا ولم يؤت
ايمانا الرابعة من أوتي

للفعل (لى فى الخروج) من مكة الى المدينة (فقال أبو بكر) أريد (العجبة) ويجوز الرفع خبر مبتدا
محذوف أى مظلولى (بأنى أنت وأمى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم نعم) زاد ابن اسحق قالت عائشة
فرايت أبا بكر يبكي وما كنت أحسن أن أحدا يبكي من الفرح وفي رواية هشام قال العجبة يا رسول الله
قال العجبة (فقال أبو بكر فخذ بأنى أنت وأمى يا رسول الله إحدى راحلتى هاتين) إشارة للثمن كان
علفهما أربعة أشهر لما قال المصطفى انه يرجو الهجرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا آخذها
مجانا (بل بالثمن) وعند ابن اسحق قال لا أركب بعير ليس هو لى قال فهو لك قال لا ولا يكن بالثمن الذى
ابتعتها قال آخذتها بكذا وكذا قال هى لك وفي حديث اسماء عند الطبرانى فقال بثمنها يا أبا بكر فقال
بثمنها ان شئت وأفاد الواقدي ان الثمن ثمانمائة درهم وان التى آخذها النبي صلى الله عليه وسلم هى
القصة او كانت من نعم بنى قشير وعاشت بعده عليه السلام قليلا وماتت فى خلافة أبى بكر وكانت
مرسلة ترمى بالمقيع وذكر ابن اسحق انها الجدة او كانت من اهل بنى الحريش وكذا فى رواية ابن حبان
عن هشام عن أبيه عن عائشة انها الجدة عاذ كره فى فتح البارى وعجبت ابعاده النجعة بالعزيز ولابن
حبان فقد رواه البخارى فى غزوة الر جيع من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة باللفظ اعطى
النبي صلى الله عليه وسلم لم احداهما وهى الجدة والحريش بفتح الحاء وكسر الراء المهملة وسكون
التخمية وشين معجمة وفى سيرة عبد الغنى وغيره أن الثمن كان أربع مائة درهم كفى المقدمة فصـدق
حفظ البرهان اذ قال فى النور فى حفظى أنه أربع مائة انتهى وكأنه مستند من قال الثمانمائة ثمن الراحتين
(فان قلت لم يبق لهما الا بالثمن وقد أنفق عليه أبو بكر من ماله ما هو أكثر من هذا فقل) بموحدة وحذف
المفعول أى فقبله فقد روى ابن حبان عن عائشة قال أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين
ألف درهم روى الزبير بن بكار عنهما ان أبا بكر لما مات مترك دينارا ولأدريهما وفى الصحيح قوله صلى الله
عليه وسلم ليس أحد من الناس آمن على نفسه وماله من أبى بكر وروى الترمذى مرفوعا مالا أحد
عندنا يد الا كافأناه عليها ما خلا أبا بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة (أجيب) كما ذكره
السهيلي حديثى بعض اصحابنا قال ابن دحية يعنى ابن قريظ عن الفقيه الزاهد فى الحسن بن اللوان
(بانه انما فعل ذلك لئلا يكون هجرته الى الله بنفسه وماله رغبة منه عليه السلام فى استكمال فضل الهجرة
الى الله تعالى وان تكون على أتم الاحوال) قال السهيلي وهو قول حسن (انتهى) وهذا الحديث
الصحيح يعارض ما رواه ابن عساكر عن أنس رفعه ان أعظم الناس عليه ثمانمائة أبو بكر زوجى ابنته
وواسانى بنفسه وان خير المسلمين مالا أبو بكر أعنى منه به لال وجلى الى دار الهجرة والمنكر منه آخره
فقط وهو حمله الى الهجرة فان كان محفوظا فالجمل محاذ عن المعاونة والخدمة فى السفر وعالف الدابة
أربعة أشهر حتى باعها للمصطفى بحيث لم يحتاج لتطلب شراء دابة فلامعارضه (فالت عائشة) عند
البخارى باسناده (فجهزناهما احدث) بمهمله ومثلثة أسرع وفى رواية بموحدة والاولى أصح (الجهاز)
قال الحافظ بفتح الجيم وتكسر ومنهم من أنكروه وهو ما يحتاج اليه فى السفر وقال فى النو ويكسر الجيم
أفصح من فتحها بل نحن من فتح والذى فى الصحاح واما جهاز العـروس والسفر فيفتح ويكسر انتهى
(وصنعنا لها مسفرة من) كذا فى النسخ والذى فى البخارى فى (جواب) قال الحافظ مسفرة أى زاد
فى جواب لان أصل المسفرة لغة الزاد الذى يصنع للسافر ثم استعمل فى وعاء الزاد ومثله المزادة للما وكذا
الرواية فاستعملت هنا على أصل اللغة وأفاد الواقدي انه كان فى المسفرة شاة مطبوخة انتهت
(فقطعت أسماء بنت أبى بكر قطعة من نظاقها) بكسر النون (فربطت بها على فم الجراب)
بكسر الجيم وفتحها الغتان الكسر أفصح واشهر وهو وعاء من جلد قاله النسوى تبعه العياض وفى
القاموس الجراب ولا يفتح أو هو لغية فيما ذكره عياض وغيره المزود أو الوعاء (فبذلك سميت

إيماناً ولم يوثق قسراً قالوا
فكنا ان من أوتي إيماناً
بلا قرآن أفضل ممن
أوتي قرآن بلا إيمان
فكذلك من أوتي تدبراً
وفهماً في التلاوة أفضل
ممن أوتي كثرة قراءة
وسرعته بلا تدبر قالوا
وهذا هدى النبي صلى
الله عليه وسلم فلم يفته يرتل
السورة حتى تكون
أطول من أطول منها
وقام بآية حتى الصباح
وقال أصحاب الشافعي
رحمه الله كثرة القراءة
أفضل واحتجوا بحديث
ابن مسعود رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ حرفاً
من كتاب الله فله حسنة
والحسنة بعشر أمثالها
لا أقول الم حرف ولكن
ألف حرف ولام حرف
وميم حرف رواه الترمذي
وصححه قالوا ولان عثمان
ابن عفان قرأ القرآن في
دعته وذكر وأثار عن
كثير من السلف في كثرة
القراءة وإلهه -واب في
المسألة ان يقال ان ثواب
قراءة الترتيل والتدبر
أجل وأرفع قدراً وثواب
كثرة القراءة أكثر عدداً
فالاول كمن تصدق
بجوهر عظيم أو أعتق
عبداً قيمته نفيسة جداً
والثاني كمن تصدق
بعدة كثر من الدراهم

بذات النطاقين) بالتنبيه رواية الكشميني ورواية غيره النطاق بالافراد قال الحافظ النطاق ما يشده
الوسط وقيل هو ازار فيه مكة وقيل ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الاعلى على الاسفل
قاله أبو عبيد الله مروى قال وسميت ذات النطاقين لانها كانت تجعل نطاقاً على نطاق وقيل كان لها
نطاقان تلبس احدهما وتحمل في الآخر الزاد قال الحافظ والمحفوظ كما سيأتي بعده هذا الحديث أي في
البخاري انها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر فنزل بها ذات
النطاق وذات النطاقين بالتنبيه والافراد بهذين الاعتبارين وعند ابن سعد في حديث الباب شقت
نطاقها فأوكت بقطعة منه الحجر اب وشدت فم القرية بالباقي فسميت ذات النطاقين انتهى (قالت)
عائشة (ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بنغار ثور) بمثلثة ولفظ البخاري بنغار في جبل ثور
فكنا ثلاث ليال (جبل بمكة) بحجره على البديلة ورفعته على الخبرية وهو أولى لانه من كلام المصنف
لامن الحديث قال في الانوار الغار ثقب في أعلى ثور في معنى مكة على مسيرة ساعة وقيل لانه من مكة على
ثلاثة أميال وفي معجم ما استعجم انه منها على ميلين وارتفاعه نحو ميل وفي أعلا الغار الذي دخله النبي
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وهو المذکور في القرآن والبحر يرى من أعلى هذا الجبل وفيه من كل نبات
الحجاز وشجره وفيه شجر البان وفي القاموس ثور جبل بمكة فيه الغار المذکور في التنزيل ويقال ان ثور
اطحل واسم الجبل اطحل نزل ثور بن عبدمناة فنسب له انتهى فقول النور انه كالشور الذي يحترق
عليه أي في النطق ولم أر فيه انه سمي به لانه على صورة الثور كما تصرف عليه من زعمه ثم فصل المؤلف
بين اجزاء حديث الصحيح بحمل وسيعود الى بقية منه أولها وكان يبيت عندهما عبد الله الخ فقال
(وكان من قوله صلى الله عليه وسلم حين خرج من مكة لما وقف على الحزورة) بفتح المهملة فزأى ساكنة
فواو فراء سوق كان بمكة ادخلت في المسجد وعن الشافعي الناس يشددونها وهي مخففة (ونظر الى
البيت والله انك) بكسر الكاف خطاب لمكة (لا حب أرض الله الى وانك لا حب أرض الله الى الله) من
مخطف العلة على المألول (ولولا ان أهالك أخرجوني) تسبوا في اخراجي (ما خرجت منك) أخرجه أجد
والترمذي وصححه عن عبد الله بن عدي بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحزورة فقال
والله انك لخير أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك ما خرجت وروى الترمذي أيضاً
وقال حسن صحيح عن ابن عباس رفعه ما أطيبك من بلد وأحبك الى ولولا ان قومي أخرجوني منك
ما سكنت غيرك (وهذا من أصح ما يحتج به في تفضيل مكة على المدينة) وجوابه ان التفضيل انما
يكون بين شيئين يأتي بينهما تفضيل وفضل المدينة لم يكن حصل حتى يكون هذا حجة ولو سلم ففي
الحجج المدينة هو مؤول بأنه قبل ان يعلم تفضيل المدينة أو بأنها خير الارض ما عدا المدينة كما قاله ابن
العري وهو أحد التاويلين في قوله عليه السلام لمن قال له ياخذ البرية ذاك ابراهيم ومعارض بما في
البخاري عن عائشة رفعتة اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد ونحن نقطع بأجابه دعائه صلى
الله عليه وسلم فقد كانت أحب اليه من مكة وفي الصحيحين مرفوعاً اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت
بمكة من البركة انتهى وقال غيره قد استجاب الله دعوة المصطفى للمدينة فصار يجي اليها في زمن الخلفاء
الراشدين من مشارق الارض ومغاربها ثمرات كل شيء وكذا مكة ببركة دعاء الخليل وزادت المدينة عليها
لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم ان ابراهيم عبدك وخليفك واني عبدك ونبيك وانه دعاك لمكة واني
أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك بمكة ومثله معه أخرجه الترمذي عن أبي هريرة شئناناً أحدهما في ابتداء
الامر وهو كذا وكسر ي وقصر وغيرهما وانفاقها في سبيل الله على أهلها وثانيه ما في آخر
الامر وهو ان الإيمان يأرز اليها من الاقطار انتهى وقد اختلف السلف أي البلدين أفضل

أو أعتق عذرا من العبيدة

قيمتهم رخيصة وفي صحيح البخاري عن قتادة سأل أنس عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يمددنا وقال شعبة حدثنا أبو حمزة قال قلت لابن عباس اني رجل سريع القراءة وربما قرأت القرآن في ليلة مرة أو مرتين فقال ابن عباس لأن أقرأ سورة واحدة أعجب الى من ان أفعل ذلك الذي تفعل فان كنت فاعلا لا بد فاقرا قراءة تسمع أذنك ويعيه قلبك وقال ابراهيم قرأ علقمة على ابن مسعود وكان حسن الصوت فقال رتل فذاك أي وأمي فانه زين القرآن وقال ابن مسعود لا تهذوا بالقرآن هذا لشعر ولا تنثره ونثر الدقل وقفوا عند عجايبه وحر كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة وقال عبد الله أيضا اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فاصغ لها سمعتك فانه خير ثمرة أو شر تصرف عنه وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى دخلت على امرأة وأنا أقرأ سورة هود فقالت يا عبد الرحمن هكذا تقرأ سورة هود والله اني فيها منهذبة

فذهب الاكثر الى تفضيل مكة وبه قال الشافعي وابن وهب ومعرفة وابن عرفة كما قاله الابي وذهب عمر بن الخطاب في طائفة وأكثر المذاهب الى تفضيل المدينة على مكة وهو مذهب مالك ومال اليه من متأخري الشافعية السهمودي والسيوطي والمصنف في المقصد الاخير واعتذر عن مخالفة مذهبه بان هوى كل نفس حيث حل حبيبها والادلة كثيرة من المجانبين حتى قال الامام ابن أبي جرة بتساوي البلدين والسيوطي المختار الوقف عن التفضيل لتعارض الادلة بل الذي يميل اليه النفس تفضيل المدينة ثم قال واذا تأمل ذو البصيرة لم يجد فضلا أعطيته مكة الا و أعطيت المدينة نظيره وأعلى منه هكذا قال في الحجج المدينة وخزم في أنموذجه بأن المختار تفضيل المدينة وأما التشبث بأن مكة حرّمها الله يوم خلق السموات والارض والمدينة حرّمها المصطفى و ما حرّمه الله أعظم فشبّهة فاسدة لان الاشياء كلها حرامها وحلالها حرام وأحل من القدم بخطابه تعالى القديم النفس وفي البخاري حرمت المدينة على لسانى فهذا امر يحى ان الله حرّمها قال في الحجج وإما كون مكة المشاعر والمناسك فقد عوض الله تعالى المدينة عن الحج والعمرة بأمرين وعد الثواب عليهما أما العمرة ففي الصحيح صلوة في مسجد قباء كعمرة وأما الحج فعن أبي امامة مرفوعا من خرج على طهر لا يريد الا الصلوة في مسجدى حتى يصلى فيه كان بمنزلة حجة انتهى ومحل الخلاف كما مر في ما عدا البقعة التي ضمت أعضائه صلى الله عليه وسلم فانها أفضل اجاعا ويلها الكعبة فهي أفضل من بقية المدينة اتفاقا كما قال الشريف السهمودي وذكر الدماميني ان الروضة تنضم لموضع القبر في الاجماع على تفضيله بالدليل الواضح اذ لم يثبت لبقعة انها من الجنة بخصوصها الا هي فلذا أورد البخاري حديث ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة تعريضا بفضل المدينة اذ لا شك في تفضيل الجنة على الدنيا كذلك قال ولا يخلو من نظر لما فيه من الاحتجاج بالاحتمال لان معنى روضة احتمالات كونها تنقل الى الجنة وكون العمل فيها يوجب لصاحبه روضة في الجنة وكون الموضع نفسه روضة من رياض الجنة الا ان يعود روضة كما كان وان كان لا مانع من الجمع بين الثلاثة كما هو معلوم في محله هذا وكان من قوله صلى الله عليه وسلم أيضا ما خرج مهاجرا الحمد لله الذي خلقني ولم أكن شيئا اللهم أعني على هول الدنيا وبوائق الدهر ومعايب الليالي والايام اللهم أصحبني في سقري واخلفني في أهلي وبارك لي في مآزقي ولك فذلني وعلى صالح خلتي فقومي واليك رب فارجعني والى الناس فلا تكني أنت رب المستضعفين وأنت ربي أعوذ بوجهك الكريم الذي أشركت له السموات والارض وكشفت به الظلمات وصلح عليه أمر الاولين والاخرين ان يحل لي غضبك أو ينزل علي سخطك أعوذ بك من زوال نعمتك وخفاء نعمتك وتحول عافيتك وجميع سخطك لك العتي عندى حيثما استطعت ولا حول ولا قوة بك رواه أبو نعيم عن ابن اسحق بلاغا (ولم يعلم بخبر وجهه عليه السلام الاعلى) لكونه خلفه مكانه (والأبي بكر) لانه ذهب اليه فعلم به من عنده وآل الرجل لغة أهله وعياله فشمّل عامر بن فهيرة لانه مولاه (وروى) عند الواقدي (انهم اخرجوا من خوخة) بفتح المعجمتين بينهما وواو ساكنة باب صغير (لاني بكر في ظهر بيته) بعد دخوله عليه في حجر الظهيرة كما مر في جراح (ليلا) ومضيا (الى الغار) ووى ان أباجهل لقيهما فأعنى الله بصره عنهما حتى مضيا قالت أسماء خرج أبو بكر بماله خمسة آلاف درهم قال البلاذري وكان ماله يوم أسلم أربعين ألف درهم فخرج الى المدينة للهجرة وماله خمسة آلاف وأربعمائة فبعث ابنه عبد الله فحملها الى الغار (ولما فقدت) بفتح القاف (قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم طلبوه بمكة أعلاها وأسفلها وبعثوا القافة) جمع قائف وهو الذي يعرف الاثر (اثره) بفتح الحين وبكسر فسكون اي عقب خروجه (في كل وجه) وذكر الواقدي انهم بعثوا في اثرهما قاصدين

أشهر وما فرغت من
قراءتها وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يسر بالقراءة في صلاة
الليل تارة ويجهز به تارة
ويطيل القيام تارة
ويخففه تارة ويوتر آخر
الليل وهو الاكثر واوله
قارة واوسطه تارة وكان
يصلى التطوع بالليل
والنهار على راحلته في
السفر قبل أى جهة
توجهت به في ركوع وسجد
عليها ايماء ويحجج
سجوده أخفض من
ركوعه وقدر روى أحمد
وأبو داود عن أنس بن
مالك قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
إذا أراد أن يصلى على
راحلته تطوعا استقبل
القبلة فكبر للصلاة ثم
خلى عن راحلته ثم صلى
أيضا توجهت به فاختلف
الرواة عن أحمد هل
يلزمه أن يفعل ذلك إذا
قدر عليه على روايتين
فإن أمكنه الاستدارة إلى
القبلة في صلاته كلها
مثل أن يكون في محمل
أو عمارة ونحوها فهل
يلزمه أو يجب وزله أنه
يصلى حيث توجهت به
الراحلة فروى محمد بن
الحكم عن أحمد بن صلي
في محمل فإنه لا يجزيه إلا أن
يستقبل القبلة لأنه
يمكنه أن يدور وصاحب

أحدهما كرز بن عاتمة ولم يسم الآخر وسماه أبو ذؤيب في الدلائل من حديث زيد بن أرقم وغيره سراقه بن
جعشم كافي الفتح (فوجد الذي ذهب قبل) بكسر ففتح جهة (نورا أثره هناك فلم يزل يتبعه حتى انقطع
لما انتهى إلى ثور) ويروى أنه قد عدو بال في أصل الشجرة ثم قال ههنا انقطع الاثر ولا أدري أخذ ذمينا أم
شمالا أم صعدا الجبل وفي رواية فقال لهم القائف هذا القدم قدم ابن أبي قحافة وهو هذا الاثر لا أعرفه
إلا أنه يشبه القدم الذي في المقام يعني مقام إبراهيم فقالت قريش ما وراء هذا شيء ولا يشكلك هذا ما روى
أنه عليه السلام كان يمشي على أطراف أصابعه لئلا يظهر أثرهما على الأرض ويقبض لئلا يترك رضيع
قدمك موضع قدمي فإن الرمل لا يتم بفتح أوله وضم النون وكسرها لا يظهر أثر القدم حين تضع
قدمك موضع قدمي فجواز أنهم لما قروا بامن الغار مشيا ووضع المصطفى جميع قدميه فلما وصل القائف
وجد أثر القدمين فأخبر بما رأى (وشق على قريش خروجه وخزوا) بكسر الزاي لم يصبروا (لذلك وجعلوا
مائة ناقة لمن رده) عن سيره ذلك بقتل أو أسر فلا ينافي ما في الصحيح جعلوا الديعة لمن قتله أو أسره (ولله
درا الشيخ شرف الدين) محمد بن سعيد بن حماد الدلاصي المولد المغربي الأصل البوصيري المنشأ ولد
بناحية دلاص يوم الثلاثاء أول شوال سنة ثمان وستمائة وبرع في النظم قال فيه الحفاظ بن سيد الناس
هو أحسن من الجزار والوراء مات سنة خمس وتسعين وستمائة ذكره السيوطي وقوا (البوصيري)
فيه نظر لان اسم القرى وهي أربعة بمصر بوضير بضم الواو وكسر الصاد المهملة
واسكان التحتية وراو والنسبة إليها بوصيري كما في المراسد واللباب وأنه في باب الموحدة ولم يذكر وأشيا
في المعجزة قال ابن حجر الميتمى كان أحد أبوي المذكور من بوصير الصعيدي والآخر من دلاص أى بفتح
الدال المهملة قرية بالجنسي أى كفر مصرى كما في المراسد والقاموس فركبت النسبة منهما فقليل
الدلاصيرى ثم اشتهر بالبوصيري قيل ولعلها بلد أبيه فغلبت عليه انتهى أول نشأته بها كما مر عن
السيوطي ولو سلم أن القرية بالفظا الكنية فأنما يقال في النسبة بصيري بحذف الجزء الأول كما يقال بكرى
في النسبة إلى أبي بكر إذا ينسب إلى الأسمين مع المضاف والمضاف إليه لان أعراب أولهما بحسب
العوامل والثاني مخفوض بالاضافة كما بينه الشاطبي والرضي وغيرهما (حيث قال ويح) نصب بفعل
محذوف لا بالنداء كلمة ترحم لمن وقع في مهلكة لا يستحقها فالترحم من حيث قرأتهم له عليه السلام
وانهم من عمود نسبه وجلدته ولا يحظرون فيه لالان كثير منهم أسلم بعد فالترحم باعتبار المال اذ لم يقعوا
في هلكة أصلا فلا يقال فيه مويح (قوم جفوا نداء) أبغضوه وآذوه أشد الأذى بل قصدوا قتله (بأرض
ألفقه ضبا بها) جمع ضب (والظباء) جمع ظبي ويأتى حديثهما في المعجزات (وسلوه) أى نفرت قلوبهم
عنه حتى هجره ومع نشأته فيه موعاهم بغاية نزاهته وكماله (و) الحال أنه قد (حن جذع إليه) كان
يخطب عليه بالمدينة قبل أن يصنع له المنبر فصارت نحو ركبا نحو والثور حتى نزل وضمه كما يأتي أن شاء الله
تعالى في المعجزات (وقلوه) أبغضوه (و) الحال أنه قد (وده الغرباء) كالانصار الذين ليسوا من عشيرته
ولا عرفوا في ابتداء وادهم له ما عرفه قومه من كمال الظاهر وفضله الباهر (أخرجوه) بدل من جفوه
أى كانوا السبب في خروجه (منها) من تلك الأرض التي هي وطنه ووطن آبائه (وأراه غار) مجمل ثور
(وحته) منهم (حمامة ورقاء) لونها أبيض يخالطه سواد فباضت عليه (وكفته بنسجها عنكبوت) بنسجها
دويمة تنسج في الهواء يقع على الواحد والجمع والذكور والأنثى والجمع العنكب (م) أى الأعداء الذين
(كفته) أيهم (الحمامة الحصداء يقال) لغة (شجرة حصاء) أى كثيرة الورق فكانه استعاره للحمامة
لكثرة ريشها) أى استعاره مصرحة حيث شبه كثرة الريش بكثرة الورق واستعاره لاسمها
ووصفها بورقاء وحصاء لاجتماعهما فيها ومنع تعدد الوصف انما هو اذا كان بمقتضادين

الراحلة والداه لا يمكنه

وروى عنه أبو طالب
انه قال الاستدارة في
الحمل شديدة يصلي
حيث كان وجهه
واختلفت الرواية عنه
في السجود في الحمل
فروى عنه ابنه عبد الله
انه قال وان كان محملا
فقد رآن يسجد في الحمل
فيسجد وروى عنه
الميموني اذا صلى في
الحمل أحب الى ان
يسجد لانه يمكنه وروى
عنه الفضل بن زياد
يسجد في الحمل اذا أمكنه
وروى عنه جعفر بن محمد
السجود على المرفعة اذا
كان في الحمل وربما
أسند على البعير ولكن
يومئذ ويجعل السجود
أخف من الركوع وكذا
روى عنه أبو داود

﴿فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم﴾ في
صلاة الضحى روى
البخاري في صحيحه عن
عائشة رضي الله عنها
قالت ما رأيت صلى الله
عليه وسلم يصلي سبعة
الضحى وانى لاسبغها
وروى أيضا من حديث
مورق العجلي قلت لابن
عمر أتصلي الضحى قال
لا قلت فعمرو قال لا قلت
فابوبكر قال لا قلت فالتبي
صلى الله عليه وسلم
قال لا اخاله وذكر عن ابن

أومثله ثلثين وزعم ان البيت حرفه شراره والمصنف وانما هو ما كفته الجنانة بجم ونونين لانها تحسن
البدن أى تستره والمحصدا الحكمة النسج كما في اللغة ورد شيخنا بأن المناسب للسياق والقصة ما ذكره
وهم ثقات وتلقوا بسندهم الى الناطم وأدرى بكلامه فلا وجه للعدول عنه الى غيره وان صح في نفسه
لغة (وفي حديث مروي في الهجرة) وذكره عياض في الشفاء (انه عليه السلام ناداه ثبير) لما صعد (اهبط
عني فاني أخاف ان تقتل على ظهري فأعذب) بالنسب عطف على تقتل وانما خاف العذاب لانه لو لم يذكر
له ذلك مع علمه بأنه لا مكان فيه يستتره كان غشامنه يستحق به العذاب اولانه لو قتل على ظهره غضب
الله على المالك الذي يقع فيه مثل هذا الامر العظيم كما غضب على أرض ثمود فلا يرد كيف يعذب بذنوب
غيره ولا تزور وزارة وزر أخرى وبوجه بأن خوفه بمنعنى حزنه وتأسفه عليه ونحو ذلك مما لا وجه له (فناداه
حراء الى يا رسول الله) وهو مقابل ثبير مما يلي شمال الشمس وبينهما الوادي وهما على يسار السالك
الى منى ولم يذهب له لسبق عبده فيه فخشي طابهم فيه لما عهدوه من ذهابه اليه فذهب الى ثور دون غيره
لحبه الغال الحسن فقد قيل الارض مستقرة على قرن الثور فناسب استقراره فيه تغاؤلا بالطمانينة
والاستقرار فيها قصده هو وصاحبه قال السهيلي وأحسب في الحديث ان ثور ناداه أيضا لما قال له ثبير
اهبط عني انتهى وذكر بعضهم انه ذهب الى حنين فناداه اهبط عني فاني أخاف ان تقتل على ظهري
فأعذب فناداه ثورا الى يا رسول الله فان صح ذلك كله فيجوز ان يذهب له أولا فلما قال ذلك وناداه حراء
لم يذهب له لما ذكر فناداه ثورا ان صح أو ذهب اليه دون نداء المكن الذي في الحديث الصحيح انهما وعدا
الدليل غار ثور بعد ثلاث ليال يقتضى انهما ما خرجا الا قاصدين اليه (وذكر قاسم بن ثابت) من خزم أبو محمد
العوفي السرقسطي الاندلسي المالكي الفقيه المحدث المتقدم في المعرفة بالغريب والنحو والشعر المشار
لابيه في رحلته وشيوخه الورع الناسك مجاب الدعوة ساه الامير ان يلى القضاء فامتنع فاراد أبوه اكرامه
فقال امهاني ثلاثة أيام فأتته فيهن ثمان مائة فكنوا برون انه دعا على نفسه بالموت (في الدلائل) في
شرح ما أغفل أبو عبيد وابن قتيبة من غريب الحديث مات قاسم ولم يكمله فآتمه أبوه ثابت الحافظ المشهور
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل الغار وأبو بكر معه أتت الله على بابه الرامة) بالراء المهملة
والمد والهمز والجمع الراء بلا هاء كما في القاموس (قال) قاسم المذكور (وهي شجرة معروفة) فنجبت عن
الغار أعين الكفار الى هنا كلام قاسم كما في النور قال المصنف تبعا لابن هشام (وهي أم غيلان) بفتح
المعجمة غر ب من العضاء كما في المصباح (وعن أبي حنيفة) الدينوري كما في السامية لا الامام الرامة من
اعلات الشجرو (تكون مثل قامة الانسان لها خيطان وزهر أبيض يحشى به المخاد) بفتح الميم جمع
مخدة بكسر ها (فيكون كالريش لحفته ولينه لانه كالقطن فنجبت عن الغار أعين الكفار) من كلام
قاسم كما علم قال في النور هذه الشجرة التي وصفها أبو حنيفة غالب ظني انها العشار كذا رأيتها بارض
السيرة خارج القاهرة وهي تنفق عن مثل قطن يشبه الريش في الحنفة ورأيت من يجعله في اللحف في
القاهرة انتهى (وفي مسند البراد) من حديث أنى مصعب المكي قال أذكر كنت زيدا بن أرقم والمغيرة بن
شعبة وأنس بن مالك يتحدثون ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة بات في الغار أمر الله تعالى
شجرة فنبئت في وجه الغار فسبرت وجه النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله عز وجل) أمر العنكبوت
فنسجت على وجه الغار) هكذا أوله عند البراد ولوساقه المصنف من أوله كان أولى لان فيه تقوية مذكره
قاسم وما كان يزيد به الكتاب وقد رواه أحمد عن ابن عباس وفيه ونسج العنكبوت على بابه أى فالشجرة
لما نبئت على وجه الغار انشئت أغصانها فغطت به ونسج العنكبوت عليه فصارت نسجها بين
أغصانها وفتحها الغار وقول بعض نسجت ما بين فروع الشجرة كنسج أربع سنين يخالف لرواية البراد

أحدنا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أرسلاة قط أخف منها غير انه يستمر الركوع والسجود وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا الا ان يحى من مغيبه قلت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين السور قالت من المفصل وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعاً ويريد ما شاء الله وفي الصحيحين عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ثمان ركعات وذلك ضحى وقال الحاكم في المستدرک حدثنا الاصم حدثنا الصنعاني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا بكر بن مضر حدثنا عمر بن الحرث عن بكر بن الأشج عن الضحاک عن عبد الله عن أنس رضي الله عنه قال رأيت

ولرواية أحمد أشد مخالفة اللهم الا ان يراد انها نسجت على مقابله وجهه فيصدق بالمتصق بفهمه وبما بين أغصان الشجرة المقابلة لفم الغار لكن فيه رد الروايات المسندة الى كلام لايعلم حاله (وأرسل حمامتين وحشيتين فوقتا على وجه الغار) فعشتا على بابه (وان ذلك مما صد الشريكين عنه وان حمام المحرم من نسل تينك الحمامتين) جزاء وفا لما حصل بهما الحماية جوز يا بالنسل وحمايته في المحرم فلا يتعرض له وفي المثل آمن من حمام المحرم (ثم أقبل فتیان قریش من كل بطن بعضهم وهرأويهم) بفتح الهاء الاولى جمع هراوة وهي العصا الضخمة فهو عطف خاص على عام قال البرهان وكان ينبغي ان يكتب بالالف وينطق بها فيقال هراواهم أو أنه يقال هراوى وهرأوى كصهارى وصحارى (وسوفهم فجعل بعضهم ينظر في الغار فرأى حمامتين وحشيتين بفم الغار) هذا ظاهر في قرينه منه جدا وفي الشامية حتى اذا كانوا من الغار على أربعين ذراعا جعل بعضهم ينظر فيه ولا منافاة في الاكتفاء حتى اذا كانوا من النبي صلى الله عليه وسلم على قدر أربعين ذراعا تقدم أحدهم فنظر فرأى الحمامتين (فرجع الى أصحابه فقالوا له مالك فقال رأيت حمامتين وحشيتين فعرفت انه ليس فيه أحد) زاد في رواية فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فعرف ان الله قد درأ عنه (وقال آخر ادخلوا الغار فقال أمية بن خلف) الكافر المقتول بـ (وما أربكم) بفتح حين وبكسر فسكون أى حاجتكم (الى الغار ان فيه لعنكبوتا أقدم من ميلاد محمد) تتممة الحديث ثم جاء فقال وفي حديث أسماء عند الطبراني وخرجت من قريش حين فقدوها ما وجعلوا في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة ووطافوا في جبال مكة حتى انتهوا الى الجبل الذي فيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذا الرجل ليرانا وكان مواجهه فقال كلان ثلاثة من الملائكة تسترنا بأجنحتها فجلس ذلك الرجل يقول مواجها الغار فقال صلى الله عليه وسلم لو كان يرانا ما فعل هذا ورم ان القائف قد عدوا بال فيحتمل انه هو أو أمية أو غيرهما (وقد روى ان الحمامتين باصتافى أسفل النقب ونسج) بالجيم (العنكبوت) والنسج في الاصل الحماية استعمل في فعل العنكبوت مجازا لما بينهما من المشابهة وفي حياة الحيوان العنكبوت دويصة تنسج في الهواء ومنه نوع من حكمته أنه يمد السدى ثم يعمل اللحمة ويبتدئ من الوسط ونسجها ليس من خوفها بل من خارج جلدها وفعالها مشقوق بالطول وهذا النوع ينسج بيته دائما مثلث الشكل وسعته بحيث يغيب فيه شخصها (فقالوا لدخل لكسر البيض ونفسج) بمعجمة تقطع (العنكبوت وهذا أبلغ في الاعجاز من مقاومة القوم بالجنود) لانها معتادة ونبات الشجرة وبيض الحمام ونسج العنكبوت في زمن يسير مع حصول الوقاية به خارق للعادة (فتأمل) انظر بعين البصيرة (كيف أظلت الشجرة المطلوب وأضلت) حيرت (الطالب وجاءت عنكبوت فسدت باب الطلب وحات وجه المكان) أى نزلت فيه وثبتت من قولهم حاك في صدرى كذا اذا رسخ (فحاكت ثوب نسجها) أى أوجدت الثوب الذي نسجته وهو ما على فم الغار من نسجها (فحاكت) أى آثرت (سترا) بما نسجته (حتى عمى على القائف الطالب) من قولهم حاك الشيء اذا أثروا ونسجته غيره بيتا هو (والعنكبوت أجادت) أحكمت (حولك) نسج (مخلتها) أى ما نسجته والحلة لغة ازارو رداء فاستعار له اسمها وأطلقه على ما نسجته (فالتحال) تظن (خلال النسج من خلل) أى فيسبب ذلك الاحكام لا ترى خللا في ما نسجته وعبر عن الرؤية بالظن مجازا (ولقد حصل للعنكبوت الشرف بذلك) وروى ان حمام مكة أظلمه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فسد عالمها بالبركة ونهس عن قتل العنكبوت وقال هي جنس من جنود الله وقد روى الديلمي في مسند الفردوس مسلسلة لعجبة العنكبوت حديثا قال أخبرنا والذي قال وأنا أحبها أخبرنا فلان وأنا أحبها حتى قال عن أبي بكر لا زال أحب العنكبوت منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

أحبه أو يقول جزى الله العنكبوت عنا خير أفاضلنا شجعت على وعاءك يا أبا بكر في الغار حتى لم يرنا
 المشركون ولم يصلوا اليك واواه أبو سعد السمان البصري في معلى سلاتة قال في العمدة إلا أن
 البيوت تطهر من نسجها انتهى وأسندنا له علي وابن عطية وغيرهما عن علي قال طهر واياه وتكم من
 نسج العنكبوت فإن تركه في البيت يورث الفقر وأخرج ابن عدي عن ابن عمر دفعه العنكبوت شيطان
 مسخه الله فاقتلوه وهو حديث ضعيف ورواه أبو داود ودرسنا لبدون مسخه الله (وما أحسن قول ابن
 النقيب) محمد بن الحسن المكنى في من مشاهير الشعراء مات سنة سبع وثمانين وستمائة عن سبع وسبعين
 سنة (ودود القرآن نسجت حريرا يجمل لبسه في كل شيء) أي في كل حال من الأحوال للباس فايدست
 اشرف من غيرهما مطلقا (فإن العنكبوت أجل منها) * بما نسجت على رأس النبي (فهو علة الجواب
 الشرط المحذوف وما مصدرية أي بنسجها) (وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم قال اللهم أعم) * همزة قطع
 (أبصارهم) اجعلها كالعمياء الإدراك ولم يرد الدعاء عليهم بالعمى الحقيقية أدلوا أرادوا لعمول الله سبحانه
 الدعوة ولم يعملوا كما أفاده قوله (فعميت عن دخوله) ويصرح به قوله (وجعلوا يضربون عينا وشمالا
 حول الغار وهذا يشير إليه قول صاحب البردة أقسمت) خلقت (بالقمر المنشق) آية للنبي صلى
 الله عليه وسلم وجواب القسم (إنه) * (أي للقمر المنشق) (من قلبه نسبة) شبه بقلب المصطفى
 في اشتقاق كل منهما وما أحلى قوله في الهمزية * شق عن قلبه شق له البدر * (مبرورة القسم)
 صفة يميننا دل عليه أقسمت قيل والقسم جائز بالقمر ويحتمل تقدير مضاف أي برب القمر (وما)
 منصوب بتقدير اذكر أو مجرور عطفا على القمر وجوابه مقدر بما قبله أي أن له من قلبه نسبة أي إذا ذكر
 من أو أقسمت بمن (حوى) جفعه (الغار من خير ومن كرم) * يعني المصطفى والصديق وصفهما بما
 هو من شأنهما وجوز بقاها على معناها وحمل الخير والكرم على صفاتهما أي ما جمعه الغار من الخير
 والكرم الصادرين من النبي صلى الله عليه وسلم والصديق وقال المصنف من خير بكسر الخاء وقيل
 بفتحها فالكرم عطف خاص على عام وقال غيره بفتح الخاء وقيل بكسرهما والخاطب سهل (وكل طرف)
 بصر (من الكفار عنه) عن المحوى (عمى) والمجالة حال من ما وعى يحتمل الفعل والاسم ويمكن
 الياء على الأول للوقوف وردها على الثاني له أيضا على لغة (فالصدق) أي النبي صلى الله عليه وسلم مباغة
 أو فذوالصدق وهو (في الغار والصديق) وهو فيه (لم ير ما) * بكسر الراء لم يبرح قال لا أريم مكانه أي
 لا أبرح وأصله ير ما ياء قبل الميم حذف تبعها المحذوف في أسناده إلى المفرد لالتقاء الساكنين والمعروف
 في مثله اثبات الياء نحو فاستقيم (وهـم) أي الكفار (يقولون ما بالغار من أدم) بفتح الهمزة وكسر الراء
 أي أحدث نظر إلى حوم الحمام حول الغار ونسج العنكبوت على فكه كما أشار إليه قوله (ظنوا الحمام وظنوا
 العنكبوت على خير البرية) (لم تنسج) بفتح التاء وكسر السين وضمها العنكبوت (ولم تحم)
 لم تدرك الحمام حوله ففيه لف ونشر مقلوب (وقاية الله) حفظه بهذين الضعيفين جدا من عدوه مع شدة
 بأسه (أعنت) كفت (عن مضاعفة من الدروع) بمهمله أي من الدروع المضاعفة وهي المنسوجة
 حلقتين حلقتين تلبس للحفظ من العدو (وعن وعال من الاطم) بضم الهمزة والطاء المحصون التي
 يتحصن فيها (أي عواما في الغار مع خلق الله ذلك) العمى المفهوم من قوله قبل فعميت عن دخوله
 (فيهم) والمراد أن الله خلق في أعينهم هيئة منعتهم الرؤية مع سلامة أبصارهم (لاهم ظنوا أن الحمام
 لا تحوم حوله عليه السلام) لأن عادته النفرة (وإن العنكبوت لا تنسج عليه عليه السلام لما جرت به
 العادة أن هذين الحيوانين متوحشان لا يأتان معهما رافهم أحسا بالانسان فرامته) وروى أن
 المشركين لاسم وأعلى باب الغار طارت الحمامتان فنظر وإيهما ونسج العنكبوت فقالوا لو كان هنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في سفر سبعة
 الضحى صلى ثمان
 ركعات فلما انصرف
 قال اني صليت صلاة
 رغبة ورهبة فسالت
 ربي ثلاثا فاعطاني اثنتين
 ومنعني واحدة سألته
 ان لا يقتل أمتي بالسنين
 ففعل وسألته ان لا يظهر
 عليه مـعدو واقف فعل
 وسألته ان لا يلبسهم
 شيئا فاني على قال الحاكم
 صحيح قلت الضحى
 ابن عبد الله هذا ينظر
 من هو وما حاله وقال
 الحاكم في كتاب فضل
 الضحى حدثنا أبو بكر
 الفقيه أخبرنا بشر بن
 يحيى حدثنا محمد بن صالح
 الدؤالي حدثنا خالد بن
 عبد الله بن الحارث عن
 هلال بن يساف عن زاذان
 عن عائشة رضي الله عنها
 صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الضحى
 ثم قال اللهم اغفر لي
 وارحمني وتب علي أنت
 أذنت التواب الرحيم
 الغفور رحيم قالها مائة
 مرة حدثنا أبو العباس
 الأصم حدثنا أسد بن
 عاصم حدثنا المحصين
 ابن حفص عن سفيان
 عن عمر بن ذر عن
 مجاهد أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 صلى صلاة الضحى

وتمنا يا أوقال الامام أجد
حدثنا أبو سعيد مولى
بني هاشم حدثنا عثمان
ابن عبد الملك العمري
حدثنا عائشة بنت سعد
عن أم درة قالت رأيت
عائشة رضي الله عنها
تصلي الضحى وتقول
ما رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصلي
الأربع ركعات وقال
الحاكم أيضاً أخذ برنا أبو
أحمد بكر بن محمد المروزي
حدثنا أبو قلابة حدثنا
أبو الوليد حدثنا أبو عوانة
عن حصين بن عبد الرحمن
عن عمرو بن مرة عن عمارة
ابن عمير عن ابن جبير بن
مطعم عن أبيه أنه رأى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي صلاة الضحى
قال الحاكم أيضاً حدثنا
اسماعيل بن محمد
حدثنا محمد بن عدي بن
كامل حدثنا وهب بن
بقية الواسطي حدثنا
خالد بن عبد الله عن محمد
ابن قيس عن جابر بن
عبد الله أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى
الضحى ست ركعات ثم
روى الحاكم عن اسحق
ابن بشير الحاملي حدثنا
عيسى بن موسى عن جابر
عن عمر بن صبيح عن
مقاتل بن حبان عن

مسلم بن صبيح عن

أحمد لما كان هنا جام فلما سمع صلى الله عليه وسلم حديثهم علم أن الله جأهما بالجام وصرف كيدهم
بالعنكبوت (وما علموا أن الله يسخر ما شاء من خلقه لمن شاء من خلقه) وقد سخر الأسد ولونه ولداً نبال
في الحب حتى صاراً يلحسانه وسخر العصا نعباناً لموسى وهرون إذا نادتا دور حوله ما وتحميهما ولكن
ماهما أبلغ في اذلال المشركين لما نالهم من شدة الحسرة لما علموا بعد ذلك وأنهم منعوبون لا يضرهم
لوازالوه بزعمهم بخلاف الاسد والحية (وأن وقاية الله عبده بما شاء تغني عبده عن التحصن بمضاعفة من
الدروع وعن التحصن بالعالي من الاطم وهي الحصون فلهذا لا ابو صيرى من شاعر وما أحسن قوله
في قصيدته اللامية) التي أولها

الى متى أنت بالذات مشغول * وأنت عن كل ما قدمت مسؤول

(حيث قال) في الجمع بين هذا وما قبله تسامخ (واغير تاحين اضحى الغار وهو به) عبر بالندبة أسفاً
على ما فعله قومه معه حتى أئجؤه الى دخول الغار (كذلك قاي) صفة مصدح خذوف أى تعمير وتأهيل
قاي (معهم ومأهول) والجملة خبر اضحى (كانما المصطفى فيه وصاحبه) صديق ليشان) أسدان
(قد آواهما غيل) بكسر المعجمة أجاة أو شجر كثير ملتف فلا يستطيع الوصول اليهما (وجلجل) بجيم
غطى (الغار نسج العنكبوت على * وهن) ضعف (فيا حبسذا نسج وتجلجل) تغطية (عناية) بكسر
العين وفتحها مصدر عناء يعنيه ويعذوه (غل) من الضلال ضد الرشاد (كيد المشركين) مكرهم
وخديعتهم (بها) وما مكايدهم (الا اضليل) جمع اضليل من الضلال (اذنظر ون) للاهتمام وبضه
ونسج العنكبوت (وهـ) لا يصبر ونهما) أى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه (كان أبصارهم من
زيفها حول) وهذا من تمام بصيرهم أبلغ من عمامهم (وفي) الحديث (الصحیح) الذى أخرجه البخارى
في المناقب والمجرة والتفسير ومسلم في الفضائل والترمذى في التفسير والامام أحمد كلهم (عن أنس)
قال (قال أبو بكر) وفي التفسير من البخارى حدثنا أنس قال حدثني أبو بكر قال قلت للنبي صلى الله
عليه وسلم ونحن في الغار وزاد في الهجرة فرفعت راسي فرأيت أقدام القوم (وان أحدهم نظر الى قدميه)
بالتننية (رأنا) لا بصرفنا قال المحافظ وفيه بحى والشرطية للاستقبال خلافاً للكثر واستدل من جوزه
بحجى الفعل المضارع بعدها كقوله تعالى لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم وعلى هذا فيكون قوله حالة
وتوقفهم على الغار وعلى قول الأكثر يكون قوله بعدم ضمهم شكر الله تعالى على صيانتهما (فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك) استفهام تعظيم أى أى ظن تنلنه أى لا تظن الأعظم ظن (بائنين
الله ثالثهما) أى جاعلها ثلاثه بضم ذاته تعالى اليهما في المعية المعنوية المشار اليها بقوله تعالى ان
الله معنا وهو من قوله ثانی اثنین اذ هما في الغار ومن لازم ذلك الظن انه لا يصل اليهما ما سواه وذكر
بعض أهل السير ان أبا بكر لما قال ذلك قال له صلى الله عليه وسلم لو جأنا من ههنا لذهبنا من ههنا
فنظر الصديق الى الغار قد انفرج من الجانب الآخر واذا البحر قد اتصل به وسفينة مشدودة
الى جانبه قال ابن كثير وهذا ليس بمنكر من حيث القدرة العظيمة ولكن لم يرد ذلك باسناد قوى
ولا ضعيف ولنا ثبت شيان تلقاء أنفسنا (وروى ان أبا بكر قال نظرت الى قدمي رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الغار وقد تقطر قداما) أى سال دمهما قدمائهما فيزحول من الفاعل أى
اثر حفاه في قدميه حتى أسال دمهما (فاستبكت) السنين زائدة للتأكيد لا للطلب لمساءلم
من رقة قلبه وشدة حبه للصطفى المقضى لغلبة البكاء بالاستعجال (وعلمت انه) بخذف
مفعول علمت أى ان ما أصابه انما هو لما ناله من المشقة لانه (لم يكن يعود الحنفى) بفتح المهملة
مفعول المشى ولا خف ولا نعل (والجفوة) بفتح الجيم وتكسر أى الجفوة أى لم يتعود كونه مجفواً ولم

مستروق عن عائشة وأم

سلمة رضي الله عنهما
قالتا كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصلي
صلاة الضحى ثلثي عشرة
ركعة وذكر حديثا طويلا
قال الحاكم أخبرنا أبو أحمد
بكر بن محمد الصيرفي
حدثنا أبو قلابة الرقاشي
حدثنا أبو الوليد حدثنا
شعبة عن أبي اسحق
عن عاصم بن ضمرة عن
علي رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلي الضحى وبه
إلى أبي الوليد حدثنا
أبو عوانة عن حصين بن
عبد الرحمن عن عمرو بن
مرة عن عمارة بن عيسى
العبدى عن ابن جبير بن
مطعم عن أبيه أنه رأى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي الضحى قال
الحاكم وفي الباب عن أبي
سعيد الخدري وأبي ذر
الغفاري وزيد بن أرقم
وأبي هريرة وبريدة
الأسلمى وأبي الدرداء
وعبد الله بن أبي أوفى
وعثمان بن مالك وأنس
ابن مالك وعتبة بن
عبد الله السلمى
ونعيم ابن همار الغطفاني
وأبي أمامة الباهلي رضي
الله عنهم ومن النساء
عائشة بنت أبي بكر وأم
هاني وأم ساجدة رضي الله
عنهم كلهم شهدوا إن

يتعود أن في قومه جفوة له قال في الرياض النضرة ويشبهه أن يكون ذلك من خشونة الجبل وكان حافيا
والأبعد المكان لا يحتمل ذلك أو تعلمهم ضلوا طريق الغار حتى بعدت المسافة ويدل عليه رواية فشى
رسول الله ولا يحتمل ذلك مشى ليلة لا يتقدر ذلك أو سلوك غير الطريق تعمية على الطالب انتهى
ويروي أنه عليه السلام خلع نعليه في الطريق وعند ابن جبان أنهم ما كبا حتى أقبلوا الغار ففتوا ربا
ولا ينافي ذلك ما روي من تعب المصطفى وجل أبي بكر إيا على كاهله لاحتمال أن يكون ذلك في بعض
الطريق قال في الوفا ولا ينافي رويهما ما واعدتهما الدليل بأن يأتي بالراحلتين بعد ثلاث لاحتمال
أنهما مارا بغير الراحلتين أو هما ثم ذهب بهما ابن فهيرة إلى الدليل لياتي بعد ثلاث وفي دلائل النبوة
من مرسل ابن سيرين وهو عند أبي القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة وابن هشام عن الحسن
البصري بلا غان أبابكر ليلة انطلق معه صلى الله عليه وسلم إلى الغار كان يمشى بين يديه ساعة ومن
خلفه ساعة فسأله فقال أذكر الطلب فأمشى خلفك وأذكر الرصد فأمشى أمامك فقال لو كان
شيء أحببت أن تفعل دوني قال أي والذي بعثك بالحق فلما انتهبا إلى الغار قال مكانك يا رسول الله
حتى استبرئ لك الغار فاستبرأه (وروي أن أبابكر دخل الغار قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقيه
بنفسه وأنه رأى جحرا) بضم الجيم واسكان المهملة (فيه فألقمه عقبه) بعد أن سد غيره بشو به فيروي
أنه قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله قبلك فإن كان فيه شيء نزل في قبلك فدخله فجعل
يلتمس بيده كلما رأى جحرا قطع من ثوبه وألقمه الجحور حتى فعل ذلك بشو به أجمع فبقى جحور
فوضع عقبه عليه وروي ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي بكر أنهم لما انتهبا إلى الغار إذا جحور فاقمه
أبو بكر رجليه وقال يا رسول الله إن كانت لدغة أو لسعة كانت بي رهوض صريح في القامه رجليه جميعا
فتحمل رواية عقبه على الجنس فتصدق بهما وهى مبيتة للراحم من رجليه (لأنه لا يخرج منه ما يؤذى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاشتهاره بكونه مسكن الموم فدخل فرأى غارا مظلمًا فجلس وجعل
يلتمس بيده كلما وجد جحرا أدخل فيه أصابعه حتى انتهى إلى جحور كبير فأدخل رجلاه إلى فخذه
كذا في البغوي (فجعلت الحيات والافاعي تضر به وتلسعنه) عطف تفسير (فجعلت دموعه تتحدر)
من ألم لسعها (وفي رواية) عن عمر بن الخطاب ثم قال أي بعد استبرائه الغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أدخل فأنى سويت لك مكانا (فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه في جحور أبي بكر) بكسر
الحاء وسكون الجيم (ونام فلدغ) بهملة فمعجمة لذوات السموم وعكسه للذع النار (أبو بكر في رجلاه من
الجحور ولم يتحرك) لثلاثون غاما المصطفى (فسقطت دموعه على وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك
يا أبابكر قال لدغت فذاك أي وأنى فقل) بالفتوح (عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده
رواه ابن رزين) بفتح الراء وكسر الزاي ابن معاوية أبو الحسن العبدري السرقسطي الأندلسي المالكي
مؤلف تجريد الصالحين فيه الموطأ والصحيحين وسنن أبي داود والترمذي والنسائي قال ابن
بشكوال كان صاحبًا فضلاً عالماً بالحديث وغيره جاور بمكة أعواماً وبها مات سنة خمس وعشرين وقل
خمس وثلاثين وخمسة مائة وفي الرياض النضرة فلما أصبح حار أي على أبي بكر أثر الورم فسأله فقال من
لدغة الحية فقال هلا أخبرتني قال كرهت أن أوقظك فسخه فذهب ما به من الورم ولا نى نعم عن أنس
فلما أصبح قال لاني بكر أين ثوبك فأخذ به بالذي صنع فرفع صلى الله عليه وسلم يديه وقال اللهم
اجعل أبابكر معي في درجتي في الجنة فأوحى الله إليه قد استجبنا لك وعن ابن عباس فقال صلى الله
عليه وسلم رجلك الله صدقتني حين كذبتني الناس ونصرتني حين خذلتني الناس وآمنت بي حين
كفرت بي الناس وأنستني في وحشتي والظاهر كما قال شيخنا أنه كان عليه غير ثوبه مما يستتر جميع

النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يصليها وذكر الطبراني
 من حديث علي بن أنس
 وعائشة وجابر أن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي الضحى ست
 ركعات فاختلف الناس
 في هذه الأحاديث على
 طرق منهم من رجح
 رواية الفعل على الترك
 بانها مبنية تتضمن زيادة
 علم خفيت على الساق
 قالوا وقد يجوز أن يذهب
 علم مثل هذا على كثير من
 الناس وبوجد عند الأقل
 قالوا وقد أخبرت عائشة
 وأنس وجابر وأم هانئ
 وعلي بن أبي طالب أنه
 صلاها قالوا يؤيد هذا
 الأحاديث الصحيحة
 المتضمنة للصحة بها
 والمحافظة عليها ومدهج
 فاعلموا والثناء عليه في
 الصحيحين عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال
 أوصاني خليلي محمد صلى
 الله عليه وسلم بصيام
 ثلاثة أيام من كل شهر
 وركعتي الضحى وإن
 أوتر قبل أن أنام وفي صحيح
 مسلم لم نخذه عن أبي
 الدرداء وفي صحيح مسلم
 عن أبي ذر رفعه قال
 يصبح على كل سلامي
 من أحدكم صدقة فكل
 تسبيحة صدقة وكل
 تحميدة صدقة وكل
 تهليلة صدقة وكل

البدن اذ لم ينقل طلبه لغيره عن كان يأتي لهما بالغار كانهما ابن فهيره وروى ابن مردويه عن جندب
 ابن سفيان قال لما انطلق أبو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار قال يا رسول الله لا تدخل
 الغار حتى أستبرئه لقطع الشبهة عني فدخل أبو بكر الغار فاصاب يده شيء فجعل يمسح الدم عن أصبعيه
 ويقول

هل أنت الأصبغ دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

وذكر الواقي ابن هشام أن ذا البيت الوليد بن الوليد بن المغيرة الصحابي لما رجع في صلح الحديبية
 إلى المدينة وعثر بجرحاتها فأنقطعت أصبعه وروى ابن أبي الدنيا أن جعفر الماقل بمؤتة دعا الناس بعباد
 الله بن راحة فاقبل فاصيب أصبعه فارتجز يقول

هل أنت الأصبغ دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

يا نفس لا تقبلي تموتي * هذا حياض الموت قد صليت

وما تمنيه فقهـد لقيت * ان تقبلي فعلها ما هديت

وروى الشيخان وغيرهما عن جندب بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أصابه حجر فدميت
 أصبعه فقال هل أنت البيت الذي يظهر أنه من انشاء الصديق وأن كلام من المصطفى والولي يمثل
 به والممتنع على النبي عليه السلام انشاء الشعر لا انشاءه وضمنه ابن روضة شعره المذکور (وروى
 أيضا أن أبا بكر لما رأى القافة) أتوا على ثور وطلعو فوقه كفي رواية (اشتد حزنه) وبكى وأقبل عليه
 الهم والحوف والحزن (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان قتلت أنا رجل واحد لا تهلك
 الامة بمقتلي فلا يفوتهم نفع ولا يلحقهم ضرر) وان قتلت أنت هلك الامة بهلاك الدين (فعندها)
 وبعد فرغ من الصلاة (قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تحزن ان الله معنا) فروى عن الحسن
 البصري جاءت قریش يطلبون النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلي وأبو بكر يرتقب فقال هؤلاء
 قومك يطلبونك أما والله ما على نفسي أبكى ولكن مخافة ان أرى فيك مأكراً فقال لا تحزن ان الله
 معنا (يعني بالمعونة والنصر) فالمراد المعنوية لاستحالة الحسية في حق تعالى لا بالعالم فقط اذ لا يختص
 بهما وهو معكم أينما كنتم (فانزل الله سكينته) عليه (وهي) أي السكينة (أمنة) بفتح حين أي حالة
 للنفس (تكن عندها القلوب) لا من ساعته كرهه (على أبي بكر) فالضمير في الآية عائذ على صاحبه
 في قول الاكثر قال البيضاوي وهو الاظهر (لانه كان منزعجا) لا على النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم تنزل
 السكينة معه قاله ابن عباس كما رواه ابن مردويه والبيهقي وغيرهما (وأيدته يعني النبي صلى الله عليه وسلم
 بجنود لم تروها يعني الملائكة ليحرسوه في الغار وليصرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته) عطف
 سبب على مسبب أي ليحرسوه بصرف وجوههم عنه وفي نسخ باو يعني ان القصد أحد الأمرين وان لزم
 أولهما الثاني وقيل معناه القوا الرعب في قلوب الكفار حتى رجعوا احكامهم البغوى مصدر لما اقتصر
 عليه المصنف (أنظر) تأمل بعين البصيرة في أمر المصطفى وشقيقته على الصديق (لما رأى) علم (الرسول
 حزن الصديق) مفعول رأى الأول والثاني (قد اشتد) ويجوز أنها بصرية مجاز لانه لما رأى ما علاه من
 الكآبة نزل الحزن القائم به منزلة المبصر حتى جعله مريئا وعليه فالحالة حال (ليكن لا على نفسه قوى)
 الرسول عليه السلام (قلبه ببشارة لا تحزن ان الله معنا وكانت محفة) بفتح الحاء وتسكن ما تحفت
 به غيرك كافي المصباح بمعنى الاتخاف أي كان اتخاف المصطفى لابي بكر بكونه (ثاني اثنين مدخرة له دون
 النجيم) أي جميع الصحابة (فهو الثاني) من الرجال (في الاسلام والثاني في بذل النفس والعمر وسبب
 الموت) عطف تفسير والمراد أنه لما جعل نفسه وقاية له كانه بذل نفسه وعمره حفظا عليه السلام (لما وفى

تكسيرة صدقة وأمر
 بالعرف صدقة ونهي
 عن المنكر صدقة
 ويجزئ عن ذلك ركعتان
 تركهما من الضحى
 وفي مسند الامام أحمد
 عن معاذ بن أنس الجهني
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من قعد في
 صلاة حين ينصرف من
 صلاة الصبح حتى يسبح
 ركعتي الضحى لا يقول
 الا خير اغفر الله له
 خطاياه وان كانت مثل
 زبد البحر وفي رواية
 الترمذي وسنن ابن ماجه
 عن أبي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 من حافظ على سبعة
 الضحى غفر له ذنوبه
 وان كانت مثل زبد
 البحر وفي المسند والسنن
 عن نعيم بن حماد قال
 سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 يقول قال الله عز وجل
 يا بن آدم لا تعجزن عن
 أربع ركعات في أول
 النهار أكفك آخره ورواه
 الترمذي من حديث أبي
 الدرداء وأبي ذر وفي جامع
 الترمذي وسنن ابن ماجه
 عن أنس مرفوعا عن
 صلى الضحى ثنتي عشرة
 ركعة بنى الله في الجنة
 قصر من ذهب وفي
 صحيح مسلم عن زيد بن

الرسول صلى الله عليه وسلم بما له ونفسه) مستأنف استثنى فأبينا كما قيل ما كان جزاءه
 فيما فعل فليل (جوزي بمواراته معه في ربه وقام مؤذن المشرق ينادي على منائر الامصار) جمع
 منارة بفتح الميم القياس كسر هالها آله (ثاني اثنين اذهما في الغار ولقد أحسن حسان حيث قال)
 مدحه (وثاني اثنين في الغار المنيف) الزائد في الشرف على غيره بدخول أفضل الخلق فيه واقامته به هو
 وصاحبه (وقد طاف العدو به اذ) لمجد الوقت (صاعد) بالالف لعله بمعنى صعد بالتشديد لئلا يكن
 لم يذكر الجوهري والمجد ولا المصباح صاعد (الجبال) نصب بنزع الخافض والالف للإطلاق والمعنى
 اذ ارتقى العدو على الجبل (وكان) الصديق (حب) بكسر الحاء محبوب (رسول الله قد علموا)
 أي عامة الناس العارفين بحال المصطفى والصديق مسلما وغيره (من الخلائق) متعلق بيعدل من قوله
 (لم يعدل به بدلا) وأنشد الشامي رجلا والتقدير علم كل أحد انه عليه السلام لم يعدل بأبي بكر أحد أي
 لم ينزل أحد منزلة بحيث يجعله قائما مقامه وروى ابن عدي وابن عساكر عن أنس أنه صلى الله عليه
 وسلم قال لحسان هل قلت في أبي بكر شيئا قال نعم قال قرأنا أسمع فقال وثاني اثنين الخ فضحك صلى
 الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال صدقت يا حسان هو كما قلت فصرح بهذا انه قاله ما في حياته
 وفي ينبوع الحياة الذي أعرف أنهم من أبيات رثى بها حسان أبا بكر فهذا يخالف ذلك اذ الرثاء تعداد
 المحاسن بعد الموت وجمع باحتمال انه مدحه بها في حياته ثم أدخلها ما في رثيته بعد وفاته (وتأمل)
 عطف على أنظر (قول موسى لبني اسرائيل كلان معي ربي سيهدين) وقول نبينا صلى الله عليه وسلم
 للصديق ان الله معنا) قدم المسند اليه للإشارة الى أنه لا يزول عن الخاطر لشدة الالتحاق به أولانه يستلذ
 به لكونه محبوبا للعباد اذ لا انفكاك لاحد عن الاحتياج اليه أو لتعظيمه بوصفه بالوهمية لان سائر
 صفات الكمال تنفرد عليه (فوسى خص) من ربه (بشهود المعية) له وحده (ولم يتعد) ذلك الشهود
 (الى أتباعه ونبينا عدي منه) شهوده (الى الصديق) لهذا (لم يقل معي) لانه أمدأ بأكبر بنوره
 فشهد سائر المعية ومن ثم سري سر السكينة الى أبي بكر والام يثبت تحت أعباء هذا التجلي والشهود
 اذ ليس في طرق البشر الا بذلك الامداد (وآين) استفهام تعجب وتعظيم للفرق بين المقامين (معية
 الربوبية في قصة موسى عليه السلام) حيث قال ان معي ربي والرب من ان ترية وهي التسمية
 والاصلاح (معية الالهية في قصة نبينا صلى الله عليه وسلم) حيث عبر بالاسم الجامع لصفات الكمال
 (قاله العارف شمس الدين بن اللبان) محمد بن أحمد الدمشقي ثم المصطفى الشافعي الفقيه الاصولي
 النحوي الاديب الشاعر قدم مصر من دمشق فأكرمه ابن الرفعة كراما كثيرا اختصر الروضة ورتب
 الامم مات بالطاعون في شوال سنة تسع وأربعين وسبعمائة هذا وما نقله الشارح عن شرح الهمز بـ هو
 معنى ما نقله المصنف عن ابن اللبان (وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عطاء بن ميسرة) الخراساني صدوق بهم
 ويرسل كثيرا روى له مسلم والاربعة ولم يصح ان البخاري أخرج له كما زعم المزني مات سنة خمس وثلاثين
 ومائة (قال نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود) عليه السلام (حين كان طالوت) بن قيس من ذرية
 بنيامين شقيق يوسف عليه السلام يقال انه كان سقيا ويقال كان دباغا (يطلبه) لان داود لما قتل
 جالوت رأس الجبارين وكان طالوت وعد من قتله ان يزوجه ابنته ويقاسمه الملك فوفي طالوت لداود
 قتله وعظم قدر داود في بني اسرائيل حتى استقل بالملك فغيرت نية طالوت لداود وهم بقتله فلم يتفق
 له ذلك ثم رآه في برية فقال اليوم أقتله ففر منه ووجد مغارة فتوارى بها فانسجت العنكبوت عليه ففر به
 طالوت فلم يره فتأبوا وخلع من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهداء
 وكانت مدة ملك طالوت أربعين سنة وانتقل ملكه الى داود واجتمعت عليه بنو اسرائيل ولم تجتمع

الحاكم حدثنا عبد الله بن

يزيد حدثنا محمد بن

المغيرة السكري حدثنا

القاسم بن الحكم العرفي

حدثنا سليمان بن داود

اليامي حدثنا يحيى

ابن أبي كثير عن أبي

سلمة عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم إن للجنة

بابا يقال له باب الضحى

فإذا كان يوم القيامة

نادى مناد أين الذين كانوا

يदाومون على صلاة

الضحى هذا ما دكم فادخلوه

برحمة الله وقال الترمذى

في الجامع حدثنا أبو

كريب محمد بن العلاء

حدثنا يونس بن بكير عن

محمد بن أسحق قال

حدثني موسى بن فلان

عن عمه ثمامة بن أنس

ابن مالك قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

من صلى الضحى ثلثي

عشرة ركعة بنى الله له

قصر من ذهب في الجنة

قال الترمذى حديث

غريب لا نعرفه إلا من

هذا الوجه وكان أحمد

يرى أصح شيء في هذا

الباب حديث أم هانئ

قلت وموسى بن فلان

هذا هو موسى بن عبد الله

ابن المشني بن أنس بن

مالك وفي جامعه أيضا

من حديث عطية العوفي

عن أبي سعيد الخدري

كفي النور فنون أي سريع الفهم (في دلج) بضم الياء وسكون الدال ولا في ذر بشد الدال بعد رها جيم كما قال المصنف واقتصر المحافظ وتبعه الشامي على رواية أبي ذر أي يخرج (من عندهما بسحر) إلى مكة (فيصبح مع قر يش بمكة كبائت) لشدة جوعه بغلس يظنه من لا يعرف حقيقة أمره مثل البائت (فلا يسمع بأمر يكاد ان به) بضم التحتية فكاف فألف رواية الكشميهني ولغيره يكاد أنه بفتح أو اه وفوقية بعد الكاف أي يطلب لهما فيه المكر وهو هو من الكيد (الاو اه) حفظه (حتى ياتيهما بخبر ذلك اليوم حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة) بضم الفاء مصغر (مولي أبي بكر) من السابقين الاولين ذكر ابن عتبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه من الطفيل بن سخرية فأسلم فاعتقه وهو مخالف لما رواه الطبراني عن عروته أنه كان ممن يعذب في الله فاشتراه أبو بكر فاعتقه أسد شهيد بمرونة (منحة) بكسر الميم وسكون النون وفتح المهملة شاة تحلب أبا الغداة وأنا بالعشى قال المحافظ وتطلق أيضا على كل شاة (من غنم) ذكر ابن عتبة عن الزهري أنها كانت لابي بكر فكان يروج عليهما الغنم كل ليلة فيجلبان ثم يسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يظن له (فيريحها) بضم أوله أي يردّها قال المصنف أي الشاة أو الغنم (عليهما حين تذهب ساعة من العشاء) فيجلبان ويشربان (فيبيتان في رسل) بكسر الراء وسكون المهملة لبن طري (وهو لبن منحتهما) أسقط من الرواية ورضيهما حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس * رضيف بفتح الراء وكسر المعجمة بزنة رغيف لبن فيه حجارة محما بالشمس أو النار لا ينعقد وتزول رخواوته وهو بالرفع ويجوز الحر * وينعق بكسر المهملة يصيح بغنمة ويرجرها وفي رواية بهما بالثنائية أي يسمع المصطفى والصديق صوته إذا جرح غنمه (يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث) ولابن عتبة عن ابن شهاب وكان عامر أمينا مؤتمنا حعن الاسلام وفي رواية وكانت أسماء تأتيهم من مكة إذا أمست بما يصلحهما من الطعام وعند ابن اسحق فإذا أمسى عامر أراح عليهما غنم ابى بكر فاحتلبا وذبحا فاذا غدا عبد الله بن أبي بكر من عندهما تبع عامر اثره بالغنم حتى يعثره وخرج معهما حتى قدم المدينة ولا ينافي بيات ابن الصديق عندهما وتردد عامر واسماء نسج العنكبوت على فم الغار لانه خارق فيجوز عدم نسج العنكبوت أو تكرار النسج كل يوم أو غير ذلك (واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر) قبل خروجهما من مكة بدليل وغداة الغار قال في الصحيح رجلا من بني الدبل وبينه ابن عتبة وابن سعد فقال استأجر (عبد الله بن أريقط) بالقاف والطاء مصغر وسماه ابن اسحق في رواية ابن هشام عبد الله بن أريقط وفي رواية الاموي عنه أريقط بالدال بدل الطاء والطاء أشهر وقال مالك في العتبية اسمه رقيق والدليل بكسر الدال وسكون التحتية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز ذكره في الفتح (دليلا) حال منتظرة أو ليكون دليلا (وهو) أي الرجل الذي استأجراه (على دين كفار قريش) من عبدة الاوثان لا من أهل الكتاب ومع ذلك سخره الله لهما ليقضى الله أمره وهذا من جملة الرواية (ولم يعرف له اسلام) هكذا جزم به المحافظ عبد الغنى المقدسي في سيرته وتبعه النووي وقال السهيلي لم يكن اذ ذلك مسلما ولا وجدنا من طريق صحيح انه أسلم بعد ولا يعترض بأن الواقدي ذكر انه أسلم لانه قيد بصحيح وضعف الواقدي معلوم خصوصاً مع الانفراد وكان سلف الذهبي في عده صحابيا وقد قال في الاصابة لم أر من ذكره في الصحابة الا الذهبي في التجريد وصفه في الرواية بأنه كان هاديا خريتا أي سادا بالطريق قال والخريت أي بكسر الحاء المعجمة والراء الثقيلة وتحتية ساكنة ففوقية المماهر بالهداية أي هداية الطريق وهذا التفسير مدرج من كلام الزهري كما بينه ابن سعد قال الاصمعي سمى خريتا لانه يهتدى بمثل خرت الابرأ أي ثقبها وقال غيره لا هتدائه لآخرات المغازة وهي طرقها الخفية قال في الرواية فامناه بفتح المهملة صخرة وكسر الميم أي ائتمناه (فدفعنا اليه راحلتيهما وعدها) بمعنى

الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصليها قال هذا حديث حسن غريب وقال الامام أحمد في مسنده حدثنا أبو اليمان حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن الحارث الذماري عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مشى الى صلاة مكتوبة وهو متطهر كان له كاجر الحاج المحرم ومن مشى الى سبعة الضحى كان له كاجر المعتزم وصلاة على أثر صلاة لا لغوب بينهما كتاب في عليين قال أبو أمامة الغدو والرواح الى هذه المساجد من الجهاد في سبيل الله عز وجل وقال الحاكم حدثنا أبو العباس حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا أبو الموزع محاضر بن المودع حدثنا أبو الاحوص بن حكيم حدثني عبد الله بن عامر الهاماني عن منيب ابن هيبنة بن عبد السلام عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم ثبت فيه حتى الضحى ثم صلى سبعة الضحى

التواعد وهو الذي في البخاري بالقطر ووعده (غارثور بعد ثلاث ايام فأنها ما برأحتيها ما صبح ثلاث) وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدت عنهما الاصوات جاء صاحبهما يعيريهما (وانطلق معهما عامر بن فهيرة) زاد ابن عقبة يخدمهما ويعينهما ما يردفه أبو بكر وبقيته ليس معهما غيره (والدليل فأخذهم طريق السواحل) بسين وجاءهم مائتين أسفل عسقان وفي رواية ابن عقبة فأجازهما أسفل مكة ثم مضى بهما حتى جاءهما الساحل أسفل من عسقان ثم أجازهما حتى عارض الطريق وقدي بن الزبير بن بكار من حديث عائشة وابن عائذ من حديث ابن عباس سيرهما منزلة منزلة الى قبا ثم فصل المصنف حديث الصحيح بذكر قصة أم معبد وسند ذكر منه بقيقة في خبر سراقه وقدمه واقبل ذلك كما في الصحيحين بصخرة فنام المصطفى في ظلها ورأى أبو بكر راعيا معه غنم فاستحلبه فحلب له منها فبرده أبو بكر حتى قام صلى الله عليه وسلم فسقاه ثم ارتحلوا (فر وا) كإرواه الحاكم وصححه البيهقي وصاحب الغيلانيات ومن طريقه اليه عمرى عن أبي سليل الانصارى البدرى وابن عبد البر وابن شاهين وابن السكن والطبراني وغيرهم عن أنس أم معبد حديث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما خرج صلى الله عليه وسلم في الهجرة ومعه أبو بكر وابن فهيرة وابن اريقط يد لهم على الطريق مروا (بقديد) بضم القاف وفتح الدال الاولى اسكان التحتية موضع معروف (على أم معبد) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح الموحدة ودال مهملة (عائكة) بكسر الفوقية وبال كاف (بنت خالد) ابن خلد مصغر آخره دال مهملة كما صدر به ابن الاثير في الجامع وقيل ابن خليف بقاعد الدال مصغر وقيل ابن منقذ بضم الميم وسكون النون وكسر القاف وذال معجمة وقال الطبراني عائكة بنت خليف ويقال بنت خالد بن منقذ وفي ثقات ابن حبان أم معبد عائكة بنت خالد بن خليف بن منقذ بن ربيعة بن اصرم بن ضبيد وفي الاكمال عائكة بنت خليف بن منقذ بن ربيعة بن اصرم بن ضبيد بن خزام بن حبشية زاد السهيلي ابن كعب بن عمرو الكعبية (الخزاعية) بضم الخاء والزاى المنقوطين ومهملة صحابية خرج لها أبو يعلى الموصلى وروى ابن السكن حديث نزول النبي صلى الله عليه وسلم عليهما من حديثها نفسها من رواية اخيه احيى عن (وكانت برزة) كضمة عفيفة جلية مسنة أو غيرها وقيل هي المسنة التي برزت فلم تنخدع لسنها وخرجت عن حد الهجومات حكاها ابن المنير وغيره (جلدة) قوية أو عانة (تحتي) فجلس (بقعاء القبة) الخيمة والفناء سعة امام البيت أو ما امتد من جوانبه (ثم تسقى وتطعم) من يمر بها (وكان القوم مرملين مسنتين) بكسر النون والمثناة الفوقية أى أصابتهم السنة (فطلبوا البنا أو الحما) وعند أبي عمر سألوهما الحما وقرأ فكتهم طلبوا ما تيسر من الثلاثة (يشترونه منها فلم يجدوا عندها شيئا) وقالت والله لو كان عندنا شيء ما أعوزناكم القرى كما في الرواية أى احوجناكم (فنظر صلى الله عليه وسلم الى شاة في كسر الخيمة خلفها) بشد اللام (الجهد) بفتح الجيم وضمها أى الهزال (عن النعم فالحما صلى الله عليه وسلم هل بهما من ابن فقالت هي أجهد من ذلك) تريد انها الضعفاء وادم طروق الفعل لها دون من لها ابن فالحما قالت هي على صفة دون المسؤا عنه (فقال أنا ذنبي الى أن أحلبها) بضم اللام وكسرها كما في القاموس (فقلت نعم بأى انت وأمى از رأيت بها حلبا) بفتح اللام وسكونها أى لبنا في الضرع (فأحلبها فادعابا الشاة) طلبها أن تاتي اليه فالباعزة فليكون معجزة لكن في رواية فبعث معبدا وكان صغيرا فقال ادع هذه الشاة ثم قال يا غلام هات فاحضرها اليه (فأعقلها) أى وضع رجلها بين ساقه ونفذ ذبلحلبها (ومسح ضرعها) زاد في رواية وظهرها (وسمى الله) زاد في رواية ودعا لها في شاتها (فتفاجت ودرت ودعا باناء برض الرهط) أى طلب انا موصوفا بذلك كما يفهمه العيون لانه طلب مطلق انا فاحضر تلك الصفة وفسره فقال (أى يشبع الجماعة حتى يرضوا)

كان له كاجر حاج أو معتمدا
 تام له حجة وعمرته وقال
 ابن أبي شيبة حدثني حاتم
 ابن اسمعيل عن حميد
 ابن صخر عن المقبري
 عن الاعرج عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال
 بعث النبي صلى عليه
 وسلم جيشا فاعظموا
 الغنيمة وأسرعوا إلى مكة
 فقال رجل يا رسول الله
 ما رأينا بعثا سارعا
 كره ولا أعظم غنيمته من
 هذا البعث فقال ألا أخبركم
 بأسرع كره وأعظم غنيمة
 رجس توصاني بيته
 فاحسن وضوء ثم عمد
 إلى المسجد فضلى فيه
 صلاة الغداة ثم أعقب
 بصلاة الضحى فقد
 أسرع الكربة وأعظم
 الغنيمة وفي الباب
 أحاديث تدعى هذه
 لكن هذه أمثلها قال
 الحاكم صحبت جماعة
 من أئمة الحديث الحفاظ
 الاثبات فوجدتهم
 يختارون هذا العدد يعني
 أربع ركعات ويصلون
 هذه الصلاة أربع ركعات
 الاخبار الصحيحة فيه
 واليه أذهب واليه
 أدعوا تباعا للاخبار
 الماثورة واقتداء بمشايخ
 الحديث فيه قال ابن
 جرير الطبري وقد ذكر
 الاخبار المرفوعة في
 صلاة الضحى واختلاف

بكسر الموحدة (فحلب فيه نجا) بمثناة وجيم حلبا قويا (وسقى القوم) هذا ن سقى أم معبد حتى رويت
 كما في رواية (حتى رووا ثم شرب آخرهم) وقال ساقى القوم آخرهم شربا (ثم حلب فيه مرة أخرى) فشرى
 (عللا) بفتح المهملة واللام الأولى (بعد نزل) بفتح النون والماء وتسكن ولام أى شربا ثانيا بعد الأول
 (ثم) حلب فيه أخرى (غادره) بغين معجمة تركه (عندها) زاد في رواية قال لها روى هذا إلى معبد إذا
 جاءك ثم ركبوا (وذهبوا فلم يلبث) أى ما لبث الا قليلا (أن جاء أبو معبد زوجها) وهذا كله صريح في
 أنهم لم يذهبوا ولم يبق في بعض الروايات عن أم معبد قالت طالع علينا أربع عشرة على راحلتين فنزلوا إلى
 فحث رسول الله بشاة أريد ذبحها فاذا هي ذات درفادنتها منه فلم يس ضرعها وقال لا تذبحيها وحدث
 بأخرى وذبحتها وطبختها فاكل هو وأصحابه وملائت سقرتهم منها ما وسعت وبقى عندنا لحمها وأكثر
 وبقيت الشاة التي مس ضرعها إلى زمن عرفان صحت مع أنه لم يكن عندها الا شاة واحدة فيحتمل أنها
 لما أتته بها وشاهدت فيها الآية البينة تسلفت من جيرانها التي ذبحت اكراما للعجزة الظاهرة
 فشاهدت فيها آية أخرى والله أعلم (قال السهيلي ولا يعرف اسمه وقال العسكري) المحافظ الامام أبو
 الحسن علي بن سعيد بن عبد الله نزيل الري صنف وجمع ومات سنة خمس وثلاثمائة (اسمه أكثر)
 بفتح الهمزة والمثناة (ابن أبي الجون) بفتح الجيم وبالنون قال السهيلي له رواية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وتوفي في حياته وقال الذهبي قيل اسمه حبيش وقيل اكثم قديم الوفاة (ويقال ابن الجون) باسقاط
 أى وحبيش بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتية وبالمعجمة على الاصح وقيل بمعجمة مضمومة
 ونون مفتوحة وسين مهملة وفي الاصابة أبو معبد الخزاعي ذكره ابن الاثير وقال تقدم في حبيش والمتقدم
 انما وصف بانه اخو أم معبد وأما زوجها فـ لم يسم وترجم ابن مندة لمعبد بن أبي معبد ولم يسم اباه وأخرج
 البخاري في التاريخ وابن خزيمة والبعثي قصة أم معبد من طريق الحر بن الصباح النخعي عن أبي معبد
 الخزاعي قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة ودليلهم عبد الله بن
 اريقط الليثي فروا بخيمة أم معبد الحديث وفي آخره عند البغوي قال عبد الملك بلغني أن أم معبد هاجرت
 وأسأمت قال البخاري هذا امرسل فابومعبد مات قبل النبي صلى الله عليه وسلم (يسوق اعترافا جافا)
 بكسر المهملة جمع عجا وهى المهزولة (يساو كن هزلا) بضم الميم وسكون الزاي (مخن قليل) بخاء
 معجمة أى الودك الذى فى العظم وسقط في نسخ لانه مساو لعجاف. (فلم أر أى اللين) أبو معبد عجب
 وقال ما هذا يا أم معبد أى لك هذا والشاء عازب بمهملة قالف فزاي فوحدة (حيال) بكسر المهملة
 وتحتية (ولا حلوب بالبيت) أى ليس فيه ذات لبن تحلب كما في المصباح فايدس للبالغة (فقال لا والله
 الا انه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا) أى رأى الشاء ودعا لها فكت له القصة فهى مركبة من
 كاف التشبيه وهذا اشاربة كنى بها عن غير عدد على أحد أوجهها (فقال صغية يا أم معبد فقالت
 رأيت رجلا ظاهرا الوضاعة) بفتح الواو وضاد معجمة ومد الحسن والبهجة (مباح الوجه) مشرقة (حسن
 الخلق) بضم الخاء واللام عرفت ذلك من حاله مع رفقة أو بفتح فسكون تأكيد المسامحة من أوصافها
 والظاهر الاول (لم تبعه نجله ولم تر به صغلة) لعدم وجودهما فيه وهو (وسيم قسيم) عطف مرادف
 اذ معناه الحسن كليمى (فى عينيه دجاج) بفتح الدال والعين المهملتين وجيم (وفى اشقاره وطف)
 بفتح الواو الطاء المهملة وبالفاء ويرى عطف بغين معجمة بدل الواو ورجعها المحافظ عبد الغنى
 المقدسى والقالب الحاي ومعناها طوا ويروى بعين مهملة وياق بيانه (وفى صوته صحل) بفتح
 المهملتين ولام (أحورا كحل أزج) بفتح الهمزة والزاي وشدد الجيم بوصف به الرجل والحاجب في
 المدح (أقرن) مثله في حديث على وهو مخالف لما في حديث هناد بن أبي هالة أزج الحواجب سوابغ

الاحاديث حديث يدفع صاحبه وذلك أن من حكى أنه صلى الضحى أربعا نزل أن يكون رآه في حال فعله ذلك ورآه غيره في حال أخرى صلى ركعتين - بين ورآه أخرى حال أخرى صلاها ثمانيا وسبعة أخرى بحيث على أن يصلي ستا وأخرى بحيث على أن يصلي ركعتين وأخر على عشرة وأخر على ثنتي عشرة فاختبر كل واحد منهم عارفى وسمع قال والدليل على صحة قوله ما روى عن زيد بن أسلم قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لاني ذرأ وصني ياعم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألني فقال من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعا كتب من العابدين ومن صلى ستا لم يلحقه ذلك اليوم ذنب ومن صلى ثمانيا كتب من القانتين ومن صلى عشرة ابني الله له بيتا في الجنة وقال مجاهد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الضحى ركعتين ثم يوما أربعا ثم يوما ستا ثم يوما ثمانيا ثم ترك فابان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتمال خبر

من غير قرن قال ابن الأثير وهو الصحيح وقال غيره انه المشهور وان قول راويه وكان هند وصافا رد لما خالفه وأجيب بأن بينهما ما شعر أخفى ما جدا يظهر اذا وقع عليه الغبار في نحو سفر وحديث أم معبد سفرى وبغير ذلك (شديد سود الشعر في عنقه سطح) طول (وفي لحية كثافة) ثلثتين (اذا صمت) بفتح الميم (فعليه الوقار) بفتح الواو والمحم والرزانة (واذا تكلم سما وعلاه البهاو وكان منطقة خرزات نظم طوال يتحدرن) لعل وجه التشبيه التماسق بين كلاماته وشدة اتصال بعضها ببعض فأشبهت في تماسقها الكلمات وفي تواليها الخرزات اذا تابعت (حلوا المنطق) المحلوف المطعوم مستلذ فاستعير لما يعجب السامع ويستلذ بسماعه (فصل) بغناء فصادسا كنه بين الحق والباطل أو بين قاطع للشك لا لبس فيه أو ذو فصل بين اجزائه كقول عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد كسر دكم هذا (لا تزد ولا تذر أجهر الناس) أرفعهم صوتا اذا تكلم من بعد (وأجله) أحسنه (من بعيد) يعني ان علو صوته لا ينقصه بل يزيد معه حسنا وكلاهما هذا على ما في نسخ المصنف والذي في الشفاء أجل الناس من بعيد ولغيره أجل الناس إياه من الجمال الذي هو الحسن وجعل الجمال من بعيد لانه يحقق للنظر النظر فيه لها به بحيث لا يظيل القريب منه النظر له الا الصغير أو المحرم أو الاعراب فاذا فعل ذلك أدرك فوق الجمال مرتبة أخرى كما قيل

يزيدك وجهه حسنا * اذا ما زدت نظرا

واليه اشارة قولها (وأحلاه) من حلا بعينه وقوله اذا اعجبه واستحسنه فالعطف تفسيرى في قولها (واحسنه من قريب) بافـ راد الضمير فيه ما جعل على لفظ الناس أو على الجنس كما انها قالت أحلى وأحسن هذا الجنس واسدوا أحدهم سداهم كفى التسهيل ومثله في شرحه بقوله تعالى وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم بما في بطونه لان النعم تسد مسد الانعام (ربعة لا تشنؤه) بمعجمة وتون وهمزة مضمومة فهاء الضمير (من طول ولا تقطعه عـ من من قصر غصن) أى كغصن (بين غصنين) تعنى الصديق ومولاه لانهما المقصودان بالالصحة والدليل كان على دينه فلم تعنه (فهو أنضر) بضاد معجمة (الثلاثة) منظرا وأحسنهم قدره رفقاء يحفون (بضم الحاء يطوفون) به (ويستديرون حواد) اذا قال استمعوا لقوله واذا أمرت بادروا الامر محفود) أى مخدوم (محشود) أى عنده قوم (لأعابس ولا مقند) بكسر النون كثير اللوم كما يأتى (فقال) أبو معبد (هذا والله صاحب قرين لو رأيت لا تبعته) ولا تجتهد ان أفعل وفي رواية ولقد هممت ان أصحبه ولا فعلن ان وجهت الى ذلك سبيلا وفي الوفاء فهاجرت هي وزوجها وأسماها وفي خلاصة الوفاء فخرج أبو معبد في أثرهم لم يسلم فيقال أدركهم ببطن ريم فباعه وانصرف وفي شرح السنة للبعوى هاجرت هي وزوجها وأسماها وأسلم أخوها جيبش واستشهد يوم الفتح وكان أهلها يؤرخون بيوم نزول الرجل المبارك (قالت أسماء بنت أبي بكر) فيمار واه في الغيلانيات من طريق ابن اسحق قال حدثت عن أسماء فهو منقطع لكن رواه الحافظ أبو الفتح اليعمرى متصلا من طريق هشام ابن عروة عن أبيه عن أسماء قالت (لما خفي علينا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أانا نفر من قرين فيهم أبو جهل بن هشام فخرجت اليهم فقال أين أبوك) يا ابنة أبي بكر (فقلت والله لا أدري أين أبوك) قالت فرفع أبو جهل يده وكان فاحشا خبيثا فلطم خدي لطمه) واحدة (خرج منها) أى بسبب اللطمه وفي رواية خرم وفي أخرى طرح منها (قرطى) بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة نوع من حلى الاذن معروف (ثم انصرفوا) قالت (ولما لم ندر أين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أتى رجل) بعد ثلاث ليال كما في رواية الغيلانيات وفي رواية اليعمرى فلبثنا اياما ثلاثة وأربعة أو خمس ليال لا ندرى أين وجه ولا ياتينا عنه خبر حتى أقبل رجل (من الجن) من مؤمنينهم ولا أعرف اسمه قاله في النور

كل مخبر من تقدم أن يكون أخبره لما أخبر عنه في صلاة الضحى على قدر ما شاهد وعينه والصواب إذا كان الأمر كذلك أن يصلح من أراد على ما شاء من العدد وقد روى هـ ذاعن قوم من السلف حدثنا ابن جيمد حدثنا جبر عن إبراهيم سال رجل الأسودكم أصلى الضحى قال كم شئت ووطئة ثانية ذهبت إلى أحاديث الترك ورجعتهم من جهة صحة أسنادها وعلى الصحابة عوجها فروى البخاري عن ابن عمر أنه لم يكن يصلحها ولا أبو بكر ولا عمر قلت فالنبي صلى الله عليه وسلم قال لأخاه وقال وكيع حدثنا سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى إلا يوما واحدا وقال عـ لي بن المديني حدثنا معاذ بن فضال عن ابن فضال عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال رأى أبو بكر ناسا يصلون الضحى قال انكم لتصلون صلاة ما سلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة أصحابه وفي

وفي رواية عن أسماء إذا قبل رجل من الجن من أسفل مكة تغنى بأبيات غنى بها العرب وإن الناس يبعونه (يسمعون صوته ولا يرونه) وفي رواية الغيلانيات عن أبي سليط حتى سمعوا هاتفا على أبي قبيس واليعمرى ذكر الر وايتين وعذر شيخه أنه لم يقرأه الرواية الأولى التي عن أبي سليط (وهو ينشد هذه الأبيات جزي الله رب الناس خير جزائه) هـ كذا رواية أسماء ورواية أبي سليط جزي الله خيرا والجزاء بكفه (رفيقين) مفعول جزي (حلا) من الحلول كما في نسخة صحيحة من الاستيعاب بالهـ مـ ورواه اليعمرى قال من القيلوله وضرب عليهم في الاستيعاب كما في النور (خيمتي أم معبد) تنذية خيمة بيت تبنيه العرب من عيدان الشجر قال ابن الأنباري لا تكون عندهم من ثياب بل من أربعة أعواد ثم تستقف بالثمام في معجم ما استعجم من قديدا إلى المشلل ثلاثة أميال بينهم ما خيمتا أم معبد (هـ انزلا بالبر) ضد الأثم (ثم ترحل) وفي رواية هـ ما نزل بالهدى واغتدوا به (فأفلح) وفي رواية هـ ما نزل بالحق وانزل به وفي أخرى هـ ما نزلها بالهدى فاهتدت به فقد فاز (من أمسى رفيق محمد) فعمل يستوي فيه الواحد والمثنى والجمع فيه دخل في قواه ورفيقين عامين فهيرو وقد ينافية حلالا إن يكون ثني نظر الأنظار (في القصي) بضم القاف وفتح الميم هـ وشدة التحية (ما زوى) بفتح الزاي والواو أي جمع وقبض (الله عنكم) به من فعال قال البرهان وتبعه الشامي الظاهر أنه بفتح الفاء وخفة العين وهو الكرم ويجوز أن يكون بكسر الفاء جمع (لالتجاري) بالراء وفي رواية بالزاي (وسودد) بضم السين واسكان الواو مصدر ساد (ليها) بفتح الياء وثلاث النون أي ليس (بنى كعب) هو ابن عمر وأبو خراعة (مكان) فاعل بها نأ وفي نسخة مقام بفتح الميم (فتاتهم) ومفعولها المؤمنين (مصد) بفتح الميم والصاد أي مقعدها مكان ترصد أي ترقب المؤمنين فيه لتواسيهم (سلوا أختكم) أم معبد (عن) المعجزة التي شاهدها في (شاتها) التي حلبها المصطفى ولم يطررها قبل ولم تستطع الرعي من الهزال (واناؤها) الذي حلب فيه منها مارا فانها معجزة باهرة لا تنكر (فإنكم أن تسألوا الشاة تشهد دعاها بشاة حائل) لا جعل بها (فتحلبت) مطاوع احتابها وضمنه معنى سمحت فعدها بالياء في (بصر يح) بصاد وحاء مهمتلين ابن خالص لم يخلط (ضرة) بفتح الصاد وشدة الراء والفوقية أصل الضرع كما في النهاية مرفوع فاعل تحلبت (الشاة مز بد) بضم الميم واسكان الزاي وكسر الموحدة فدل المهملة علاه الزيد (فغادرها) تركها (رهنالديها) الحالب (يردها) الحالب (في مصدر ثم مورد) أي يحاربها مرة ثم أخرى والمعنى ترك الشاة عندها ذات ابن مستمر (يردد الحالب الحلب) عليها مرة بعد مرة لكثرة لبثها (فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه صلى الله عليه وسلم) وفي الرواية فلما سمع حسان الأبيات قال يجاب الهاتفي قال في النور والظاهر أنه إنما قاله بعد أسلامه

لقد خاب قوم زال عنهم ذبيهم * وقدس من يسرى إليه ويغتدى
ترحل عن قوم فضلت عقولهم * وحل على قوم بنو رجب
هداهم به بعد الضلالة ربههم * وأرشد هـ من ينجح الحق يرشد
وهل يستوى ضلال قوم تسفهوا * عى وهداة يتدون بهتدى
وقد نزلت منه على أهل يشرب * ركاب هدى حلت عليهم بأسعد
نبي يرى ما لا يرى الناس حوله * ويتلو كتاب الله في كل مشهد
وان قال في يوم مقالة غائب * فتصديقه في اليوم أوفى ضحى غد
ليهنأ أبا بكر سعادته * بصحبته من يسعد الله يسعد
(وقوله مملين أي نفدت) بالمهملة (أزوادهم ومسنين أي مجدين) بالمهملة أي أصابهم

الموطا عن مالك عن ابن
شهاب عن عروة عن
عائشة قالت ما سبح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبعة الضحى
قطا وفي لاسبحها وان
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يدع العمل
وهو يحب أن يعمل به
خشية أن يعمل به
فيقترض عليهم وقال
أبو الحسن علي بن رضال
فاخذ قوم من السلف
يحدث عائشة ولم يروا
صلاة الضحى وقال قوم
إنها بدعة روى الشعبي
عن قيس بن عبيد قال
كنت اختلف إلى ابن
مسعود السنة كلها فما
رأيت مصليا الضحى
وروى شعبة عن سعد
ابن إبراهيم عن أبيه عن
عبد الرحمن بن عوف كان
لا يصلي الضحى وعن
مجاهد قال دخلت أنا
وعروة بن الزبير المسجد
فاذا ابن عمر جالس عند
حجرة عائشة إذا الناس
في المسجد يصلون صلاة
الضحى فسألناه عن
صلاتهم فقال بدعة وقال
مرة ونعمت البدعة وقال
الشعبي سمعت ابن عمر
يقول ما ابتدع المسامون
أفضل من صلاة الضحى
وسئل أنس بن مالك عن
صلاة الضحى فقال
إلى صلاة خمس وذهبت

سبعة جدية (وروى مشين) بشين معجمة اسم فاعل من اشتى القوم (أى دخلوا في الشتاء) وحينئذ
يقول طعامهم (وكسر الخيمة بكسر الكاف وفتحها وسكون السين) المهملة (جانبها) وهذه رواية ابن
عبد البر والمحاكم والبيهقي وفسرها ابن المنير وغيره بما ذكره روى اليعمرى بلفظ قال ما هذه الشاة التي
أرى لشاة رأها في كفاء البيت قال البرهان بكسر الكاف وبالفاء المخففة أى ودقال المؤلف يعنى
اليعمرى في القوائد كفاء البيت ستره من اعلاه إلى أسفله من مؤخره وقبل الكفاء الشاة التي تكون في
مؤخر الحباء وقيل كساء يلقى على الحباء كالأزار حتى يبلغ الأرض وقد أضاف البيت ذكره ابن سيده انتهى
والجمع بين الروايتين سهل بأن تكون الشاة في جانب الخيمة تحت كفائها فالمعبر بهذا أو ذاك صادق
(وتفاجت بشديد الجيم فتحت ما بين رجليها ويرى الرهط بضم المشاة التحتية وكسر الموحدة أى
يرويهم ويشقلهم حتى ينالوا ويمتدوا إلى الأرض من رضى بالمكان يرضى إذا صلبه وأقام) ملازما
له يقال أربضت الشمس إذا اشتد حرها حتى تربض الوحوش في كئاسها أى تجعلها ترربض ويروى
بفتحية بدل الموحدة أى يرويه بضم بعض الرى من أراض الحوض إذا صب فيه من الماء ما يوارى أرضه
والمشهور الرواية الأولى بالموحدة كما في النور ولذا اقتصر عليها المصنف (والشج) بثلاثة وجيم (السيلان
وفي رواية فلب ثجاحتى علاه الشمال بضم المثناة الرغوة) مثلث الراية ابن الزبد (واحدة ثمانية) لكن في
تفسيره الجمع بالمفردة لمرور الأظهر لوقال الشمال واحدة ثمانية وهي الرغوة إلا أن برادجس الرغوة وأن
كل جزء على وجه اللين رغوة (والباء بهاء اللين وهو وييس) بمهملة أى أعان (رغوته وتساو كن هزلا
أى ثمانية) فمن المزال (وروى مشاركن) بمعجمة بدل المهملة والراء بدل الواو (من المشاركة أى
في المزال وغادره بالغين المعجمة) أى (أبقاه) تفسيره باللام اذ هو الترك (والشاء عازب أى بعيدة المرعى
والخيم بكسر الخاء المهملة جمع حائل وهي التي ليس بها حمل والابحاج) الموحدة والجيم المشرق الوجه
المضيئة) وفي النور مبلغ الوجه مشرقه مسفره ومنه تبليج الصبح وابتاج فأما الابحاج فهو الذى وضع
ما بين حاجبيه فلم يقترنا والاسم الباج بفتح اللام ولم ترده أم معبد لأنها وصفتها بالقرن (والثجاة بفتح
المثناة) كذا في النسخ والذى في النور والسبل بضم المثناة (وسكون الجيم) وفتح اللام آخره ثناء (عظم
البطن) وسعته يقال رجل أنجل بين الشجل وامرأة تجلا قال أبو ذر في حواشيه فالثجاة عظم البطن يقل
بطن أنجل إذا كان عظيما (وروى بالنون والحاء) المهملة (أى تحول ودقة) من الجسم الناحل وهو
القليل اللحم قاله أبو ذر (والصعلة بفتح الصاد) واسكان العين المهملة (صغر الرأس وهي أيضا الدقة
والتحول في البدن) كما قال ابن الأثير وفي رواية سقلة بقاء وسين معها على الابدال من الصاد وذكر ابن
الأثير بالصاد والسين مع القاف وبالعين المهملة وكذا المروى في الغريبيين لكن لم يذكر السين ومعناه تحول
ودقة قال شمر من صقلت الناقة ضمرتها وأصقلها السير أضمرها وأصقل الخاصرة وقال غيره أرادت أنه
لم يكن منه فح الخاصرة جدا ولأنها جدا انتهى وفي حواشى ابى ذر لم تر رأى لم تقصر والصقل والصقلة
جلدة الخاصرة تريد أنه ناعم الخاصرة وهذا من الأوصاف المحسنة انتهى وعلى كلام غيره وهو نفي
للأوصاف الغير المحسنة وقال ابن المنير الصعلة انمفاخ الاضلاع وقيل الرقة وقيل صغر الرأس واختير في
هذه الكلمة فتح العين ذكر المروى انتهى ولم أر ذلك في الغريبيين (والوسيم الحسن وكذلك القسم
وفي عينيه دعج أى سواد) شديد (والوطف قال في الغاموس محررة) أى مفتوح الطاء (كثرة شعر
الحاجبين والعينين) وفي الغريبيين في أشفاره وطف أى طول عود وطف يوطف انتهى وفي حواشى
أبى ذر في أشفاره غطف أو عطف ويرى وطف الوطف طول أشفار العين وفي كتاب العين الغطف
بالعين المعجمة مثل الرطف وأما المهملة فلا معنى له هنا وفسره بعضهم بأن تطول أشفار العين حتى

حتماعا على وقال مسروق
 كنا نقرأ في المسجد فنبقى
 بعد قيام ابن مسعود ثم
 نقوم فنصلي الضحى
 قبل أن يسجدوا ذلك
 فقال لم تحمّلون عباد الله
 ما لم يحملهم الله إن كنتم
 لا بدفاءلين في يومئذكم
 وكان أبو مجاز يصلي
 الضحى في منزله قال
 هؤلاء وهذا أولى لئلا
 يتوهم متوهم وجوبها
 بالمحافظة عليها أو كونها
 سنة راتبة ولهذا قالت
 عائشة لو نشر لي أبواي
 ما تركتها فإنها كانت
 تصليها في البيت حيث
 لا يراها الناس وذهبت
 طائفة رابعة إلى أنها
 تفعل بسبب من الأسباب
 وأن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يفعلها
 بسبب قالوا وصلاته
 صلى الله عليه وسلم يوم
 الفتح ثمان ركعات
 ضحى إنما كانت من
 أجل الفتح وإن سنة
 الفتح أن تصلي عنده
 ثمان ركعات وكان
 الأمراء يسمونها صلاة
 الفتح وذكر الطبري في
 تاريخه عن الشعبي قال
 لما فتح خالد بن الوليد
 الحيرة صلى صلاة
 الفتح ثمان ركعات
 لم يسلم فيهن ثم انصرف
 قالوا وقول أم هانئ

للنبي صلى الله عليه وسلم وسقاها بفضل الله لانه بركته كان وعن دعائه وجدوا الفقه الاول أدق وألطف
 انتهى (وأخرج ابن سعد وابو نعيم عن طريق الواقدي) محمد بن عمر بن واقد الاسلمي أني عبد الله المدني
 قال (حدثني حزام بن هشام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي كما ضبطه الامير وغيره (عن أبيه) هشام بن
 خنيس معجزة ونون ومهملة مصغر عند ابراهيم بن سعد وسلمة بن الفضل عن ابن اسحق وغيرهما
 عنه حبش بضم المهملة وفتح الموحدة فياء فثني معجزة قال في الاصابة وهو الصواب ابن خالد
 الخزاعي (عن) عمته (أم معبد) قالت بقيت الشاة التي لمس عليه السلام ضرعها عندنا حتى كان زمن
 الرمادة) سنة ثمان أو سبع عشرة من الهجرة قيل لما ذلك لان الریح كانت اذا هبت أقت ترابا كالرمد
 وأجذبت الارض الى الغاية حتى أوت الوحوش الى الانس (ومن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه وآلى
 ان لا يدوق لحما ولا سمنا ولا لبنا حتى حيي الناس أي يأتي اليهم الحيا بالقصر ويمد المطر وقال كيف
 لا يعني شأن الرعية اذا لم يحسن مامسهم حتى استسقى بالعباس بأشارة كعب فسقوا وفي ذلك يقول
 هكيل

بعمى سقى الله البلاد وأهلها * عشية يستسقى بشيئته عمر

توجه بالعباس في الجذب داعيا * فاحار حتى جاد بالديعة المطر

(وكنا نخلها) بضم اللام وكسر ها كافي القاموس وما بالعهد من قدم (صبوحا) بفتح المهملة وضم
 الموحدة ما شرب بالغداة مصادون الثالثة (وعجوقا) بفتح الغين المعجمة الشرب بالعشى (وما في الارض
 ابن قليل ولا كثير) وفي بقية حديث هشام هذا وكانت أم معبد يوم نزل عليها النبي صلى الله عليه وسلم
 مسلمة قال الواقدي وقال غ- ير هشام قدمت بعد ذلك وأسأمت وبايعت كافي الاصابة وذكر السهيلي
 عن هشام المشد كور قال أنا رأيتها وانها التادم أم معبد وجميع صرهما أي أهل ذلك الماء وذكر الزمخشري
 في ربيع الاربعاء عن هند بنت الجون قالت نزل صلى الله عليه وسلم خيمة خاتى أم معبد فقام من رقدته
 فدعا ماء فغسل يديه ثم تمضمض ووجه في عوسجة الى جانب الخيمة فاصبحت كاعظم دوحه وجاءت
 بتمر كاعظم ما يكون في لون الورس ورائحة العنبر وطعم الشهد ما أكل منها جائع الاشبع ولا ظمآن
 الاروى ولا سقيم البرى ولا أكل من ورقها بعير ولا شاة لادرلبنها فكننا نسقيها المباركة حتى أصبحنا
 ذات يوم وقد تساقط ثمرها واصفر ورقها فغزنا فأرأنا الانبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد
 ثلاثين سنة أصبحت ذات شوك وذهبت صفرتها فاحسبنا لا يقتل أمير المؤمنين على ما فخرت بعد ذلك
 وكنه نفتق بورقها ثم أصبحنا واذلها فاذبح من أسفلها دم عيطو قد ذبل ورقها فبينا نحن فزعون
 مهمومون اذا ناناخ برقتل الحسين ويبست الشجرة على أثر ذلك وذهبت العجب كيف لم يشهر أمر
 هذه الشجرة كالشاة كذا ذكره وعهدته عليه والله أعلم

(قصة سراقة)

(ثم) بعد رواحهم من عند أم معبد كما عندهم غلطاي (تعرض) أي تصدى (لهم) أي يدهم ما وردهما
 الى قومهما وذكر ابن سعد ان سراقة عارضهم يوم الثلاثاء (بقديد) ولا يخالفه قول غلطاي فلما
 راحوا من قديد لان معناه المسار واولا لم ينقصوا عنه تعرض لهما (سراقة بن مالك بن جعشم) بضم
 الجيم والسين المعجمة بينهما مهملة ساكنة ثم ميم وحكى الجوهري فتح الجيم والسين نقلة النوى
 في التهذيب والبرهان في النور وان انتقد بعدم وجوده في نسخ الصحاح لانها حجة أي حجة (المدلجي)
 بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة الكنانى الحجازي
 أسلم سراقة عنده صلى الله عليه وسلم بالجعرانة ثم نصر فقه من حنين والطائف وروى عنه ابن عباس وجابر
 وابن أخيه عبد الرحمن بن مالك بن جعشم وابن المسيب وطاوس ومات سنة أربع وعشرين في أول خلافة
 عثمان وقيل مات بعده والعجيب الأول أخرجه البخاري والاربعة وأحمد وسبب تعرضه لهما مارواه

وذلك ضحى تريد أن
فعله لهذه الصلاة كان

ضحى لان الضحى
اسم لتلك الصلاة قالوا
وأما صلواته في بيت
عتبان بن مالك فأنما
كانت لسبب أيضا فان
عتبان قال له اني أنكرت
بصري وان السيول
تحول بيني وبين مسجد
قومي فوددت أنك
جئت فصليت في بيتي
مكنا أنأخذ مسجدنا فقال
أفعل ان شاء الله تعالى
فغدا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر
معه بعدما اشتد النهار
فاستأذن النبي صلى الله
عليه وسلم فاذنت له فلم
يجلس حتى قال أن تحب
أن أصلي من بيتك فاشأ
اليه من المكان الذي
أحب أن يصلي فيه فقام
وصفنا خلفه وصلى ثم
سلم وسلمنا حين سلم
متفق عليه فهذا أصل
هذه الصلاة وقصتها ولفظ
البخاري فيها فاختصره
بعض الرواة عن عتيان
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى في بيتي
سبعة الضحى فقاموا
وراءه فصلى وأما قول
عائشة لم يكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يصلي الضحى الآن
يقدم من مغيبه فهذا من
أبين الأمور أن صلواته

البخاري عنه قال جاءنا رسل كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر دية كل
واحد منهم لمن قتله أو أسره فبينما أنا جالس في مجالس قومي بني مدلج أقبل رجل منهم حتى قام علينا
ونحن جلوس فقال يا سراقه اني قد رأيته أسود بالسواحل أراه محمدا أو أصحابه قال سراقه فعرفت
انهم هم فقلت له انهم ليسوا هم ولا كنك رأيته فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا ثم لبثت ساعة ثم فث
فدخلت فاعترت جارتتي ان تخرج بفروسي من وراء الكدة فتجسسها على واخذت رمحي فخرجت به من
ظهر البيت الحديث وفيه انه لما نادى منهم سقاعن فرسه واستقسم بالازلام فخرج ما يكره لا يضرهم ثم
ركبنا ثانيا وقرب حتى سمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثرات الالتفات
فساغت يدا فرسه في الارض الى الركبتين فسقط عنها ثم خلاصها واستقسم بالازلام فخرج الذي يكره
فناداهم بالامان وفي رواية ابن عتبة وكنت أرجو ان أردته فأخذ المائة ناقة وفي رواية عن أبي بكر تبعنا
سراقه ونحن في جلد من الارض فقلت هذا الطلب لقد لحقنا قال لا تحزن ان الله معنا فلما نادى انا وكان
بيننا وبينهم رحان أو ثلاثة قلت هذا الطلب لقد لحقنا وبكى قال صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قلت
أما والله ما على نفسي أبكى ولكن عليك (فبكي أبو بكر وقال يا رسول الله أينما قال كلا ودعا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعوات) وعند الاسماعيلي وغيره فقال اللهم اكفنا بما شئت وفي حديث أنس عند
البخاري فقال اللهم اصبره فصره فرسه (فساغت) بسين مهملة وخاء معجمة أي غاصت (قوائم
فرسه) حتى بلغت الركبتين كما في حديث عائشة وفي حديث أسماء عند الطبراني فوقع لمن خربها
ولهبز افارت طمعت به فرسه الى بطنها وللإسماعيلي فساغت في الارض الى بطنها (وطلب الامان فقال)
زاد ابن اسحق أنما سراقه انظر وفي أكلكم فوالله لا يأتيكم مني شيء تذكرهونه (أعلم ان قد دعوت على
فادعوا لي) وللإسماعيلي قد علمت يا محمد ان هذا علمك فادع الله أن ينجي عينا في (والكما) خبر
مقدم (ان أرد الناس) في تأويل المسند مبدأ أي لكما على رد الناس (عنك) وفي رواية قاله لكما مبدأ
وخبر أي ناصر وعلى ان أردوا بالجر على القسم والنصب باسقاط حرف القسم كما قال أقسم بالله فسد
فنصب (ولا أضركم) وفي حديث ابن عباس وأنا لكم نافع غير ضار ولا أدري لعل الحى يعنى قومه فزعوا
لركوبى وأنا راجع ورادهم عنكم (قال فوقالي) وفي حديث البراء قال ادع لي ولا أضرك فدل على الله
عليه وسلم (فركب فرسي حتى جثمت ما قال ووقع في نفسي حين اقيمت الملقى) من الحديث عنهم كما في
حديث عائشة (ان سيظهر) مرفوع وان مخففة أي انه سيظهر (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي
رواية ابن اسحق انه قد منع مني قال فأخبرتهما ما خبر ما يريد بهما الناس) من المحرص على الظفر بهما
وبذل المال لمن يحصلهما وفي حديث ابن عباس وعاهداهم ان لا يقاتلهم ولا يخبر عنهم وان يكتف عنهم
ثلاث ليال (وعرضت عليهما الزاد المتاع فلم يرزاني) بفتح أوله وسكون الراء فزاي فهمزة أي لم ينقصاني
مما معي شيئا وللإسماعيلي وهذه كنا نتى فخدمناهما فانك تمر على ابلى وغنمى بمكان كذا وكذا فخدمنا
حاجتك فقال لا حاجة لنا في ابلك ودعاه وفي حديث عائشة ولم يسألني شيئا الا ان قال أخف عنا بفتح
الهمزة وسكون المعجمة بعد هاء أمر من الاخفاء فالتما ان يكتب لي كتاب أمن فامر عامر بن فهيرة فكتب
في رقعة من أديم وفي حديث أنس فقال يا بني الله مني بمأشئت قال تقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق
بنا فكان أول النهار جاءه دعا على نبي الله وكان آخر النهار هداية له رواه البخاري أي حارسه
بسلاحه وذكر ابن سعد انه لما رجع قال لقريش قد عرفتم نظري بالطريق وبالاثر وقد استبرأت
لكم فلم أر شيئا فرجعوا وفي رواية ابن اسحق وابن عتبة فسالتهم كتابا يكون بيني وبينك آية فامر أبو بكر
فكتب لي في عظماء رقعة أخرى فتم القاء الى فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت وجمع في

النور بأن عامر الما كتب طلب سرقة كتابه الصديق شهرته وعظمته وعند ابن عقبة وابن اسحق فلم
أذكر شيئا مما كان حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين خرجت لالقاءه ومعى الكتاب
فلقيته بالجرأة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك قال يوم وفاء
وبردان فدنوت منه وأسلمت وروى ابن مردويه وابن أبي حاتم عن الحسن عن سرقة فبلغني أنه يريدان
يعت خالدين الوليد إلى قومي فأنيته فقلت أحب أن توادع قومي فإن أسلم قومك أسلموا والا آمنت
منهم فاخذ صلى الله عليه وسلم بيد خالد فقال اذهب معه فافعل ما يريد فصالحهم خالد على أن لا يعينوا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن أسلمت قريش أسلموا معهم فأنزل الله الذين يصلون إلى قوم
يشتكهم وبينهم ميثاق فكان من وصل إليهم كان معهم على عهدهم قال ابن اسحق ولما بلغ أبا جهل
مالقي سرقة ولما به في تركهم أنشد

أباحكم واللات لو كنت شاهدا * لا مرج وادى اذ تسبخ قوائمه
عجبت ولم تشكك بان محمدا * نبي وبرهان فمن ذابكاته
زاد بعضهم عليك بكف القوم عنه فاني * أرى أمره يوما سيبدو معالمه

وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لسرقة كيف بك اذا البست سوارى كسرى وذكر ابن المنير
انه عليه السلام قال له ذلك يوم لمحقة ما في الهجرة تعجب من ذلك فلما أتى به ما عرو بتاجه ومنطقته
دعا سرقة فالبسه السوارين وقال ارفع يديك وقل الله أكبر الحمد لله الذي سلهم كسرى بن هرمز
والبسه ما سرقة بن مالك أعرابيا من بني مدلج ورفع عمر صوته ثم قسم ذلك بين المسلمين (واجتاز صلى
الله عليه وسلم في وجهه) أي طريقه (ذلك) الذي هو مارب (بعيد) قال في النور أسود ولا أعرفه ولم أر من
ذكره في الصحابة (يرعى غنما) فكان من شأنه ماله يناله من طريق البيهقي بسنده عن قيس بن النعمان
السكوني أحد وفد عبد القيس الكوفي يقال قرأ القرآن على عهد المصطفى وأحصاه على عهد عمر له
حديث في سنن أبي داود (قال لما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر) حال كونهما (مستخفيين
مرابعد يرعى غنما فاستسقىاه اللبن فقال ما عندي شاة تحلب) بالبناء للفعول (غير أن ههنا عنقا) بفتح
العين الانثى من ولد المعز قبل استكمال الحول كذا في المصباح فلعنه عبر بالعناق مجازا من تسمية الشيء
بما يقرب منه والانا في قوله (جملت عام أول وما بقى لها ابن) فانه ظاهر في انه سبق لها حمل وولادة لكن
رواية البيهقي كما في العيون جملت أول باسقاط عام وزيادة وقد أخذت وما بقى لها ابن وأخذت بفتح
الهمزة واسكان المعجمة ففهم له خيم مقتوحتين فتاء تانث أي ألفت ولدها ناقص الخلق وان تم حملها
أو ألفتها وقد استبان حملها كما في أفعال ابن القطاع ورواه أبو الوليد الطيالسي بلفظ جملت أول الشتاء وقد
أخذت وما بقى لها حمل (فقال أدع بها) فدعا بها كما في رواية البيهقي فكانه سحقط من قلم المصنف
(فاعتقها صلى الله عليه وسلم ومسح ضرعها ودعا) ربه (حتى أنزلت) اللبن (وجاء أبو بكر بمجن) بكسر
الميم وفتح الحميم وشد النون ترس سمى مجنالا لأنه يوارى حامله أي يستتره والميم زائدة (فحلب فسقى أبا بكر ثم
حلب فسقى الراعي ثم حلب فشرب فقال الراعي بالله من أنت فوالله ما رأيت مثلك قال أوتراك) الهمزة
داخله على محذوف أي أخبرك وتراك (تكنتم على حتى أخبرك) قال نعم قال فاني محمد رسول الله قال
أنت الذي ترعهم قريش أنه صابئ) بالهمزة خارج من دين إلى دين سمعوه بذلك زعمهم ثم أنه خرج
من دينهم إلى الاسلام مع أنه ما دخل دينهم قط اجساعا ولذا (قال) صلى الله عليه وسلم (إنهم
ليقولون ذلك) أي وهم فيه كاذبون (قال فاشهد أنك نبي وان ما جئت به حق وانه لا يفعل
ما فعلت الانبي وأنامتبعك) أي اذهب معك إلى ما تريد على المتبادر لأنه أتبعه في الدين (قال انك

فانه صلى الله عليه وسلم
كان اذا قدم من سفر بدأ
بالمسجد فدفع صلى فيه
ركعتين فهذا كان هديه
وعائشة أخبرت بهذا
وهذا هو القائل ما صلى
رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الضحى
قط فالذي أثبتته فعلها
بسبب كقدومه من سفر
وفتحه وزيارته لقهوم
ونحوه وكذلك آتيانه
مسجد قباء للصلاة فيه
وكذلك مارواه يوسف
ابن يعقوب حدثنا محمد
ابن أبي بكر حدثنا سلمة
ابن رجاء حدثنا الشعثاء
قالت رأيت ابن أبي أوفى
صلى الضحى ركعتين
يوم بشر برأس أبي جهل
فهذا ان صح فهي صلاة
شكر وقعت وقت
الضحى كذكر الفتح
والذي نفته هو ما كان
يفعله الناس يصلونها
لغير سبب وهي لم تقل ان
ذلك مكروه ولا مخالف
لسنته ولكن لم يكن من
هديه فعلها الغير سبب
وقد أوصى بها وندب إليها
وحض عليها وكان يستغنى
عنها بقيام الليل فان فيه
غنية عنها وهي كالبدل
منه قال تعالى وهو الذي
جعل الليل والنهار خلفه
لمن أراد أن يذكر أو أراد
شكورا قال ابن عباس

والحسن وقناة عوضاً

وخلفا يقوم أحدهما
مقام صاحبه فنه في
عمل في أحدهما قضاءه في
الآخر قال قتادة فادوا الله
من أعمالكم خير في هذا
الليل والنهار فانهما
مظيتان يقومان الناس
الى آجالهم ويقر بان كل
بعيد ويملان كل جديد
ويحيثان بكل موعود
الى يوم القيامة وقال
شقيق جاز رجل الى
عمر بن الخطاب رضى الله
عنه فقال فانتى الصلاة
الليلة فقال أدرك عافاك
من ليلتك في نهارك فان
الله عز وجل جعل الليل
والنهار خلفاً لمن أراد أن
يذكر أو أراد شئاً قالوا
وفعل الصحابة رضى الله
عنه ثم يدل على هذا
فان ابن عباس كان يصليها
يوماً ويدعها عشرة
وكان ابن عمر لا يصليها
فاذا أتى مسجد قباء
صلاها وكان يأتيه كل
سبت وقال سفيان عن
منصور كانوا يكرهون
أن يحافظوا عليها
كالمكتوبين بصلوات
ويدعون قافوا ومن هذا
الحديث الصحيح عن
أنس أن رجلاً من
الانصار كان ضحماً
فقال للنبي صلى الله عليه
وسلم انى لا أستطيع أن
أصلى معك فصنع للنبي

أن يستطيع ذلك يومئذ (لعله انه اذا ذهب معه تبعه قومهم ومنعوه من ذهابه معه وعاقبوه والمراد
باليوم مطلق الزمن لا خصوص اليوم الذي هو فيه بدليل قوله (فاذا بلغك انى قد ظهرت فأتنا) وهو
براحتمال أنا تبعك فأظهر ايمانى وان نه خوفنا عليه من الايذاء ثم هذا الحديث قطعاً غير قصة
الراعى الذى أتى يريد نخل الصخرة التى نام تحتها صلى الله عليه وسلم لانه قال ان فى غنمه لبناً وحلب هو
لا يي بكر ويرداً بكر الابن حتى استيقظ المصطفى كراهة أن يوقفه ثم سقاه وأما هذا العبد فذكر انه لا ابن
معه وانما أتى الابن معجزة والنبي صلى الله عليه وسلم وهو الذى حلب وسقاه بعد داني بكر ثم شرب هو
آخرهم فى ظن صاحب الخديس اتحادهما فانه ذكر قطعة من حديث الراعى وعقبها بنحو العبد ثم قال
أوردنى المواب قصة العبد الراعى بعد قصة أم معبد نظر ظاهر وقصة الراعى كانت قبل قصة سرقة
وهى بعد قصة أم معبد كما أفاده فى فتح البارى فقال قبل حديث سرقة فى قوله فأخذهم طريق الساحل
تقدم فى علامات النبوة وفى مناقب أنى بكر ما اتفق لها حين خرجا من الغار من لقي راعى الغنم وشربهما
من اللبن انتهى (قال المحافظ مغلطى بعد ذكره لقصة أم معبد وفى الاكليل) للاحكام أنى عبد الله (قصة
أخرى شبيهة بقصة أم معبد قال المحاكم فلا أدري أهى أم غيرها) وفى قواه أخرى وقوله شبيهة رد
لتردد المحاكم فيها وقد رواه تلميذه البيهقى بسند حسنه ابن كثير عن ابى بكر قال خرجت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مكة فأتينا الى حى من احياء العرب فنزلنا على بيت منه لم يكن فيه الا امرأة وذلك
عند المساء فآب ابن لها بأعزيسوقها فقالت له أمه انطلق بهذه الشفرة والشاة هذين الرجلين وقل لهما
اذبحاها وكلما منها وأطعما فانما فرد النبي صلى الله عليه وسلم الشفرة قال له ائتنى بقرح فقال له انها عذبة أى
لم يطررها الفحل قال انطلق فانطلق فآب بقرح ففسح صلى الله عليه وسلم ضرعه لثم حلب ملء القرح
وأرسلها لام الغلام مغه فشربت حتى رويت ثم دعا صلى الله عليه وسلم بأخرى ففعل بها كذلك ثم سقى
أبا بكر ثم دعا بأخرى ففعل بها كذلك وشرب صلى الله عليه وسلم فلم يلبثا ليلتين ثم انطلقنا فكانت تسميه
المبارك وكثرت غنمها حتى جلبت جلباً الى المدينة فمر أبو بكر عليها فعرفها ابنها وقال لها هذا الذى كان
مع المبارك فسالت عنه فقال لها هو نبي الله صلى الله عليه وسلم فادخلها عليه فاطعمها وأعطها ما قال
ولأعلامه الا قال أسلمت قال البيهقى فى الدلائل وهذه القصة قريبة من قصة أم معبد ويشبه ان تكونا
واحدة وذكر ابن اسحق ما يدل على انها واحدة فيحمل انه رأى التى فى كسر الخيمة أو لا ثم رجع ابنها
باعتر ففعل بها ما مر ثم لما أتى زوجها وصفت له والله اعلم انتهى والذى يظهر انها غيرهما كما أشار اليه
مغلطى كيف وفى قصة أم معبد ان الشاة التى حلب انما هى التى فى كسر الخيمة وسقى الجميع منها ثم
شرب وان الاثنى بالاعترافها هو زوجها بعد دما ذهبوا أو يضاف فقد قال فى هذه فلم يلبثا ليلتين اذ لولبناهما
لادر كهما زوجهما على المتبادر ولا مانع من التعدد الى هذا اذ خرج فى فتح البارى فقال أخرج البيهقى فى
الدلائل شديها باصل قصة أم معبد فى ابن الشاة المهزولة دون ما فيها من صفته صلى الله عليه وسلم لكنهم
يسمها فى هذه الرواية ولان نسبها فاحتمل التعدد انتهى والله أعلم (خاتمة) * ومما وقع لهم فى
الطريق انه صلى الله عليه وسلم لقي الزبير فى ركب من المسلمين كانوا اتجارا قافلين من الشام فكسى الزبير
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثياباً يضار واه البخارى عن عروة مرسلها وصله الخاكم عن عروة عن أبيه
الزبير وكذا القهيم ما طلحة بن عبيد الله وكساهما رواه ابن أبى شيبة وغيره وأخرج البيهقى عن بريدة بن
الحصيب قال لما جعلت قر يش مائة من الابل لمن يرد النبي صلى الله عليه وسلم حلتى الطمع فركبت
فى سبعين من بنى سهم فلقيته فقال من أنت قلت بريدة قالتفت صلى الله عليه وسلم لم الى أبى بكر وقال
برداً مرنا وصلح ثم قال من أنت قلت من أسلم قال أسلمنا ثم قال من قلت من بنى سهم قال خرج سهمك يا أبا

نصلي الله عليه وسلم
 طعاما ودعاه الى بيته
 ونضع له طرف حصير
 بماء فصلي عليه ركعتين
 قال أنس ما رأيته صلى
 الضحى غير ذلك اليوم
 رواه البخارى ومن تأمل
 الاحاديث المرفوعة وآثار
 الصحابة وجدوا لاندل
 الاعلى هذا القول وأما
 أحاديث الترغيب فيها
 والوصية بها فالصحيح
 منها كحديث أبي هريرة
 وأبي ذر لا يدل على أنها
 سنة راتبه لكل أحد
 وإنما وصى أباه مرة
 بذلك لأنه قد روى أن
 أباه مرة كان يختار
 درس الحديث بالليل
 على الصلاة فامر بالضحى
 بدلا من قيام الليل ولهذا
 أمره أن لا ينام حتى يوتر
 ولم يامر بذلك أباه مرة وعمر
 وسائر الصحابة وعامة
 أحاديث الباب في أسانيد
 مقال وبعضها منقطع
 وبعضها موضوع لا يحمل
 الاحتجاج به كحديث
 يروى عن أنس مرفوعا
 من داوم على صلاة الضحى
 ولم يقطعها الا عن علة
 كنت أنا وهو في زورق
 من نودى بحمير من نود
 وضعه زكريا بن دريد
 السكندى عن حميد وأما
 حديث يعلى بن أشدق
 عن عبد الله بن جراد عن
 النبي صلى الله عليه وسلم

بكر فقال بريدة للنبي صلى الله عليه وسلم من أنت قال أنا محمد بن عبد الله رسول الله فقال بريدة أشهد أن
 لا إله الا الله وأن محمد عبده ورسوله فأسلم بريدة واسلم من كان معه جميعا قال بريدة الحمد لله الذى أسلم
 بنو سهم طائعين غير مكرهين فلما أصبح قال بريدة يا رسول الله لا تدخل المدينة الا ومعلك لواء فخل
 عمامته ثم شدها في رمح ثم مشى بين يديه حتى دخلوا المدينة (ولما بلغ المسلمين) حال كونهم (بالمدينة
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة) ولعله بلغهم لما سمع أهل مكة لهاتف أو نحو ذلك فلا
 ينافى انه لم يعلم بخبر وجهه من مكة لاعلى وآل أبي بكر (فكانوا) جواب لما دخلته الفاء على قلة (يندون)
 بسكون المعجمة يخبرون غدوة واتى بقوله (كل غداة) أى بكثرة النهار مع قوله يغدون إشارة الى تكرار
 ذلك منهم وهو أقوى من كان مع المضارع لان منهم من صحح انها لا تفيد التكرار أو لانه لما استعمل
 الغدو في الذهاب أى وقت كان كما ذكره الازهرى أتى به ليعين المراءى منه (الى الحرة) بفتح المهملة وشد
 الراء أرض ذات حجارة سود كانت بها الوقعة المشهورة أيام يزيد (ينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة)
 كما في حديث عائشة في البخارى وعند ابن سعد فاذا أحرقتهم الشمس رجعو الى منازلهم ولما حكم عن
 عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجل من قومه كنا نخرج فنلجأ بظاهر الحرة فلجأ الى ظل
 المدر حتى تغلبنا عليه الشمس ثم فرجنا الى رحا لنا ولم أر عدة الايام التى فعلوا ذلك فيها ويحتمل انها
 الثلاثة التى مكثها في الغار واليومان اللذان لبثهما عند المرأة (فانقلبوا يوما بعد ما طال انتظارهم) له
 عليه السلام (فلما أووا الى بيوتهم أوفى) بفتح الهمزة والفاء طلع (رجل من يهود) قال الحافظ لم أقف
 على اسمه (على أطعم) بضم الهمزة والفاء (من أطامهم) وهو الحصن ويقال انه كان بناء من حجارة
 كالقصر كما في الفتح (فبهر) بفتح الموحدة وضم المهملة أى علم (برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه)
 كآبى بكر ومولاه والدليل وبريدة حال كونهم (مبيضين) أى عليهم الثياب البيض التى كساها اياهم
 الزبير وطاعة وقال ابن التين يحتمل ان معناه مستعجلين قال ابن فارس يقال بائض أى مستعجلين
 ويدل عليه (يزولهم) أى يرفعهم ويظهرهم (السراب) المرثى نصف النهار في شدة الحر كأنه ماء وفى
 الفتح أى يزول بسبب عروضهم له وقيل معناه ظهرت حر كتم فيه للعين (فلم يملك اليهود نفسه فصاح
 باعلى صوته يا بنى قيلة) بفتح القاف وسكون التحتية المجدة الكبرى للانصار والدة الاوس والخزرج
 وهى بنت كاهل بن عذرة (هذا جدكم) بفتح الجيم وشد المهملة (أى حظكم ومطلوبكم) وصاحب دولتكم
 الذى تتوقونه وفى رواية هذا صاحبكم (قد أقبل نخرج اليه بنو قيلة وهما الاوس والخزرج سراعا
 بسلامهم) اظهار اللقوة والشجاعة لتطمئن نفسه صلى الله عليه وسلم بقدمه عليهم ويظهرهم دقهم له فى
 مبايعتهم اياه على أن يمنعوه عما يمنعون منه أبناءهم وأنفسهم (فزل بقاء على بنى عمرو بن عوف) بن مالك
 ابن الاوس بن حارثة على فرسخ من المسجد النبوى وكان نزوله على كلثوم بن الهدم قيل كان يومئذ مشركا
 وحزمه محمد بن زبالة (الحديث رواه البخارى) من حديث عائشة (وفيه ان أبابكر قام للناس) يتلقاهم
 (وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق) بكسر الفاء وفتحها جعل (من جاء من الانصار من
 لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبابكر) أى يسلم عليه بظنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى رواية
 ابن عقبة عن ابن شهاب وهو ظاهر السياق خلافا لقول ابن التين لمعرفتهم أبابكر لكثرة تردده لهم فى
 التجارة الى الشام بخلاف المصطفى فلم يأتها بعد ان كبر قاله الحافظ ملخصا وأما من رآه كاهل
 العقبات فانهم يحيونه لمعرفتهم به لكن لو وقع لعلمه غيرهم عن لم يره بتحية الرأس فلعلمهم بآخره وذلك
 الوقت لعذر (حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه
 فعرف الناس رسول الله عند ذلك) وعند ابن عقبة عن الزهرى فطفق من جاء من الانصار ممن لم يكن

من صلى منكم صلاة

الضحى فليصلها متعبدا
فإن الرجل ليصلها
السنة من الدهر ثم
ينساها ويدها فتحن
اليه كما تحن الناقة على
ولدها إذا فقدته وباعجبا
للحاجم كيف يحتج بهذا
وأمثاله فإنه يروى هذا
الحديث في كتاب أفرده
للضحى وهذه نسخة
موضوعة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني
نسخة يعلى بن الأشدق
وقال ابن عدي يروى يعلى
ابن الأشدق عن عمه
عبد الله بن جراد عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أحاديث كثيرة منكرة
وهو وغيره معروفين
وبلغني عن أبي مسهر قال
قلت ليعلى بن الأشدق
ما سمع عملك من حديث
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال جامع سفيان
وموطأ مالك وشيأ من
الفوائد وقال أبو حاتم بن
حبان لقي يعلى بن عبد الله
ابن جراد فلما كبر اجتمع
عليه من لادين له
فواضعوا له شهابا حتى
حديث فجعل يحدث بها
وهو لا يدري وهو الذي
قال له بعض مشايخ
أصحابنا أي شيء سمعته
من عبد الله بن جراد فقال
هذه النسخة وجامع
سفيان لا تحل الرواية

رأه يحسبه إياه حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشئ أظله به وعند ابن اسحق عن عبد الرحمن بن
عويم أناخ إلى الظل هو وأبو بكر والله ما أدري أيهما هو حتى رأيتا أبا بكر ينحاز له عن الظل فغيرناه
بذلك وظاهر هذا أنه عليه الصلاة والسلام كانت الشمس تصيبه وما تقدم من تظليل الغمام والمثاله
كان قبل بعثته كما هو صريح في موضعه (فلا ينافي ما هنا) قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكان قدومه
عليه السلام للال ربيع الأول أي أول يوم منه) فليس دخوله مقارنا لطلوع الهلال كما قد يتوهم من قوله
لهلال إذا للام بمعنى عند (وفي رواية جري بن حازم) بن زيد بن عبد الله الأزدي البصري الثقة المتوفى سنة
سبعين ومائة (عن ابن اسحق قدّمها لليث بن خثّام من شهر ربيع الأول) وهذا يجمع بينه وبين ما قبله
بالاختلاف في رؤية الهلال كما يأتي قريبا (وتحواه عند أبي معشر) نجيع بن عبد الرحمن الهاشمي مولاهم
السندی بكسر المهملة وسكون النون فيه مقال لكن قال مغطاي هو من المعتمدين في السير في بعض
ترجمته (لكنه قال ليلة الاثنين) ومثله عن ابن البرقي وثبت كذلك في أوخر مسلم قال مغطاي وفيه نظر
والدمياطى هو غير محفوظ ويأتي جمع الحفاظ (وعن ابن سعد) ليس هو محمد بن سعد كاتب الواقدي كما
هو المتبادر عند الإطلاق وإنما هو هنا كما في فتح الباري إبراهيم بن سعد عن ابن اسحق (قدّمها لاثنتي
عشرة ليلة خلت من ربيع الأول) وإبراهيم هذا آخر من روى المغازي عن ابن اسحق كما في الروض (وفي)
كتاب (شرف المصطفى) لأبي سعد النيسابوري (من طريق أبي بكر) بن محمد بن عمرو (بن حزم) بمهملة
وزاى الانصارى النجاشي قاضي المدينة ثم أميرها مات سنة عشرين ومائة عن أربع وخمسين سنة (قدّم
لثلاث عشرة من ربيع الأول) قال الحفاظ في الفتح (وهذا) أي المذكور (يجمع بينه وبين الذي قبله)
من القولين الأولين وهما للال ولليلتين والآخرين وهما لاثنتي عشرة ولثلاث عشرة (بالجمل على
الاختلاف في رؤية الهلال) زاد في الفتح وعند أبي سعد في الشرف من حديث عمر بن عمر بن
عوف يوم الاثنين ليلتين بقيتا من ربيع الأول كذا فيه وإعله كان خلتا ليوافق رواية جري بن حازم
(وقيل لكان حين اشتد الضياء) بالفتح والمد كما في النور رأى قوى وكل يبلوغه آخر وقته فلا ينافي ما
ان اليهود رأوه يزول بهم السراب وأما الضحى بالضم والقصر فالشمس كما في القاموس (يوم الاثنين
لاثنتي عشرة ليلة خلت منه وبه خرم النووي في كتاب السير من الروضة) وثني به في الإشارة (وقال ابن
الكلي) هشام بن محمد (خرج من الغار يوم) الذي في الفتح عن ابن الكلي ليلة (الاثنين أول ربيع
الأول) قال الحفاظ ويوافق خرم ابن خرم بأنه خرج من مكة لثلاث ليال بقيت من صفر فإن كان محفوظا
فأعل قدومه قباه كان يوم الاثنين ثامن ربيع الأول انتهى وهذا الذي ترجاه ضد ربه مغطاي في
الإشارة قال الحفاظ وأن ضم إلى قول أنس أقام بقباء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله المدينة كان
لاثنين وعشرين منه لكنه قال (ودخل المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة خلت منه) فعلى هذا تكون أقامته
بقباء أربع ليال فقط وبه خرم ابن حبان فإنه قال أقام بها ثلاثا والأربعاء والخميس يعني وخرج يوم الجمعة
فلم يعد يوم الخروج وكذا قال ابن عقبة أنه أقام فيهم ثلاث ليال فمكثوا لم يعتد به يوم الخروج ولا الدخول
انتهى (وقيل ليلتين خلتا منه) قاله ابن الجوزي قال مغطاي وفيه نظر وعند ابن الزبير عن الزهري
قدم في نصف ربيع الأول وقيل في سابعه والاكثر أنه قدم نهارا وفي مسلم ليلًا وجميع الحفاظ بأن القدوم
كان آخر الليل فدخّل فيه نهارا (وعند البيهقي لاثنتين وعشرين ليلة) فيوافق قول أنس أقام بقباء
أربع عشرة ليلة مع ضمه لقوله (وقال ابن خرم خرجا من مكة وبقي من صفر ثلاث ليال) فيكون
خروجهما يوم الخميس والأقامة بالغار ليلة الجمعة والسبت والأحد والخروج منه ليلة الاثنين وهذا

يوافق الجمع السابق (وأقام على بمكة بعد خراج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام) حتى أدى للناس ودائعهم التي كانت عند المصطفى وخلفه لردّها (ثم أدر كه بقاء يوم الاثنين سابع وقيل ثامن عشر ربيع الأول وكانت مدّة مقامه مع النبي صلى الله عليه وسلم) بقاء (ليلة أو ليلتين) وفي روضة الاحباب وكان على سير بالليل ويحتفي بالنهار وقد نعت قدما فسخهما النبي صلى الله عليه وسلم لم ودعاه بالشفاء فبرئتا في الحال وما اشتكاهما بعد اليوم قط (وأمر صلى الله عليه وسلم) وهو بقاء (بالتاريخ) قال الجوهري هو تعريف الوقت والتاريخ منه له يقال أرخت وورخت وقيل اشتقاقه من الارخ وهو الاثنى من بقر الوحش كأنه شيء حدث كما يحدث الولد وقيل هو معرب ويقال أول ما أحدث التاريخ من الطوفان قاله في الفتح واصطلاحا قيل توقيت الفعل بالزمان ليعلم ما بين مقدار ابتداءه وبين أي غاية وضعت له فإذا قلت كتبت كذا في يوم كذا من شهر كذا ثم قرئ بعد سنة مثلا علم ان ما بين القراءة والكتابة سنة وقيل هو أول مدّة من شهر ليعلم به مقدار ماضى واختصت العرب بانها تأرخ بالسنة القمرية لا الشمسية فلذا قدمت اليا لى لان الهلال انما يظهر ايا (لا) فكتب من حين الهجرة) رواه الحاكم في الاكلیل عن الزهري وهو معضل والمشهور خلافه وأن ذلك زمن عمر كما قال المحافظ (وقيل ان عمر أول من أرخ) أخرجه أبو نعیم الفضل بن دكين في تاريخه ومن طريقه الحاكم عن الشعبي ان ابا موسى كتب الى عمر أنه يا بني انا من كتب ليس لها تاريخ فجمع عمر الناس فقال بعضهم أرخ بالمبعث وبعضهم بالمجرة فقال عمر الهجرة فرقت بين الحق والباطل فارخوها وبالحرم لانه منصرف الناس من حجهم فاتفقوا عليه وذلك سنة سبع عشرة ورواه ابن أبي خيثمة عن ابن سيرين بنحوه قال وذلك في سنة سبع عشرة وقيل ست عشرة في ربيع الأول فلذا قال (وجعله من المحرم) لان ابتداء العزم على الهجرة كان فيه اذا البيعة وقعت أثناء ذى الحجة وهي مقدمة الهجرة وأول هلال استهل بعدها والعزم على الهجرة لهلال المحرم فناسب أن يجعل مبتدأ والمتمحصل من مجموع آثاران الذي أشار بالمحرم وعمر وعثمان وعلى وذكر السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالمجرة من قوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم لان من المعلوم أنه ليس أول الايام مطلقة فنعين أنه أضيف الى شيء مضمرة وهو أول الزمن الذي عز فيه الاسلام وعبد النبي صلى الله عليه وسلم ربه آمنوا وابتدأ فيه بناء المسجد فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم وفهمنا من فعلهم ان قوله تعالى من أول يوم أنه أول التاريخ الاسلامي قال في الفتح كذا قال والمتبادر أن معنى قوله من أول يوم أي دخل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة انتهى وقد قال ابن المنير كلام السهيلي تكلف وتسعف وخروج عن تقديم الاقدمين فانهم قد روه من تأسيس أول يوم فكانه قيل من أول يوم وقع فيه التأسيس وهذا تقدير يقتضيه العربية وتشهد له الآية وقيل أول من أرخ يعني بن أمية حين كان باليمن حكاه مغلطاي ورواه أحمد بأسناد صحيح عن يعلى قال المحافظ لكن فيه انقطاع بين عمرو ابن دينار ويعلى ولم يؤثر خبايا المولد ولا بالمبعث لان وقتها ما لا يخفى لوم من نزاع من حيث الاختلاف فيهما ولا بالوفاة النبوية بل يقع في تذكره من الاسف والتألم على فراقه وقيل بل أرخ بوفاة عليه السلام حكاه مغلطاي (و) اختلاف في قدر اقامته في قباء فذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن مجمع بن جارية أنه (أقام عليه السلام بقاء في بني محرو بن عوف اثنتي عشرة ليلة) وحكاها الزبير بن بكار عن قوم من بني عمرو (وفي صحيح مسلم) لا وجه للاقتصار عليه بل والبخاري كلاهما عن أنس (أقام فيهم أربع عشرة ليلة) وبه يفسر قول عائشة بضع عشرة ليلة (ويقال أنه أقام يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخمس) قاله ابن اسحق وجرم به ابن حبان قال اليعمرى وهو المشهور عند أصحاب المغازي وقيل أقام ثلاثا فقط رواه ابن عائذ عن ابن عباس وابن عتبة عن الزهري

عمر بن صبيح عن مقاتل ابن حبان حديث عائشة المتقدم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى ثنتي عشرة ركعة وهو وحده حديث طويل ذكره الحاكم في صلاة الضحى وهو حديث موضوع المتهم به عمر بن صبيح قال البخاري حديث يحيى ابن عيسى بن جبير قال سمعت عمر بن صبيح يقول أنا وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عدي منكر الحديث وقال ابن حبان يضع الحديث على الثقات لا يحل كتب حديثه الا على جهة العجب منه وقال الدارقطني متروك وقال الازدي كذاب وكذا حديث عبد العزيز بن ابا ن عن الثوري عن حجاج بن فرافصة عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا من حافظ على سبحة الضحى غفرت ذنوبه وان كانت بعدد الجراد أو أكثر من زبد البحر ذكره الحاكم أيضا وعبد العزيز هذا قال ابن نمير - وكذاب وقال يحيى بن عيسى ليس بشيء كذاب خبيث يضع الحديث وقال البخاري والنسائي والدارقطني

حديث النحاس بن فهم
عن شدا عن أبي هريرة
يرفعه من حافظ على
سبعة الضحى غفرت
ذنوبه وان كانت أكثر
من زبد البحر والنحاس
قال يحيى ليس بشئ
ضعيف كان يروى عن
عطاء عن ابن عباس
أشياء منكورة وقال
النسائي ضعيف وقال ابن
هدي لا بأسوا شيئا وقال
ابن حبان كان يروى
المناكير عن المشاهير
ويخالف الثقات لا يجوز
الاحتجاج به وقال
الدارقطني مضطرب
الحديث تركه يحيى
القطان وأما حديث
حميد بن صخر عن المقبري
عن أبي هريرة بعث
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث الحديث وقد
تقدم فميد هذا ضعفه
الفاثي ويحيى بن معين
ووثقه آخرون وأما
عليه بعض حديثه وهو
عن لا يحتج به إذا انفرد
والله أعلم وأما حديث
محمد بن اسحق عن موسى
عن عبد الله بن المنثري
أنس عن عمه عمة عن
أنس يرفعه من صلى
الضحى بنى الله له قصر
في الجنة من ذهب من
الاحاديث الغرائب
وقال الترمذي غريب

وقال ابن اسحق أقام فيهم خمسا وعشرون عوف برعون أكثر من ذلك قال الحافظ أنس ليس من بني
عمر وفانهم من الاوس وأنس من الخزرج وقد جزم بأذكر فهو أولى بالقول من غيره انتهى لا سيما مع صحة
الطريق اليه لا تفاق الشيخين عليه وفي ذخائر العقبى أقام ليلة أولييتين (وأنس) صلى الله عليه وسلم
(مسجد قباء) وصلى فيه روى ابن زبالة أنه كان لكاثوم ابن المدم مريد فأخذه صلى الله عليه وسلم فأسسه
وبناه مسجدا وأخرج عبد الرزاق والبخاري عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس الذي بنى فيهم المسجد
الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف وروى يونس في زيادات المغازي عن الحكم بن عتيبة لما
نزل صلى الله عليه وسلم قباء قال عمار بن ياسر ما لرسول الله بدم أن نجعل له مكانا يستظل فيه إذا استيقظ
ويصلى فيه فجمع حجارة فبنى مسجدا قباء فهو أول مسجد بنى يعني في الاسلام وروى ابن أبي شيبة عن
جابر قال أقدمنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين نعمر المساجد ونقيم
الصلوات ولما أقبل المتقدمون في الهجرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والانصار بقباء قد بنوا
مسجدا يصلون فيه فلما هاجر صلى الله عليه وسلم وورد بقباء صلى فيه الى بيت المقدس ولم يحدث فيه
شيئا وجمع بينهما ما حصله أنه لم يحدث فيه شيئا في أول بناءه لكن لما قدم صلى فيه غير بناءه وقدم القبلة
موضعها اليوم كما في حديث عند ابن أبي شيبة أيضا (الذي أسس على التقوى على الصحيح) في تفسير
الآية وهو ظاهرها وقول الجمهور وبه جزم عمرو بن الزبير عند البخاري وغيره كما علم وذهب قوم منهم ابن
عمرو وأبو سعيد وزيد بن ثابت الى أنه مسجد المدينة وحجته قوية فقد صرح مرفوعا نصا أخرجه مسلم عن أبي
سعيد سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم
هذا وروى أحمد والترمذي عن أبي سعيد اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال
أحدهما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فأبى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال هو هذا وفي ذلك خير كثير وأخرجه أحمد عن سهل بن سعد نحوه وأخرجه
من وجه آخر عن سهل عن أبي بن كعب مرفوعا ولهذه الأحاديث وصحتها جزم الامام مالك في العتبية بأن
الذي أسس على التقوى مسجد المدينة وقال ابن رشد في شرحها أنه الصحيح قال الحافظ والمحققان
كلامهما أسس على التقوى وقوله تعالى في بقية الآية يحبون ان يتطهروا يؤيد كون المراد مسجد
قباء وعند أبي داود باسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت نزلت رجال يحبون ان
يتطهروا في أهل قباء وعلى هذا فالسفر في جوابه صلى الله عليه وسلم بأن المسجد الذي أسس على التقوى
مسجده رفيع توهم ان ذلك خاص بمسجد قباء قال الدودي وغيره ليس هذا الخ لا فالان كلامهما أسس
على التقوى وكذلك قال السهيلي وزاد غيره ان قوله من أول يوم يقتضى مسجد قباء لان تأسيسه في أول يوم
حل النبي صلى الله عليه وسلم لم يدار الهجرة انتهى (وهو) في التحقيق كما قال الحافظ (أول مسجد بنى
في الاسلام وأول مسجد صلى فيه عليه السلام) باصحابه جماعة ظاهرا وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين
عامة وان كان تقدم بناء غيره من المساجد (كبناء أبي بكر ببناء داره) لكن لمخصوص الذي بناه فلا
يعادل هذا وقد روى الترمذي عن أسيد بن ظهير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قباء
ركعتين أحب الى من ان آتى بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء اضربوا اليه أكباد الابل وأخرج
الشيخان عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يزور قباء أو يأتي قباء راكباً أو ماشياً وآخر جاء عنه أيضا رفعه
من صلى فيه كان كعدل عمرة وروى ابن ماجه عن سهل بن حنيف رفعه من تطهر في بيته ثم أتى مسجد
قباء فصلى فيه صلاة كان كاجر عمرة وأخرج مالك وأحمد البخاري والنسائي والحكم عن ابن عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكباً أو ماشياً وكان عبد الله يفعل له (ثم خرج عليه

لا تعرفه الامن هذا
 الوجه * واما حديث
 نعيم بن همار بن آدم
 لا تعجز زلي عن أربع
 ركعات في أول النهار
 أكفك آخره وكذلك
 حديث أبي الدرداء أبي
 ذر فسمعت شيوخ
 الاسلام ابن تيمية يقول
 هذه الأربع عندى هي
 الفجر وسنتها
 * (فصل) * وكان من
 هديه صلى الله عليه وسلم
 وهدى أصحابه سجود
 الشكر عند تجدد نعمة
 تسر أو اندفاع نعمة كافي
 المسند عن أبي بكر أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 كان إذا أتاه أمر يسره خله
 ساجدا شكرا لله تعالى
 وذكر ابن ماجه عن أنس
 أن النبي صلى الله عليه
 وسلم بشر بحاجة فخر الله
 ساجدا وذكر البيهقي
 بإسناد على شرط البخاري
 أن عليا رضي الله عنه
 لما كتب الى النبي صلى
 الله عليه وسلم بأسلام
 همدان خرساجد ثم رفع
 رأسه فقال السلام على
 همدان السلام على
 همدان وصدر الحديث
 في صحيح البخاري وهذا
 تمامه بإسناده عند البيهقي
 وفي المسند من حديث
 عبد الرحمن بن عوف أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سجد شكرا لما جاور

السلام من قيام يوم الجمعة) كما عند ابن عائذ وابن اسحق وانما يأتي على أنه أقام بقبا أربعين يوما كما
 قال زين الحافظ أقام أربعين يوما * وفي يوم الجمعة فصلى وجمع
 في مسجد الجمعة وهو أول * ما جمع النبي فيما أتوا
 وقيل بل أقام أربع عشرة * فيهم وهم ينتحلون ذكره
 وهو الذي أخرجه الشيخان * لكن ما من الاثنان
 لمسجد الجمعة يوم الجمعة * لا يستقيم مع هذى المدة
 الاعلى القول بكون القدمة * الى قبا كانت بيوم الجمعة
 (حين ارتفع النهار فأدركته الجمعة) أى صلاتها وتعبيره بيوم الجمعة مشعرا بقدم تسميتها بذلك وهو أحد
 الاقوال لمجمع الخلائق فيه يوم القيامة أولان خلق آدم جمع فيه وقيل أول من سماه بذلك كعب بن لؤى
 وقيل قصي كما في النسب الكريم وقيل التسمية به اسلامية لاجتماع الناس للصلاة فيه لما جمع اسعد
 ابن زرارة بالناس قبل الهجرة النبوية (في) أرض أو مساكن (بنى سالم بن عوف فصلاها) مسجدهم
 (بمن كان معه من المسلمين وهم مائة) وقيل أربعون ولا ينافيه ما رواه أنه حين قدم عليه السلام
 استقبله زهاء خمسمائة بقباء لجواز أنهم رجعوا بعد الى المدينة فلم يبق معه لما دخل بنى سالم الاهؤلاء
 (في بطن وادي راوينا براهمة ملة ونونين) دودا كعاشوراء وقاسوعاء واسم المسجد غيب بضم الغين
 المعجمة) وفتح الموحدة وسكون التحتية فوحدة (بفتح غير غيب) كما ضبطه صاحب المغام المطالبة
 في فضائل طابة وهو المجدد الشيرازي صاحب القاموس ويقع في بعض النسخ السقيمة زيادة
 وفي القاموس الغيب كجندب وكان أصله طرة معارضة لضبط المصنف لان تصغيره على هـ ذا غيب
 بشد الياء فالحقها من لا يميز وهي خطا شنيع لان القاموس انما ذكره في العين المهملة فقال العيب شرب
 الماء الى ان قال واليعيب كجندب كثرة الماء وادوسرح في الغين المعجمة بضم الميم ما هنا فقال وكزبير
 موضع بالمدينة (والوادي) اسمه (ذي صلب) كذا في نسخ بالياء وكان اسمه بالياء فقصد حكاية وفي
 نسخة ذو صلب وأخرى والوادي وادى صلب وهما ظاهرا مرتان وفي القاموس الصلب بالضم وكسكر
 وأسير (ولذا) أى لصلاته عليه السلام فيه (سمى مسجدا الجمعة) وهى أول جمعة صلاها وأول خطبة
 خطبها في الاسلام كما قال ابن اسحق وخزم به اليعمرى وقيل كان يصلى الجمعة في مسجد قباء مدة أقامته
 (وهو مسجد غير مبني بحجارة) قدر نصف القامة وهو على يمين السالك الى مسجد قباء (أى) وكان
 مختصا ببنى سالم لما مران أول مسجد بني لعامة المسلمين مسجد قباء ويكون له لامة لا ينافيه قول جابر
 لقد ابنى بنا بالمدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم سنتين نعمهم المساجد لا بردان التجر بران بن
 ابتداء هجرة الصحابة وبين الهجرة النبوية شهرين وبعض شهر لان ابتداء الهجرة كان بعد العبة الثالثة
 بتلك المدة وعمارة المساجد بعد الاولى ودفع استئثاره كاله زيادة المدة على سنتين بأنهم لم يعمرها بمجرد
 رجوع السنة الاولى الى المدينة بل بعد ظهور الاسلام بها (فركب صلى الله عليه وسلم) لم على راحته
 بعد صلاة الجمعة توجه الى المدينة وى أنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قبل الى المدينة
 وهو مردف أبابكر) خلفه على الراحلة التي هو عليها كراماله والافقد كان اذ راحلة كما هو في فتح
 الباري قال الداودي يحتمل أنه مرتدف خلفه على راحته ويحتمل ان يكون على راحلة أخرى
 قال الله تعالى بالفي من الملائكة مردفين أى يتلو بعضهم بعضا ورجع ابن التين الاول وقال
 لا يصح الثاني لانه يلزم منه أن يمشى أبو بكر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قلت انما يلزم ذلك
 لو كان الخبر جاء بالعكس كان ية قول والنبي مرتدف خلف أبي بكر فأما ولغظه وهو مردف
 أبابكر فلا وسى في الباب بعده يعنى في البخارى من وجه آخر عن أنس فكأنى أنظر الى النبي

البشرى من ربه أنه من
صلى عليك صليت عليه
ومن سلم عليك سلمت
عليه وفي سنن أبي داود
من حديث سعد بن أبي
وقاص أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم رفع يديه
فسال الله ساعة ثم خر
ساجدا ثلاث مرات ثم قال
أني سألت ربي وشققت
لامتي فأعطاني ثلث أمتي
فخررت ساجدا شكرا
لربي ثم رفعت رأسي
فسألت ربي لامتي
فأعطاني الثلث الثاني
فخررت ساجدا شكرا
لربي ثم رفعت رأسي
فسألت ربي لامتي فأعطاني
الثلث الآخر فخررت
ساجدا ربي وسجدا كعب
ابن مالك لما جاءته البشرى
بتوبة الله عليه ذكره
البخاري وذكر أحمد عن
علي عليه السلام أنه سجد
حين وجد ذلك الشدة في
قتلي الخوارج وذكر سعيد
ابن منصور أن أبا بكر
الصديق رضي الله عنه
سجد حين جاءه قتل
مسيلة

﴿فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في سجود
القرآن﴾

كان صلى الله عليه وسلم
إذا أمر بسجدة كبر وسجد
وربما قال في سجوده سجد
وجهي للذي خلقه
ومؤدبه وشقي سمعته

صلى الله عليه وسلم على راحته وأبو بكر ردفه انتهى وذكر ابن هشام أنهم لما وصلوا إلى العرج أبطأ عليهم
بعض ظهرهم فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم أوس بن حجر الأسلمي على جل له إلى المدينة وبعث
معه غلاما يقال له مسعود بن هنيذة وأخرج الطبراني وغيره عن أوس وفيه أنه أعطاهما خيل إلى
وأرسل معهما غلاما مسعودا وأمره أن لا يفارقهما حتى يصل إلى المدينة (وأبو بكر شيوخ) قد أسرع إليه
الشيب (يعرف) لأنه كان عمره على أهل المدينة في سفر التجارة كافي الفتح (والنبي صلى الله عليه وسلم
شاب) لا شيب فيه (لا يعرف) لعدم تردده اليهم فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة (قال) أنس (فيلق
الرجل أبا بكر فيقول يا أبا بكر من هذا الذي بين يديك فيقول هذا الرجل يهديني السبيل فيحسب)
بفتح السين في لغة جميع العرب الابن كناية فكسر وهما في المضارع والماضي على غير قياس (الحاسب أنه
أنما يعني الطريق) الحسية (وأنما يعني) أبو بكر (سبيل الخير الحديث) ذكر في بقيته تعرض سرافة
وتلقى الانصار ثم ركبه إلى أن وصل دار أبي أيوب (رواه البخاري) في الهجرة (وقد روى) محمد (بن سعد)
ما بين سبب هذه التورية وهو (أنه صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر أنه) بفتح الهمزة واسكان اللام
(عني الناس فكان إذا سئل من أنت قال يا بني حاجة فاذا قيل من هذا معك) حذف الموصول الاسمي
وأبقى صلته أي الذي معك وهو جائز عند الكوفيين أو هو حال من ذا (قال هذا يهديني السبيل) وهذا
من معاريض الكلام المغنية عن الكذب جمعا بين المصلحتين (وفي حديث الطبراني من رواه أسماء)
بنت الصديق (وكان أبو بكر رجلا معروفا في الناس فاذا القي له يقول لابي بكر من هذا) حال كونه
(معك) أو الذي معك (فيقول هذا يهديني الطريق يريد الهداية في الدن) المتجددة المتكررة لتعبيره
بالمضارع دون الماضي (ومحسبه الآخر) الذي سأله (دليلا) للطريق الحقيقي وإلى هنا انتهى ما نقله
من رواية الطبراني وبين المصنف سبب قول أنس يعرف ولا يعرف فقل (وأنما كان أبو بكر معروفا
لأهل المدينة لأنه مر عليهم في سفره للتجارة) إلى الشام مرور تردد ومخالطة حتى عرفوه لا مجرد السير إذا
يستدعي المعرفة وفي الفتح لأنه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجارة بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم
في الأمرين فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة أي لأنه سافر مع عمه وهو صغير كما مر (وكان صلى الله
عليه وسلم لم يشب) حينئذ ثم شاب بعض شعرات في رأسه ولحيته كما يأتي في شمائله (والأفني نفس
الأمر) كان صلى الله عليه وسلم أسن من أبي بكر (فانه استكمل بمدة خلافته من المصطفى على الصحيح
خلاف ما يتوهم من قوله شاب وأبو بكر شيخ وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون
مهران عن يزيد بن الأحم أن صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر أيما أسن أنا أو أنت قال أنت أكرم يا رسول
الله مني وأكبر وأنا أسن منك قال أبو عمر هذا مرسل ولا أظنه الاوهما قال الحافظ وهو كما ظن وأنما يعرف
هذا للناس وأما أبو بكر ففي مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثا وستين سنة وعاش بعد المصطفى سنتين
وأشهر أقيلازم على الصحيح في سنه صلى الله عليه وسلم أن أبا بكر أصغر منه بأكثر من سنتين انتهى
ولا يرد عليه قول أنس شيخ لأنه من جاوز الأربعين كان في المصباح (وفي حديث أنس) عند البخاري
(لم يكن في الذين هاجر وأشمط) بفتح الهمزة والميم بينهما معجزة ساكنة ثم طاء مهملة أي خالط
سواد شعره بباضه (غير أبي بكر) فغلغها بالحناء أو الكتم حتى قنأونها غلغ بفتح الغين المعجمة
واللام الثقيلة كما قال عياض أنه الرواية وبالفاء قال الحافظ أي خضبها والمراد اللحية وإن لم يقع
لهذا ذكر حتى قنأ بفتح القاف والنون والهمزة أي استدت جرتها أي حتى ضربت إلى السواد
وأما لاق الشمط على شيب غير الرأس نقه في المغرب عن الليث وخصه غيره بشيب الرأس
والحديث شاهد للاول والآخر بفتح الكاف والمنغاة الخفيفة وحكي تنقيها ورق يخضب به

وبصره بحوله وقوته
 وبعما قال اللهم احفظ
 عني بها وزرا واكتب لي
 بها اجر واجعلها لي عندك
 ذخرا وتقبليها مني كما تقبلها
 من عبدك داود وذكرهما
 أهل السنن ولم يذكر عنه
 أنه كان يكبر للرفع من
 هذا السجود ولذلك لم
 يذكره الخرقى ومقدمو
 الأصحاب ولا نقل فيه عنه
 تشهد ولا سلام ألبتة
 وأنكر أحمد والشافعي
 رضى الله عنهما السلام
 فيه فالمنضوص عن
 الشافعي أنه لا تشهد فيه
 ولا سلام وقال أحمد أما
 التسليم فلا أدري ماهو
 وهذا هو الصواب الذي
 لا ينبغي غيره ووضح عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه
 سجد في الم تنزيل وفي
 ص وفي النجم وفي اذا
 السماء انشقت وفي اقرأ
 باسم ربك الذي خلق
 وذكر أبو داود عن عمرو
 ابن العاص أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أقرأه خمس عشرة سجدة
 منها ثلاث في المفصل وفي
 سورة الحج سجدتان وأما
 حديث أبي الدرداء
 سجدت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 إحدى عشرة سجدة ليس
 فيها من المفصل شيء
 الأعراف والرعدا والنحل
 وبني اسرائيل ومريم

كالانس نبت في أصغر الصخور فيتدلى حيطانا لطافا ومجتناه صعب ولذا قيل انه يخلط بالوسمة
 وقيل انه الوسمة وقيل هو النيل وقيل حناء قريش وصبغه أصفر (وكان عليه الصلاة والسلام كلما
 مر على دار من دور الانصار يدعونه الى المقام) بضم الميم أى الإقامة (عندهم) بقولهم (يا رسول الله علم
 الى القوة والمنعة) العز والجماعة الذين يمنعونك ويحمونك بحيث لا يقدر عليك من استعمال المشترك
 في معنييه فالمنعة بفتح حين مشترك بين العز والجماعة الذين يحمونك وان سكنت النون فبمعنى العز
 فقط قال الحافظ وسمى عن سألته انزول عندهم عتيان بن مالك في بني سالم وفروة بن عمرو في بني بياضة
 والمندرب بن عمرو وسعد بن عباد وغيرهما في بني ساعدة وأوساية وغيره في بني عدي (فيقول) لكل
 منهم (خلوا سيديا يعني ناقته) القصواء أو الجعداء وفي انهما نبتان أو واحدة لما لقبان خلاف وفي
 الالفية عضباء جعداء هما القصواء لكن يروى البراء عن أنس خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم على
 العضباء وليس بالجعداء قال السهيلي فلهذا من قول أنس انها غير الجعداء وهو الصحيح (فانها
 مأمورة) قال ابن المنير الحكمة البالغة في احاطة الامر على الناقاة ان يكون تخصيصه عليه السلام
 لمن خصه الله بنزواه عنده آية معجزة تطيب بها النفوس وتذهب معها المنافسة ولا يحيل ذلك في
 صدر أحد منهم شيئا (وقد أرخى مامها وما يحركها وهي تنظر عينا وشمالا حتى اذا أتت دار بن مالك بن
 النجار بركت) بفتح الراء (على باب المسجد) كذا عند ابن اسحق وابن عائذ وسعيد بن منصور ومرسلا
 عند موضع المنبر من المسجد وفي الصحيح عن عائشة عن مسجدا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو
 فيه يومئذ رجال من المسلمين وفي حديث البراء عن ابي بكر فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه فقال اني
 أنزل على اخوال عبد المطلب أكرمهم بذلك وقد قيل يشبه ان يكون هذا أول قدمه من مكة قبل نزوله
 قبلا في قدمه باطن المدينة فلا يخالف قواه انها مأمورة (وهو يومئذ مبرد) بكسر الميم وسكون الراء
 وفتح الموحدة هو الموضع الذي يحفف فيه التمر وقال الاصمعي المبرد كل شيء حبست فيه الابل او الغنم
 وبه سمي مبرد البصرة لانه كان موضع سوق الابل قاله الحافظ وفي النور أصله من مبرد المكان اذا
 أقام فيه وورده حبسه والمراد أيضا الذي يحفل فيه التمر لينشف كالبيدر للحنطة انتهى والمراد
 هنا التمر في البخاري عن عائشة وكان مبرد التمر (السهل) مكبرا ذكره اليعمرى في البدرين وقال
 أبو عمر لم يشهدا وقال ابن منده يقال شهد أحد داومات في خلافة عمر (وسهيل) مصغر أشهد بدر أو ما
 بعدها وتوفي في خلافة عمر قاله ابن عبد البر قال في الاصابة وزعم ابن الكلبي انه قتل مع علي بصفين (ابن
 رافع بن عمرو) كما عند ابن الكلبي وتبعه الزبير بن بكار وابن عبد البر والذهبي وغيرهم وقال الزهري
 وابن اسحق هما ابنا عمر وقال اليعمرى وهو الاشهر والحافظ في الاصابة هو الاربع وحاول
 السهيلي التوفيق فقال هما ابنا رافع بن عمرو يعني كما صرح به الجماعة فنسبهما الزهري وابن اسحق
 الى جد هما وهذا حسن وابن عتبة في الاصابة بأن أرجح قول الزهري وتلميذه لانه ذكر في الفتح ما جمع
 به السهيلي عن نض الزبير بن بكار وهو ابن الكلبي امام أهل النسب فتعين جمع السهيلي (وهما
 يثيمان في حجر معاذ بن عفراء) كما عند ابن اسحق وأبي عبيد في القريب (ويقال أسعد) بالالف (ابن
 زرار) أبو امامة من سباق الانصار الى الاسلام ذكر ابن سعد أن أسعد كان يصلي فيه قبل ان يقدم
 النبي صلى الله عليه وسلم (وهو الراجح) اذ هو الثابت في البخاري وغيره قال في الاصابة ويمكن الجمع
 بأنهما كانا تحت حجرهما معا ولذا وقع في الصحيح قواه صلى الله عليه وسلم يا بني النجار ثامنونى ووقع
 في رواية أبي ذر وحده للبخاري سعد بالالف والصواب كما في الفتح والنور أسعد بالالف وهو الذي
 في رواية الباقرين قال الحافظ وسعد تأخر اسلامه انتهى وذكره غير واحد في الصحابة قال عياض
 ولم يذكره كثيرون لانه ذكر في المنافقين وحكى الزبير انهما كانا في حجر أبو أيوب قال في فتح الباري

وأُسعد أثبت وقد يجمع باشتراكم أو بانه يقال ذلك بعد أسعد إلى من ذكره أو واحداً بعده أحد (ثم ثارت وهو صلى الله عليه وسلم عليها) ومشت (حتى بركت على باب أبي أيوب) خالد بن زيد بن كليب (الانصاري) من بني مالك بن النجار من كبار الصحابة شهد بدرًا والمشاهد ومات غازيًا الروم سنة ثمان وخمسين وقيل سنة إحدى وثلاثين وخمسين وهو الأكثر (ثم ثارت) بمثلثة وفوقية قامت منه (وبركت في مبركها الأول) عند المسجد إشارة إلى أن بروكها في الأول بطريق القصد لا الاتفاق قاله المحافظ أو إلى أنه منزله حيا وميتا وقد يكون مشيها قليلا ثم رجوعها إشارة إلى الاختلاف التفسير الذي وقع في دفنه ثم الموافقة لرأى أبي بكر في أنه يخط له تحت الفريش الذي توفي عليه قاله البرهان البقاعي (وألفت جرائنها) بكسر الجيم (بالأرض يعني باطن عنقها) كما قاله السهيلي (أو عقمه من المذبح) إلى المنخر وبه خزم المهدود ذكر السهيلي عن بعض السمرانيين أنها ألفت جرائنها في دار بني النجار جعل جبار ابن صخر السلمي ينخسها بحديد رجاء أن تقوم فتنزل في دار بني سلمة فلم تفعل (وأرزمت) بهمزة قراء ساكنة فزاي مفتوحة (يعني صوتت من غير أن تفتح فاهها) قاله أبو زيد قال وذلك على ولدها حين ترأه وقال صاحب العين أرزمت بالالف معناه رغت ورجعت في رغاها ويقال منه أرزمت الرعد وأرزمت الريح انتهى وروى رزمت بلا ألف أي نامت من الأعياء والهزال ولم تتحرك (ونزل عنها صلى الله عليه وسلم) ومعه زيد بن حارثة وكانت دار بني النجار أو وسط دور الانصار أو فضلها) غطف نفسه لا وسط كما في الصحيح مرفوعا خير دور الانصار بنو النجار (وهم أخوال عبد المطلب جده عليه السلام) ولذا أكرمهم بمنزله عليه السلام كما روى ابن عائذ بن نوسع عمن من منصرف عن عطف بن خالد أنها استأجنته أولافها مناس فقالوا المـ نزل يا رسول الله فقال دعوها فانبعثت حتى أناخت عند موضع المنبر من المسجد ثم تحلحت فنزل عنها فأناها أبو أيوب فقال ان منزلي أقرب المنازل فأنزلني أن أنزل رحلك قال نعم فنقله وأناخ الناقة في منزله وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رحله قال صلى الله عليه وسلم المرء مع رحله وان أسعد بن زرارة جاء فأخذ ناقةه فكانت عنده قال وهذا أثبت (وفي حديث أبي أيوب الانصاري) النجاري (عند أبي يوسف يعقوب) ابن إبراهيم الانصاري الامام العلامة المحافظ فقيه العراق الكوفي صاحب أبي حنيفة وروى عن هشام بن عروة وأبي اسحق الشيباني وعطاء ابن السائب وطبقتهم وعنه محمد بن الحسن وابن حنبل وابن معين وخلق نشأ في طلب العلم وكان أبوه فقيرا فكان أبو حنيفة يتعهده أبا يوسف بمائة بعد مائة قال ابن معين ليس في أصحاب الرأي أكثر حديثا ولا أثبت من أبي يوسف وهو صاحب حديث وسنة مات في ربيع الآخر سنة ثنتين وثمانين ومائة عن سبع وستين سنة (في كتاب الذكروا الدعاء له قال) أبو أيوب (لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة فكنت في العلو) وفي رواية ابن اسحق لما نزل صلى الله عليه وسلم في بيتي نزل في السفلى وكنت أنا وأُم أيوب في العلو فقلت يا بني الله يا بني أنت وامى إلى أكره وأعظم أن أكون فوقك وتكون تحتي فأنظر رأيت فكنت في العلو وتنزل نحن ونكون في السفلى فقال يا أبا أيوب ان الافرقي بنا ومن يغشانا أن نكون في سفلى البيت قال فكان النبي صلى الله عليه وسلم في سفله وكنا فوقه في المسكن (فلما خالوت إلى أم أيوب) زوجته بنت خالة قيس بن سعد الانصارية النجارية الصحابية لم يذكر لها اسمها في الإصابة (قلت لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق بالعلومنا تنزل عليهما الملائكة وينزل عليه الوحي فبانت تلك الليلة لأنا ولا أم أيوب) بحالة هنيئة يسيل بشراية لثة الفكرة أو استعمل البيت في النوم كأنه قال ما نمننا من اشتغال الفكرة بذلك وفي رواية أن أبا أيوب أنبئه ليلة أن نزل في العلو فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحول فباتوا في جانب وفي رواية ابن اسحق فلقد انكسر لنا صاحب

والنمل والسجدة ووص
وسجدة الحواميم فقال
أبو داود وروى أبو الدرداء
عن النبي صلى الله عليه
وسلم إحدى عشرة
سجدة واسناده واه وأما
حديث ابن عباس رضي
الله عنهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم
يسجد في المنصل منذ
تحول إلى المدينة رواه أبو
داود فهو حديث ضعيف
في أسناده أبو قدامة
الحارث بن عبيد لا يجمع
بحديثه قال الامام أحمد
أبو قدامة مضطرب
الحديث وقال يحيى بن
معين ضعيف وقال
النسائي صدوق عنده
مناكير وقال أبو حاتم
البتي كان شيخا صالحا
عن كثير وهمه وعلمه ابن
الغان بمطرق الوراق قال
كان يشبهه في سوء الحفظ
محمد بن عبد الرحمن بن
أبي ليلى وعيب على مسلم
إخراج حديثه انتهى
كلما ولا عيب على مسلم
في إخراج حديثه لانه ينتقى
من أحاديث هذا الضرب
ما يعلم أنه حفظه كما طرح
من أحاديث الثقة ما يعلم
أنه غلط فيه فغلط في هذا
المقام من استدرك عليه
إخراج جميع أحاديث
الثقة ومن ضعف جميع
حديثه بسبب الحفظ

فأولى طريقة المحاكم
وأمناله والثانية طريقة
أبي محمد بن خزم وأشكاله
وطريقة سلم هي طريقة
أئمة هذا الشأن والله
المستعان وقد صرح عن
أبي هريرة أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
في أقرأ باسم ربك الذي
خلق وفي إذا السماء
انشقت وهو أنا أسلم
بعد مقدم النبي صلى الله
عليه وسلم المدينة بست
سنين أو سبع فلو تعارض
الحديثان من كل وجه
وتقاوما في الجهة لتعين
تقديم حديث أبي هريرة
لأنه مثبت معه زيادة علم
خفيت على ابن عباس
فكيف وحديث أبي
هريرة في غاية الصحة
متفق على صحته
وحديث ابن عباس
فيه من الضعف ما فيه
والله أعلم
* (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في
الجمعة) *

وذكر خصائص يومها
ثبت في الصحيحين عن
النبي الله عليه وسلم أنه
قال نحن الآخرون
الأولون السابقون يوم
القيامة يبدأ بهم أو ثواب
الكتاب من قبلنا ثم هذا
يومهم الذي فرض الله
عليهم فاختلّفوا فيه فهذا
إلهه والناس لنا فيه تبع

فيه ماء فقامت أنا وأم أيوب لطيقة لنا لما لحاف غير هانئ شف بها تخوفاً أن يقطر على رأس رسول الله
صلى الله عليه وسلم منه شيء فيؤذيه (فلما أصبح جئت قلت يا رسول الله ما بيت الليلة أنا ولا أم أيوب قال لم
يا أم أيوب قال قلت كنت أنت) (أحق بالعلمونا تنزل عليك الملائكة وينزل عليك الوحي) زادني رواية
فقال صلى الله عليه وسلم الأسفل أرفق بنا فقلت (لا) يكون ذلك فهي داخلة على محمد وفقهواه
(والذي بعثك بالحق لا أعلم سقيفة أنت تحتها أبداً) نأكيد لاشتماله على القسم زادني رواية فلم يزل أبو
أيوب يتضرع إليه حتى تحوّل إلى العلو وأبو أيوب في السفلى (الحديث) تمامه وكناه صنع له العشاء ثم
بعث به إليه فاذا رد عليه فاضله تيممت أنا وأم أيوب موضع يده ببتغي بذلك البركة حتى بعثنا إليه
بعشائه وقد جعلنا فيه بصلاً أو ثوباً مفرد ولم أر ليد في أثر الخثمة فزعا قال اني وجدت فيه ربح هذه
الشجرة وأنا رجل أناجي فأما أنتم فكلوه فأكلناه ولم نصنع له تلك الشجرة بعد آخر جه بتمامه ابن اسحق
في السيرة (ورواه الحاكم أيضاً) وغيرهم (وقد ذكر) في المبتدأ ابن اسحق وقصص الانبياء (ان هذا
البيت لأبي أيوب بناء له عليه الصلاة والسلام تبع الأول) ابن حسان الحميري الذي قال صلى الله عليه وسلم
فيه لا تسبوا تبعافانه قد أسلم أخرجه الطبراني ذكر ابن اسحق في السيرة ان اسمه تباب بضم الف وقية
وخفة الموحدة ألف فوحدة ابن سعد وفي مغاص الجوهري في انساب جبرانه كان تدين بالزبور (المأمر
بالمدينة) في رجوعه من مكة (وترك فيها أربعين عاماً) روى ابن عساكر في ترجمته أنه قدم مكة وكسا
الكعبة وخرج إلى يثرب وكان في مائة ألف وثلاثين ألفاً من الفرسان ومائة ألف وثلاثة عشر ألفاً من
الرحالة ولما نزلها أجمع أربعين ألفاً من الحكياء والعلماء وتبايعوا أن لا يخرجوا منها فأسلمهم عن
الحكمة في مقامهم فقالوا ان شرف البيت وشرف هذه البلد بهذا الرجل الذي يخرج يقال له محمد صلى
الله عليه وسلم فاراد تبع أن يقيم وأمر ببناء أربعين داراً لكل رجل دار واشترى لكل منهم جارية وأعتقها
وزوجها منه وأعطاهم عطاءً جليلاً وأمرهم بالاقامة إلى وقت خروجه (وكتب كتاباً للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم) فيه أسلامه ومنه

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري النسم

فلو بد عمرى إلى عمره * لكنك وزير الله وابن عم

وختمه بالذهب (ودفعه إلى كبيرهم وسأله ان يدفعه للنبي صلى الله عليه وسلم) وعند ابن عساكر ودفع
الكتاب إلى عالم عظيم فصيح كان معه يدبره وأمره أن يدفع الكتاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ان ادركه
والامن أدر كه من ولده وولد ولده أبدأ إلى حين خروجه وكان في الكتاب أنه آمن به وعلى دينه وخرج تبع
من يشرب غلات بالهند ومن موته إلى مولده صلى الله عليه وسلم ألف سنة سواء (فتدأول الدار) التي بناها
تبع للنبي صلى الله عليه وسلم لينزلها إذا قدم المدينة كائن المبتدأ والقصر (الملاك إلى ان صارت لأبي
أيوب وهو من ولد ذلك العالم) الذي دفع إليه الكتاب ولما خرج صلى الله عليه وسلم أرسلوا إليه كتاب
تبع مع أبي ليلى فلما رآه صلى الله عليه وسلم قال له أنت أبو ليلى ومعه كتاب تبع الأول فبني أبو ليلى
متفكر ولم يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أنت فأني لم أرفق وجهك أثر السحر وتوهم أنه
ساحر فقال أنا محمد هات الكتاب فلما قرأ قال مرحبا باتباع الأخ الصالح ثلاث مرات (قال وأهل المدينة
الذين نصرهم عليه الصلاة والسلام من ولد أولئك العلماء) الأربعين في رواية أنهم كانوا الأوس
والخزرج (فعلى هذا) المذكور من ان تبعاً بنى داراً (انما نزل في منزل نفسه لا في منزل غيره
كذا حكاها في تحقيق النصر) في تاريخ دار الهجرة لقاضيها الشيخ زين الدين بن الحسين المسراغي
من مراغة الصعيد من فضلاء طلبة المجال الاسنوى (وفرغ أهل المدينة بقدومه صلى الله عليه وسلم

بعد غدو في صحيح مسلم
عن أبي هريرة رضي الله
عنه وحذيفة رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أضل
الله عن الجمعة من كان
قبلنا فكان لليهود ويوم
السبت وللنصارى يوم
الاثنين فشاء الله بنا فهدانا
ليوم الجمعة فجعل الجمعة
والسبت والاثنين وكذلك
هم تبع لنا يوم القيامة
وتحزن الآخرون من
أهل الدنيا والاولون يوم
القيامة انقضى لهم قبل
الخلائق وفي المسند
والسنن من حديث
أوس بن أوس عن النبي
صلى الله عليه وسلم من
أفضل أيامكم يوم الجمعة
فيه خاق الله آدم وفيه
قبض وفيه النفخة وفيه
الصعقة فأكثروا على من
الصلاة فيه فإن صلاتكم
معروضة على قالوا
يا رسول الله وكيف
تعرض صلاتنا عليك
وقد أرتعت يعني قد بليت
قال ان الله حرم على الارض
أن تاكل أجساد الانبياء
ورواء الحكم وابن جبان
في صحيحهم او في جاءع
الترمذي من حديث أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال خير يوم
طلعت فيه الشمس يوم
الجمعة فيه خلق الله آدم

وسلم) روى البخاري عن البراء بن عازب قال رأيت أهل المدينة فرجوا بشي فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود عن أنس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة لعبت الحبشة بحراهم فرحا بقدمه (وأشرفت المدينة بحمله فيها وسمى السرور إلى القلوب قال أنس بن مالك لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شيء) فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء وما نقصنا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا يدي حتى أنكرنا قلوبنا أخرجه الترمذي في المناقب وقال صحيح غريب وابن ماجه في الجنايز واقتصر المصنف على حاجته منه هنا وروى ابن أبي خيثمة والدارمي عن أنس أيضا شهدت يوم دخول النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فلم أرى يوما أحسن منه ولا أضوأ من يوم دخل علينا فيه صلى الله عليه وسلم المدينة (وصعدت ذوات الخدور على الاجابر) بحيمين جمع اجار وفي لغة الاناجير بالنون أى الاسطحة (عند قدمه يقان) تهنته له حال دخوله (طلع البدر علينا) من ثنيات الوداع * وجب الشكر علينا * مادعا لله داعي) زاد رزين

قلت انشاده هذا الشعر عند قدمه عليه السلام المدينة رواه البيهقي في الدلائل النبوية (وأبو بكر المقرئ) بضم الميم وسكون القاف الحافظ محمد بن ابراهيم بن علي بن عاصم الاصبهاني صاحب المعجم الكبير وغيره سمع أبيه علي وعبدان وعنه ابن مردويه وأبو نعيم وأبو الشيخ مات سنة احدى وثمانين وثلاثمائة (في كتاب الشمائل له عن ابن عائشة) عبيد الله بضم العين ابن محمد بن حفص بن عمر بن موسى ابن عبيد الله بن معمر التيمي ثقة مات سنة ثمان وعشرين ومائتين روى له أبو داود والترمذي والنسائي قال الحافظ وورجى بالقدر ولا يثبت ويقال له ابن عائشة والعائشي والعيشي نسبة الى عائشة بنت طلحة لانه من ذرية تها وذكرا ابن أبي شيبة أنه أنفق على اخوانه أربعة مائة ألف دينار حتى التجأ الى أن باع سقني بيته (وذكرة الطبري في الرياض) النضرة (عن ابن الفضل المحجى قال سمعت ابن عائشة يقول أراه) أظنه (عن أبيه) محمد بن حفص التيمي (فذكرة وقال) المحب الطبري (خرجه الخوافي) بضم المهملة وسكون اللام نسبة الى حلوان آخر العراق المحسن بن علي بن محمد الهذلي أبو علي الخلال نسبة الى الخلال نزيل مكة ثقة حافظ له تصانيف شيخ الجماعة خلا النسائي مات سنة اثنتين وأربعين ومائتين (على شرط الشيخين انتهى) كلام الطبري وفيه معمر فالشيخان لم يختر جال ابن عائشة فلا يكون على شرطهما ولو صح الاسناد اليه (وسميت ثنية الوداع لانه عليه السلام ودعه بها بعض التميميين بالمدينة في بعض أسفاره) هو غزوة تبوك (وقيل لانه عليه السلام شجع اليها بعض سراياه) هي سرية موقعة (فودعه عندها) وهذا ان يعطيان أن التسمية حادثة (وقيل لان المسافرين من المدينة كان يشيخ اليها ويودع عندها قديما وصح القاضي عياض الاخير واستدل عليه بقول نساء الانصار حين قدمه عليه السلام * طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع * فدل على أنه اسم قديم) وهي في الاصل ما ارتفع من الارض وقيل الطريق في الجبل (وقال ابن بطال انما سميت بثنية الوداع لانهم كانوا يشيخون الحاج والغزاة اليها ويودعونهم عندها واليها كانوا يخرجون عند التلقي انتهى قال شيخ الاسلام الولي بن العراقي وهذا كله مردود في صحيح البخاري) في الجهاد والمغازي (وسنن أبي داود والترمذي عن السائب بن يزيد) بن سعيد بن ثمامة الكندي وقيل في نسبه غير ذلك صحابي صغير له أحاديث قليلة ولاه عمر سوق المدينة وهو آخر من مات بها سنة احدى وتسعين أو قبلها (قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك خرج الناس) كلهم رجالا ونساء وصبياناً ولائذ فرحاه وسروراً بضد ما راجف به المنافقون اذ كانوا يخبرون عنه أخبار السوء في غيبته ولاهن ألفه صلى الله عليه وسلم بخلاف الهجرة

وفيه أدخل الجنة وفيه
أخرج منها ولا تقوم
الساعة الا يوم الجمعة قال
حديث حسن صحيح
وصححه الحاكم وفي
صحيحه أيضا عن أبي
هريرة مرفوعا سيد الامام
يوم الجمعة فيه خلق آدم
وفيه أدخل الجنة وفيه
أخرج منها ولا تقوم
الساعة الا يوم الجمعة
وروى مالك في الموطا
عن أبي هريرة مرفوعا
خير يوم طلعت فيه
الشمس يوم الجمعة فيه
خلق آدم وفيه أهبط
وفيه تدب عليه وفيه مات
وفيه تقوم الساعة ومات
دابة الا وهي مصيخة يوم
الجمعة من حين تصبح
حتى تطلع الشمس
شفقة من الساعة الا الجن
والانس وفيها ساعة
لا يصاد فيها عبد مسلم وهو
يضيى وسال الله شيئا الا
أعطاه اياه قال كعب ذلك
في كل سنة يوم فقلت
لابل كل جمعة فقرأ
التوراة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أبو
هريرة ثم لقيت عبد الله
ابن سلام فحدثني بمجلسي
مع كعب قال قد علمت
أي ساعة هي قلت
فاخبرني بها قال هي آخر
ساعة في يوم الجمعة فقلت
كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم

صعدت المخدرات على الاسطحة لانه لم يكن رأيته وان فشاقيهم الاسلام (يتلقونه من ثنية الوداع قال)
ابن العرقي (وهذا صريح في انها من جهة الشام) لامكة فظهر منه رد كلام ابن بطال واثرا ابن عائشة ولم
يظهر منه رد كلام عياض لانه لم يقل حين قدومه من مكة فيحمل على أنه حين قدومه من تبوك وكذا
القولان قبله في سبب التسمية لان بعض أسفاره وسراياه مبهم فيحمل على تبوك وموتة ففي قوله وهذا
كلام مردود ونظر بل بعضه (ولهذا الماسنقل والدي) المحافظ عبد الرحيم (رحمه الله في شرح الترمذي كلام ابن
بطال قال أنه وهم) بفتح حين غلط (قال وكلام ابن عائشة معضل لا تقوم به حجة انتهى) ونحوه قول الفتح
هنا بعد نقل أثر ابن عائشة وعزوه لتخريج أبي سعد في الشرف والخلفي في فوائده هذا سند معضل ولعل
ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك انتهى واما قوله في الفتح في تبوك في شرح حديث السائب أنكر
الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك بل هي مقابلة لما كالمشرق
والمغرب قال الا ان يكون هذا ثنية أخرى في تلك الجهة قلت لا يمنع كونها من جهة الحجاز ان يكون
خروج المسافر من جهتها وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من أخرى وينتهي كلاهما
الى طريق واحدة وقد روينا بسند منقطع في الخلفيات قول النسوة لما قدم المدينة طلع البدر علينا يوم
ثنيات الوداع فقليل ذلك عند قدومه من غزوة تبوك انتهى فهو مع ما فيه من المخالفة لكلام شيخه
العرقي وابنه وكلامه نفسه هذا آخره مخالف لاؤه ونقله عن ابن القيم مخالف لقول المصنف (وسبقه
الى ذلك ابن القيم في الهدى النبوي) أي كتابه زاد المعاد في هدى خير العباد (فقال هذا وهم من بعض
الرواة لان ثنية الوداع انما هي من ناحية الشام لا من جهة القاد من مكة ولا يمر بها الا اذا توجه الى الشام
وانما وقع ذلك عند قدومه من تبوك) وأجاب الشريف السمهودي بان كونها شامي المدينة لا يمنع
كون هذه الايات أنشئت عند الهجرة لانه صلى الله عليه وسلم ركب ناقته وأرخى زمامها وقال دعوها
فانها مأمورة ومريدو والانصار من بني ساعدة ودارهم شامي المدينة وقرب ثنية الوداع فلم يدخل باطن
المدينة الا من تلك الناحية فلا وهم وهو جواب حسن وان كان شيخنا البايلي رحمه الله يستبعد بأنه
يلزم عليه ان يرجع ويمر على قباء ثانيا فلا بد فيه ولولزم ذلك لارخائه زمام الناقة وكونها مأمورة (لكن قال
ابن العرقي أيضا ويحتمل) في دفع الوهم (ان تكون الثنية التي من كل جهة يصل اليها المشيعون
يسمونها ثنية الوداع) قال الخميني يشبه ان هذا هو الحق ويؤيده جمع الثنيات اذ لو كان المراد التي من
جهة الشام لم تجمع قال ولا مانع من تعدد وقوع هذا الحرام عند الهجرة مرة عند قدومه من تبوك فلا
ينافي ما في البخاري وغيره ولا ما قاله ابن القيم انتهى (وفي شرف المصطفي) لابي سعد النيسابوري
(وأخرجه البيهقي) وشيخه الحاكم (عن أنس لم يبركت الناقة على باب أبي بوبخ جوار) في الطرقات
(من بني النجار) زاد الحاكم بضر بن (بالدفوف) جمع دف بضم الدال وفتحها لغة (ويقان) عطف على
يضر بن (نحن جوار) جمع جارية وهي الشابة أمة أو حرة وهو المـ راد لقولهم (من بني النجار) دون ابني
النجار (يا قومنا) (حبذا) فدخل حرف النداء على مقدر لانه لا يدخل على الافعال وحب فعل ماض
(محمد بن جابر) تمييز (فقال صلى الله عليه وسلم ألم تحببني) بضم التاء من أحب وبفتحها وكسر الموحدة
من حب (قلن نعم يا رسول الله وفي رواية الطبراني في الصغير) زيادة (فقال عليه السلام لا والله يعلم ان قلبي
يحبكم) بالميم يامعشر الانصار الذين أنتم منهم أو الميم للمعظم كقوله
وان شئت حرمت النساء سواكم وفي رواية فقال والله وأنا أحبكن قالها ثلاث مرات فلهذا قال الجميع أو
ذال بعض وذال بعض (وقال الطبري وتفرق الغلمان) جمع غلام وهو الابن الصغير (والخدم) جمع خادم
ذكر أو أنثى صغير أو كبيرا (في الطرق ينادون) فراحا (جاء محمد جاء رسول الله) وهذا أخرجه الحاكم

لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال ابن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي وفي صحيح ابن حبان مرفوعا لا تطلع الشمس على يوم خير من يوم الجمعة وفي مسند الشافعي رضي الله عنه من حديث أنس بن مالك قال أني جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرأة بيضاء فيها نكتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه فقال هذه يوم الجمعة فضلت بها أنت وأمتك والناس لكم فيها تبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير وفيها ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجيب له وهو عندنا يوم المزيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما يوم المزيد قال ان ربك اتخذ في الفردوس واديا فيصحب فيه كتب من مستك فاذا كان يوم الجمعة أنزل سبحانه ما شاء من ملائكة وحوله منابر من نور عليها مقامعد النبيين وحف تلك المنابر بمنابر من ذهب

في الاكليل عن البراء ولفظه فخرج الناس حين قدم المدينة في الطريق والغلمان والخادم يقولون جاء محمد رسول الله الله أكبر جاء محمد رسول الله (و) لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة (وعن) بضم الواو وكسر العين أي حم (أبو بكر وبلال) قالت عائشة فدخلت عليها فقلت يا أبت كيف تجددو يا بلال كيف تجددكم كما في رواية للبخاري وأخرج ابن اسحق والنسائي عنهما لما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وهي أوبأ أرض الله أصاب أصحابه منها بلاء وسقم وصرف الله ذلك عن نبيه وأصاب أبا بكر وبلالا وعامر بن فهيرة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيادتهم وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب فأذن لي فدخلت عليهم وهم في بيت واحد قالت (وكان أبو بكر اذا أخذته الحمى يقول) وفي رواية ابن اسحق والنسائي فقلت كيف تجددكم يا أبت فقال (كل امرئ مصبح) بضم الميم وفتح المهملة والموحدة الثقيلة أي مصاب بالموت صباحا وقيل يقال له صبحك الله بالخير وهو منعم (في أهله والموت أدنى) أقرب اليه (من شرك) بكسر المعجمة وخفة الراء سير (نعله) الذي على ظهر القدم والمعنى ان الموت أقرب الى الشخص من قرب شرك نعله الى رجله وذكر عمر بن شبة في أخبار المدينة ان هذا الرخ لمخظلة بن سيار قاله يوم ذي قار وتمثل به الصديق رضي الله عنه وفي رواية ابن اسحق والنسائي فقلت ان الله أني ليهدي وما يدرى ما يقول ثم دنوت الى عامر فقلت كيف تجددكم يا عامر فقال لقد وجدت الموت قبل ذوقه * ان الجبان حتمه من فوقه

كل امرئ مجاهد بطوقه * كالنور يحمي أنفه بروقه

فقلت هذا والله ما يدرى ما يقول أي لا بأس ألتهم عن حالهم فأجابوه بما لا يعلمون به والطوق الطاقة والروق القرن يضرب مثلا في الحث على حفظ الحريم قال السهيلي ويذكر ان هذا الشعر لعمر بن مامة (وكان بلال اذا أفلعت) بفتح الهمزة واللام ولاي ذربضم الهمزة وكسر اللام (عنه الحمى) أي تركته كما في رواية ابن اسحق والنسائي وزاد اضطجع بفناء البيت ثم (يرفع عقيرته) بفتح المعجمة وكسر القاف وسكون التحتية وفتح الراء وفوقه أي صوته بالبكاء (ويقول ألا) بخفة اللام اداة استفتاح (ليت شعري) أي مشعوري أي ليتني علمت بحواب ما تضمنه قولي (هل أبيت ليلة * بواد) هو وادي مكة (وحولي اذخر) بكسر الهمزة وسكون الذال وكسر الخاء المعجمة تشبيهاً بمكة ذوالرائحة الطيبة (وجليل) بجيم نبت ضعيف (وهل أردن) بنون التوكيد الخفيفة (يوم مامياه) بالهاء (مجنة *) بفتح الميم والجيم والنون المشددة وتكسر الميم موضع على اميال من مكة كان به سوق في الجاهلية (وهل يمدون) بنون التاء كيد الخفيفة يظهرن (لى شامة) بمعجمة وميم خفيفة على المعروف (وطفيل) بفتح المهملة وكسر الفاء وسكون التحتية قيل وهذا البيتان ليسا بلال بل لبكر بن غالب الجرهمي أنشدهما لما بعثهم خزاعة من مكة فتمثل بهما بلال (اللهم العن) عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وامية بن خلف) هكذا ثبت لعنه للاثنة في البخاري آخر كتاب الحج وسقط الاول من قلم المصنف سهوا وبه يستقيم الجمع في (كما آخر جونا) فلا حاجة للاعتذار بان المراد ومن كان على طريقهما في الايذاء ولذا جمع والكاف للتعليل ومما صدرية أي أخرجه من رحمتك لآخر اجهم ايانا (من أرضنا) التي توطناها ولا يشك بان لعن المعين لا يجوز لا مكان انه علم من النبي صلى الله عليه وسلم انهم لا يؤمنون وقد قيل في آية ان الذين كفروا ساء عليهم انما نزلت في معنيين كان في جهل واضرابه (الى أرض الوبا) بالقصر والمد المرض العام وهو أعم من الطاعون وقال المصنف في مقصد الطب الدليل على مغارة الطاعون للوبا ان الطاعون لم يدخل المدينة وقد قالت عائشة دخلنا المدينة وهي أوبأ أرض الله وقال بلال اخر جونا من أرضنا الى أرض الوبا انتهى فلا يعارض قدومه اليها وهي وبنة تهيئه عن القدوم على الطاعون

مكالة بالياقوت والزبرجد
عليها الشهداء
والصديقون ٧ فجلسوا
من ورائهم على تلك
الكتب فيقول الله
عز وجل أنار بكم قد
صدقتكم وعدى فسلوني
اعطكم فيقولون بنا
نسألك رضوانك فيقول
قد رضيت عنكم ولكم
ما تمنيت ولدي مزيد فهم
يحبون يوم الجمعة بما
يعطيهم فيه ربهم من
الخير وهو اليوم الذي
استوى فيه ربك تبارك
وتعالى على العرش وفيه
خلق آدم وفيه تقوم
الساعة رواء الشافعي
عن ابراهيم بن محمد
حدثني موسى بن عبيدة
قال حدثني أبو الازهر
معاوية بن اسحق بن
طلحة عن عبد الله بن
عبيد عن عمير بن أنس
ثم قال وأخبرنا ابراهيم
قال حدثني أبو عمران
ابراهيم بن الجعد عن
أنس شـ بهياه وكان
الشافعي رحمه الله حسن
الرأى في شيخه ابراهيم
هذا لکن قال فيه الامام
أحمد رحمه الله معتزلي
جهمی قدری کل بلاء
فيه ورواه أبو اليمان
الحكم بن نافع حدثنا
صفوان قال قال أنس
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفاني جبريل

لاختصاص النهي به ونحوه من الموت السريع للمرض ولوعم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
بعد ان أخبرته عائشة بشأنها في رواية البخاري هذه قالت عائشة فثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبرته وفي رواية ابن اسحق والنسائي فذكر ذلك لرسول الله فقلت يا رسول الله انهم ليهذون وما
يعقلون من شدة الحمى فنظر الى السماء وقال (اللهم جيب الينا المدينة كجبنامكة أو أشد) فاستجاب
الله له وكانت أحب اليه من مكة كما جزم به السيوطي (اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا وصححها لنا)
فاستجاب الله له فطيب هواها وترابها وساكنها والعيش بها قال ابن بطال وغيره من أقام بها يجد من
زيتها وحيطانها راحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها قال العلامة الشامي وقد تكرر دعاؤه عليه الصلاة
والسلام بتجيب المدينة والبركة في ثارها والظاهر ان الاجابة حصلت بالاول والتكرير لطلب المزيد
فيها من الدين والدنيا وقد ظهر ذلك في نفس الكيل بحيث يكنى المذهب ما لا يكفيه بغيرها وهو ذا أمر
محسوس لمن سكنها (وأنتقل جمها الى الجحفة) بضم الجيم وسكون المهملة وفتح الفاء قرية جامعة على
اثني وعشرين ميلا من مكة نحو خمس مراحل وثمانية من المدينة وكانت تسمى مهيعه وبه عبر هنا في
رواية ابن اسحق والنسائي بفتح الميم والتحتية بينهما هاء ساكنة فعين مهملة فهاء على المشهور وحكى
عياض كسر الهاء وسكون الياء على وزن جية وكافت يومئذ مسكن اليه ووجهي الاثن ميمات مصر
والشام والمغرب ففيه جواز الدعاء على الكفار بالامراض والهلاك وللمسلمين بالصححة واظهار معجزة
عجيبة فانهم من يومئذ وبث لا يشرب أحد من مائها الا حم ولا يمر بها طائر الا حم وسقط وروى البخاري
والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر رفعه رأيت في المنام كان امرأة سوداء نائرة الرأس خرجت من المدينة
حتى نزلت معيها فثأولتها ان والمدينة تغل اليها وفي رواية قدم انسان من طريق مكة فقال له النسي
صلى الله عليه وسلم هل بقيت أحدا قال له يا رسول الله الام أمة سوداء نائرة الرأس فقال صلى الله
عليه وسلم تلك الحمى وان تعود بعد اليوم ولا مانع من تجسم الاعراض خرقا للعادة لتحصل الطمانينة لهم
باخراجها قال السمهودي والموجود الا ان من الحمى بالمدينة ليس حى الوابل رحمة بنا ودعوة نميننا
للكفر قال وفي الحديث أصح المدينة ما بين حرة بنى قريظة والعريض وهو يؤذن ببقاء شئ منها بها
وأن الذى نقل عنها أصلا ورأسا سلطانها وشدها وبؤها وكثرها بحيث لا يعد الباقي بالنسبة اليها شيا
قال ويحتمل أنها رفعت بالكفاية ثم أعيدت خفيفة للثلايقوت ثوابها كما أشار اليه الحفاظ ابن حجر
ويدل له ما رواه أحمد وأبو يعلى وابن حبان والطبراني عن جابر استأذنت الحمى على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال من هذه فقالت أم مدام فامر بها الى أهل قباء فبلغوا ما لا يعلمه الا الله فشكوا ذلك اليه
فقال ما شئتم ان شئتم دعوت الله لي كشقهاعنكم وان شئتم تكون لكم طهورا قالوا أو تفعل قال نعم قالوا
فدعها انتهى (قالت يعنى عائشة وقد مننا المدينة) بعد ذلك والمسجد يبنى كما ياتى (وهى أو بأرض الله)
أى أكثر وباء وأشد من غير هازاد ابن اسحق قال هشام بن هروثة وكان وباءها معروفة فى الجاهلية وكان
الانسان اذا دخلها أو أراد ان يسلم من وباءها قيل انق فينق كما ينق الحمار وفي ذلك يقول الشاعر

لعمري لئن غنيت من خيفة الردى • نهيق حمار انى لمروع

وفي حديث البراء عند البخاري ان عائشة وعكت أيضا وكان أبو بكر يدخل عليها وأخرج ابن اسحق
عن الزهري عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال أصابت الحمى العجاية حتى جهدوا مرضا وصرف الله
تعالى ذلك عن نبيه حتى ما كانوا يصلون الا وهم يعودون فخرج صلى الله عليه وسلم وهم يصلون كذلك
فقال اعلموا أن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم فتجسموا القيام أى تكلفوه على ما بهم من
الضعف والسقم التماس الفضل (فكان بطحان) بضم الموحدة وحكى فتحها وسكون الطاء المهملة

فذكره ورواه محمد بن

شبيب عن عمر مولى
عقيرة عن أنس ورواه
أبو طيبة عن عثمان بن
عمر عن أنس وجمع أبو
بكر بن أبي داود طرقه
وفي مسند أحمد من
حدث علي بن أبي طلحة
عن أبي هريرة قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لا شيء سمي يوم الجمعة
قال لأن فيه طبع
طينة أبيك آدم وفيه
الصعقة والبعثة وفيه
البطشة وفي آخر ثلاث
ساعات منها ساعة من
دعا الله فيها استجيب له
وقال الحسن بن سفيان
النسوي في مسنده
حدثني أبو مروان هشام
ابن خالد الأزرق حدثنا
الحسن بن يحيى الخشني
حدثنا عمر بن عبد الله
مولى عقيرة حدثني أنس
ابن مالك قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أتاني جبرائيل
وفي يده كهيئة المرأة
البيضاء فيها كهيئة سوداء
فقلت ما هذه يا جبريل
فقال هذه الجمعة بعثت
بها إليك لتكون عيدك
ولا تمك من بعدك فقلت
وما لنا فيها يا جبريل قال
لكن فيها خير كثير أنتم
الآخرين السابقون
يوم القيامة وفيها ساعة
لا يوافقها عبد مسلم يصلي

معهما وقيل بفتح أوله وكسر الطاء وعزا عياض الأول للحدثين والثالث للويعين واد بالمدينة تروى
البراد وابن أبي شيبة عن عائشة فروعا بطحان على ترعة من الجنة بضم الفوقية أي باب أودرجة (بحري
نحولا) بفتح النون وسكون الحيم أي تترأ أي ماء قليل لا وقيل هو الماء حين يسيل وقبل الغدير الذي لا
يزال فيه الماء قال البخاري (تعني) عائشة (ماء آجنا) أي متغير الطعم واللون وخطأه عياض ورده
المحافظ بأنها قالت كالتعليق ليكون المدينة وثمة ولا شك أن النجل إذا فسر بالماء المحاصل من النزف هو
بصددان يتغير وإذا تغير كان استعماله مما يحدث الوباء في العادة انتهى (و) استجاب الله لرسوله فسكن
حجة المدينة في قلوب صحبه حتى (قال عمر اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي في بلد رسولك) لما
في كل منهما من الفضل العظيم فقد روى أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن يموت بها أي أخصه بشفاعتي
غير العامة زيادة في إكرامه قال السهوي فيه بشرى لساكنها بالموت على الإسلام لاختصاص
الشفاعة بالمسلمين وكفى به مزية فكل من مات بها مشرب بذلك وقال ابن الحاج فيه دليل على فضلها على
مكة لأفراده إياها بالذكر انتهى واستجاب الله دعاء الفاروق فرزقه الشهادة بها على يد فيروز النصراني
عبد المغيرة ودفن هند حبيبته (رواه) أي هذا الحديث الذي أواه ووعك أبو بكر (البخاري) عن
عائشة في كتاب الحج وغيره ورواه أيضا مسلم وأحمد ابن اسحق والنسائي (وقوله يرفع عقيرته أي صوته
لأن العقيرة الساق) المقطوعة كافي القاموس فغيرها لا يسمى به (وكان) فعل ماض (الذي قطعت
رجله رفعها) كما قال الاصمعي أصله أن رجلا نعرت رجلا فرفعها (وصاح ثم قيل ليكل من صاح
ذلك) وإن لم يرفع رجله (حكاه الجوهري) قال نعلب وهذا من الاسماء التي استعملت على غير أصلها
انتهى فجعله مأخوذا من العقيرة بمعنى الساق إشارة إلى أنه الأصل لأنه لا يمكن غيره فانه يمكن تفسيره
بالصوت الساكن من ألم الحصى التي أصابته في القاموس إطلاق العقيرة على صوت البكاكي (شامة
وطفيل عينا بقر بركة) كما ارتضاء الخطائي فقال كمت أحسب ما جيلين حتى مرت بهما ووقفت
عليهما فإذا هما عينا من ماء وقواه السهيلي يقول كثير

وما انس مشيا ولا انس موقفا * لنا ولها بالحب خب طفيل

والحب من خفض الأرض انتهى وقيل هما جبلان على نحو ثلاثين ميل من مكة وقال البكري مشرفان
على مجنة على بر من مكة وجمع باحتمال أن العينين يقرب المجلين أو فيها إلا أن كلام الخطابي يبعد
الثاني وزعم القاموس أن شامة بالميم تصحيف من المتقدمين والصواب شامة بالياء قال والميم وقع في كتب
الحديث جميعها كذا قال وأشار الحافظ لردده فقال زعم بعضهم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والميم الميم
بالميم انتهى (والمراد بالوادي) في قول بلال بواد (وادي مكة) وقد روى النسائي وغيره بفتح وهو أيضا
وإدخارج مكة يقول فيه الشاعر

ماذا بفتح من الأسواق والطيب * ومن جوار نقيات عرايب

(وجليل نبت ضعيف) له خوص أو شئ يشبه الخوص يحشي به البيوت وغيرها وهو الثمام بضم المثناة
قال السهيلي رحمه الله وفي هذا الخبر وما ذكر فيهم من حنينهم إلى مكة ما جبلت عليه النفوس من حب
الوطن والحنين إليه وقد جاء في حديث أصيل الغفاري ويقال فيه الهذلي أنه قدم من مكة فسأله عائشة
كيف تركت مكة يا أصيل فقال تركتها حين أبصرت أبا طحها وأحجن ثامها وأغسدت أذنها وأبشر
سلمها فأغروررت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تشوقنا يا أصيل ويروى أنه قال له دع القلوب
تقر وقد قال الأول

يسأل الله شيئا الأقطار
قلت فهاهذه النكتة
السوداء يا جبريل قال
هذه الساعة تكون في
يوم الجمعة وهو سيد
الأيام ونحن نسميه عندنا
يوم المزيد قلت وما يوم
المزيد يا جبريل قال ذلك
بان ربك اتخذ في الجنة
وادياف فيح من مسك
أبيض فاذا كان يوم
الجمعة من أيام الآخرة
هبط الرب عز وجل من
عرشه الى كرسيه ويحف
الكرسي بمنابر من النور
فيجلس عليها النبيون
وتحف المنابر بكراسي
من ذهب فيجلس عليها
الصديقون والشهداء
ويهبط أهل الغرف من
غرفهم فيجلسون على
كسبان المسك لا يرون
لأهل المنابر والكراسي
فضلا في الجلس ثم
يبتدى لهم ذر الجلال
والأكرام تبارك وتعالى
فيقول سلوني فيقولون
يا جمعهم نسالك الرضى
يا رب فيشهد لهم على
الرضى ثم يقول سلوني
فيسالونه حتى تنتهى
نهمة كل عبد منهم قال ثم
يسمى عليهم بما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا
خطر على قلب بشر ثم
يرتفع الجبار من كرسيه
الى عرشه ويرتفع أهل
الغرف الى غرفهم وهي

الآليات شعري هل أبيتن ليله * بوادى الخزامى حيث ربتنى أهلى
بسلام بهانيطت على ثنائى * وقطعن عني حين أدر كنى عقلى

انتهى وأصيل بالتصغير كما في الاصابة (وأقام صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب سبعة أشهر) قاله ابن
سعد وخزم به في الفتح (وقيل الى صفر من السنة الثانية وقال الدولابي) أقام عنده (شهر) حكى الاقوال
الثلاثة مغلطى والله أعلم

(ذكر بناء المسجد النبوى وعمل المنبر) *

(وكان) عليه الصلاة والسلام (يصلى حيث أدر كته الصلاة) فأراد بناء مسجد جامع للصليين معه (ولما
أراد عليه السلام بناء المسجد الشريف قال) الاظهر فلما بالغاء كما عبر بها أنس أخرج الشيخان وغيرهما
عنه كان صلى الله عليه وسلم يحب ان يصلى حيث أدر كته الصلاة ويصلى في مراض الغنم فارسل الى
ملائكة من بني النجار فقال (يا بني النجار ثابنوني) بالمثلثة أى اذكر والى ثمنه لا شتر به منكم قاله المحافظ في
كتاب الصلاة وقال هنا أى قرر ورامى ثمنه أو ساومنى بثمنه تقول ثامنت الرجل اذا ساومته واقتصر
المصنف على الثانى ونحوه قول الشامي أى يا يعونى وقاؤونى انتهى وهو بالنظر الى الصيغة فقط اذ ليس
ثم مقابلة فالاول أولى وخاطب البعض بخطاب الكل لان الخطابين اشرافهم (مخاطبكم) أى
بستانكم وتقدم انه كان مبدأ فعله كان أولا حائطا ثم خر بفسارمر بداوى يؤيده قوله أى أنس انه كان
فيه نخل وحرث وقيل كان بعضه بستانا وبعضه بستانا وبعضه بستانا وبعضه بستانا وبعضه بستانا وبعضه بستانا
فساومهم بالمر بدلية تخذه مسجد اولنا فيه حديث أنس لانه لا مانع من وجود النخل والحرث في
المر بدوسماه حائطا باعتبار ما كان وفي رواية ابن عيينة فكلهم عهدهم أى الذى كان في حجره ان يتباعه
منهما (قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله) قال المحافظ تقديره من أحد لكن الامر فيه الى الله أو الى بمعنى من
كفى رواية الاسماعيلى وزاد ابن ماجه أبدا (فأبى) أى كره (ذلك صلى الله عليه وسلم) وامتنع من قبوله
الا بالثمن (وابتاعها بعشرة دنانير أداها من مال أبى بكر الصديق رضى الله عنه) كما رواه الواقدي عن
الزهري أى ابتاعها من اليتيمين أو من وليهما ان كانا غير بالغين ولا ينفاهيه وصفهم باليتيم لانه باعتبار
ما كان أو كانا يتيمين وقت المساومة وبلغا قبل التبايع وفي حديث عائشة عند البخارى ثم دعا
الغلامين فساومهم بالمر بدلية تخذه مسجد افقه لابل نهبه لك يا رسول الله فأبى ان يقبله منهما هبة حتى
ابتاعه منهما ثم بنى المسجد اقال المحافظ ولا منافاة بينه وبين حديث أنس فيجمع بانهم لما قالوا لا نطلب
ثمنه الا الى الله سال عن يختص بملكه منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما وحينئذ يحتمل ان القائلين
لا نطلب ثمنه الا الى الله تحموا عنه للغلامين بالثمن وعند الزبير بن أبى أيوب أرضاهما عن ثمنه انتهى
وكذا عند أى معشر وفي رواية ان أسعد بن زرارة عوضهما فخر لافى بنى بياضة وفي أخرى ان معاذ بن
عفراء قال أنا أرضيهما قال الشامي ويجمع بان كلا منهما أرضى اليتيمين بشئ فنسب ذلك لكل منهما
ورغب أبو بكر في الخير فدفع العشرة زيادة على ما دفعه أو لئلا أو انه صلى الله عليه وسلم أخذوا ولا بعض
المر بدلى بنائه الاول سنة قدومه ثم أخذوا بعضا آخر لانه بنى مرتين وزاد فيه فكان الثمن من مال أبى
بكر فى احدهما ومن الآخرة فى الاخرى انتهى وذكر البلاذرى ان العشرة التى دفعها من مال أبى
بكر كانت ثمن أرض متصلة بالمسجد سهل وسهيل وعرض عليه أسعد بن زرارة يأخذوا ويعرم عنه لهما
ثمنهما فأبى وجمع البرهلم بانهما قضيتان وأرضا ان كلاهما اليتيمين فاشترى كل واحد عشرة
احدهما المسجد والاخرى زيادة فيه وأدى ثمنهما معا أبو بكر والواحدة عاقده عليها أسعد والاخرى معاذ
قال وما ذكركم من شراء أبى أيوب منهما فيجمل على المجازانه كان متكاملا بينهما أو

عقد معهما بطريق الوكالة أو الوصية أو أنها أرض ثالثة وفيه بعد انتهى. (وكان قد خرج من مكة بماله كله) وهو أربعون ألفاً وخمسة فأمروا صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ما ثمنه عشرة دنانير ذكره ابن سعد عن الواقدي عن معمر وغيره عن الزهري وقوله لعموم نفع المسجده ولغيره على عادته من قبول ماله في المصالح بخلاف الهجرة فأحب كونها من ماله عليه السلام كما مر (قال أنس) ابن مالك في ما رواه الشيخان وغيرهما (وكان في موضع المسجد نخل وخراب) بفتح المعجمة وكسر الراء فوحدت جمع خربة ككلم وكلمة هكذا ضبط في سنن أبي داود قال الخطابي وهي رواية الأكثر قال ابن الجوزي وهو المعروف وحكي الخطابي كسر أوله وفتح ثانيه جمع خربة كعنب وعنبه ولا كشميني بفتح المهملة وسكون الراء ومثلثة وهو هوهم لأن البخاري أخرجه من طريق عبد الوارث وابن أبي داود أن رواية عبد الوارث بمعجمة وموحدة ورواية محمد بن مسلمة ومثلثة ذكره الحافظ قالوه هم إنما هو في روايته في البخاري وإن ثبت في رواية غيره فهي ثلاث روايات وجوز الخطابي أنه حرب بضم المهملة وسكون الراء وموحدة وهي الخرق المستديرة في الأرض أو حذب بمهملتين أي مرتفع من الأرض أو جرف بكسر الجيم وفتح الراء ما تجر فيه السيول وتاكله الأرض قال وهذا لا ينفك فسويت لأنه إنما يسوى المكان المحدوب أو الذي حرقته الأرض أما الخراب فيني ويعمر دون أن يصلح ويسوى ورده الحافظ فقال ما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقي منه وتسوى أرضه ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجه الرواية الصحيحة انتهى (ومقابر مشركين) زاد في رواية من الجاهلية (فامر بالقبور فنبتت) زاد في رواية وبالغمام فغيبت (وبالخراب فسويت) بازالة ما كان فيها (وبالنخل فقطعت) وجعلت عمداً للمسجد فيه جواز التصرف في المقبرة المملوكة بالبيع والبيع ونبتت القبور الدراسة إذا لم تكن محترمة قال ابن بطال لم أجده في نبت قبور المشركين لتبخد مسجد أنصاعن أحد من العلماء نعم اختلقوا وهل تنبت لطلب المال فأجازه المحجور ومنعه الأوزاعي وهذا الحديث حجة للجواز لأن المشرك لا حرمة له حياة ولا ميتا وفيه جواز الصلاة في مقابر المشركين بعد نبتشها وإخراج ما فيها وجواز بناء المساجد في أماكنها قبل وفيه جواز قطع الأشجار المثمرة للحاجة وفيه نظر لاحتمال أن تكون مما لا يشترط رواجته من أجاز بيع غير المالك به هذه القصة لأن المساومة وقعت مع غير الغلامين وأجيب باحتمال أنها كانتا من بني النجار فساومهما واشترى بمعهما في المساومة عمهما الذي كانا في حجره كما تقدم ذكره في فتح الباري في موضعين (ثم أمر بالتخاذل) بفتح اللام وكسر الموحدة الطوب التي (فالتخذون بني المسجد وسقف بالجر يد وجعلت عمدة) بفتح أوله وثانيه ويجوز ضمهما (خشب) بفتح حتين وضم فسكون (النخل) الذي كان في الحائط وفي حديث أنس قصفوا النخل قبله المسجد وظاهر هذا الحديث الصحيح أن بناءه بالابن وتسقيفه بالجر يد من يومئذ وروى الزبير بن كافر في أخبار المدينة عن أنس قال بنى صلى الله عليه وسلم مسجده أول ما بناه بالجر يد وإنما بناه بالابن بعد الهجرة بأربع سنين فإن صح أمكن أن معنى أول ما بناه أي سقفه وإنما بناه أي طينه ويؤيده ما أخرجه زرارة عن جعفر بن محمد أنه بنى ولم يلبط وجعلوا خشبه وسواريه جذوعاً وظلالاً بالجر يد فسقوا النخل فطينوه بالطين فان ساع هذا إلا في الصحيح أصح ولا سيما وقد اتفق عليه أنس وابن عمر وعائشة وأبو سعيد وأحد شهم في الصحيح وروى محمد بن الحسن الخزومي وغيره عن شهر بن حوشب لما أراد صلى الله عليه وسلم أن يبنى المسجد قال ابنو إلى عريشا كعريش موسى ثمامات وخشبات وظلة كظلة موسى والامر أعجل من ذلك قيل وما ظلة موسى قال كان إذا قام أصاب رأسه السقف فلم يزال المسجد كذلك حتى قبض صلى الله عليه وسلم وثمامات بضم المثناة جمع ثمام واحد ثمامة نبت ضعيف وذكري في الأوج ان قامه

غرفة من لوازده بيضاء
أو ياقوتة حمراء أو زمردة
خضراء ليس فيها قصب
ولا وصم منسورة فيها
أنهارها أو قال مطردة
متدلية فيها أنهارها فيها
أزواجها وخمسمها
ومساكنها قال فاهل
الجنة يثباشرون في
الجنة بيوم الجمعة كما يثباشرون في
أهل الدنيا في الدنيا
بالمطر * وقال ابن أبي
الدنيا في كتاب صفته
الجنة حدثني أزهر بن
مروان الرقائبي حدثني
عبد الله بن عرادة
الشيباني حدثنا القاسم
ابن الطيب عن الأعمش
ابن أبي وائل عن حذيفة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنا في
جبريل وفي كف امرأة
كأحسن المرائي وأضوئها
وأذا في وسطها المعسة سوداء
فقلت ما هذه المعسة التي
أرى فيها قال هذه الجمعة
قلت وما الجمعة قال يوم
من أيام ربك عظيم
وساخبرك بشرفه وفضله
في الدنيا وما يرجى فيه
لأهله وأخبرك باسمه في
الآخرة فاما شرفه
وفضله في الدنيا فان الله
عز وجل جمع فيه أمر
الخلق وأما ما يرجى فيه
لأهله فان فيه ساعة
لا يوافقها عبد مسلم أو
أمة مسلمة يسأل الله

تعالى فيها خيرا الا
اعطاها ما ياء وأما شرفه
وفضله في الآخرة واسمه
فان الله تبارك وتعالى
اذا صير أهل الجنة الى
الجنة وأهل النار الى
النار جرت عليهم هذه
الايام وهذه الليالي ليس
فيها ليل ولا نهار فاعلم الله
عز وجل مقدار ذلك
وساعاته فاذا كان يوم
الجمعة حين يخرج أهل
الجنة الى جنتهم نادى
أهل الجنة مناديا أهل
الجنة اخرجوا الى وادي
المزید و وادي المزید
لا يعلم سعة طوله وعرضه
الا الله فيه كتب المسك
رؤسها في السماء قال
فيخرج غلمان الانبياء
بمنابر من نور ويخرج
غلمان المؤمنين بكر اسى
من ياقوت فاذا وضعت
لهم وأخذ القوم بمجالسهم
بعث الله عليهم رجلا
تدعى المشيرة تثير ذلك
المسك وتدخله من تحت
ثيابهم وتخرجهم في
وجوههم وأشعارهم
تلك الريح أعلم كيف
تصنع بذلك المسك من
امرأة أحدكم تردف اليها
كل طيب على وجهه
الارض قال ثم يوحى الله
تبارك وتعالى الى جنة
عرشه يضعوه بين أظهرهم
فيه يكون أول ما يسمعون
منه الى يا عبادي الذي

موسى وعصاه ووثبت سبعة أذرع فهو تشبيه تام لانه جعل ارتفاع سقف المسجد تسعة وعلى ما ذكر ابن
كثير ان قامته موسى وعصاه ووثبت سبعة عشر فالتشبيه في ان السقف يصيب رأسه لا بقيد الطول ثم
مرسل ابن حوشب هذا المعارضة فيه الخبر الصحيح أصلا لان ذلك لا يمنع ان جدرانها بالبن كها هو
ظاهر ووقع عند ابن عائذ عن عطاء بن خالد أنه عليه السلام صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ثم بناه
وسقفه (وعمل فيه المسلمون) روى أبو يعلى برجال الصحيح عن عائشة والبيهقي عن سفينة مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالما بنى صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة وضع حجر اثم قال ليضع أبو بكر حجره
الى جنب حجرى ثم ليضع عمر حجره الى جنب حجر أبى بكر ثم ليضع عثمان حجره الى جنب حجر
عمر ثم ليضع علي فسئل عن ذلك فقال هؤلاء الخلفاء من بعدى وأخرج أحمد عن طلحة بن علي قال بنيت
المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يقول قروا اليما من الطين فانه أحسنكم له مسيسا
وروى أحمد عنه أيضا جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يبنون المسجد وكان له يعجبه عملهم
فأخذت المسحاة فخلطت الطين فكانه أعجبه فقال دعوا الحنفى والطين فانه أضبطكم للطين وعند ابن
حبان فقلت يا رسول الله أأنتقل كهيئة لون قال لا ولكن أدخلطهم الطين فانت أعلم به (وكان) المسلمون
يحملون لبننة لبننة وكان (عمار بن ياسر ينقل لبننتين) كفى البخارى عن أنى سعيد وزاد معمر في جامع
عنه (لبننة عنه ولبننة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الاسماعيلي وأنى نعم فقال صلى الله عليه
وسلم يا عمار الاتحمل كما يحمل أصحابك قال أنى أرى من الله الابح (فقال له عليه السلام) بعدمسح ظهره
ونفض التراب عنه (للناس أجر ولكل أجران) فيه جواز ارتكاب المشقة في عمل البروتوقير الرئيس والقيام
عنه بما يتعاطاه من المعاليج (وأخر زادك من الدنيا شربة لبن) فكان كذلك أخرج الطبراني في الكبير
باسناد حسن عن أنى سنان الدؤلى الصحابى قال رأيت عمار بن ياسر دعا غلاما له بشرب فانه بقدر من
ابن فشر به منه ثم قال صدق الله رسول الله اليوم ألقى الاحبه محمد وأخ به ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان آخر شئ تروى من الدنيا صبغة لبن ثم قال والله لو هزمونا حتى بلغونا ساعات هجر لعلمنا اننا على
الحق وانهم على الباطل يعنى لقوا صلى الله عليه وسلم (وتقتلك الفئة الباغية) فقتل مع علي بصفتين
ودفن بها سنة سبع وثلاثين عن ثلاث أو أربع وتسعين سنة والباغية هم أهل الشام أصحاب معاوية
وروى البخارى في بعض نسخه ومسلم والترمذى وغيرهم مرفوعا ويح عمار تقلة الفئة الباغية يدعوهم
الى الجنة ويدعونه الى النار الى سبب فيهم ما واسئت كل بان معاوية كان معه جماعة من الصحابة
فكيف يجوز عليهم الدعاء الى النار وأجاب المحافظ بما حاصله انه لم ظنوا انهم يدعونه الى الجنة وهم
مجتهدون لا لوم عليهم ان كان في نفس الامر بخلاف ذلك فان الامام الواجب الطاعة اذ ذاك هو على
الذى كان عمار يدعوهم اليه كما أرشده بقوله يدعوهم الى الجنة ويجعله قتلة عمار بغاة وقول ابن بطال
تبع الالهلب انما يصح هذا في الخوارج الذين بعث اليهم على عمارا يدعوهم الى الجماعة وهم اذ الخوارج
انما خرجوا على بعد عمار اتفاقا وأما الذين بعث اليهم فانما هم أهل الكوفة يستقرهم على قتال عائشة
ومن معها قبل وقعة الجمل وكان فيهم من الصحابة جماعة كن كان مع معاوية وأفضل فافر منه المهلب
وقع في مثله مع زيادة اطلاقه عليهم الخوارج وحاشاهم من ذلك وفي الحديث فضيلة ظاهرة لعلى وعمار
ورد على النواصب الزاعمين ان عليا لم يكن مصيبا في حروبه انتهى ما خصا (وروينا) في صحيح البخارى
في حديث عائشة الطويل (أنه صلى الله عليه وسلم كان ينقل معهم اللبن) بفتح اللام وكسر الواو
الطوب النية (في بنائه) ولا يعارضه ان عمارا كان يحمل عنه لانه عليه السلام ابتداء في النقل ترغيبا لهم
في العمل (ويقول وهو ينقل اللبن) هذا هو الضواب المروى عند البخارى فإني بعض النسخ السقيمة

أطلعوني بالغيب ولم
يروني أو صدقوا برسلي
وأتبعوا أمرى سلوا فهذا
يوم المزيدي في جمعون
على كلمة واحدة رضينا
عنتك فارض عنا فيرجع
الله إليهم إن بأهل الجنة
إني لولم أرض عنكم لم
أسكنكم دارى فسلوني
فهذا يوم المزيدي
في جمعون على كلمة
واحدة بارشوا وجهك
ننظر اليه فيكشف تلك
الحجب فيجعل لهم
عز وجل فيغشاهم من
نوره شئ لولانه قضى ان
لا يحترقوا لا حترقوا
يغشاهم من نوره ثم يقل
لهم ارجعوا الى منازلكم
فيرجعون الى منازلهم
وقد أهبط كل واحد
منهم الضعف على ما كانوا
فيه فيرجعون الى
أزواجهم وقد خفوا
عليهم وخفين عليهم بما
غشاهم من نوره فاذا
رجعوا اتراد النور حتى
يرجعوا الى صوره
التي كانوا عليها فتقول
لهم أزواجهم لقد خرجتم
من عندنا على صوره
ورجعتن على غيرها
فيقولون ذلك لان الله
عز وجل تجلى لنا فنظروا
منه قال وانه والله ما أحاط
به خلق ولكنه قد أراهم
من عظمته وجلاله
ما شاء أن يرى منهم قال

الاجال تهفيف (هـ) هذا الجمال لاجال بالرفع ولا وجه له نصبه قاله في النور (خير هذا أبر) عو حدة وشدة
الرايا (ربنا وأظهر) مع جملة أى أشد طهارة وهذا البيت لعبد الله بن رواحة ويقول (اللهم ان الاجر أجز
الآخره * فارحم الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم وهذا البيت لابن رواحة أيضا كما قال ابن
بطل و تبعه في الفتح وغيره و بعضهم نسبوه لامرأة من الانصار وفي حديث أنس عند الشيخين اللهم
لا خير الاخير الا آخره * فانصر الانصار والمهاجرة وزعم الكرماني في كتاب الصلاة أنه كان يقف على
الآخره والمهاجرة التاء ليخبر جهه عن الوزن قال الحافظ لم يذكر مسنده والكلام الذي بعده هذا يعنى
كلام الزهرى يردنا انتهى بل فيه الوقف على متحرك وليس عربيا فكيف ينسب الى سيد الفصحاء وزعم
الدودي أن ابن رواحة انما قال لا هم الخ فأتى به بعض الرواة على المعنى وانما يتزن هكذا ورده الدماميني
بأنه توهيم للرواة بلاد اعية فلا يمنع انه قال بالف ولا هم على جهة الخزم معجمتين وهو الزيادة على أول
البيت حرفا فصاعدا الى أربعة وكذا على أول النصف الثاني خرفا وأثنى على الصحيح هذا النزاع فيه
بين العروصيين ولم يقل أحد ما تمناعه وان لم يستحسنوه وما قال أحد ان الخزم يقتضى الغاء ما هو فيه
على أن يعد شعرا نعم الزيادة لا يعتد بها في الوزن ويكون ابتداء النظم ما بعده فكذا ما نحن فيه انتهى
(قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ولم يبلغنا أنه صلى الله عليه وسلم يمثل بشعر قام غير هذا) البيت
كما هو بقية قواه في البخارى ولا في زرغير هذه الايات أى البيتين المذكورين وزاد ابن عائذ عن الزهرى
التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللين لبنين المسجد (انتهى) قول الزهرى قال الحافظ ولا اعتراض عليه
ولو ثبت أنه صلى الله عليه وسلم لم أنشد غير ما نقله لانه نفي أن يكون بلغه ولم يطلق النفي واستشكل
هذا بقوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ولذا قال ابن التين أنه ذكره ذاعلى الزهرى لان العلماء
اختلفوا هل أنشد صلى الله عليه وسلم لم شعر أم لا وعلى الجواز هل ينشد بيتا واحدا أو يزيد وقيل البيت
الواحد ليس بشعر وفيه نظر (و) أجاب الحافظ و تبعه المصنف بأنه (قد قيل ان الممتنع عليه صلى الله
عليه وسلم لم انشاء الشعر لا انشاده ولا دليل على منع انشاده متحسلا) فالمفهوم من الآية الكريمة منع
انشائه لا انشاده قال ابن التين أيضا وأنكر على الزهرى من جهة أنه رجز لا شعر ولذا يقال لقائله راجز
وأنشد رجز الاشاعر وأنشد شعر أو أجاب الحافظ بأن الجهور على ان الرجز الموزون من الشعر وقد قبل أنه
صلى الله عليه وسلم كان لا يطلق القافية بل يقولها متحركة ولا يثبت ذلك وسياق في الحنفى من
حديث سهل بلقفا غنم للمهاجرين والانصار وهذا ليس بموزون انتهى وقال في المصابيح لا نسلم ان هذا
الجمال لاجال البيت من الرجز وانما هو من مشطور السريع دخله الكشف والمجن انتهى (وقوله هذا
الجمال بكسر الحاء المهملة) وكذا في الاجال ولا في ذر بفتحها فيهما ذكره المصنف (وتخفيف الميم) وهو
جمع أى هذا الجمال أو مصدر بمعنى المفعول (أى) هذا (المفعول من اللين أبر عند الله) قال الحافظ أى
أبقى ذخرا أو أكثر ثوابا أو دوم منقعة وأشده طهارة (من جمال خير أى التي يحمل منها من التمر والزبيب
ونحو ذلك) وتفسيره بهذا مراد الممثل بدعى الى الله عليه وسلم وقول القاموس يعنى تمر الجنة وانه
لا ينقد مراد من شئ الشعر ابن رواحة (وفي رواية المستمل) أى اسحق ابراهيم البلخى المتوفى سنة ست
وسبعين وثلاثمائة أحد رواة البخارى عن الفربرى (بالجيم) المفتوحة على ما في بعض النسخ عنه كما
في الفتح ولذا قال في العيون قيل رواه المستمل بالجيم فيهما وله وجهه الأول أظهر ونحوه في المطالع أى
لان وجهه تخصيصها بالذكور كونها تاتي بما يحتاج اليه من تمر وزبيب ونحوهما (وفي كتاب تحقيق
النصرة) للزين المراغى (قيل وضع عليه السلام رداءه فوضع الناس أرديتهم) أى ما كان على
عواتقهم ففي رواية وضعوا أرديتهم وأكسيتهم (وهـ) يعملون (يقولون لأنهم قد عدنا والنبي

فذلك قولهم فنظرنا منه

قال فهم - بقلب - ونقلبون في
مسك الجنة ونعيمها في
كل سبعة أيام الضعف
على ما كانوا فيه قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذلك قوله تعالى
فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم من قرة أعين جزاء بما
كانوا يعملون ورواه أبو
نعيم في صفة الجنة من
حديث عاصمة بن محمد
حدثنا موسى بن عقبة
عن أبي صالح عن أنس
شبهناه وذكر أبو نعيم
في صفة الجنة من
حديث المسعودي عن
المنهال عن أبي عبيدة
عن عبد الله قال ساروا
إلى الجمعة في الديافان
الله تبارك وتعالى يبرز
لاهل الجنة في كل جمعة
على كتيب من كافور
أبيض فيكونون بالقرب
على قدر سرهم - م إلى
الجمعة ويحدث لهم
من الكرامة شيئا لم
يكونوا رأوه قبل ذلك
فيرجعون إلى أهلهم - م
وقد أحدث لهم

*) فصل في مبدء
الجمعة *)

قال ابن اسحق حدثني
محمد بن أبي أمامة بن
سهل عن أبيه قال حدثني
عبد الرحمن بن كعب بن
مالك قال كنت قائدا في
بصرى كفت بصره فاذا

يعمل * ذلك إذا التزمين عوض عن المضاف إليه أي ذلك إذا فعلناه (للعمل المضلل) صاحبه ففقيه
حذف وا يصل والذي رواه الزبير بن بكار عن مجمع بن يزيد ومن طريق آخر عن أم سلمة قال قائل من
المسلمين في ذلك قال في الضرر ولا أعرفه

لئن تعدنا والنسبي يعمل * لذلك من العمل المضلل

وهو كذلك في بعض نسخ المصنف (وآخرون يقولون) ورواه ابن بكار عن أم سلمة بلغظ وقال علي بن أبي
طالب (لا يستوى من يعمر المساجد) بالف الاطلاق (يدأب) يجدف عمله (فيها قائما وقاعدا) ومن
يرى عن السراب حائدا) أي ما لا قال ابن هشام سألت غير واحد من علماء الشريعة عن هذا الرجز
فقالوا بلغنا ان عليا الرجز فليأدرى أهوقاؤه أم غيره قال وإنما قال على ذلك مباشرة ومطابقة كما هو
عادة الجماعة إذا اجتمعوا على عمل وليس ذلك طعننا انتهى وعند البيهقي عن الحسن لم يأتني صلى الله
عليه وسلم المسجد أعانه أصحابه وهو معهم يتناول اللبن حتى أغبر صدره وكان عثمان بن مظعون رجلا
متنطعا بهم مضمومة ففوقية فذون مفتوحة فطاء مكسوة رة فعين مهملة من تنطع إذا تعالي وتأنق
وكان يحمل اللبنة فيجافي بها عن ثوبه فاذا وضعها انقض كفه ونظر إلى ثوبه فان أصابه شيء من السراب
نفضه فنظر إليه على ابن أبي طالب فأنشد يقول لا يستوى الخ فجمعها عمار بن ياسر فجعل يرتجزها
ولا يدرى من يعنى بها فربعثمان فقال يا ابن سمية لا تعرفن عن تعرض ومعه حديد فقال له كفن أو
لا تعرضن بها وجهك فجمعها صلى الله عليه وسلم فغضب ثم قالوا العمار أنه قد غضب فيك ونخاف ان
ينزل فينا قرآن فقال أنا أرضيه كما غضب فقال يا رسول الله مالي ولا صحابي قال مالك ولهم قال يريدون
قتلي يحملون ابنة لبنة ويحملون على لبنتين فاخذ صلى الله عليه وسلم بيده وطاف به المسجد وجعل
يمسح وفرته ويقول يا ابن سمية ليسوا بالذين يقتلونك تقتلك الفئة الباغية وقوله يحملون الخ
استعطف ومباشرة ليزول الغضب وإنما كان يحمل عن المصطفى ارادة للاجر كما روى في هذه الاحاديث
جواز قول الشعر وأنواعه خصوص الرجز في الحرب وفي التعاون على سائر الاعمال الشاقة لما فيه من
تخريك الهمم وتشجيع النفوس وتحرير كها على معالجة الامور الصعبة (وجعلت قبلته القدس) كما
رواه ابن النجار وغيره ووقع في الشفاء رواه الزبير بن بكار عن نافع بن جبير وداود بن قيس وابن شهاب
مريسلار فعتله الكعبة حين بنى مسجده وفي الروض روى عن الشفاء بنت عبد الرحمن الانصارية
قالت كان صلى الله عليه وسلم حين بنى المسجد يؤم جبريل الى الكعبة ويقم له القبلة انتهى وأخرج
الطبراني رجال ثقات عن الشفاء بنت النعمان الانصارية رضى الله عنها واسمها عليل الازدي عن
رجل من الانصار والغرا في بغين معجزة وفاء من طريق مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أنه
صلى الله عليه وسلم أقام رهطا على زوايا المسجد ليعدل القبلة فأتاه جبريل فقال ضع القبلة وأنت
تنظر الى الكعبة ثم قال بيده هكذا فأنما كل جبل بينهما وبين الكعبة فوضع تريبع المسجد وهو ينظر الى
الكعبة لا يحول دون بصره شيء فلما فرغ قال جبريل بيده هكذا فاعاد الجبال والشجر والاشياء على حالها
وصارت القبلة على الميزاب واستشكل بانه صلى الله عليه وسلم لما هاجر كان يستقبل القدس واستمر
بعد الهجرة مدة كيان ولذا قال التجاني في شرح الشفاء ان ما فيها غريب والمعروف أن جبريل أعلمه
بحقيقة القبلة وأراه سمتها لانه رفع له الكعبة حتى رآها ولذا جاءت الآثار من غير تقييد وقال أبو الوليد
ابن رشد في شرح قول مالك في العتبية سمعت أن جبريل هو الذي أقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قبلة مسجد المدينة يعني أراه سمتها وبين لها جهتها والصواب ان ذلك كان حين حوالت القبلة لاجل بناء
مسجده وكون جبريل أراه سمتها لا يقتضي رفعها انتهى وأجيب بانه لا مانع من ان يسأل جبريل ان يريه

خرجته الى الجمعة
فسمع الاذان لها استغفر
لاي امامة اسعد بن زرار
فكنت حينئذ اسمع ذلك
منه فقلت ان عجزا أن
لأسأله عن هذا فخرجت
به كما كنت أخرج فلما
سمع الاذان للجمعة
استغفر له فقلت يا أبتاه
أرأيت استغفارك
لاسعد بن زرار كلاما
سمعت الاذان يوم الجمعة
قال أي بني كان أسعد
أول من جمع بنا بالمدينة
قبل مقدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم في هدم من
حرة بني بياضة في بقيع
يقال له بقيع الخصمان
قلت فكم كنتم يومئذ
قال أربعون رجلا قال
البيهقي ومحمد بن اسحق
اذا ذكر جماعة من
الرواية وكان الراوي ثقة
استقام الاسناد وهذا
حديث حسن صحيح
الاسناد انتهى قلت
وهذا كان مبدأ الجمعة ثم
قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة فاقام
بقباء في بني عمرو بن عوف
كما قاله ابن اسحق يوم
الاثنين ويوم الثلاثاء
ويوم الاربعاء ويوم الخميس
أسس مسجدهم ثم خرج
يوم الجمعة فادركته الجمعة
في بني سالم بن عوف
فصلاها في المسجد الذي
في بطن الوادي وكانت

سمتها حتى اذا وقع استقبالها لم يتردد فيه ولا يتحير وفي الاصابة خطرت لي في جوابه أنه أطلق الكعبة وأراد
القبلة أو الكعبة على الحقيقة فاذا بيناه جهتها كان اذا استدبرها استقبل بيت المقدس وتكون النكبة
فيه أنه سيحول الى الكعبة فلا يحتاج الى تقويم آخر قال ويرجع الاحتمال الاول رواية محمد بن الحسن
الخزومي بالنظر تراعى له جـ بريل حتى أم له القبلة انتهى وأكثر الناس الاجوبة عن ذلك بما فيه نزاع
وهذا ان أحسنها (وجعل له ثلاثة أبواب باب في مؤخره) وهو المعروف بباب أبي بكر (وباب يقال له باب
الرحمة) وكان يقال له باب عاتكة (والباب الذي يدخل منه) وهو المعروف بباب آل عثمان ولما حولت
القبلة سد صلى الله عليه وسلم الباب الذي كان في مؤخره وفتح بابا جديده ولم يبق من الابواب الا باب
عثمان المعروف بباب جبريل ذكره ابن النجار (وجعل طوله مما يلي القبلة الى مؤخره مائة ذراع) كما
رواه يحيى بن الحسن عن زيد بن حارثة ورواه زين عن محمد الباقر وروى ابن النجار وغيره عن خارجة بن
ثابت قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده ربعا وجعل قبلته الى بيت المقدس وطوله سبعون
ذراعا في ستين ذراعا أو يزيد فيه جعل أنه كان كذلك ثم زاد فيه فبلغ المائة وثوبه قوله أهل السير بنى
صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة أقل من مائة في مائة ثم زاده وزاد فيه (وفي الجانبين) أي العرض
(مثل ذلك) كما في خبر محمد الباقر وزيد بن حارثة فكان مر بعا (أو دونه) إشارة للقول بأن عرضه كان أقل
من مائة حكاية غير واحد (وجعلوا أساسه) أي طرفيه الثابت في الأرض (قريما من ثلاثة أذرع) بالحجارة
ولم يسطح فشكوا الحرج فجعل خشبه وسواريه جذوعا وظلاله بالجمر يدهم بالجص فلما وكف عليهم طينوه
بالطين وجعلوا وسطه رحبة وكان جداره قبل ان يسقف قامة وشيأ رواه زين عن جعفر بن محمد وذكر
البلاذري ورواه يحيى بن الحسن عن النوار أم زيد بن ثابت انهارأت أسعد بن زرار قبل ان يقدم النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس الصلوات الخمس ويجمع بهم في مسجد بناه في مبدسهل وسهيل قالت
فكأنى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم صلى بهم في ذلك المسجد وبناؤه هو وهو مسجده فان
صح فكانه هدم بناء أسعد وزاد فيه أو زاد بدون هدم لضيقه عن المسلمين أو نحو ذلك والاخافى الصحيح
أصح من أنه اشترى المربوب بناءه كما قال عائشة وقال يابني النجار ثاموني بحائطكم رواه أنس هذا
وفي البخاري وأبي داود عن ابن عمر ان المسجد كان على عهد صلى الله عليه وسلم مبني بالبن وسقته
الجمر يدوعمه خشب النخل فلم يزد فيه أبو بكر شيئا وزاد فيه عمر وبناؤه على بنيانه في عهد صلى الله عليه
وسلم وأعاد عمده خشبا ثم غير عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة
وجعل عمده حجارة منقوشة وسقته بالساج قال ابن بطال وغيره هذا يدل على ان السنة في بنيان المسجد
القصود وترك الغلو في تحسينه فقد كان عمر مع كثرة الفتوح في أيامه وسعة بيت المال عنده لم يغيره عما
كان عليه وانما احتاج الى تجديد لان جريد النخل قد تخرق في أيامه فكلم العباس في بيع داره ليزيدها
فيه فوهبها العباس لله وللمسلمين فزادها عمر في المسجد ثم كان عثمان والمال في زمانه أكثر فحسنه بما
لا يقتضي الزخرفة ومع ذلك أنكر عليه بعض الصحابة وأول من زخرف المساجد الوليد بن عبد الملك
وذلك في أواخر عصر الصحابة وسكت العلماء عن انكار ذلك خوف الفتنة ورخص فيه بعضهم وهو
قول أبي حنيفة اذا وقع تعظيم المساجد لم يصرف عليه من بيت المال وقال ابن المنبر لما شيد الناس
بيوتهم وزخرفوها ناسب ان يصنع ذلك بالمساجد صونا لها عن الاستهانة وتوقف بان المنع ان كان للحدث
على اتباع السلف في ترك الرفاهية فهو كما قال وان كان مخشية شغل بال المصلي للزخرفة فلا بد العلة
(وبني بيوتنا) أي بيتين فقط كما صرح به غير واحد (الى جنبه) أي المسجد (بالبن وسقفها بجذوع النخل
والجريد) ويفيد اتها بيتان قوله (فلما فرغ من البناء) للمسجد (بنى لعائشة) لاسها كانت زوجته وان تأخر

وذلك قبل تأسيس
مسجده قال ابن اسحق
وكانت أول خطبة خطبها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيما بلغني عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن
ونعوذ بالله أن نقول على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم يقل أنه قام فيهم
خطيبا فحمد الله وأثنى
عليه بما هو أهله ثم قال
أما بعد أيها الناس فتهادوا
لأنفسكم تعالون والله
ليصعقن أحدكم ثم
ليدعن غنمه ليس لها
راع ثم يقولن له ربه
ليس له ترجمان ولا حاجب
يحببه دونه ألم باتت
رسولي فبلغك وأتيتك
مالا وأفضلت عليك فما
قدمت لنفسك فليتنظرن
يمينوا شمالا فلا يرى شيا
ثم لينظرن قدامة فلا يرى
غير جهنم فن استطاع
أن يتقى بوجهه من النار
ولو يشق من تمره فليفعل
ومن لم يجد فبكلمة طيبة
فإنها تجزى الحسنة بعشر
أمثالها إلى سبع مائة
ضعف والسلام عليكم
ورحمة الله وبركاته قال
ابن اسحق ثم خطب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مرة أخرى فقال إن
الحمد لله أجده وأستعينه
ونعوذ بالله من شرور
أهوائنا ومن سيئات

دخوله بها (في البيت الذي يليه شارعا إلى المسجد) وكان باب عائشة ومواجه الشام بمصرع واحد من
عرعر أو ساج ذكره ابن زبالة عن محمد بن هلال (وجعل سودة بنت زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم
عند المحدثين وصدر به الحمد فقول المصباح لم أظفر بالسكون في كتب اللغة قصور (في البيت
الأخر الذي يليه إلى الباب الذي يلي) باب (آل عثمان) ثم بنى عليه السلام بقية الحجرات عند
الحاجة إليها قال الواقدي كان محارثة بن النعمان منازل قرب المسجد وحوله فكلما أحدث صلى الله
عليه وسلم أهلا نزل له حارثة عن منزل أي محل حجرة حتى صارت منازل كلها عليه السلام قال أهل
السيرة ضرب الحجرات ما بين بيت عائشة وبين القبلة والشرق إلى المسجد ولم يضر بها في غربيه وكانت
خارجة من المسجد مدبرة له الأمن المغرب وكانت أبوها شارة من المسجد قال ابن الجوزي كانت كلها
في الشق الأيسر إلى وجهه الأمام في وجه المنبر إلى جهة الشام وعن عطاء الخراساني ومحمد بن هلال أدر كنا
حجر الزوجات من جر بدعي أبوها مسوخ من شعر أسود وروى البخاري في الأدب عن داود بن قيس
رأيت الحجرات من جر يد النخل مغشي من خارج مسوح الشعر وأظن أن عرض البيت من باب
الحجرة إلى البيت نحو من ستة أو سبعة أذرع ومن داخل عشرة أذرع وأظن السهل ما بين الثمان
والسبع وعنه داود بن سعد وعلي أبوها المسوخ السود ومن الشعر وكتب الوليد بن عبد الملك بادخالها
في المسجد فهدمت قال ابن المسيب ليتها تركت ليراهما من يأتي بعد فيرهد الناس في التكاثر والتفاخر
وقال أبو امامة ابن سهل بن حنيف ليتها تركت ليرى الناس ما رضى الله لنبية ومقاتيح خزائن الدنيا بيده
قال ابن سعد أو ست سودة ببيتها العائشة وواع أولياء صغية بتهام معاوية بمائة ألف وقل بشمانين
ألفاوتركت حفصة بيدها فورثه ابن عمر فلم يأخذها ثمنا ودخل المسجد قال ابن النجار وبيت فاطمة
اليوم جوف المقصورة وفيه محراب وهو خلف حجرة النبي صلى الله عليه وسلم وقال السهوي
المقصورة اليوم دائرة على بيت فاطمة وعلى حجرة عائشة من جهة الزرراء وبينها موضع يحترمه الناس
ولا يدوسونه بأرجلهم ويذكر أنه قبر فاطمة على أحد الأقوال (ثم تحول عليه السلام من دار أبي أيوب إلى
مساكنه التي بناها وكان قد أرسل زيد بن حارثة) كما رواه الطبراني عن عائشة قالت لما هاجر صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر خلفته بمكة فلما استقرا بالمدينة بعث زيد بن حارثة (وأبارافع مولاة إلى مكة) قالت
وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أبي بكر وأنا
وأختي اسماء فخرج بنا وخرج زيد وأبو أرافع (فقدما بفاطمة وأم كلثوم) وأم أريقط فسبقت مع زوجها
عثمان وزينب أخرت عند زوجها أبي العاصي بن الربيع حتى أسرى بيد فلامن عليه أرسلها إلى المدينة
(وسودة بنت زمعة واسامة بن زيد وأم أيمن) وولدها أيمن كما في رواية الطبراني (وخرج عبد الله بن أبي
بكر معهم بعيل أبيه) ومنهم عائشة كما علم لأنه إنما بنى بها بعد قالت عائشة واصطحبنا حتى قدمنا المدينة
فترانا في عيال أبي بكر ونزل آل النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهو يومئذ بنى مسجده وبوته فادخل
سودة أحدث تلك البيوت وكان يكون عندها واه الطبراني (وكان في المسجد موضع مظلل يابى إليه
المساكين يسمى الصفة) بضم الصاد وشدة الفاء قال عياض واليهانسة بواو على أشهر الأقوال وقال
الذهبي كانت القبلة قبل أن تحول في شمال المسجد فلما تحولت بقي حائط القبلة الأولى مكان أهل
الصفة وقال الحافظ الصفة مكان في مؤخر المسجد مظلل أعد لتزول الغرباء فيه ممن لا ماوى له ولا أهل
وكانوا يكثرون فيه ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر وفي الحلية من مرسل الحسن بنيت
صفة في المسجد لضعفاء المسلمين (وكان أهله يسمون أهل الصفة) قال عبد الرحمن بن أبي بكر كان
أصحاب الصفة الفقراء وقال أبو هريرة أهل الصفة أضياف الإسلام لا يابون على أهل ولا مال ولا على

أعمالنا من يهد الله فلا

مضله ومن يضل فلا

هادي له وأشهد أن لا اله

الا لله وحده لا شريك له

ان أحسن الحديث

كتاب الله قد أفلح من

زينه الله في قلبه وأدخله

في الاسلام بعد الكفر

فاختاره على ما سواه من

أحاديث الناس انه

أحسن الحديث وأبلغه

أحبوا ما أحب الله أحبوا

الله من كل قلوبكم ولا تموتوا

كلام الله وذكره ولا تنس

عنه قلوبكم فانه قد سماه

خيرته من الاعمال

والصالح من الحديث

ومن كل ما أوتي الناس

الحلال والحرام فاعبدوا

الله ولا تشركوا به شيئا

واتقوه حق تقاته

وأصدقوا الله صالح

ما تقولون باقواكم

وتحاربوا بروح الله بينكم

ان الله يغضب أن ينكث

عهده والسلام عليكم

ورحمة الله وبركاته وقد

تقدم طرف من خطبته

عليه السلام عند ذكر

هديه في الخطب

❖ (فصل وكان من هديه

صلى الله عليه وسلم) ❖

تعظيم هذا اليوم وتشريفه

وتخصيصه بعبادات

يختص بها عن غيره وقد

اختلف العلماء هل هو

أفضل أم يوم عرفة على

قولين هما وجهان

أحدا إذا أتته صلى الله عليه وسلم صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئا وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشر كهم فيها رواها البخاري (وكان عليه السلام يدعوهم بالليل فيفقرهم على أصحابه) لاحتياجهم وعدم ما يكفيهم عنده (وتعشى طائفة منهم معه عليه السلام) مواساة وتكرما منه وتواضعا له وفي حديث ان فاطمة طلبت منه فقال لا أعطيك وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم (وفي البخاري من حديث أبي هريرة لقد) وفي رواية بحذف لقد (رأيت سبعين من أصحاب الصفة مامنهم رجل عليه رداء) بكسر الراء ما يستر أعلى البدن فقط لشدة فقرهم لا يزيد الواحد منهم على سائر عورته كما أفاده بقوله (أما زار) فقط (وأما كساء) على الهيئة المشروحة بقوله (فدر بطوا) الأكسية فحذف المفعول للعلم به (في أعناقهم) لعدم تيسر ما يستر عورتهم وجمع لان المنراد بالرجل المجنس (فمنها) أي الأكسية قال المصنف والجمع باعتبار ان الكساء جنس (ما يبلغ نصف الساق) وفي نسخة آخر الساق والذي في البخاري نصف الساقين بالثنائية وهو أنسب بقوله (ومنها ما يبلغ المكعبين فيجمعهم) الواحد منهم (بيده كراهية ان ترى عورته) لانه لا يستمسك بنفسه ووربطه على تلك الهيئة انما يمنع سقوطه لا ظهوره العورة قال المحافظ وزاد الاسماء على ان ذلك في حال كونهم في الصلاة ومحصله أنه لم يكن لاحد منهم ثم ثوبان انتهى وفي شرح المصنف الاصيلي بدل الاسماء على وهو سبق فلم (وهذا) أي قوله من أصحاب الصفة (يشعر بأهم كانوا أكثر من سبعين) لان من للتبعيض على المتبادر وقد روى ابن أبي الدنيا عن ابن سيرين قال كان أهل الصفة إذا أمسوا انطلق الرجل بالواحد والرجل بالاثنتين والرجل بالجماعة فاما سعد بن عبادة فكان ينطلق بشمانين (وهؤلاء الذين رآهم أبو هريرة غير السبعين الذين بعثهم) النبي صلى الله عليه وسلم (في غزوة بئر معونة) سنة ثلاث من الهجرة بعد أحد (وكانوا من أهل الصفة أيضا لكنهم استشهدوا قبل اسلام أبي هريرة) لانه كان عام خيبر سنة سبع وذكروا المصنف قصته في المغازي فذكرها هنا تكثير للسواد (وقد اعتنى بجمع أصحاب الصفة ابن الاعرابي) الامام المحافظ الزاهد أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري الصوفي الورع الثقة الثبت العابد الرباني كبير القدر صاحب التصانيف سمع أبا داود وخلقا عمل لهم معجما وعنه ابن منده وغيره ولد سنة ست وأربعين ومائتين ومات سنة أربع وثلاثمائة (والسلمي) في كتاب تاريخ أهل الصفة بضم السين نسبة لمجده اسم سلم هو الامام الزاهد محمد بن الحسين بن موسى النيسابوري أبو عبد الرحمن الرحال سمع الاضمر وغيره وعنه المحاكم والقشيري والبيهقي وحدث أكثر من أربعين سنة وكان واقرا الجلالة وصنف نحو مائة وقل نحو ألف وفي اللسان كاصله ليس بعمدة ونسبه البيهقي للوهوم وقال القطان كان يضع للصوفية الاحاديث وخالفه الخطيب وقال أنه ثقة صاحب علم وحال قال السبكي وهو الصحيح ولا عبرة بالطعن فيه مات سنة اثنتي عشرة وأربعمائة (والحاكم) في الاكلیل (وأبو نعيم) في الحلية فزادوا عنه على مائة (وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وفيما ذكره اعتراض ومناقشة) لا يسعها هذا المختصر (قال في فتح الباري) وقال ابن تيمية جملة من أوى الى الصفة مع فقرهم قيل أربع مائة وقيل أكثر (وكان صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة الى جذع) بمجمة واحد المجذوع وهو ساق النخلة قيل ولا يسمى جذعا الا بعد يسه وقيل يسمى أخضر أو يابس بعد قطعه (في المسجد قائم) فقال ان القيام قد شق على فصنع له المنبر من اثل الغابة كافي الصيحين عن سهل بن سعد بفتح الهمة وسكون المثناة شجر كالطرفاء لا شول له وخشبه جدي يعمل منه القصاع والوانى والغابة بمجمة وموحدة موضع بالعوالي واختلف في اسم صانعه فروى قاسم ابن أصبغ وأبو سعد في الشرف عن سهل أنه ميمون قال المحافظ وغيره وهو الاصح الأشهر والا قرب وهو مولى

امراة من الانصار كافي الصحيح وقيل انه مولى سعد بن عباد فكانه في الاصل مولى امراته ونسب الى سعد مجازا واسم امراته فكيف بنت عمه عبيد بن دليم أسلمت وبايعت لكن عند ابن راهويه انه مولى لبني بياضة وقول جعفر المستغفرى اسمها علانة بمهمل ومثناة تصحيف كما قاله أبو موسى المديني وعند الطبراني في الاوسط اسمها عائشة واسناده ضعيف وروى أبو نعيم ان صانعه باقوم بموحدة فالق فقاف فواء فميم الرومي مولى سعيد بن العاصي أو باقول بلام آخره وهي رواية عبد الرزاق أو صباح بضم المهملة وخفة الموحدة أو قبضة الخزومي أو مينا بكسر الميم أو صالح مولى العباس أو ابراهيم أو كلاب وهو ايضا مولى العباس أو تميم الداري روى أبو داود وغيره عن ابن عمر أن تيمما الداري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثر نجه ألا تتخذ لك منبراً يحمل عظامك قال بلى فاتخذ له منبراً الحديث قال في الفتح وليس في جميع الروايات التي شمل فيها النجار شي قوى السند الحديث ابن عمر فان اسناده جيد لكن لا تصرح فيه بان صانعه تميم بل بين ابن سعد في روايته من حديث أبي هريرة أن تيمما لم يعمل له وأشباه الاقوال بالصواب القول بانه ميمون لكونه من طريق سهل بن سعد أو الاقوال الاخر فلا اعتداد بها لوهائها ويبعد جد أن يجمع بينهما بان النجار كانت له أسماء متعددة واما احتمال كون الجميع اشتراكا في عمله فيمنع منه قوله في كثير من الروايات السابقة لم يكن بالمدينة الانجار واحد يقال له ميمون الا ان حمل على المراد بالواحد في صناعته والبيعة أعوانه فيمكن وكان ثلاث درجات الى ان زاده مروان في خلافة معاوية ست درجات وسبب ذلك ان معاوية كتب اليه أن يحمل اليه المنبر فامر بقلعه فقلع فاطلمت المدينة وانكسفت الشمس حتى رأى الانجوم فخرج مروان فخطب فقال انما أمرني أمير المؤمنين أن أرفعه فذاع انجارا فزاد فيه ست درجات وقال انما زدت فيه حين كثر الناس أخرجه الزبير ابن بكار في أخبار المدينة من طرق واستمر على ذلك الى ان احترق مسجد المدينة سنة أربع وخمسين وستمائة فاحترق فجدد المظفر صاحب اليمن سنة ست وخمسين منبراً ثم أرسل الظاهر بيبرس بعد عشر سنين منبراً فازيل منبر المظفر فلم يزل منبر بيبرس الى سنة عشرين وثمانمائة فإرسل المؤيد شيخ منبراً فبقي الى سنة سبع وستين وثمانمائة فإرسل الظاهر خشبة منبراً (وكان عمله) أي المنبر النبوي (وحنين الجذع في السنة الثامنة بالميم) والنون احترازاً من الثانية بنون وياه (من الهجرة) حكاه ابن سعد (وبه جزم ابن النجار) المحافظ الآم البارع المؤرخ أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادي الثقة الدين الورع الفهم ولد سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وسمع ابن الجوزي وطبقته وله ثلاثة آلاف شيخ وتصانيف ومات سنة ثلاث وأربعين وستمائة (وعورض بما في حديث الافك في الصحيحين) لما رقى صلى الله عليه وسلم المنبر وقال يا معشر المسلمين من يعذرنى في رجل قد بلغني أذاه في أهلى يعني عبد الله بن أبي والله ما علمت على أهلى الا خيراً انما قام سعد بن معاذ فقال أنا يا رسول الله أعذر لك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك فقام سعد بن عباد فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل فقام أسيد بن حضير فقال لابن عباد كذبت لعمر الله لنقتله (قالت عائشة فثار الحيمان الاوس والخزرج) بمثلثة أى نهض بعضهم الى بعض من الغضب (حتى كادوا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فزلخفصهم) بالتشديد أى تلافى بهم (حتى سكوا) وتركوها الخاضعة وسكت عليه السلام وقصة الافك كانت في سنة خمس كافي معازي ابن عقبة ونقل البخاري عنه سنة أربع وهم كما قاله المحافظ وغيره وقال ابن اسحق سنة ست فعلى كل لا يصح كون عمله في الثلثة قول المحافظ فان

صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجره بسورتي الم تنزيل وهـ لى أنى على الانسان ويظن كثير من لاعلم عنده ان المراد تخصيص هذه الصلاة بسجدة زائدة ويسمونها سجدة الجمعة واذالم يقرأ أحدهم هذه السورة استحب قراءة سورة أخرى فيها سجدة ولهذا كره من كره من الأئمة المداومة على قراءة هذه السورة في فجر الجمعة دفعاً لتهوهم الجاهلين وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين في فجر الجمعة لانهما تضمنتا ما كان ويكفون في يومها فانهما اشتملتا على خالق آدم وعلى ذكر المعاد وحشر العباد وذلك يكون يوم الجمعة وكان في قراءتهما في هذا اليوم تذكيراً للامة بما كان فيه ويكون والسجدة جاءت تبعاً ليست مقصودة حتى يقصد المصلي قراءتها حيث اتفقت به فهذه خاصة من خواص يوم الجمعة الخامسة آثنية استحب كثرة الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وفي ليلة لقوله صلى الله عليه وسلم أكثر وأمن الصلاة

على يوم الجمعة وليست

الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الانام ويوم الجمعة سيد الايام فلا صلاة عليه في هذا اليوم مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي أن كل خير نالت به أمته في الدنيا والآخرة فأنها نالت به على يده فجمع الله لامته به بين خيري الدنيا والآخرة فاعظم كرامة تحصل لهم فأنما تحصل يوم الجمعة فإن فيه بعثهم إلى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المزيد لهم إذا دخلوا الجنة وهو عيد لهم في الدنيا ويوم فيه يسعهم الله تعالى بطبائهم وحوادثهم ولا يرد سؤلهم وهذا كله إنما أعرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده فمن شكره وحمده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم إن يكثروا الصلاة عليه في هذا اليوم وليته الخاصة الثالثة صلاة الجمعة التي هي من أكده فروض الاسلام ومن أعظم محامد المسلمين وهي أعظمهم من كل جمع يجتمعون فيه وأقرضه سوى مجمع عرفه ومن تركها أو نأها طبع الله على قلبه وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم

جعل على التجوز في ذكر المنبر. الا فهو أصبح مما مضى انتهى يعني القول بأنه سنة ثمان وبأنه سنة سبع ولولا ذكر تميم فيه لتمكن الجواب باحتمال أن المنبر الذي رقاؤه قصة الاثني المجذع الذي كان يخطب عليه إذا المنبر كما في الصحاح وغيره كل ما ارتفع وأما جواب شيخنا البايلي باحتمال أنه منبر آخر غير هذا فبرده قول ابن سعد أن هذا أول منبر عمل في الاسلام (وخزم ابن سعد بان عمل المنبر كان في السابعة) بسين فالف فوحدة (وعورض بذكر العباس) بن عبد المطلب (وتميم) الداري (فيه وكان قدوم العباس) المدينة (بعد الفتح) لمكة (في آخر سنة ثمان وقدوم تميم سنة تسع) بقوية فسبن (وعن بعض أهل الشيرانه عليه السلام كان يخطب على منبر من طين قبل أن يتخذ المنبر الذي من خشب) ولوصح لا يمكن الجواب به وسقط الاشكال (و) لكن (عورض بان الحديث الصحيحة) المروية في الصحيحين وغيرهما من عدة طرق (أنه كان يستند إلى المجذع إذا خطب) قبل اتخاذ المنبر الذي من خشب (وستأتي قصة حنين المجذع إن شاء الله تعالى في مقصد المعجزات) وهو الرابع.

(ذكر المواخاة بين الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين)

وكانت كما قال ابن عبد البر وغيره مرتين الأولى بمكة قبل الهجرة بين المهاجرين بعضهم بعضا على الحق والمواصاة فآخى بين أبي بكر وعمر وطاحه والزبير وبين عثمان وعبد الرحمن رواء الحماكم وفي رواية له بين الزبير وبين ابن مسعود وبين حمزة وزيد بن حارثة وهكذا بين كل اثنين منهم إلى أن بقي على فقال آخيت بين أصحابك فن آخى قال أنا أخوك وجاءت أحاديث كثيرة في مواخاة النبي صلى الله عليه وسلم أعلى وقد روى الترمذي وحسنه والحماكم وصححه عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال أعلى أما ترضى أن أكون أخاك قال بلى قال أنت أخي في الدنيا والآخرة وأنت كرا بن تيمية هذه المواخاة بين المهاجرين خصوصا بين المصطفى وعلى وزعم أن ذلك من الأكاذيب وأنه لم يوافق بين مهاجري ومهاجري قال لأنها شرعت لرفاق بعضهم بعضا ولتألف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمواخاته لاحد ولا مواخاة المهاجرين ورده الحافظ بأنه رد للنص بالقياس واغفال عن حكمة المواخاة لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض المال والعشيرة فآخى بين الأعلى والأدنى ليرتقى الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى وبهذا يظهر حكمة مواخاته على لأنه هو الذي كان يقوم به من الصبا قبل البعثة واستمر وكذا مواخاة حمزة وزيد لأن زيدا مولاهم فقد ثبتت أخوتهم ما وهما من المهاجرين وفي الصحيح في عمرة القضاء أن زيدا قال إن بنت حمزة ابنة أخي وأخرج الحماكم وابن عبد البر بسند حسن عن ابن عباس آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين وأخرج به الضياء في المختارة وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرک انتهى والثانية هي التي ذكرها المصنف فقال (ولما كان بعد قدومه بخمسة أشهر) كما قال أبو عمرو وقيل ثمانية وقيل بسبعة وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل بدر وقيل والمسجد بنى وقيل قبل بناء (آخى صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار) قال السهيلي إن ذهب عنهم وحشة الغربة ويؤنسهم من مفارقة الأهل والعشيرة ويشد أزر بعضهم ببعض فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموازيت وجعل المؤمنين كلهم أخوة وأنزل إنما المؤمنون أخوة يعني في التوادد وشمول الدعوة انتهى وقال العز بن عبد السلام الأخوة حقيقة ومجازية فالحقيقة المشابهة يقال هذا أخوه لأنه شابهه في خروجه من البطن الذي خرج منه ومن الظاهر أيضا وأثارها المعاصرة والمناصرة فتستعمل في هذه الآثار من التعبير بالسبب عن المسبب ومنه قوله تعالى إنما المؤمنون أخوة هوذا برمعناه الأمر أي لينضم بعضهم بعضا وقوله صلى الله عليه وسلم المؤمنون أخوة المؤمنون خبر أيضا بمعنى الأمر ولما انقسمت الحقيقة إلى أعلى

الى الزيارة يوم المـزيد
بحسب قـرهم من الامام
يوم الجمعة وتبكيهم
* الخاصة الرابعة الامر
بالاغتسال في يومها وهو
أمر مؤكـد جد أو وجوبه
أقوى من وجوب الوتر
وقراءة البسملة في
الصلاة ووجوب الوضوء
من مس النساء ووجوب
الوضوء من مس الذكر
ووجوب الوضوء من
القهقهة في الصلاة
ووجوب الوضوء من
الرعاف والحجامة
والقيء ووجوب الصلاة
على النبي صلى الله عليه
وسلم في الشهادتين
ووجوب القراءة على
الماموم والناس في وجوبه
ثلاثة أقوال النفي
والاثبات والتفصيل
بين من به راحة يحتاج
الى ازالته فيجب عليه
ومن هو مستغن عنه
فيستحب له والثلاثة
لاصحاب أحمد الخاصة
الخامسة التطيب فيه
وهو أفضل من التطيب
في غيره من أيام الاسبوع
* الخاصة السادسة
السؤال فيه وله فـرية
على السؤال في غيره
* الخاصة السابعة التبكير
للصلاة * الخاصة الثامنة
ان يستعمل بالصلاة
والذكر والقراءة حتى
يخرج الامام * الخاصة

المراتب كالشقيق والى نادون ذلك كالاخ للاب اوللام كانت المجازية كذلك فالاخوة الناشئة عن
الاسلام هي الذين امن المجازية ثم انها كانت بالاخوة التي سنها صلى الله عليه وسلم عواخانه بين جماعة
من أصحابه ومعناها أنه أمر ترتيب ان يعين كل واحد أخاه على المعروف ويعاضده وينصره فصار
المسلمان في هذه الاخوة الثانية في أعلى مراتب الاخوة المجازية كالشقيقين في الحقيقة فان قيل هذه
الاخوة مستفادة من أصل الاسلام فانه يقتضي المعاونة على كل أمر جوابه ان الامر الثاني مؤكـد لا منشي
لامر آخر لانه لا يستوى من وعده بالمعروف من المسلمين ومن لم تعده فان الموعد قد وجد في حقه
سببان الاسلام والمواعدة وهذه الاخوة هي التزام ومواعدة ولاشك ان طلب الشارع للوفاء بالخير
الموعد به أعلى رتبة من طلب الخير الذي لم يعد به فقد تحقق طلب لم يكن ثابتا بأصل الاسلام وفيها فائدة
أخرى وهي ان هذا العزم المتجدد من هذا الوعد يرتب عليه من الثواب على عدد معلوماته لقوله صلى
الله عليه وسلم ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ولاشك ان هذا باب عظيم وكذلك كل من
وعده بخير فانه يثاب على عزمه ووعده ما لا يثاب على العزم الملتقى عن أصل الاسلام انتهى (وكانوا تسعين
رجلا من كل طائفة خمسة وأربعون) كما ذكره ابن سعد بأسانيد الواقدي قائلوا قيل مائة من كل طائفة
خمسون وروى ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم تأخروا في الله أخوين أخوين ثم أخذ بيده
فقال هذا أخي وأخي بينهم في دار أنس بن مالك كافي الكهـيج وعند أبي سعد في الشرف أخى بينهم في
المسجد (على الحق والمواصلة) وبذلك الانصار رضى الله عنهم في ذلك جهدهم حتى عرض سعد ابن الربيع
على أخيه عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه نصف ماله وكان له زوجان فقال اختر احدهما أطلقها
وتزوجها كافي الكهـيج وروى أبو داود والترمذي عن أنس لقد رأيت أبا بكر وأبا جهم في داره
ودرهمه من أخيه المسلم وعزاه اليهم والترمذي والنسائي عن ابن عمر وعقبه في النور بانه لم يره
فيهم بعد التفتيش (و) على (التوارث) وشدد الله عقوبته بقوله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا الى
قوله وورق كريم فاحكم الله بهذه الآيات العقد الذي عقده بينهم بتوارث الذين تأخروا دون من كان مقيما
بمكة والقرابات (وكانوا كذلك الى أن نزل بعد بدر) حين أعز الله الاسلام وجمع الشمل وذهبت الوحشة
(وأولوا الارحام بعضهم أولي ببعض الآية) فانقطعت المؤاخاة في الميراث وبقيت في التوادد وشمول
الدعوة والمناصرة (تتميم) دوى البخاري عن عاصم قلت لانس أبلغك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا حلف في الاسلام فقال قد حالف النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داري وأخرجه أبو
داود بلفظ حالف بين المهاجرين والانصار في دارنا مرتين أو ثلاثا وروى أبو داود عن جابر بن مطعم رفوعا
لا حلف في الاسلام وأي حلف كان في الجاهلية لم يرد الاسلام الاشد وروى أحمد والترمذي وحسنه عن
عبد الله بن عمرو بن العاصي رفعه أو فوالحلف الجاهلية فان الاسلام لم يرد الاشد ولا تحدثوا حلفا في
الاسلام قال في النهاية أصل الحلف المعاونة والمعاهدة على التعاضد والتساعـد والانفاق فا كان منه في
الجاهلية على الفتن والقتال والغارات فذلك الذي نهى عنه بقوله لا حلف في الاسلام وما كان منه على
نصر المظلوم وفضلة الارحام كحلف المطيعين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه وأي حلف الخبر يـد من
المعاونة على الخير ونصرة الحق انتهى وقول سفيان بن عيينة جل العلماء قول أنس على المؤاخاة تعقبه
الحافظ بان سياق عاصم عنه يقتضي انه أراد المدح الفقه حقيقة والاما كان الجواب مطابقة وقول البخاري
باب الاخاء والحلف ظاهر في المغاربة بينهما (و) بنى بعائشة على رأس تسعة أشهر من هجرته (وقيل
ثمانية عشر شهرا) من الهجرة فيكون البناء في السنة الثانية بوجه صدر المصنف في الزوجات وجرمه
النوى في تهذيبه قال الحافظ ويحالفه ما ثبت انه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين (في شوال) كافي مسلم

لخطبة اذا سمعها وجوبا في أصح القولين فان تركه كان لاغيا ومن اغنى فلا جعة له وفي المسند مرفوعا والذي يقوله لصاحبه أنصت فلا جعة له * الخاصة العاشرة قراءة سورة الكهف في يومها فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السموات يضيء به يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وذكره سعيد بن منصور من قول أبي سعيد الخدري وهو أشبه الحادي عشر أنه لا يكره فعل الصلاة فيه وقت الزوال عند الشافعي رضي الله عنه ومن وافقه وهو اختيار شيخنا أبي العباس بن تيمية ولم يكن اعتمادا على حديث ليث عن مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة وانما كان اعتمادا على أن من جاء الى الجمعة يستحب له أن يصلي حتى يخرج الامام وفي الحديث الصحيح لا يغتسل رجل يوم الجمعة

عنها ولذا كانت تحب أن تدخل أهلها وأحبها على أزواجهن في شبها قال أبو عمر و قيل بنى بها في الثامن والعشرين من ذي الحجة والاول أصح قال الحافظ واذا ثبت انه بنى بها في شوال من السنة الاولى قوى قول من قال دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر ورواه النوروى في تهذيبه و ليس بواه اذا عدناه من ربيع الاول انتهى

(باب بدء الاذان)

هو لغة الاعلام قال آذنتنا بينها أسماء * ليت شعري متى يكون اللقاء وشرع الاعلام بوقت الصلاة المفروضة بألفاظ مخصوصة وهو كالاقامة من خصائص الامة المحمدية واستشعر كل بما رواه الحاكم وابن عساكر وأبو نعيم بإسناد في مجاهد ان آدم لما نزل الهند استوحش فنزل جبريل فنادى بالاذان وأجيب بأن مشروعيته للصلاة هو الخصوصية واستطرد بعض هنا بعض خصائص سيد كرها المصنف في المقصد الرابع واستأنف فقال (وكان الناس كافي السير وغيرها انما يجتمعون الى الصلاة التحين) بكسر اللام وفتح الفوقية وكسر الحاء المهملة وسكون التحتية مضافا الى (مواقيتها) في المختار المحين الوقت وربما دخلوا عليه التاء فقولوا التحين بمعنى حين فضبطه بفتح الحاء وشد التحتية مضمومة يتخالفه مع عدم ظهور المعنى اذا التحين ضرب التحين أى الوقت الآن بوجه بانهم لا يحضرونها حتى يطلبوا لها وقتا يعرفون به دخولها بمعنى ان كل واحد منهم يتخذ له علامة يهتدى بها للدخول الوقت (من غير دعوة) بل اذا عرفوا دخوله بعلامة أتوا المسجد وقد أخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر كان المسلمون لما قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة ليس ينادى لها فقاموا يوما في ذلك فقال بعضهم نتخذنا قوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل يوقام مثل قرن اليهود فقال عمر ألا تبعثون رجلا منكم ينادى بالصلاة فقال صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة (وأخرج ابن سعد في الطبقات) لأصحابه والتابعين فمن بعدهم الى وقته فأجابه وأحسن قاله الخطيب (من مراسيل سعيد بن المسيب) بفتح الباء على المشهور وبكسر هاء قاله عياض وابن المديني ابن حزن القرشي المخزومي التابعي الكبير فقيه الفقهاء ابن الصالح مات سنة أربع أو ثلاث وتسعين (ان بلالا كان ينادى للصلاة) قبل التشاور والرؤيا وبعد قول عمر تبعثون رجلا ينادى بالصلاة فاستحسن عليه السلام ذلك فأمر بلالا أن ينادى (الصلاة جامعة) بنصب الاول على الاغراء والثاني على الحال ورفعها على الابتداء والخبر ونصب الاول ورفع الثاني وعكسه قاله الحافظ وغيره وعن الزهري وناقم بن جبير وابن المسيب وبقي أى بعد فرض الاذان ينادى في الناس الصلاة جامعة للامر يحدث فيحضر من لا يخبرون به وان كان في غير وقت صلاة (وشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه فيما يجتمعون به للصلاة) لما كثر المسلمون وروى أبو داود بإسناد صحيح اهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة كيف يجتمع الناس لها (وذلك فيما قيل في السنة الثانية) مرضه لقول الحافظ الراجح انه شرع في السنة الاولى من الهجرة وروى عن ابن عباس ان فرض الاذان نزل مع قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة رواه أبو الشيخ وذكر أهل التفسير أن اليهود لما سمعوا الاذان قالوا يا محمد لقد أبدعت شيئا لم يكن فيهما مضى فنزلت واذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزا والانية وعدى النداء في الاولى باللام وفي الثانية بالي لان صلات الافعال يختلف بحسب مقاصد الكلام فقصد في الاولى معنى الاختصاص وفي الثانية معنى الانتهاء قاله الكرماني ويحتمل ان اللام بمعنى الى أو العكس انتهى (فقال بعضهم) الذي يجمع به (ناقوس) وفي أبي داود قيل له أنصب راية فاذا رآها أذن بعضهم بعضا فلم يعجبه ذلك فذكر له ناقوس (كناقوس النصارى) الذين يعلمون به أوقات صلاتهم وهو خشبة طويلة تضرب بخشبة أعلاها غر منها

فيظهر ما استطاع من
 ظهر ويدهن من دهن أو
 يمس من طيب يدهنه ثم
 يخرج فلا يفرق بين
 اثنين ثم يصلي ما كتب
 له ثم ينصت إذا تكلم
 الإمام الاغفر له ما بينه
 وبين الجمعة الاخرى رواه
 البخاري فنهى به الى
 الصلاة ما كتب له ولم
 يمنع عنه الا في وقت
 خروج الامام ولهذا قال
 غير واحد من السلف
 منهم عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه وتبعه
 عليه الامام أحمد بن
 حنبل خروج الامام يمنع
 الصلاة وخطبته تمنع
 الكلام فجعلوا المانع
 من الصلاة خروج الامام
 لانه تصاف النهار أيضا
 فان الناس يكفونون في
 المسجد تحت السقف
 ولا يشعرون بوقت الزوال
 والرجل يكون متشاغلا
 بالصلاة لا يدري بوقت
 الزوال ولا يمكنه أن يخرج
 ويتخطى رقاب الناس
 وينظر الى الشمس
 ويرجع ولا يشعر بذلك
 وحديث أبي قتادة هذا
 قال أبو داود وهو مرسل
 لأن أبا الخليل لم يسمع
 من أبي قتادة والمرسل
 إذا اتصل به عمل وعضده
 قياس أو قول صحابي أو
 كان مرسله معروفا
 باختيار الشيخ ورغبته

فيخرج منها صوت كما في الفتح والنور وغيرهما قال في مقدمه الفتح وتبعه الشامي آله من نحاس أو
 غيره تضرب فتصوت ولا يال الشيخ في كتاب الاذان فقالوا والواخذنا فاقوسا فقال عليه السلام ذلك
 للنصارى ولا يداود فقال هو من أمر النصارى (وقال آخرون بوق) بضم الموحدة قرن ينفخ فيه
 (كبوق اليهود) ولا يال الشيخ فقالوا والواخذنا بوقا فقال ذلك لليهود ولا يداود فذكر له القنع يعني
 الشبور فلم يعجبه ذلك وقال هو من أمر اليهود القنع بضم القاف وسكون النون ومهملة وروى بموحدة
 مفتوحة وروى بوقية سا كنة وروى بثلاثة سا كنة بدل النون والنون أشهر قال السهيلي وهو أولى
 بالصواب والشبور بفتح المعجمة وضم الموحدة مشددة كما في الفتح وغيره وقول النور بفتحهما سبق فلم
 في القاموس وكنوز البوق (وقال بعضهم بل نوقدنا وروى رفعها فاذا رآها الناس أقبلوا الى الصلاة)
 ولا يال الشيخ فقالوا الورق فاعنا فقال ذلك للأجوس وعند أبي داود فانصرف عبد الله بن زيد وهو مهمتهم لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (فرأى عبد الله بن زيد بن نعلبة بن عبد ربه) أبو حمزة الانصاري العقبي
 البدرى قال الترمذي لا يعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء يصح الا هذا الحديث الواحد في
 في الاذان وكذا قال ابن عدى قال في الاصابة وأطلق غير واحد ما له غيره وهو خطأ فقد جاءت عنه
 أحاديث ستة أو سبعة جمعتها في جزء مفرد مات سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن أربع وستين وصلى عليه
 عثمان قاله ولده محمد بن عبد الله نقله المحدثي وقال الحاكم الصحيح انه قيل بأحد الروايات عنه كلها
 منقطعة وخالف ذلك في المستدرک انتهى (في مناهج جلا) يحمل ناقوسا (فعلمه الاذان والاقامة فلما
 أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما رأى) وفي حديث ابن عمر عند ابن ماجه ان عبد الله بن
 زيد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلاو جمع باحتمال أن المراد فلما قارب الصباح (وفي رواية
 معاذ بن جبل عند الامام أحمد) قال (قال) عبد الله بن زيد فقيه من اللطائف رواية صحابي فليس
 معاذ رائدا ولا قال لا (بارسول الله اني رأيت فيما أي الحالة التي (يرى الناس) فيها أشار من أول كلامه
 الى انه غير حقيق وأفصح بذلك في قوله (ولو قلت اني لم أكن نائما لصدقت) لقر بوجه من اليقظة
 فوجهه كالموسطة بين النوم واليقظة قال السيوطي يظهر من هذا أن يحمل على الحالة التي تعترى
 أرباب الاحوال ويشاهدون فيها ما يشاهدون ويسمعون ما يسمعون والجماعة رؤس أرباب الاحوال
 (رأيت شخصا عليه ثوبان أخضران) زاد في رواية ابن اسحق الا تمة يحمل ناقوسا في يد فقلت يا عبد
 الله أتبيع الناقوس قال وما تصنع به قلت ندعوه الى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو خير لك من ذلك
 فقلت بلى (فاستقبل القبلة فقال الله أكبر أكبر) بسكون الراء وضمها على لانه روى موقوفا قاله
 ابن الاثير والهرودي وزاد وكان المبردي يقول الاولى مفتوحة والثانية ساكنة والاصل اسكان الراء
 فخر كت فتحة الالف من اسم الله في اللفظة الثانية لسكون الراء قبلها ففتحت كقوله تعالى الم الله لا اله
 الا هو وفي المطالع اختلاف في فتح الراء الاولى وضمها وتسكينها أو ما الثانية فمضم أو تسكن (مثنى مثنى
 حتى فرغ من الاذان الحديث) وفيه (فقال عليه السلام انها الرؤيا حق) بالرفع صفة رؤيا والمجر باضافة
 رؤيا اليه لادنى ملاسة أي انها مخصوصة بكونها حقا لمطابقة الواقع (ان شاء الله فمع بلال فالتق) بفتح
 الحمزة ثلاثي مزيد (عليه ما رأيت فليؤذن به) ولا يداود عن أبي بشر فاخبرني أبو حمزة أن الانصار ترغم
 ان عبد الله بن زيد لولائه كان مريضا فجعله صلى الله عليه وسلم مؤذنا وكانته عبر باللفظ ترغم لانه
 مناف بحسب الظاهر لقوله (فانه أنى من ذلك صوتا) بفتح الحمزة وسكون النون أي أرفع وأعلى أو
 أحسن وأعذب أو أبعدها عن الاثير ولا مانع من ارادة الثلاثة والظاهر كما قال شيخنا تساوي الاول
 والثالث بحسب التحقيق اذ يلزم من كونه أرفع وأعلى أن يكون أبعده وفي هذا دلالة الحديث المشهور

عن الرواية عن الضعفاء

والمتروكين ونحو ذلك مما يقتضى قوته عمل به وأيضا قد يدعيه شواهد أخر منها ما ذكره الشافعي في كتابه فقال روى عن اسحق بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة هكذا رواه في كتاب اختلاف الحديث ورواه في كتاب الجمعة حدثنا ابراهيم بن محمد عن اسحق ورواه أبو خالد الاجر من شيخ من أهل المدينة يقال له عبد الله ابن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه البيهقي في المعرفة من حديث عطاء بن عجلان عن أبي نضرة عن أبي سعيد وأبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة ولكن اسناده فيهم من لا يحتج به قال البيهقي ولكن اذا انضمت هذه الاحاديث الى حديث أبي قتادة أحدثت بعض القوة قال الشافعي من شأن الناس التهجير الى الجمعة والصلاة الى خروج الامام قال البيهقي

على الائمة سنين بلال عند الله شين وقد قال المحافظ المزي لم يرف في شيء من الكتب وذكروا بعضه من مناسبة اختصاص بلال بالاذان انه لما عذب ليرجع عن الاسلام كان يقول أحد أحد فوزي بولاية الاذان المستعمل على التوحيد من ابتدائه وانتهائه (قال فقامت مع بلال ففعلت ألقية عليه ويؤذن قال فسمع بذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو في بيته فخرج يجرد رداءه) استعجا الا فرجا بجمعة منامه وموافقة غيره رؤياه يقول والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأي (وكانه أخبر بذلك في طريقه قبل وصوله له عليه السلام قال المحافظ ولا يخالفه سارواه أبو داود باسناد صحيح عن أبي عمير بن أنس عن عمومته من الانصار قال وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكمتمه عشرين يوما ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما منعك أن تخبرني فقال له ما صنعت أن تخبرني فقال سبقني عبد الله بن زيد فاستجيت لانه يحمل على انه لم يخبر بذلك عقب اخبار عبد الله بن زيد بل مترخيا عنه اقوله ما منعك (٢) ان تخبرنا أي عقب اخبار عبد الله فاعتذر بالاستحياء فدل على انه لم يخبر به على الفور (ووقع في الاوسط للطبراني ان أبا بكر أيضا رأى الاذان) أخرجه من طريق زفر بن الهذيل عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه ان رجلا من الانصار مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو خزين لام الاذان بالصلاة فبينما هو كذلك اذ نعت فاقاه في النوم فقال قد علمت ما خزنك فذكر قصة الاذان فلما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أخبرنا بمثل ذلك أبو بكر فامر بالالا بالاذان قال الطبراني لم يره عن علقمة الا أبو حنيفة (وفي الوسيط للغزالي انه رآه بضعة عشر رجلا وعبارة الجيلي في شرح التنبيه) رآه (أربعة عشر) فيمكن ان يغربها قول الغزالي بضعة عشر (وأذكره ابن الصلاح) فقال لم أجدها بعد ما عان البحث (ثم النووي) في تنقيحه فقال هذا ليس بثابت ولا معروف وانما الثابت خروج عمر مجرد رداءه (وفي سيرة مغلطاي) عن بعض كتب الفقهاء (انه رآه سبعة من الانصار قال المحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله) في فتح الباري (ولا يثبت شيء من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت في بعض الطرق) في سنن أبي داود (قال السهيلي) في الروض (فان قلت ما الحكمة التي خصت الاذان بان يراه رجل من المسلمين في نومه ولم يكن عن وحي من الله لنبيه كسائر العبادات والاحكام الشرعية) فاتها كلها عن وحي قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولا يرد هذا على القول بانه يحتج به لانه ما ذون فيه من ربه ولا يقول الاحقا فكله وحي (وفي قوله عليه السلام انها الرؤيا حق ثم بني حكم الاذان عليها وهل كان ذلك) أي بناءؤه حكم الاذان على الرؤيا (عن وحي من الله) عليه السلام يعني ان ابن زيد حين رأى ولم يكن عن وحي هل أوحى اليه بعد حتى بني حكم الاذان عليها (أم لا) فهذا الاستفهام راجع لا لبناء حكم الاذان فلا ينافي بزمه أولا بانه لم يكن عن وحي لانه بخصوص الرؤيا ووجدت من ابن زيد (وأجاب بانه صلى الله عليه وسلم قد رآه ليلة الاسراء فروى البزار) في مسنده فقال حدثنا محمد بن عثمان بن مخلد قال حدثنا أبي عن زياد بن المنذر عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده (عن علي) ابن أبي طالب (قال لما أراد الله أن يعلم رسوله الاذان جاءه جبريل عليه السلام بدابة يقال لها البراق) بضم الموحدة (فركبها حتى أتى الحجاب الذي يلي الرحمن) وهذا في غلى انه عرج به على البراق كذا هو حديث البخاري والصحيح ان العروج انما كان على المعراج قال النعماني ولا مانع انه ركب البراق فوق المعراج (فبينما هو كذلك اذ خرج ملك من الحجاب) بالنسبة للخلق أما الخالق تبارك وتعالى فلا يحجب شيء (فقال يا جبريل من هذا قال والذي بعثك بالحق اني لا قرب الخلق مكانا) في العالم العلوي (وان هذا الملك ما رآه منذ خلقت قبل ساعتى هذه فقال الملك الله أكبر الله أكبر فقيل من وراه الحجاب صدق عبدى أنا أكبر أنا أكبر وذكروا كبرية الاذان) وفي هذا انه شرع بمكة قبل الهجرة قال

والذي أشار إليه الشافعي

موجود في الأحاديث الصحيحة وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم رغب في التكبير إلى الجمعة وفي الصلاة إلى خروج الإمام من غير استثناء وذلك موافق لهذه الأحاديث التي أبيحت فيها الصلاة نصف النهار يوم الجمعة وروينا الرخصة في ذلك من عطاء والحسن ومكحول قلت اختلف الناس في كراهة الصلاة نصف النهار على ثلاثة أقوال أحدها أنه ليس وقت كراهة محال وهو مذهب مالك رحمه الله الثاني وقت كراهة في يوم الجمعة وغيره وهو مذهب أبي حنيفة والمشهور من مذهب أحمد والثالث أنه وقت كراهة اليوم الجمعة فليس وقت كراهة وهذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى في الثانية عشر قراءة سورة الجمعة والمنافقين أو سبع والغاشية في صلاة الجمعة فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهن في الجمعة ذكره مسلم في صحيحه وفيه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بالجمعة وهل أمّاك حديث الغاشية وثبت عنه ذلك كله ولا

المحافظ ويمكن على تقليم برصحته أن يحمل على تعدد الأسراء فيكون ذلك وقع بالمدينة وأما قول القرطبي لا يلزم من كونه سمعه ليلة الأسراء أن يكون مشروعا في حتمه فغنيه نظر لقوله أوله لما أرا د الله أن يعلم رسوله الاذان وكذا قول المذهب الطبري يحمل الاذان ليلة الأسراء على المعنى اللغوي وهو الاعلام فيه نظر أيضا التصريحه بكيفية المشروعة فيه انتهى (قال السهيلي) بعدميله إلى صحة هذا الخبر ما لا لما يعضده ويشا كله من حديث الأسراء (وهذا أقوى من الوحي لأنه سماع بواسطة وهذا بدونها) فلما تأخر فرض أو مشروعية (الاذان إلى المدينة وأراد اعلام الناس بوقت الصلاة تلبث الوحي) أي تأخر نزوله (حتى رأى عبد الله الرؤيا فوافقت ما رأى صلى الله عليه وسلم فاذلك قال انها الرؤيا حتى إن شاء الله) قاله ثبركا أو قبل الوحي اعتمادا على رؤيته في السماء ان ثبت ولم يفهمه انها رحي جبراله ابتداء مع العزم على اخباره بحقيقة الامر بعد دلالة ما فينا في العلم بحقيقتها حيث كانت عن وحي (وعلم حينئذ) أي حين أقر المصطفى رؤياه وقال انها الرؤيا حق (ان مراد الله بما أراه) له وفي نسخة بما أراه أي النبي عليه السلام بإرادة الله تعالى إياه ذلك (في السماء ان يكون سنة في الأرض وقوى ذلك عند موافقة رؤياه مع (للانصاري) قال السهيلي لان السكينة تنطق على لسان عمر) انتهى (كلام السهيلي قال في الفتح وحاول بذلك الجمع بين حديث كونه رؤيا وبين الأحاديث الدالة على أنه شرع بمكة قبل الهجرة فتكاف وتعرف والاخذ بما صح أولي (وتعقب بأن حديث البزار) لا يصح الاحتجاج به لان (في اسناده زيا بن المنذر) وهو (أبو الجارود) الأعمى الكوفي الرافضي المتوفى بعد الحسين ومائة (وهو متروك) وان خرج له الترمذي بل قال ابن معين هو كذاب عدو الله وقال الذهبي وابن كثير هذا الحديث من وضعه قال السهيلي أيضا ما ملخصه والحكمة أيضا في اعلام الناس به على غير لسانه صلى الله عليه وسلم التنويه بقدره والرفع لذكره بلسان غيره ليكون أقوى لآمره وأنخر لسانه قال المحافظ وهذا حسن بديع ويؤخذ منه حكمة عدم الاكتفاء برؤياه بعد الله بن زيد حتى أضيف عمر للتقوية التي ذكرها ولم يفته صر على عمر ليصير في معنى الشهادة (وقال في فتح الباري وقد استشهد كل اثبات حكم الاذان برؤياه بعد الله بن زيد لان رؤياه غير الانبياء لا ينبغي عليها حكم شرعي) بل ورؤياه الشخص للنبي كذلك وان كان حقالا النائم لا يضبط ما يقال له (وأجيب باحتمال مقارنة الوحي لذلك) لم يحزم به لعدم وقوفه على التصريح به (ويؤيده ما رواه عبد الرزاق) بن همام المحافظ الصنعاني (وأبو داود في المراسيل من طريق عبيد بن عمير) بن قتادة (الليثي) أخذ كبار التابعين) المكي قاضيه ولد في حياة النبوة وقيل له رؤية ومات قبل ابن عمر (أن عمر لما رأى الاذان جاءه خبر النبي صلى الله عليه وسلم فوجد الوحي قد جاءه وفي نسخة قد ورد) بذلك فإراعه الاذان (بال) أي ما شعر عمر أي ما أعلمه قاله الشامي فحقيقة الروح عن هنا منتهية واستعمل في لازمه لان من فزع من شيء استشعر وجوده ولو كن قد لا يحصل من الشعور العلم فتدرج في البيان ففسره لغة ثم مراد (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي) فهو ذابؤيد احتمال المقارنة وليس نضافيه لجواز ان الوحي انما جاء بعد اذنه في الاذان اعتمادا على ما ظهر له عند الاخبار بالرؤيا فيكون مقرر للآمر به (وهذا) المرسل (أصح مما حكى الداودي) أجاب نصر الشكري أبو جعفر الاسدي الطرابلسي وبها ألف شرح الموطأ وسماه النامي العالم الفاضل المالكي الفقيه المقتدر المجيد له حظ من اللسان والحديث والنظر ثم انتقل إلى تلمسان وألف الواعي في الفقه وشرح البخاري وسماه النصيحة وغير ذلك ورجل عنه أبو عبد الملك البوفي وأبو بكر بن محمد بن أبي زيد وتوفي بتلمسان سنة ثلاثين وأربعمائة (عن ابن اسحق) محمد امام المغازي (ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يخبره عبد الله بن زيد وعمر بثمانية أيام) لوضح أمكن جملة كما قال شيخنا على أنه أوحى إليه باعلام الناس بوقت الصلاة من غير

يستحب أن يقرأ من كل
سورة بعضها أو يقرأ
أحدهما في الركعتين
فانه خلاف السنة وجهال
الاعتقاد ومون على ذلك
* الثالثة عشر أنه يوم
عيد متكرر في الاسبوع
وقد روى أبو عبد الله بن
ماجه في سننه من حديث
أبي لبابة بن عبد المنذر
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إن يوم
الجمعة سيد الأيام
وأعظمها عند الله وهو
أعظم عند الله من يوم
الاضحى ويوم الفطر
فيه خمس خصال خلق الله
فيه آدم وأهبط فيه آدم
الى الارض وفيه توفى آدم
وفيه ساعة لا يسأل الله
العبد فيها شيئا الا أعطاه
مالم يسأل حراما وفيه
تقوم الساعة ما من ملك
مقرب ولا سماء ولا أرض
ولا رياح ولا جبال ولا شجر
الا وهن يشفقن من يوم
الجمعة * الرابعة عشر أنه
يستحب أن يلبس فيه
أحسن الثياب التي يقدر
عليها فقد روى الامام
أحمد في مسنده من حديث
أبي أيوب قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من اغتسل
يوم الجمعة ومس من
طيب ان كان له وليس
من أحسن ثيابه ثم خرج
وعليه السكينة حتى يأتي

بيان ما يعلم به وهذا الاجمال وقعت المشاورة فيما يعلم به ثم بعدها جاء الوحي بخصوص كلمات الاذان ليلة
الرؤيا فلما أخبر بها قال سبقت الوحي بهذه الكلمات وأجاب في الغشع أيضا عن الاشكال بأنه عليه السلام
أمر بمقتضى الرؤيا لينظر أيقرأ على ذلك أم لا ولا سيما لما رأى نظمها بعد دخول الوسواس فيه وهذا ينبغي
على القول بجواز اجتهاده صلى الله عليه وسلم في الاحكام وهو المنصور في الاصول انتهى (وقد عرفت)
بالبناء للمفعول زيادة على ما مر (روى عبد الله بن زيد برواية ابن اسحق) وليس عرفت بالخطاب كما ضبط
بالقلم اذ لم يتقدم رواية ابن اسحق (وغيره) كابي داود والترمذي وابن ماجه كلهم من طريقه (وذلك انه)
أي عبد الله كما أخرجه ابن اسحق فقال حدثني محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد قال
حدثني أبي (قال) لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناقوس يعمل ليضرب به للناس تجمع الصلاة
(طاف بي) أي دار حولي (وأنا ثم رجل يحمل ناقوسا في يده فقلت يا عبد الله) يقال لمن لا يعرف اسمه
على أصل معناه الحقيقي لان الكل عبد الله (أتدبع هذا الناقوس قال وما تصنع به قال ندعو) أنا ومن
معي من المسلمين (به) الناس (الى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو خير لك من ذلك) ولم يقل أفلا ذلك مع
ان القصد الدلالة لا عدمها لانه لما رآه اغبا في طلب الناقوس نزله منزله المعرض عن غيره الراغب في نفي
ارادة الدلالة فاستفهمه عن النفي والمحمزة داخله على مقدري أي أعرض عنك فلا أدلك أم لا فادلك ولذا
أجابه بقوله (فقلت بلى) الذي هو لرد النفي (قال) بعد ان استقبل القبلة كما مر (نقول الله أكبر الله أكبر
وذكر بقية كلمات الاذان قال ثم استأخر عنى غير بعيد ثم قال اذا قلت الى الصلاة فقل الله أكبر الله أكبر
الى آخر كلمات الاقامة ورواه أبو داود) وفيه عنده ابن اسحق وهو ثقة يدل على كونه صرح هنا
بالحديث فانفتحت تهمة قد ليس له ولذا قال (باسناد صحيح) وقال الترمذي بعد اخواجه من طريقه حسن
صحيح وأخرجه من طريقه أيضا ابن حبان وابن خزيمة ناقلان عن الذهلي باللام انه ليس في طريقه أصح منه
(ولم تعرف كيفية رؤيا عمر حين رأى النداء وقد قال رأيت مثل الذي رأى) وغاية ما تفيد هذه المشايعة
المشاركة في أصل رؤيا الاذان ولا يستلزم انه رأى رجلا يطوف الى آخر ما وقع لابن زيد (وفي مسند
المحرث) بن أبي اسامة بسنده عن كثير المحضرى (أول من أذن بالصلاة جبريل أذن في سماء
الدينا فسمع عمر وبلال فسبق عمر بلالا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره بها) ثم جاء بلال
(فقال عليه السلام لبلال سبقت بها عمر) وهذا الوجه لم يدل على تقدمها على رؤيا عبد الله
لاحتمال سماعها لذلك بعد رؤياه (وظاهره ان عمر وبلالا سمعا النداء في اللحظة)
بفتحات ضد النوم ولا مانع من ذلك كرامة لهما (وقد وردت أحاديث تدل على ان الاذان
شرع بمكة قبل الهجرة) لكن لا يصح منها شيء (منها ما للطبراني من طريق سالم بن عبد الله
ابن عمر) بن الخطاب أحد الفقهاء أشبه ولد أبيه به مات في ذي القعدة أو الحجة سنة
ست أو خمس أو سبع أو ثمان ومائة (عن أبيه قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم أوحى
اليه الاذان فنزل) (لمتسلا به) حيث علمه (وعلمه بلالا وفي اسناده طلحة بن زيد)
القرشي أبو مسكين أو أبو محمد الرقي وأصله دمشقي روى له ابن ماجه (وهو متروك)
كل في الفتحة والتقرير وزاد فيه قال أحمد وعليه وأبو داود كان يضع (ومنها ما للدارقطني في
الافراد) بفتح المهمزة (من حديث أنس ان جبريل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاذان
حين فرضت الصلاة واسناده ضعيف) فلا حجة فيه (ومنها حديث السباز عن علي
المتقدم) قريبا وان فيه زياد بن المنذر متروك وغفل الشارح فنقل كلام ابن كثير
في زياده في قول المصنف في اسناده طالحة ومنها حديث عائشة عن ابن مردويه

المسجد ثم يركع ان بداله
ولم يؤذ أحدًا ثم انصت
اذا خرج امامه حتى يصلي
كانت كفارة لما بينهما
وفي سنن أبي داود عن
عبد الله بن سلام أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول على المنبر في
يوم الجمعة ما على أحدكم
لو اشترى ثوبين ليوم
الجمعة سوى ثوبى مهنته
وفي سنن ابن ماجه عن
عائشة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم
خطب الناس يوم الجمعة
فسرى عليهم ثياب
النمار فقال ما على أحدكم
ان وجلسه أن يتخذ
ثوبين لجمعه سوى ثوبى
مهنته * الخامسة عشر
أنه يستحب فيه تجبير
المسجد فقد ذكره سعيد
ابن منصور عن نعيم بن
عبد الله الجهم بن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
أمر أن يجبر مسجد
المدينة كل جمعة حين
ينتصف النهار قلت
ولذلك سمى نعيم الجهم
* السادسة عشر أنه
لا يجوز السفر في يومها
من تلزمه الجمعة قبل فعلها
بعد دخول وقتها وأما
قبله فالعلماء ثلاثة أقوال
وهي روايات منصوصات
عن أحمد أحدها لا يجوز
والثاني يجوز والثالث
يجوز للجهاد خاصة وأما

مرفوعا لما أسرى بي أذن جبريل فظننت الملائكة أنه يصلى بهم فقد مدنى فضليت وفيه
من لا يعرف كفى الفتح ومنها ما عن ابن شاهين عن زيد بن أبي المنذر المتروك قال قلت لابن الحنفية كذا
تحدث ان الاذان كان رؤيا فقال هذا والله باطل لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج به بعث
اليه ملك علمه الاذان قال الذهبي هـ ذا باطل (قال في فتح الباري) أيضا الذي قبله كله منه (والحق
أنه لا يصح شيء من هذه الاحاديث) الدالة على مشروعية الاذان بمكة ومرفوعه أيضا لا يصح شيء من
ذلك أي رؤيا الاذان لاحد من الصحابة الا لعبد الله بن زيد وهذا غير ذلك كله هو واضح جدا (وقد خرم ابن
المنذر بأنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بغير أذان منذ فرضت الصلاة بمكة الى أن هاجر الى المدينة
الى أن وقع المشاور في ذلك) فأمر به بعد رؤيا ابن زيد في السنة الاولى أو الثانية فخزمه بذلك دليل على
ضعف تلك الاحاديث عنده (والله أعلم) بضعفها في نفس الامر وعدمه فان الحكم انما هو على ظاهر
الاسانيد (فان قلت هل أذن عليه الصلاة والسلام بنفسه قط) فقد كثر السؤال عنه (أجاب السهيلي
بأنه قد روى الترمذي من طريق يدور) يرجع وان تعدد طرقه (على عمر بن الرماح) هو ابن ميمون
ابن بحر بن سعد الرماح البلخي أبي علي وسعد هو الرماح كفى التقريب فتنسبه لجدته الأعلى (قاضي بلخ)
المتوفى سنة احدى وسبعين ومائتة ورواه الترمذي وثقه ابن معين وأبو داود فلا يقصر حديثه عن
درجة الحسن ولو انفرده لانه ثقة (يرفعه الى أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أذن في سفره وصلى
وهم على رواحلهم الحديث قال) السهيلي (فتنزع بعض الناس بهذا الحديث الى أنه عليه السلام
أذن بنفسه) وتبع هذا البعض النووي (انتهى وليس هذا الحديث من حديث أبي هريرة انما هو)
عند الترمذي والدارقطني (من حديث يعلى بن مرة) بن وهب الثقفي ممن يابح تحت الشجرة فسبق
السهيلي حفظه أو سبق مستملية قلمه لانه كان ضريرا فقال أبو هريرة (وكذا خرم النووي) في شرح
المهذب وغيره (بأنه عليه السلام أذن مرة في السفر وعزاه للترمذي وقواه) فقال في الخلاصة حديث
صحيح وفي المجموع قد ثبت فذكره انتهى وقال الترمذي غريب تفرد به عمر بن الرماح ولا يعرف الا من
حديثه (ليكن روى الحديث الدارقطني) بسند الترمذي ومثله (وقال فيه أمر بالاذان) وفيه بعده
فقام المؤذن فأذن (ولم يقل أذن) كما قاله في رواية الترمذي (قال السهيلي والمفصل يقضى على الحمل
المحتمل) فلا يصح تمسك بعض الناس به خزمه وان تبعه النووي وعجبت كيف لم يقف على كلام
السهيلي مع انه متأخر عنه وجواب الشهاب الهيثمي بأن هذا انما يصار اليه لولم يحتمل تعدد واقعة
أما اذا أمكن فيجب المصير اليه ابقاء الاذن على حقيقة عملا بقاعدة الاصول انه يجب ابقاء اللفظ على
حقيقته مردود بان ذلك انما يصح اذا اختلف سند الحديث ومخرجه أما مع الاتحاد فلا ويجب رجوع
الحمل للفصل كما هو قاعدة المحدثين وأهل الاصول وقد قال بعض الحفاظ لولم نكتب الحديث من
سنتين وجهامه ما علمناه لاختلاف الرواة في اسناده وألفاظه وليس كل احتمال يعمل به خصوصا
في الحديث فهذه قصة المعراج والاسراء وردت عن نحو أربعين صحابيا مع اختلاف أسانيدنا
ومتونها الى الغاية ومع ذلك فالجمهور على انها واحدة حتى قال ابن كثير وغيره من جعل كل رواية
خالفت الاخرى مرة على حدة فقد أبعد وأغرب بهرب الى غير مهرب وحديث الاذان من هذا القبيل
لقوله في رواية الدارقطني فقام المؤذن فأذن (و) لقوله (في مسند أحمد من الوجه) أي الطريق (الذي
أخرج منه الترمذي هذا الحديث فأمر بالافان قال في فتح الباري فعرف) من روايتي أحمد والدارقطني
(ان في رواية الترمذي اختصارا وان قوله أذن) معناه أمر (كما يقال أعطى الخليفة فلانا فلانا وانما باشر
العطاء) اسم من الاعطاء ولم يعبر به لانه لا وجود لشيء من المصادر في الخارج بل آثارها (غيره ونسب

الله في حرم عبده انشاء
السفر يوم الجمعة بعد
الزوال ولهم في سفر
الطاعة وجهان أحدهما
تحريره وهو اختيار
الذوي والثاني جوازه
وهو اختيار الرافعي وأما
السفر قبل الزوال
فالشافعي فيه قولان
القديم جوازه والمحدث
أنه كالسفر بعد الزوال
وأما مذهب مالك فقال
صاحب التفریع ولا
يسافر أحد يوم الجمعة
بعد الزوال حتى تضيئ
الجمعة ولا بأس أن يسافر
قبل الزوال والاختيار
أن لا يسافر إذا طلع
الفجر وهو حاضر حتى
يضيئ الجمعة وذهب أبو
حنيفة إلى جواز السفر
طلقا وقرى الدارعة
في الأفراد من حديث
ابن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من سافر
من دار أقامته يوم الجمعة
دعت عليه الملائكة أن
لا يصحب في سفره وهو
من حديث ابن لهيعة
وفي مسند الإمام أحمد من
حديث الحكم عن ميم
عن ابن عباس قال بعث
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عبد الله بن رواحة
في سرية فوافق ذلك يوم
الجمعة قال فغدا أصحبه

للخليفة لم يكره أمر انتهى) كلام فتح الباري وهذا سائح شائع نعم قال السيوطي في شرح البخاري قد
ظفرت بحديث آخر مرسل أخرجه سعيد بن منصور وفي سننه حدثنا أبو معاوية حدثنا عبد الرحمن بن أبي
بكر القرشي عن ابن أبي مليكة قال أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة فقال حي على الفلاح وهذه
رواية لا قبل التأويل انتهى فهذا الذي يجزم فيه بالتعدد لاختلاف سننه وانظر ما أحسن قوله آخر ولذا
قال في شرحه للترمذي من قال أنه صلى الله عليه وسلم يباشر هذه العبادة بنفسه والغز في ذلك بقوله
ماسنة أمرها ولم يفعلها فقد غفل انتهى وفي التحفة أذن مرة وقال أشهد أن محمدا رسول الله انتهى هذا
وانا لم يواظب صلى الله عليه وسلم على الاذان مع فضله المنوّه عليه بنحو قوله صلى الله عليه وسلم
المؤذنون أطول أعناق يوم القيامة أخرجه مسلم وفي شعب البيهقي عن داود السجستاني المؤذنون
لا يعطون يوم القيامة فاعناقهم قائمة لاشتعاله كما قال العرب بن عبد السلام في الفتاوى الموصلية بالقيام
بأبناء الرسالة ومصالح الشريعة كالتال والفصل بين الناس وغير ذلك التي هي خير من الاذان وأفضل
لذا قال عمر لولا الخليفة لاذت ولأنه كان إذا عمل عملا أثبتته وداوم عليه وقول بعضهم مخافة أن يعتقد
أن محمد غيره إذا قال أشهد أن محمدا رسول الله غلط انتهى ملخصا وفي الفتوح اختلاف في الجمع بين الإمامة
والاذان فقيل يكره وفي البيهقي عن جابر مرفوعا انتهى عن ذلك لكن سننه ضعيف وصح عن عمر لو أطبق
الاذان مع الخليفة لاذت رواه سعيد بن منصور وغيره وقيل خلاف الأولى وقيل يستحب وصححه
الذوي انتهى وقول الشيخ أبي الحسن الشاذلي في شرح الترغيب تبعه اللبني ساوى غيره لأن فيه
ثنا وتزكية وشهادة للنفس وهي غير مقبولة ولأن في حي على الصلاة أمر إيجاب فإن معناه أقبلوا
فلو أذن لو جبت الاجابة مردود بان النهي عن تزكية النفس انما هو إذا كان افتخارا وهو منه عليه السلام
ليس كذلك بل تحذيرا بالنعمة وعدم قبول الشهادة للنفس انما هو في نحو حق مالي على غيره وهذا ليس
منه بل هي شهادة أراد بها طلب ما أوجب الله على الناس انقادا لهم من الضلال ولا يزيد قوله في الاذان
أشهد أن محمدا رسول الله على قوله للناس أدعوكم إلى وحدانية الله وشهادة أني رسوله فلم يخرج عن قوله
تعالى بلغ ما أنزل إليك من ربك على أن من خصائصه ان يشهد ويحكم لنفسه وليس التقصد بحى على
الصلاة في الاذان خصوص طلب المحض وبل الاعلام بدخول الوقت لانه شرعا الاعلام بوقت الصلاة
المفروضة (فان قلت هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم خلف أحد من أصحابي قلت نعم) كذا في نسخ وهو
حسن وفي أكثرها السقاط السؤال والافتصار على نعم وليس استدراكا على ما قبله بل تقرير لسؤال
نشأ منه تقديره هذا ما تقر في الاذان ومع لمومه انه كان يؤم فهل أمه أحد أو هو استدراك من جهة نفيه
اذانه مع تقرير امامته فقد يتوهم انه لم يقدّر بغيره فنفاه بقوله نعم (ثبت في صحيح مسلم وغيره أنه صلى الله
عليه وسلم صلى خلف عبد الرحمن بن عوف) وهذا السؤال سئل عنه الصحابي قديما فاجاب ابن سعد
في الطبقات باسناد صحيح عن المغيرة بن شعبه أنه سئل هل أم النبي صلى الله عليه وسلم أحد من هذه
الامة غير أبي بكر قال نعم فذكر الحديث (ولفظه) أي مسلم (عن المغيرة بن شعبه أنه غزا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يتوكل) بعدم الصرف على المشهور للتأنيث والعلمية كذا قال الذوي وتبعه
في الفتوح ورد بأنه سهل لأن علة منعه كونه على مثال الفعل كنقول والمذكروا المؤنث في ذلك سواء ومن
صرف أراد الموضع (فتبرز) التشديد (صلى الله عليه وسلم) أي خرج لقضاء حاجته وعند ابن سعد لما
كنا بين الحجر وتبولك ذهب لحاجته (قبل) بكسر ففتح أي جهة (الغائط) أي المكان المطمئن الذي
تقضى فيه الحاجة فاستعمل في أصل حقيقة اللغوية فليس المراد الفضلة والظاهر ان تبرز معمول
لقال مقدرة ليظهر قوله (فخمت) وفي نسخة فحمل وهو أنسب بما قبله (معه أداة قبل صلاة

وقال أنخلف وأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ألحقهم فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم وآه فقال ما فعلك أن تغدو مع أصحابك فقال أردت أن أصلي معك ثم ألحقهم فقال لو أنفقت ما في الأرض ما أدر كنت فضل غدتهم وأهل هذا الحديث بأن الحكم لم يسمع من مقسم هذا إذا لم يخف المسافر فوت رفقته فان خاف فوت رفقته وانقطاعه بعدهم جازاه السفر مطلقا لان هذا عذر يسقط الجمعة والجماعة ولعل ما روى عن الاوزاعي أنه سئل عن مسافر سمع آذان الجمعة وقد أسرج دابته فقال ليحضر على سفره محمول على هذا وكذلك قول ابن عمر رضي الله عنه الجمعة لا تجبس عن السفر وان كان مرادهم جواز السفر مطلقا فهي مسئلة نزاع والدليل هو الفاصل على أن عبد الرزاق قد روى في مصنفه عن معمر عن خالد الخذاء عن ابن سيرين أو غيره أن عمر بن الخطاب رأى رجلا عليه ثياب السفر بعدما قضى الجمعة فقال ما شأنك قال أردت سفرًا فكرهت أن أخرج حتى أصلي فقال عمر إن

(الفجر) أي الصبح ولا بن سعد وتبعته بما بعد الفجر ويجمع بان خروجه كان بعد طلوع الفجر وقبل صلاة الصبح (الحديث إلى أن قال) أسقط منه فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذت أهريق على يديه من الادوية وغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يخرج جبته عن ذراعيه فضايق كما جبته فادخل يديه في الحبة حتى أخرج ذراعيه إلى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل (قال) المغيرة (فأقبلت معه حتى تجدد) بمعنى الماضي أي وسرنا إلى أن وجدنا (الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف) ولا بن سعد فاسفر الناس بصلاتهم حتى خافوا الشمس فقدموا عبد الرحمن (فصلى بهم) أي أحرم ولا بن سعد فأنتهينا إلى عبد الرحمن وقد ركع ركعة فسبح الناس له حين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كادوا يفتنون في فعل عبد الرحمن يريد أن ينكص فاشار إليه صلى الله عليه وسلم أن أثبت فليس المراد فرغ من صلاته والناقي أيضا قوله (فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين) أي الثانية لقوله (فصلى مع الناس الركعة الأخيرة) ودفع به توهم أن معنى أدرك حضر ولا يلزم منه الاقتداء بجواز صلاته مفردا أو بجماعة لم يصلوا أو انتظر سلامه ثم أتى بها كاملة وعند ابن سعد فصلى خلف عبد الرحمن بن عوف ركعة (فلما سلم عبد الرحمن بن عوف قام صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فأفرغ ذلك المسلمين) لسببهم النبي صلى الله عليه وسلم (فاكثروا التسبيح) وجاء أن يسير لهم هل يعدونها معه أم لا وليس لظنهم أنه أدرك الصلاة من أولها وأن قيامه لا مرحدث كأنهم ظنوا الزيادة في الصلاة لتصر يحه في رواية ابن سعد بأنهم علموا بالنبي صلى الله عليه وسلم حين دخل معهم فسبحوا حتى كادوا يفتنون ويحتمل أن الفاء في فافزع بمعنى الواو لرواية ابن سعد أن التسبيح حين رأوا النبي كما رأيت (فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أو قال أصبتم) شك الراوي قال ذلك (يغبطهم) بالشديد أي يحماهم على الغبط لأجل (أن صلوا وقتها) ويجعل هذا الفعل عندهم مما يغبط عليه وان روى بالتخفيف فيكون قد غبطهم لتقدمهم وسبقهم إلى الصلاة قال في النهاية (ورواه أبو داود) سليمان بن الأشعث السجستاني (في السنن بنحوه ولفظه ووجدنا) فافاد هذا ان رواية مسلم نجد من استعمال المضارع بمعنى الماضي (عبد الرحمن وقد ركع بهم ركعة من الفجر) الصبح (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصف) نفسه (مع المسلمين) بأن دخل معهم في الصف أو هو لازم بمعنى اصطف أي دخل معهم فيه ووصف جاء لازما ومتعديا (فصلى وراء عبد الرحمن بن عوف الركعة الثانية) ففي هذا بيان للبيعة في رواية مسلم وتصريح بأنه صلى خلفه (ثم سلم عبد الرحمن فقام النبي صلى الله عليه وسلم بقضى صلاته الحديث) بنحوه والمراد من سوق هذا منه إيضاح ما قد يخفى في رواية مسلم لم فالروايات تفسر بعضها (قال النووي) في شرح مسلم (فيه) من الفوائد (جواز اقتداء الفاضل بالفاضل) وان كان تقديم الفاضل أفضل (وجواز صلاة النبي صلى الله عليه وسلم خلف بعض أمته وامامة عبد الرحمن بن عوف في صلاته وتاخر أبي بكر ليقدم النبي صلى الله عليه وسلم فالفرق بينهما أن عبد الرحمن كان قد ركع ركعة فترك النبي صلى الله عليه وسلم التقديم لثلاثي اختلاف ترتيب صلاة القوم) قال شيخنا لانه اذا قام لتمام صلاته ربما لم يعلموه فيجلسون أو يغفلون عن كون المطلوب منهم نية المفارقة وعدم الانتظار لانه ان تقدم من غير سبق اقتداء لم يكن خليفته حتى يجلس موضع جلوسه في تشهد الأخير بل يكون اماما مستقلا بحيث يحتاجون في متابعتهم إلى نية الاقتداء به وان اقتدى به ثم تاخر بعد اقتدائه بحيث يقطع اقتداء القوم به احتاج عليه السلام إلى الجلوس لنظم صلاة الاصل لانه خليفته واذا قام مشير اليهم بمفارقة فقد لا يفهمون انتهى وهذا على مذهب الشافعية ووفق أيضا بانه أراد أن يبين لهم حكم قضاء المسبوق بفعله وان العمل اليسير معتبر

الجمعة لا تمنعك السفر ما لم

يخضر وقتها فهذا قول
من يمنع السفر بعد الزوال
ولا يمنع منه قبله وذكر
عبد الرزاق أيضا عن
الثوري عن الأسود بن
قيس عن أبيه قال أبصر
عمر بن الخطاب رجلا
عليه هيئة السفر وقال
الرجل أن اليوم يوم
جمعة فلو لا ذلك لخرجت
فقال عمر إن الجمعة
لا تحبس مسافرا فخرج
ما لم ينجى الروح وذكر
أيضا عن الثوري عن
ابن ذؤيب عن صالح
ابن دينار عن الزهري
قال خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم مسافرا
يوم الجمعة ضحى قبل
الصلاة وذكر عن معمر
قال سألت يحيى بن أبي
كثير هل يخرج الرجل
يوم الجمعة فكرهه فقلت
أحدثه بالرخصة فيه فقال
لي قلما يخرج رجل في
يوم الجمعة إلا رأى ما
يكرهه لو نظرت في ذلك
وجدته كذلك وذكر ابن
المبارك عن الأوزاعي
عن حسان بن أبي عطية
قال إذا سافر الرجل يوم
الجمعة دعا عليه النهار أن
لا يعان على حاجته ولا
يصاحب في سفره وذكر
الأوزاعي عن ابن المسيب
أنه قال السفر يوم الجمعة
بعد الصلاة قال ابن جريح

لكن أي عمل فعله زائد على المطلوب حتى يقال مغتفر إلا ان يقال على بعده وإشارة لتأخر أي بكر فانه
ليس من أفعال الصلاة فربما يتوهم اضراؤه وان كان لمصلحة (بخلاف صلاة أي بكر) فلا اختلال فيها
لأن الامام إنما هو المصطفى وأبو بكر إنما كان يسمع الناس (نعم في السيرة الهاشمية) لعبد الملك بن هشام
روى سيرة ابن اسحق عن البكري عنه وهذا فنسب اليه (أن أبا بكر كان هو الامام وأن رسول صلى
الله عليه وسلم كان يأتيه به) ولغظه قال ابن اسحق حدثني أبو بكر بن عبد الله بن أبي مليكة قال لما
كان يوم الاثنين خرج صلى الله عليه وسلم عاصبا رأسه إلى الصبح وأبو بكر يصلي ففرح الناس فعرف
أبو بكر فنهكص على مصلاه فدفع صلى الله عليه وسلم في ظهره وقال صل بالناس (لكنه كما قال السهيلي
حديث مرسل في السيرة) لأن ابن أبي مليكة تابعي (والمعروف في) الأحاديث (الصحيح) بكسر الصاد
جمع صحيح والفتح لغة (ان أبا بكر كان يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون
بصلاة أبي بكر) وفي رواية للشيخين ان أبا بكر كان يسمع الناس تكبير النبي صلى الله عليه وسلم
(لكن قد روى عن أنس من طريق متصل) أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح (ان أبا بكر كان الامام
يومئذ) فاعتضده مرسل السيرة (واختلف فيه عن عائشة رضي الله عنها) فروى الأسود عنه وأبو عبيد الله
عنها وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أم الناس وأبو بكر عن يمينه يسمع الناس تكبيره وروى
مسروق وعبيد الله عنها وأبو جندب عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان خلف أبي بكر في الصف (انتهى)
كلام السهيلي (وفي الترمذي صحيحا) له (من حديث جابر ان آخر صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ثوب واحد متوشحاه خلف أبي بكر) ورواه النسائي من حديث أنس (قال ابن الملقن) الامام
الفقيه الحافظ ذو التصانيف الكثيرة سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن ابن أحمد بن محمد الانصاري
أحد شيوخ الشافعية وأئمة المحدثين ولد سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة ومات ليلة سادس ربيع الاول
سنة أربع وثمانمائة (وقد نص هذا القول غير واحد من الحفاظ منهم الضياء) الحافظ الامام الحجة ضياء
الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد السعدي الحنبلي الثقة محدث الشام شيخ السنة الدين الزاهد
الورع سمع ابن الجوزي وغيره مات سنة ثلاث وأربعين وستمائة (وابن ناصر) الامام الحافظ أبو الفضل
محمد بن ناصر بن محمد بن علي بن عمر السلمي بالتخفيف نسبة إلى دار السلام بغداد محدث العراق
الشافعي ثم الحنبلي روى عن جماعة وعنه خلق منهم ابن الجوزي وقال كان ثقة حافظا ضابطا من أهل
السنة لا مغرر فيه توفي ثامن عشر شعبان سنة خمسين وخسمائة وأياك ان تظن ان المراد الشمس بن
ناصر الدمشقي لأن ابن الملقن ولد قبله بستين سنة فلا ينقل عنه (وقال صحيح وثبت انه صلى الله عليه
وسلم صلى خلف أبي بكر مقتديا به) دفع به توهم انه خلفه وأبو بكر مأموم له (في مرضه الذي مات فيه
ثلاث مرات ولا ينكر هذا الا جاهل لا علم له بالرواية) فقد حمل الامام الشافعي اختلاف الأحاديث في
كون المصطفى الامام وأبي بكر المأموم وعكسه على التعدد لانه صلى الله عليه وسلم مرض أياما واستخلف
فيها أبا بكر فلا يبعد أن يكون خرج إلى الصلاة فيها مرارا (وقيل انه كان) ماصلا مع أبي بكر (مرتين) في
مرضه اقتدى به في احدهما وأمه في الأخرى (جمع بين الأحاديث وبه جزم ابن حبان) الحافظ أبو حاتم
الديلمي فقال ونحن نؤمن بالله وتوفيقه ان الاخبار كلها صحيحا وليس شيء منها يعارض الآخر
ولكنه صلى الله عليه وسلم صلى في عاتقه صلاتين في المسجد جماعة لصلاة واحدة في احدهما كان
مأموما وفي الأخرى كان اماما قال والدليل على انها كانت صلاتين لا صلاة أن في خبر عبيد الله بن
عبد الله عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج بين رجلين تريد بأحدهما العباس
وبالآخر عليا وفي خبر مسروق عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج بين بريرة ونوبة

قلت لعطاء بلغك أنه
كان يقال إذا أمسى في
قرية جامعة من ليلة الجمعة
فلا يذهب حتى يجمع
قال إن ذلك ليكره قلت
فمن يوم الخميس قال
لذلك النهار فلا يضره
السابعة عشر إن لما شئ
إلى الجمعة بكل خطوة أحر
سنة صيامها وقيامها قال
عبد الرزاق عن معمر
عن يحيى بن أبي كثير عن
أبي ذؤيب عن أبي الأشعث
الصنعاني عن أوس بن
أوس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
غسل واغتسل يوم
الجمعة وبكر وابتكر ودنا
من الإمام فانصت كان له
بكل خطوة يخطوها
صيام سنة وقيامها وذلك
على الله يسير ورواه الإمام
أحمد في مسنده قال الإمام
أحمد غسل بالنشد
جامع أهله وكذلك فسره
وكيع **الثامنة عشر**
أنه يوم تكفير السيئات
فقد روى الإمام أحمد في
مسنده عن سلمان قال
قال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتدري ما يوم
الجمعة قلت هو اليوم
الذي جمع الله فيه أباكم
آدم قال ولكنني أدري
ما يوم الجمعة لا يتطهر
الرجل فيحسن طهوره
ثم يأتي الجمعة فينصت
حتى يقضي الإمام صلاته

فهذا يدل على أنها كانت ضلالتين انتهى وكذا جزم به ابن خزم والبيهقي وبين أن الصلاة التي
صلاها أبو بكر وهو مأوم صلاة الظهر والتي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم خلف أبي بكر هي صلاة
الصبح يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاها واختلفت في نوبة المذكور أربعا أم امرأة وهو بنون
وموحدة (وروى الدارقطني) وأحمد والحاكم (من طريق المغيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ما مات نبي) أراد به ما يشمل الرسول (حتى يؤمه رجل من أمته) وأخرجه البزار من حديث
الصدوق مرفوعا ما قبض نبي الخ وفي حديث المغيرة عند ابن سعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى
خلف عبد الرحمن بن عوف ما قبض نبي قط حتى يصلي خلف رجل صالح من أمته فان قلت هذا كله
يرد قول الأئمة وخرج من خصائصه فيما حكى عياض أنه لا يجوز لأحد أن يؤمه لأنه لا يجوز التقدم بين يديه
في الصلاة ولا غيرها إلا للعدو ولا للمغيرة وقد نهى الله المؤمنين عن ذلك ولا يكون أحد شافعاه وقد قال
أئمتكم شفعاؤكم وكذلك قال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت كان معناه لا يجوز لأحد أن يؤمه ابتداء أو لوله مذكرا أما إذا أم غيره فخافه وأبقاء عليه السلام فيجوز
بدليل قصتي أبي بكر وعبد الرحمن فأما الصدوق فأما أم لغيبته لم رضه وأما ابن عوف فأما لغيبته
بتقديم الناس له حين خافوا طالع الشمس ولهذا لما أتى صلى الله عليه وسلم هم كل منهما ما ينكص
حتى أشار إليه أن اثبت والله أعلم ولما كان بعد شهر من مقدمه عليه الصلاة والسلام المدينة (لا تثنى
عشرة) ليلة (خلت من ربيع الآخر) كافي سيرة منطاي وصدر بعضهم بأنه الأول (قال الدوالي
يوم الثلاثاء) بالمد والجمع ثلاثا وبقلب الهمزة واوا كافي المصباح وعلى هذا التاريخ كان الأولى
تقديمه على الأذان لكن أخره لتعلقه بالسفر المتعلق بالمغازي وأما صلاته خلف عبد الرحمن فتأخره عن
هذا بكثير لتصر يحه في الحديث بأنه في غزوة تبوك وهي آخر مغازية فأنما ذكرت استطراد المناسبة الأذان
(وقال السهيلي بعد الهجرة بعام أو نحوه زيد في صلاة المحضر كعتان ركعتان) بالتكرير لإفادة عموم
التثنية لكل صلاة (وتركت صلاة الفجر) أي الصبح (لطول القراءة فيها) استجبا بأبوالظهر وان
وليتها في الطول دونها (وصلاة المغرب لأنها أوتر النهار) فلم ترد ولم تنقص (وأقرت صلاة السفر) رواه
ابن خزيمة وابن حبان والبيهقي عن عائشة قالت فرضت صلاة المحضر والسفر ركعتين ركعتين فلما
قدم صلى الله عليه وسلم المدينة واطمان زيد في صلاة المحضر كعتان ركعتان وتركت صلاة الفجر
لطول القراءة وصلاة المغرب لأنها أوتر النهار (وفي البخاري) في مواضع والمذكور هنا لفظه في الهجرة
والتقصير من طريق معمر عن الزهري عن عروة (عن عائشة) قالت (فرضت الصلاة
بمكة) والبخاري في أول الصلاة من حديث مالك عن صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة قالت
فرض الله الصلاة حين فرضها (ركعتين ركعتين) زاد البخاري في الصلاة في المحضر والسفر وزاد أحمد
من طريق ابن اسحق عن صالح عن عروة عن عائشة أنها كانت ثلاثا (ثم هاجر عليه السلام إلى
المدينة ففرضت أربعاً) أربعاً (وتركت صلاة السفر) ركعتين ركعتين (على الفريضة الأولى) بضم
الهمزة ولا يذو على الأول أي من عدم وجوب الرائد بخلاف صلاة المحضر فزيد في ثلاث منها ركعتان
وفي حديث مالك المذكور فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة المحضر واحتج بظاهره الحنفية
وموافقه هم على أن القصر عزيمة لا رخصة فلا يجوز للسافر الإتمام وأجيب بأن معناه لمن
أراد الإتمام رجعا بين الأخبار لأن عائشة نفسها أتمت في السفر والعبرة عند الحنفية برأي
الصحابي لا بروية فقد خالفوا أصلهم وأجاب الحفاظ بأن عروة الراوي عنها لما سئل عن إتمامها
في السفر قال أنها تناولت كما تناول عثمان فلا تعارض بين روايتها وروايتها فافروا بها صحيح

الأكاث كفاة لما ينه

وبين الجمعة المقبلة
ما اجتنبت المقتلة وفي
المسند أيضا من حديث
عطاء الخراساني عن
نبيشة الهذلي أنه كان
يحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم ان
المسلم اذا اغتسل يوم
الجمعة ثم اقبل الى المسجد
لا يؤذي أحدا فان لم يجد
الامام خرج صلى مابدا له
وان وجد الامام خرج
جلس واستمع وأنصت
حتى يقضى الامام جمعة
غفر له وان لم يغفر له في
جمعة تلك ذنوبه كلها
تكون كفارة للجمعة التي
تليها وفي صحيح البخاري
عن سلمان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا يغتسل رجل يوم
الجمعة ويتطهر ما استطاع
من طهر ويدهن من
دهنه أو يمس من طيب
بيته ثم يخرج فلا يفرق
بين اثنين ثم يصلي
ما كتب له ثم ينصت اذا
تكلم الامام الا غفر له
ما بينه وبين الجمعة
الآخرة وفي مسند أحمد
من حديث أبي الدرداء
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من اغتسل
يوم الجمعة ثم لبس ثيابه
ومس طيبا ان كان عنده
ثم مشى الى الجمعة وعليه
السكينة ولم يتخط أحدا

ورأيها مبني على ما تاولت انتهى واختلف العلماء في تأويله ما والجميع الذي عليه المحققون كقال
النووي انهم امارا القصر جائزا والالتزام جائزا فاخذوا باحد الجائزين وهو الالتزام انتهى ودليلنا كالشافعي
وأحمد قوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة لان نفي الجناح لا يدل على العزيمة وقوله صلى
الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم رواه مسلم (وقيل انما فرضت أربعاء خفف عن المسافر ويدل
له حديث) الترمذي وصححه عن أنس بن مالك الكعبي القشيري عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال
(ان الله وضع) أي أسقط (عن المسافر شرط الصلاة) أي نصغها وأخرجها داود والنسائي وأحمد وابن
ماجه عن أنس المذكور فوعا بالفظ ان الله وضع عن المسافر الصوم وشرط الصلاة ففيه انها كانتا
واجبين ثم نسخ وجوبهما وجاز الفطر والقصر واطلاق الكل وإرادة البعض لانه قال شرط وانما وضع
شرط ثلاث على ان الشرط قد يطلق على غير النصف قاله الحافظ الزين العراقي (وقيل انما فرضت في
المحضر أربعاء وفي السفر كعتين وهو قول ابن عباس قال رضي الله عنه فرض الصلاة على لسان نبيكم
في المحضر أربعاء وفي السفر كعتين رواه مسلم وغيره) كابي داود والنسائي وهو من حجج من قال القصر
عزيمة (وسياق في يد) قيل (لذلك ان شاء الله تعالى في أوائل الصلاة من مقصد عباداته عليه السلام)
وهو لتاسع (قال ابن اسحق وغيره ونصبت) أظهرت وتوافقت (أخبار) جمع خبر بفتح الحاء وكسرها
أي علماء (يهود) وسمى منهم حيي وياسر وجرى بضم الجيم وفتح الدال وشذ اليباء بنو أخطب وسلام
ابن مشكم وكنانة بن الربيع وكعب بن الاشرف وعبد الله بن صوريا وابن صلو باو بخير يق ثم اسلم
وصحب وأوصى بماله وهو سبع حوائط للنبي صلى الله عليه وسلم كقاله عياض وغيره كان نصبهم عند
الاذان في العيون بعد ذلك كره ونصبت عند ذلك أخبار يهود (العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم لم بغيا
وحسدا) لما خص الله به العرب من أخذه رسوله منهم ولما شاهدتهم كل شرف المصطفى وتأيد الله له
بنصره وعباده المؤمنين وباليغية بين قلوبهم بعد فرياد العداوة وذلك يقتضي ضعف كآمتهم وجعلهم
اتباعا بعد ان كانوا رؤساء فشمروا عن ساق العداوة وجعلوا يتغنون على النبي صلى الله عليه وسلم لم
ليلبسوا الحق بالباطل فكان القرآن ينزل في غالب ما يسألون عنه ولما استمروا على العداوة وتزايدوا
فيها حتى سحروا المصطفى بعد عودته من المدينة فأن يقول هنا (وسحرة) وأمرهم (لبيد) بفتح
اللام وكسر الموحدة واسكان التحتية ودال مهملة (ابن الاعصم) هم ملتين وزن أحر (وهو من يهود
بن زريق) بضم الزاي وفتح الراء كما روى عن عائشة وذكر الواقدي انه كان حليفا فيهم وبين السنة التي
سحر فيها فروى بسند له عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة في ذي الحجة
سنة ست جاءت رؤساء يهود الى بيدهن الاعصم وكان حليفا في بني زريق وكان ساحرا فقالوا أنت أسحرنا
وقد سحرنا فلم نضع شيئا ونحن نجعل لك جعل لا على أن تسحره لنا سحرنا نكوه ففعلوا له
ثلاثة ذنان ففسحره (فكان) كافي الجميع عن عائشة (يخيل اليه) في أمور الدنيا (انه يفعل
الفعل وهو لا يفعله) لانه في ذلك عرضة لما يعرض للبشر كالمرض فغير بعيد أن يخيل اليه
في أمور الدنيا ما لا حقيقة له مع عصمته عن مثله في أمور الدين قاله المازري وأيد برواية الجميع
أيضا حتى كان يرى انه ياتي النساء ولا ياتيهن وقال غيره لا يلزم من التخيل ان يجزم بفعله وانما
يكون من جنس الخاطر بخاطر ولا يثبت (وجعل سحرة) أي نفقه في العقد الاحدي عشرة وتمثال
الشمع الذي على صورة النبي صلى الله عليه وسلم فيه ابر مغروزة كافي رواية (في مشط) الآلة التي يمشط
بها والجمع امشاط ووقع في رواية القباسي مشاط الحديد وغلط قاله الحافظ وفي القاموس المشط مثلث
الميم وكثف وعنى وعتل ومنبرآ له يمشط بها (ومشاطة) بضم الميم يمشط من الشعر ويخرج في المشط

ولم يؤذ، ووركم ماضية له
ثم انتظر حتى ينصرف
الامام غفر له ما بين
الجمعتين التاسعة عشر
ان جهنم تسجر كل يوم
الا يوم الجمعة وقد تقدم
حديث أبي قتادة في ذلك
وسر ذلك والله أعلم أنه
أفضل الايام عند الله
ويقع فيه من الطاعات
والعبادات والدعوات
والابتغال الى الله سبحانه
وتعالى ما يمنع من تسجر
جهنم فيه ولذلك تكون
معاصي أهل الايمان فيه
أقل من معاصيهم في
غيره حتى ان أهل
الفجور ليمتنعون فيه
عما لا يمتنعون منه في يوم
السبت وغيره وهذا
الحديث الظاهر منه أن
المراد سجر جهنم في الدنيا
وانها توقد كل يوم الا يوم
الجمعة وأما يوم القيامة
فانه لا يفتزع ذهابها ولا
يخفف عن أهلها الذين
هم أهلها يوم من الايام
ولذلك يدعون الخزنة
أن يدعوا بهم فيخفف
عنهم يوم من العذاب فلا
يجيبونهم الى ذلك
العشرون أن فيه
ساعة الاجابة وهي
الساعة التي لا يسأل الله
فيها شيئا الا أعطاه ففي
الصحيحين من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى

منه وروى بالقاف بدل الطاء ومعناه مثله وقبل ما يشط عن الكتان قاله الحافظ زاد البخاري وجف
طام نخلة ذكر بضم الجيم وتشديد الغاء وروى بوحدة أى في جوفه وهمامعوا عاء الطلع أى غشاؤه قاله
ابن الاثير والمروى وغيرهما من شراح الكتاب فما في بعض نسخ الشامية بالقاف تحريف من النساخ
(ودفنه في بئر ذي أدوان) كذا رواه الاصيلي وكانه الاصل فسهلت الهمزة ولكن غلطوه (ولذا كان
(أكثر أهل الحديث يقولون) وهو رواية غير الاصيلي (ذروان) بفتح الذال المعجمة واسكان الراء
(تحت راعوفة البئر) براء فالف عند أكثر الرواة وبعضهم يحذفها فهم له فواو فقاء وفي رواية بمثلثة
بدل الفاء وهي لغة وفيها لغة رابعة زعوبه بزاي وموحدة وهي صخرة تترك في أسفل البئر اذا حفرت
ليجلس عليها المستنق عند نزحها (كما ثبت في الصحيح) من حديث عائشة وهو يرد على بعض المستدعة
انكاره لانه بعد صحته لا يترك وفي حديث كعب بن مالك عند ابن سعد ان اسجرو نبات لم يدو لم يدو
الذي ذهب به فان صح فنسب اليه مجازا لكونه أخذ من بناته وذهب به الى البئر ومكث صلى الله
عليه وسلم في السحر أربعين يوما رواه الاسماعيلي وعند أحمد ستة أشهر وجمع بانها من ابتداء تغير مزاجه
والاربعين يوما من استحكامه (وليس هذا) أى سجره (بقادح في النبوة فان الانبياء يبتلون في
أبدانهم بالجرأحات) كجرح عليه السلام في أحد (والسموم) كسمه في الشاة (والقتل) كقتل يحيى
 وغيره (وغير ذلك مما جوزه العلماء عليهم) وفي الحديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وانما
القادح فيها ما يخل بالمقصود منها كعدم ضبط ما يبلغه وهو معصوم منه فتجوز به عليه بنحو السحر
باطل لا يعول عليه قاله المازري وغيره (وانضاف) انضم (الى اليهود جماعة من الاوس والخزرج
منافقون على دين آبائهم من الشرك والتكذيب بالبعث الا انهم قهروا بانهو والاسلام) بينهم
 واجتماع قومهم عليه (فاظهروه واتخذوه جنة) وقاية (من القتل ونافقوا في السر) فالنفاق في القلب
 وهو اسم اسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به وهو فعل المنافق الذي يستر كفره ويقيه بالاسلام
 كما يستر الرجل بالنفاق بفتح الحين وهو السرب في الارض له مخرج من موضع غير الذي يدخل اليه منه
 فقل اشترق من هذا وقيل من نافق البرقع اذا دخل قاصعا وخرج من نافقائه وبالعكس فان لمحجر
 البرقع النافق والقاصعا والرهطاء والداماء (منهم عبد الله بن أبي) بالتثنية والجران مالكا بن
 المحرث الخزرجي (ابن سلول) برفع ابن وكتابه بالالف لان عادتهم اذا أضيف ابن الى أنشئ كتب
 بالالف وعدم صرف سلول للعلمية والتأنيث وهي خزاعية أم عبد الله على الصحيح كما في النور وقيل
 جدته أم أبيه وبه جزم ابن عبد البر والسهيلي وابن الاثير (وكان رأس المنافقين) ومن نفاق ما أخرجه
 الثعلبي والواحدى بسند واحد عن ابن عباس قال نزلت واذا القوا الذين آمنوا في عبد الله بن أبي وأصحابه
 وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من الصحابة فقال ابن أبي انظروا كيف أردعنكم هؤلاء
 السفهاء فأخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالضيف سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الغار
 الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني عدى القاروق القوي في دين الله
 الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا بابن عم رسول الله وختمه سيد بني هاشم ما خلا
 رسول الله ثم افترقوا فقال لاصحابه كيف رأيتموني فأنشأوا عليه خيرا فرجع المسلمون الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وأخبروه بذلك فزلت هذه الآية (وهو الذي قال لان رجعنا الى المدينة ليخرجن
 الاعز) يعنون أنفسهم (منها الاذل) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فرد الله عليهم بقوله والله
 العزة ورسوله وللمؤمنين الآية (كأسيأتى ان شاء الله تعالى في غزوة بني المصطلق) والمنافقون كثير
 ذكرهم ابن الجوزي واليعمرى وغيرهما والله أعلم

الله عليه وسلم ان في
الجمعة ساعة لا يوافقها
عبد مسلم وهو قائم يصلي
يسأل الله شيئا الا أعطاه
ابا، وقال: بده يقلها وفي
المسند من حديث أبي
لبابة المنذرى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
سيد الايام يوم الجمعة
وأعظمها عند الله وأعظم
عند الله من يوم الفطر
ويوم الاضحى وفيه
خمس خصال خلق الله
فيه آدم وأهبط فيه آدم
الى الارض وفيه توفى الله
عز وجل آدم وفيه ساعة
لا يسأل الله العبد فيها شيئا
الا آتاه الله اياه ما لم يسأل
حراما وفيه تقوم الساعة
ما من ملك مقرب ولا
ارض ولا ديار ولا بحر ولا
جبال ولا شجر الا وهن
يشققن من يوم الجمعة
(فصل) وقد اختلف
الناس في هذه الساعة
هل هي باقية أو قد رفعت
على قولين حكاهما ابن
عبد البر وغيره والذين
قالوا هي باقية ولم ترفع
اختلفوا هل هي في وقت
من اليوم بعينه أم هي
غير معينة على قولين ثم
اختلف من قال بعدم
تعيينها هل هي تنتقل
في ساعات اليوم أو لا هل
قولين أيضا والذين قالوا
بتعيينها اختلفوا على
أحد عشر قولاً قال ابن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب المغازي)

(وأذن الله تعالى لرسوله عليه السلام بالقتال) لاثنتي عشرة ليلة مضت من صفر في السنة الثامنة من
الهجرة (قال الزهري) محمد بن مسلم شيخ الاسلام (أول آية نزلت في الاذن بالقتال) كما أخبرني عروة عن
عائشة (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير أخرجه النسائي باسناد صحيح)
موقوفاً عن عائشة كما هو في النسائي وحكمه الرفع لا على الزهري كما أوهمه المصنف نعم رواه ابن عائذ عن
الزهري معضلاً باسقاط قواه كما أخبرني عروة عن عائشة وزاد تلاوة الآية التي أتى بها الى قوله لقوى عزيز
وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن سعد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال لما خرج النبي
صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا زبدهم ليهلك من فزلت اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا
الآية قال ابن عباس فهمى أول آية أنزلت في القتال وقيل قوله تعالى قاتلوا في سبيل الله الذين
يقاتلونكم أخرجه ابن جرير عن أبي العالية وفي الاكليل للحاكم أول آية نزلت فيه ان الله اشترى من
المؤمنين أنفسهم (قال في البحر) أي التفسير الكبير لاني حيان (والمأذون فيه أي في الآية محذوف
أي في القتال للدلالة الذين يقاتلون عليه وعلل) في الآية فهو مبنى للمفعول أو الفاعل أي الله الاذن
لهم في القتال (بأنهم ظلموا كانوا ياتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج فيقول
لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فاذن له بالقتال) ولم يفرض عليهم وظاهره انه لم يؤمر بالصبر بعد
الهجرة مع أنه أمر بالصبر على أذى اليهود ووعده النصر عليهم كما قال العلماء فيه اقله في الشامية لكنه
نزله كالعدم بالنسبة لاذي أهل مكة فان كان بالمدينة في غاية العزة والقوة من أول يوم وأخى اليهود غايته
بالمجادلة والتعنّت في السؤال وكان جبريل يأتيه من ربه بغالب الاجوبة وأول قلة مدته أتى بالتعقيب أي
فاذن له بعد صبر قليل على أذى اليهود لما قويت الشوكة واشتد الجناح (بعد ما همى عنه في نيف
وسبعين آية) غالبها بمكة (انتهى) ثم فرض عليهم قتال من قاتلهم دون من لم يقاتل ثم فرض عليهم قتال
المشركين كافة وبين المصنف في غزوة قينقاع ان الكفار بعد الهجرة كانوا معه ثلاثة أقسام (وقال غيره) في
بيان حكمه فآخر مشروعية الجهاد حتى هاجر (وانما شرع الله الجهاد في الوقت الاخير به لانهم كانوا بمكة
كان المشركون أكثر عددًا فلأمر) الله (المسلمين وهم قليل بقتال الباغي لشق عليهم فلما باغى
المشركون وأخرجوه عليه السلام من بين أظهرهم وهم موافق له) عطف على باغي (واستقر عليه السلام
بالمدينة واجتمع عليه أصحابه) المهاجرون والانصار (وقاموا بنصره) وصارت المدينة دار اسلام ومعقلاً
بفتح الميم وكسر القاف ملجأ (يلجئون اليه) تصرح بما علم من المعقل وفي هاتين تفسير المعقل بالمحصن
الكبير (شرع الله جهاد الأعداء) جواب لما باغى وفي نسخة ولما استقر بزيادة لما وحذفها أولى لاحتياجها
الى تقدير جواب لما باغى أي هاجر (فبعث عليه السلام البعوث والسر يا وغزا) بنفسه وقد جرت عادة
الهدنين وأهل السير واصطلاحاً هم غالباً ان يسهوا كل عسكر حضره النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه
الكبرى غزوة وما لم يحضره بل أرسل بعضاً من أصحابه الى العدو سرية وبعثاً (وقال هو وأصحابه
حتى دخل الناس في دين الله أفواجا) جماعات بعد جماعات جاؤا بعد الفتح من أقمار الارض
طائعين (وكان عددهم غازيه عليه السلام) قال في الفتح جمع مغزى يقال غزا وغزوا ومغزى والاصل
غزو والواحد غزوة وغزاة والميم زائدة عن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة وأصل الغزو
المقصود ومغزى الكلام مقصده والمراد بالمغازي هنا ما وقع من عهد النبي صلى الله عليه وسلم الكفار
بنفسه أو يجيش من قبله وقصدهم أعم من أن يكون الى بلادهم أو الى الأمان كن التي حلوها حتى دخل

مثل أحدوا الخندق انتهى (التي خرج فيها بنفسه سبعاً وعشرين) كما قاله أئمة المغازي موسى بن عقبة وابن اسحق وأبو معشر والواقدي وابن سعد وأسندوه عن هؤلاء وخزم به الجوزي والديمياطي والعراقي وغيرهم وقال ابن اسحق في رواية البكائي عنه ستاً وعشرين وخزم به في ديباجة الاستيعاب قائلاً وهذا أكثر ما قيل قال السهيلي وإنما جاء الخلاف لأن غزوة خيبر اتصلت بغزوة وادي القرى فجعلها ابن اسحق غزوة واحدة وقبل خمساً وعشرين بن ولعبد الرزاق بسند صحيح عن ابن المسيب أن سبعاً وعشرين وعنده أبي يعلى بإسناد صحيح عن جابر أنها إحدى وعشرون غزوة وروى الشيخان والترمذي عن زيد بن أرقم أنها تسع عشرة وفي خلاصة السير للجب الطبري جملة المشهور منها اثنتان وعشرون ويمكن الجمع على نحو ما قال السهيلي بأن من عدّها دون سبع وعشرين نظر إلى شدة قرب بعض الغزوات من غيره فجمع بين غزوتين وعدّها واحدة فضم للأبواب أو أطال القريبها جاداً إذا لبوا في صفرو وبواط في ربيع الأول وضم جراد الأسد للاحد لكونها صبيحتاً وقرينة للخندق لكونها ناشئة عنها وتلتها وادي القرى لخير لوقوعها في رجوعه من خير قبل دخول المدينة والطائف فحينئذ لا نصرافه منها إليها فهذا تصير اثنتين وعشرين وإلى هذا أشار المحافظ فقال بعد نقل كلام السهيلي الماروقول جابر إحدى وعشرين ففعل الستة الزائدة من هذا القبيل وأما من قال تسع عشرة ففعله أسقط الأبواب أو باطوا وكان ذلك خفي عليه لصغره ويؤيد ما قلته ما وقع عند مسلم بلفظ قلت ما أول غزوة غزاها قال ذات العسير أو العسيرة والعسيرة هي الثالثة انتهى (وقال في تسع منها) قال ابن تيمية لا يعلم أنه قاتل في غزاة لافي أحد ولم يقتل أحد إلا أبي بن خلف فيها فلا يفهم من قولهم قاتل في كذا أنه بنفسه كما فهمه بعض الطلبة من لا اطلاع له على أحواله عليه السلام انتهى في قوله (بنفسه) شيء وأجيب بأن المراد قتال أصحابه بحضوره فنسب إليه لكونه سبباً في قتالهم ولم يقع في باقي الغزوات قتال منه ولا منهم قال في النور قد يرد على ابن تيمية حديث كنا إذا قلنا كتيبة أو جيشاً أول من يضرب النبي صلى الله عليه وسلم ويمكن تأويله (بدرو أحدوا المريسيع والخندق وقرينة وخيبر ففتح مكة وخيبر والطائف) وقال ابن عقبة قاتل في ثمان وأهمل عدو قرينة لأنه ضمها للخندق لكونها أثرها أو فتردها غيره لوقوعها مفردة بعد هزيمة الأحزاب وكذا وقع لغيره عد الطائف وخيبر واحدة لكونها كانت في أثرها هكذا في فتح الباري وأما كان لا ينبغي أنه قاتل في جميعها غايته أنه على عدالتي اثنين واحدة بالاعتبار المذكور يكون قاتل في موضعين منها (وهذا على قول من قال) وهم الجمهور (فتحت مكة عنوة) أي بالقهر والغلبة وأما على قول الأقل فتحت صلاحاً فيكون القتال في ثمان (وكانت سرايا) أراد بها ما يشمل البعوث لقوله الثاني وكان أول بعوثه ولقوله (التي بعث فيها سبعاً وأربعين سرية) كما رواه ابن سعد عن ذكر في عد المغازي وبه خزم أول الاستيعاب فيما قال الشامي والذي في النور قال ابن عبد البر في ديباجة الاستيعاب كانت بعوثه وسراياه خمساً وثلاثين من بعث ومهريّة انتهى وقال ابن اسحق رواية البكائي ثمانياً وثلاثين وفي الفتح عن ابن اسحق ستاً وثلاثين والواقدي ثمانياً وأربعين وابن الجوزي ستاً وخمسين والمسعودي ستين ومحمد بن نصر المروزي سبعين والمحاكم في الأكليل أنها فوق المائة قال العراقي ولم أجده لغيره وقال المحافظ لعله أراد بضم المغازي إليها قرأت بخط مغلطى أن مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال انتهى (وتيل) وحكايا يعمرى بلفظ وفي بعض رواياتهم (أنه قاتل في بني النضير) ولكن الله جعلها له نفلاً خاصة وقاتل في غزوة وادي القرى وقاتل في الغابة انتهى ولم يقدم هذا على عد السرايا لأنه أراد حكاية المروى عن الجماعة على حديثهم تذكر ما في بعض رواياتهم وأفاد صلى الله عليه وسلم حكمته بعوثه وسراياه فقال والذي نفى بيده لولا أن أشق على المسلمين ما عدت خلاف سرية

رضي الله عنه أنه قال هي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس * الثاني أنها عند الزوال ذكره ابن المنذر عن الحسن البصري وأبي العالية * الثالث أنها إذا أذن المؤذن بصلاة الجمعة قال ابن المنذر وروى ذلك عن عائشة رضي الله عنها * الرابع أنها إذا جلس الإمام على المنبر يخطب حتى يفرغ قال ابن المنذر وروىناه عن الحسن البصري * الخامس قاله أبو بردة هي الساعة التي اختار الله وقتها للصلاة * السادس قاله أبو السوار العدوي وقال كانوا يرون أن الدعاء يستجاب ما بين زوال الشمس إلى أن تدخل الصلاة * السابع قاله أبو ذر أنها ما بين أن ترتفع الشمس شبرا إلى ذراع * الثامن أنها ما بين العصر إلى غروب الشمس قاله أبو هريرة وعطاء وعبد الله بن سلام وطاوس حكى ذلك كله ابن المنذر * التاسع أنها آخر ساعة بعد العصر وهو قول أحد وجهور الصحابة والتابعين * العاشر أنها من حين خروج الإمام إلى فراغ

الصلاة حكاية النور

وتغزو في سبيل الله أبداً ولكن لا أجسدة فأجلهم ولا يجدون سعة فيجبوني ويشق أن يقعدوا بعدى
والذي نفسى بيده لوددت أنى أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أحيي ثم أقتل ثم أحيي ثم أقتل ثم أحيي ثم أقتل
رواه مالك وأحمد والشيخان عن أنى هزيمة بتكرير ثم ست مرات (وأفاد في فتح الباري أن السرية بفتح
المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية هي التي تخرج بالليل) وجمعها سرايا وسرايات مثل عطية وعطايا
وعطايات (والسارية بالتحية أيضاً وقراءته بموحدة غلط) (التي تخرج بالنهار) سمووا بذلك لأنهم
يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ النفيس كافي النهاية (قال) في الفتح (وقيل سميت بذلك
لأنها تخفى ذهابها) فسمى في خفية (وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يضح لاختلاف المادة) لأن
لام السرراء وهذه بإقالة ابن الأثير وأجاب شيخنا بأن اختلاف المادة إنما يمنع الاشتقاق الصغير وهو رد
فرع إلى أصل لمناسبة بينهما في المعنى والحروف الأصلية ويجوز أنه أراد بالاختلاف مجرد الرد للمناسبة
والاشتراك في أكثر الحروف (وهي قطعة من الجيش تخرج منه) فتغير (وتعود إليه) وكأنه أراد
بالجيش عسكر الامام فيشمل ما إذا بعث طائفة مستقلة كسرية حمزة (وهي من مائة إلى خمسمائة)
فرضيته أن مادونها لا يسمى سرية وهو مخالف لقوله نفسه في مقدمة الفتح قال ابن السكيت السرية
ما بين الخمسة إلى الثلثمائة وقال الخليل نحو أربعمائة انتهى ونحوه في القاموس بل في النهاية يبلغ
أقصاها أربعمائة (وما زاد على الخمسمائة يقال له منسر بالنون ثم المهمة) بوزن مجلس ومنبر كافي
القاموس وهذا لا يوافق المصباح ولا القاموس فإنه حكى أقوالاً أكثرها أن المنسر من المائة إلى
المائتين وصدر به المصباح وقابله بقول الفارابي جماعة من الخليل ويقال هو الجيش لا يمر بشئ إلا اقتلعه
(فإن زاد على الثمانمائة) الأولى حذف أل لقوله لم أنها لا تدخل على أول المتضايقين مع مجرد الثاني
باجماع كالثلثة اثواب قاله في الجمع الآن يقرأ مائة بالنصب بإجراء أل في تصحيح المميز بحرى التنوين
والنون كما في التصريح في نحوه (سمى جيشاً) وقال ابن خالويه الجيش من ألف إلى أربعة آلاف وأسقط
المصنف من الفتح قوله وما بين المنسر والجيش يسمى هبطة لأنه فسر الجيش بما زاد على ثمانمائة فلم يكن
بين المنسر والجيش واسطة ثم حرر ضبط هبطة (فإن زاد على أربعة آلاف سمي جحفاً) بفتح الجيم
والفاء بينهما مهمة ساكنة وأسقط من الفتح قوله فإن زاد جيش جرار بفتح الجيم وراء مهملة
الأولى مشددة (والجيش) بلفظ اليوم (الجيش العظيم) الكثير وكذا الجيرون والمدهم والعمرم كافي سامي
الاسامي وقال ابن خالويه الجيش من أربعة آلاف إلى اثني عشر ألفاً (وما فترق من السرية يسمى
بمئاً) وقدم أن مبدأها مائة فظاهرها أن مادون المائة يسمى بمئاً لكن ببقية كلام الفتح وهو فالعشرة
فما بعد هاتسمي حفيرة والاربعون عصابة وإلى ثلثمائة مئاً بعاف ونون وموحدة أى بكسر الميم
وسكون القاف وفتح النون فإن زاد سمي جرة بجيم مفتوحة وسكون الميم انتهى يفيد تخصيص
البعث بمادون العشرة (والكتيبة) بفتح الكاف وكسر القوية واسكان التحتية فهو حدة قتاء
تأنيث (ما اجتمع ولم ينشتر) وفي القاموس الكتيبة الجيش أو الجماعة المتجيزة من الخيل أو جماعة
الخيال إذا أغارت من المائة إلى الألف (انتهى) كلام فتح الباري في قول البخاري في أواخر المغازي باب
السرية التي قبل نجد (ملخصاً) بمعنى أنه أسقط منه ما ذكره عنه لا التلخيص المتعارف وهو مقتضاه أن
ما أرسله الامام مستقلاً وهو دون مائة لا يسمى بعثاً ولا سرية وفي القاموس البعث ويحرك الجيش
جمعه بعوث وقال ابن خالويه أقل العساكر الجريدة وهي قطعة جردت من سائرها لوجه ما ثم السرية
أكثرها وهي من خمسين إلى أربعمائة ثم الكتيبة من أربعمائة إلى ألف ثم الجيش من ألف إلى أربعة
آلاف وكذلك الفيلق والجحفل ثم الجيش من أربعة آلاف إلى اثني عشر ألفاً والعسكر يجمعها انتهى

وغيره الحادى عشر
أنها الساعة الثالثة من
النهار حكاية صاحب
المغنى فيه وقال كعب
لوقسم الانسان جمعة في
جمع أنى على تلك الساعة
٧ وقال في عمران طلب
حاجة في يوم ليسير
وأرجع هذه الأقوال
قولاً لأنهم منتهما
الاحاديث الثابتة
وأحدهما أرجح من
الأخر الأول أنها من
جلوس الامام إلى انقضاء
الصلاة وحجة هذا
القول ما روى مسلم في
صحيحه من حديث أنى
بردة بن أنى مـ وسى أن
عبد الله بن عمر قال له
أسمعت أباًك يحدث
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شأن ساعة
الجمعة شيئاً قال نعم سمعته
يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
هى ما بين أن يجلس
الامام إلى أن يقضى
الصلاة وروى ابن ماجه
والترمذى من حديث
عمر بن عوف المزنى عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان في الجمعة ساعة
لا يسأل الله العبد فيها
شيئاً الا آتاه الله اياه قالوا
يا رسول الله أية ساعة هي
قال حين تقام الصلاة إلى
الانصراف منها والقول

وهذا أرجح القولين وهو قول عبد الله بن سلام وأبي هريرة والامام أحمد وخالف حجة هذا القول ما رواه أحمد في مسنده من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه وهي بعد العصر وروى أبو داود والنسائي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنا عشر ساعة فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئا إلا أعطاه فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر وروى سعيد ابن منصور في سننه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا فتنذكروا الساعة التي في يوم الجمعة فتفرقوا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن سلام قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أنا لنجد في كتاب الله يعني التوراة في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلي يسأل الله عز وجل شيئا الا قضى

روى أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وحسنه عن صخر بن وداعة مرفوعا اللهم بارك لامتى في بكورها قال صخر وكان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار وكان صخر تاجرا وكان لا يبعث غلمانه الا من أول النهار فكثر ماله حتى كان لا يدري أين يضعه وروى الطبراني عن عمران كان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية أغزاهما أول النهار وقال اللهم بارك لامتى في بكورها * (بعث حمز رضي الله عنه) *

(وكان أول بعثته صلى الله عليه وسلم) حال كونه (على رأس سبعة أشهر في رمضان) قاله ابن سعد أي تقريرا أو اعتبرت السبعة من أول تهيئته للخروج من مكة فلا ينافي ما مران قدومه كان لا تثنى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول أو ثلاثة عشر أو ثنتين وعشرين أو ليلتين (وقيل في ربيع الأول سنة اثنتين) قاله المدائني وقال أبو عمر بعد ربيع الآخر (بعث حمزة) كما رواه ابن عمار عن عروة وخزم به ابن عقبة والواقدي وأبو عمرو وابن سعد في آخرين وقيل أولها بعث عبدة وقيل عبد الله بن جحش قال ابن عبد البر والاول أصح (وأمره على ثلاثين رجلا من المهاجرين) قاله ابن سعد وغيره (وقيل من الانصار) كذا في النسخ وصوابه ومن الانصار بالواو اذ لم يقل أحد بتخلوهم من المهاجرين وقد حكى مغلطاي وغيره القولين على ما صوب وذكر بعضهم أنهم كانوا شطرين من المهاجرين والانصار (وفيه نظر لانه) كما قال ابن سعد (لم يبعث أحدا من الانصار حتى غزا بهم بدر الانهم شطراؤه) ليلة العقبة (أن يمنعوه في دارهم) ولذا لما أراد بدر اصارى يقول أشيروا على حتى قال الانصارى كانت تربدنا يا رسول الله قال في النور وذكر ابن سعد في غزوة بواط أن سعد بن معاذ جل اللواء وكان أبيض فهذا تناقض منه ويحتمل ان خروج سعد فيها من غير أن ينسب عليه السلام الا ان حمل اللواء يعكر على ذلك والظاهر ان ابن سعد أراد أنه لم يبعث أحدا منهم ويختلف عليه السلام الى غزوة بدر وبعد هاجزهم وقعدا لكن آخر الكلام يعكر على هذا التاويل انتهى (فخرجوا يعترضون غير القریش) جاء من الشام تريد مكة أى يتعرضون لها ليمنعوها من مقعدها باسنيلا ثم عليها (فيها أبو جهل اللعين فلقه في ثلثمائة راكب) قاله ابن اسحق وابن سعد وقال ابن عقبة في ثلاثين ومائة راكب من المشركين (فبلغوا أسدين) بكسر المهملة وسكون التحتية وبالفاء ساحل (البحر من ناحية العيص) بكسر العين وسكون التحتية وصاد المهملة (فلما تصافوا) للقتال (حجز) بفتح الحاء والجيم وبالزاي فصل (بينهم مجدى) بفتح الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة وباء كياء النسب (ابن عمر والجهمي) وكان موادعا للفرقة بين أى مصالحا مسالما قال في النور ولا أعلمه أسلافا فنصرف بعض القوم عن بعض ولم يكن بينهم قتال وأفاد الواقدي ان رهط مجدى قدموا عليه صلى الله عليه وسلم فكساهم وقال في مجدى انه ما علمت ميمون النقيبة مبارك الامر أو قال رشيد الامر (وكان عليه الصلاة والسلام قد عقد له) أى حمزة (لواء) بكسر اللام والمدروى أبو يعلى عن أنس رفعه ان الله أكرم أمى بالالوية وسنده ضعيف (أيض) زاد ابن سعد وكان الذى حمزه أبو مرثد البدرى أى بفتح الميم واسكان الراء وفتح المثناة ودال مهملة كذا في بفتح الكاف وشدة النون فالف فزاي ابن الجصين بهمليتين مصغر الغوى بفتح المعجمة والنون نسبة الى غنى بن يعصر حليف حمزة (واللواء) كما قال الحافظ في غزاة خيبر (هو العلم الذى يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب) أى أمير (الجيش) وقد يحمله أمير الجيش وقد يدفعه لمقدم العسكر (وفي الفتح أيضا في الجهاد اللواء الراية) ويسمى أيضا العلم وكان الاصل أن يسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه (وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادف اللواء والراية) فقالوا في كل منهما علم الجيش ويقال أصل الراية الهمز وآثرت العرب تركه تخفيفا ومنهم من ينكره هذا القول ويقول لم يسمع الهمز (لكن روى

الله له حاجته قال عبد الله

فاشار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بعض ساعة قلت صدقت يا رسول الله أو بعض ساعة قلت أي ساعة هي قال هي آخر ساعة من ساعات النهار قلت انها ليست ساعة صلاة قال بلى ان العبد المؤمن اذا صلى ثم جلس لا يجلسه الا الصلاة فهو في صلاة وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لم لا ي شي سعي يوم الجمعة قال لان فيه طبع طينة أبيك آدم وفيها الصعقة والبعثة وفيها البطشة وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفاها من الساعة الا الجن والانس وفيه ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم

أحمد والترمذي عن ابن عباس قال (كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني عن بريدة بن الحبيب بمهملتين مضغرة الاسلمي (و) مثله (عند ابن عدي) المحافظ عبد الله أبي أحمد المجراني أحد الأعلام مات سنة خمس وستين وثلاثمائة (عن أبي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله) وروى أبو داود عن رجل رأى راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء وجمع الحفاظ بينها باختلاف الأوقات قال وقيل كانت له راية تسمى العقب سوداء مربعة راية تسمى الرية بيضاء وربعها جعل فيها شيء أسود (وهو ظاهر في التغير) بين اللواء والراية وبه ختم ابن العربي فقال اللواء غير لراية فاللواء ما يعتد في طرف المرح ويلوى عليه والراية ما يعتد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح وقيل اللواء دون الراية وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة لمحل الأمير يدور معه حيث دار والراية يتولاها صاحب الحرب (فلعل التفرقة فيه عرفية) فلا يخالف ما صرح به الجماعة من الترادف وقد جنح الترمذي الى التفرقة فترجم اللوية وأورد حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه أبيض ثم ترجم الرايات وأورد حديث البراء كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء مربعة وحديث ابن عباس المذكور أولاً (وذكر ابن اسحق) محمد امام المغازي (وكذا أبو الاسود) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي النوفلي المدني يثيم عروة وثقه أبو حاتم والنسائي وأخرج له الجميع (عن عروة) بن الزبير أحد الفقهاء (ان أول ما حدثت الرايات) جمع راية (يوم خيبر وما كانوا يعرفون قبل ذلك الا اللوية) وهذا أيضا ظاهر في التغير بينهما (انتهى) لفظ فتح الباري في خير

(سرية عبدة المطاي)

(ثم سرية عبدة) بضم العين وفتح الموحدة واسكان التحنية فдал فهاء (ابن الحرث) بن المطالب بن عبد مناف المستشهد ببدر (الى بطن رابع) ووحدة مكسورة وغين معجمة (في شوال على رأس ثمانية أشهر) من الهجرة تقريبا وتحققا على ما روي وأورد هاهنا ابن هشام وأبو الريبع في الاكتفاء بعد غزوة الأبواء في السنة الثانية في ربيع الأول ورواه ابن عائذ عن ابن عباس وبه صرح بعض أهل السير لكن ذكر غير واحد أن الراجح الأول فلذا اقتصر عليه المصنف (في ستين رجلا) أو ثمانين كذا عند ابن اسحق فيجتمه ان شئت أو إشارة الى قولين ولفظه في ستين أو ثمانين راكبا من المهاجرين ليس فيهم من الانصار أحد (وعقد) عليه السلام (اه) لعبدة (لواء أبيض جله مسطح) بهم مكسورة وسين ساكنة وطاء مفتوحة وحاء مهملة (ابن أثانة) بضم الهمزة وخفة المثلثين ابن عباس بن المطالب بن عبد مناف ابن قصي المطالي اسمه عوف ومسطح لقبه أسلم قديما ومات سنة أربع وثلاثين في خلافة عثمان ويقال عاش الى خلافة علي وشهد معه صفين ومات تلك السنة سنة سبع وثلاثين (يلقي أباسقيان) صخر (بن حرب) أسلم في الفتح رضي الله عنه (وكان على المشركين) كما قال الواقدي انه ثبت عندنا وصدر به مغلطا (وقيل) أي قال ابن هشام عن أبي عمرو بن العلاء المدني يلقي (مكرز) بكسر الميم واسكان الكاف وفتح الراء وزاي كما ضبطه النسائي وغيره قال السهيلي وهكذا الرواية حيث وقع قال ابن ما كولا ووجدته بخط ابن عبدة النسابة بفتح الميم قال المحافظ وبخط يوسف بن خليل بضم الميم وكسر الراء والمعتمد الأول (ابن حفص) بن الاخيف بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح التحنية وبالفاء ابن علقمة العامري وهو الذي جاء في فداء سهيل بن عمرو بعد بدرو جاء أيضا في قصة الحديبية قال في الإصابة والنور ولم أر من ذكره في الصحابة الا ابن حبان فقال في ثقاته يقال له صحبة (وقيل) أي قال ابن اسحق يلقي (عكرمة بن أبي جهل) أسلم في الفتح (في مائتين ولم يكن بينهم قتال الا أن سعد بن أبي وقاص) مالك

وهو يصلي يسأل الله عز وجل حاجة الا اعطاه اياه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة فلقيت عبد الله بن سلام فحدثته يجلسي مع كعب فقال عبد الله بن سلام وقد علمت اى ساعة هي قال ابو هريرة فقلت أخبرني بها فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة من يوم الجمعة فقلت كيف هي آخر ساعة من يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي قال فقلت بلى فقال هو وذلك قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي الصحيحين بعضه وأما من قال انها من حين يقتنع الامام بالخطبة الى فراغه من الصلاة فاحتج بما رواه مسلم في صحيحه عن ابي هريرة بن ابي موسى الاشعري قال قال عبد الله بن عمر أسمعت أباك

(رمى) يومئذ (بسهم فكان أول سهم رمى به في الاسلام) كذا عند ابن اسحق والمراد جنس سهم فلا ينافي قول الواقدي انه نشر كنانته وقتئذ لم امام أصحابه وقد تترسوا عنه فرمى بمافي كنانته وكان فيها عشرون سهما ما منها سهم الاو ويجرح انسانا أو دابة قال ابن اسحق ثم انصرف القوم عن القوم وللمسلمين حامية وفر من المشركين الى المسلمين المقداد بن عمرو وعتبة بن غزوان وكانا مسلمين ولكنهما خرجا ليتوصلا بالكفار (قال ابن اسحق وكانت راية عبيدة في ما بلغنا أول راية عقدت في الاسلام) قال وبعض العلماء يزعم انه صلى الله عليه وسلم بعثه حين أقبل من غزوة الالباء قبل أن يصل الى المدينة قال (وبعض الناس يقول) كانت (راية حمزة) أول راية (قال وانما أشكل أمره ما لانه عليه السلام بعثهما معا فاشبه ذلك على الناس) فكل من قال ذلك في واحد منهما فهو صادق (انتهى) قول ابن اسحق بما زدت من سيرته (وهذا يشكل بقولهم ان بعث حمزة كان على رأس سبعة أشهر) في رمضان وبعث عبيدة على رأس ثمانية في شوان فكيف يشبه مع هذا (لكن يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم عقد رايتيهما معاً ثم تاخر خروج عبيدة الى رأس الثمانية لمرأقتضاه) فيلتمتم القولان (والله أعلم) بحقيقة الحال * (سيرة سعد بن مالك) *

(ثم سيرة سعد بن أبي وقاص) واسمه مالك الزهري آخر العشرة موقاف من السابقين الاولين المختص بكثرة جمع المصطفى له أبويه يوم أحد حيث كرر له ارم فذاك أي وأبى رضى الله عنه (الى الحرار الجلاء معجزة) مفتوحة (وراء من مهملتين) الاولى ثقيلة كما ذكره الصغاني في خروا المجد في فصل الخاضعين باب الراء وهو الذي في النور في نسخة صحيحة مقروءة على ابن مصنفها في نسخة محرفة منه ومن سيرة الشامي وتشديد الزاى الاولى لا يلتفت اليه ولعلها كانت همزة عقب الالف فصحة ما فظنت زايها من تحريف النساخ (وهو) كما في سيرة مغلطاي (وادي الحجاز يصب في الحقة) وفي ذيل الصغاني موضع قريب من الحقة وفي القاموس عين قرب الحقة (وكان ذلك في القعدة) بكسر القاف وفتحها (على رأس تسعة أشهر) عند ابن سعد وشيخه الواقدي وجعلها ابن اسحق في السنة الثانية وتبعه أبو عمر فقال بعد بدر (وعقد له لواء أبيض حمله المقداد) بكسر الميم وسكون القاف ودالين مهملتين (ابن عمرو) بن ثعلبة الكندي البدرى المعروف بابن الاسود لانه تنبأه (في عشرين رجلا) من المهاجرين وقيل ثمانية (يعترض عيرا) ابلا تحمل الطعام وغيره من التجارات ولا تسمى عيرا الا اذا كانت كذلك كما في النور وكانت (لقريش) فخرجوا على أقدامهم (فصبحوها) أي الحرار وانث لانها اسم عين وهي مؤنثة (صباح خمسة فوجدوا العير قد مرت بالامس) فخرجوا ولم يلقوا كيدا والله أعلم * (أول المغازي ودان) *

قال الزهري في علم المغازي خير الدنيا والاخرة وقال زين العابدين علي بن الحسين بن علي كذا نعلم مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نعلم السور من القرآن رواها الخطيب وابن عساكر وعن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص كان أبي يعلمنا المغازي والسر ايا يقول يا بني هذه شرف آباءكم فلا تضيعوا ذكرها (ثم غزوة ودان) بفتح الواو وشدا المهملة فالف فنون قرية جامعة من أمهات القرى من عمل الفرع وقيل وادى الطريق يقطعها المصعدون من حجاج المدينة (وهي) أي غزوة ودان (الابواء) بفتح الهمزة وسكون الواو والمد قرية بمن عمل الفرع بينها وبين الحقة من جهة المدينة ثلاث عشرة وميالا قيل سميت بذلك لما فيها من الويا وهو على القلب والاقبال الالباء والصحيح كما قال قاسم بن ثابت انها سميت بذلك لتبوء السيول بها وراى المصنف ان منهم من أضافها لودان وبعضهم للابواء لتقاربهما فليس ضميرها راجعا لودان لاقتضائه انه مكان واحد له اسمان

يحدث عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة قال قلت نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي مابين أن يجلس الامام الى أن يقضى الصلاة وأما من قال هي ساعة الصلاة فاحتج بما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا الا آفاه الله اياه قالوا يا رسول الله أية ساعة قال حين تقام الصلاة الى الانصراف منها ولكن هذا الحديث ضعيف قال أبو عمر بن عبد البر هو حديث لم يروه فيما علمت الا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وليس هو ممن يحتج بحديثه وقد روى روح بن عباد عن عوف عن معاوية بن قرة عن أبي بردة عن أبي موسى انه قال لعبد الله بن عمر هي الساعة التي يخرج فيها الامام الى أن يقضى الصلاة فقال ابن عمر أصاب الله بكت وروى عبد الرحمن بن حنبل عن أبي ذر أن امرأته سأله عن الساعة التي

وهو خلاف الواقع كما يأتي (وهي) أي غزوة ودان (أول مغازيه) صلى الله عليه وسلم (كما ذكره ابن اسحق وغيره) وآخرها تبوك ولا يرجع ضمير هي للابواء وان كان أقرب مذكور لانه لا يتخيل تناف حتى يحتاج للجواب الا في (وفي صحيح البخاري عنه) أي ابن اسحق تعليقاً (أولها) أي المغازي (الابواء) ثم بواط ثم العشرة ولا تنافي كما يأتي (خرج صلى الله عليه وسلم في صفر) لا تثنى عشرة مضت منه كما عند بعض الرواة عن ابن اسحق (على رأس) أي عند أول (اثني عشر شهراً) ففي المصباح رأس الشهر أوله (من مقدمه المدينة يريد قريشا) زاد ابن اسحق وبنو ضمرة فكانه قصره على قريش لانهم المقصودون بالذات والمراد غيرهم (في ستين رجلاً) من المهاجرين ليس فيهم أنصارى (وجل الابرار) قال أبو عمر كان أبيض (حزبه بن عبد المطلب) سيد الشهداء (في كانت المواعدة) أي في كان الاثر المترتب على خروجه المواعدة (أي المصالحة) مع بني ضمرة ولم يدرك العير التي أراد (على ان بني ضمرة) بفتح المعجمة واسكان الميم ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة (لا يغزونه ولا يكثررون عليه جمعاً ولا يعينون عليه عدواً) وانه اذا دعاهم لنصر أجابوه قال ابن اسحق وابن سعد وأبو عمر وقد ذلك معه سيدهم مخشي ابن عمرو والهزمى وقال ابن السكابي وابن خزم عمارة بن مخشي بن خويلد ومخشي بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الشين المعجمتين ثم ياء ممددة كياء النسبة قال البرهان لأعلم له اسلا ما وقال الشامي لم أر من ذكر له اسلا ما وكتب بينهم بذلك كتاباً كما قال السهيلي وسيد ذكره المصنف بعد بواط والاولى تقديمه هنا (واستعمل على المدينة سعد بن عباد) كما ذكره ابن هشام وابن سعد وابن عبد البر وغاب عنها خمسة عشر يوماً ثم رجع ولم يلق كيدا (و) أفاد في فتح الباري انه (ليس بين ما وقع في سيرة ابن اسحق) من أن أول غزواته ودان (و بين ما نقله عنه البخاري) ان أولها الابواء (اختلاف لان الابواء ودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال) وبه جزم اليعمري (أو ثمانية) كما قال غيره زاد في الفتح ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة وهو بالابواء أو ودان كما مر في الحج وفي مغازي الاموي حديث أبي عن ابن اسحق قال ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم غازيا بنفسه حتى انتهى الى ودان وهي الابواء وعند ابن عائد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وصل الى الابواء انتهى في كل موضع في العيون انه سار حتى بلغ ودان وقع في غيره أنه سار حتى بلغ الابواء وروى البخاري في التاريخ الصغير والطبراني عن عبد الله ابن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال أول غزوة غزوناها مع النبي صلى الله عليه وسلم الابواء

ثم غزوة بواط بفتح الموحدة) عند الاصيلي والمستعمل من رواية البخاري والعهذري من رواية مسلم وصدر به في الفتح فتبعه السيوطي والمصنف هنا قائلين (وقد تضم) صريح في قلته مع انه الاعرف كما قاله في المطالع واقتصر عليه في المقدمة والمصنف في الشرح وصاحب القاموس (وتخفيف الواو) قال (آخره) طاء (مهملة) جبل من جبال جهينة بقرب ينبع على أربعة برد من المدينة وقال السهيلي بواط جبلان فرعان لاصل واحد أحدهما جليسي والاخر غوري وفي المجلسي بنودينار ينسبون الى دينار مولى عبد الملك بن مروان (غزاها صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول) قاله ابن اسحق وقال أبو عمر وتلميذه ابن خزم في ربيع الاخر (على رأس ثلاثة عشر شهراً من الهجرة حتى بلغها من ناحية) رضوى بفتح الراء وسكون الضاد (المعجمة مقصور) جبل بالمدينة والنسبة اليه رضوى قاله الجوهري وفي السبل على أربعة برد من المدينة وبه يفسر قول الجهد على أبراد وفي خلاصة الوفاء رضوى كسكرى جبل على يوم من ينبع وأربعة أيام من المدينة ذو شعاب وأودية وبه مياه وأشجار هذا هو المعروف ومنه يقطع أحجار المنارة قيل هو أول شهامة انتهى وهو مبين الكلام أول ثلث بكتير ويذكر أن رضوى من الجبال

بشجاب فيها يوم الجمعة
 للعبد المؤمن فقال لها هي
 مع رفق الشمس يسير
 فان سالتني بعدها فانت
 طالق واحتج هؤلاء
 أيضا بقوله في حديث
 أبي هريرة وهو قائم يصلي
 وبعد العصر لاصلاة في
 ذلك الوقت والاخذ
 بظاهر الحديث أولى
 قال أبو عمر - يحتاج أيضا
 من ذهب الى هذا
 بحديث علي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه
 قال اذا زالت الشمس
 وفاتت الاقياء وراحت
 الارواح فاطلبوا الى الله
 حوائجكم فانها ساعة
 الاوابين ثم تلافاه كان
 للاوابين غفورا وروى
 سعيد بن جبير عن ابن
 عباس رضي الله عنهما
 قال الساعة التي تذكر يوم
 الجمعة ما بين صلاة العصر
 الى غروب الشمس وكان
 سعيد بن جبير اذا صلى
 العصر لم يكلم أحدا حتى
 تغرب الشمس وهذا هو
 قول أكثر السلف وعليه
 أكثر الأحاديث ويأيه
 القول بانها ساعة الصلاة
 وبقية الأقوال لا دليل
 عليها وعندى ان ساعة
 الصلاة ساعة يرجى فيها
 الاجابة أيضا فكلاهما
 ساعة اجابة وان كانت
 الساعة مخصوصة هي
 آخر ساعة بعد العصر

التي بنى منها البيت وأنه من جبال الجنة وفي حديث رضوى رضي الله عنه وقرئهم الكيسانيه
 أن محمد ابن الحنفية مقيم بهنرى برزق (في مائتين من أصحابه) المهاجرين ورجل لواءه وكان ابيض سعد بن
 أنى وقاص كفى الشامية وغيرها وفي العيون سعد بن معاذ فيماد كرا بن سعد وتقدم مناقضة البرهان له
 وتاويله ولكن الاقرب انه ابن أنى وقاص للتصريح بان الذين خرجوا من المهاجرين نعم قيل انه استخلف
 ابن معاذ على المدينة قال شيخنا فاعله التباس للاستخلاف بالحمل (يعترض غيرا) لتجار قریش عدتها
 ألفان وخمسمائة بعير قال ابن سعد وشيخه الواقدي (فيهم أمية بن خلف الجحى) ومائة رجل من قریش
 (واستعمل على المدينة) فيماد قال ابن هشام وابن عبد البر ومغلطاي (السائب بن عثمان ابن مظعون)
 الجحى أسلم قديما وهاجر الى الحدة وشهد بدر في قول الجميع الا ابن الكلبي فقال الذي شهداه عمه
 ووهمه ابن سعد لخالفه جميع أهل السير واستشهد يوم اليمامة وفي نسخة من سيرة ابن هشام كفى
 الفتح استخلف السائب بن مظعون وبخبري عليه السهيلي انتهى وهو أخو عثمان شهد بدر عند ابن
 اسحق ولم يذكره موسى بن عقبة فيهم وبعلم من انهما نسختان عن ابن هشام سقط انتقاد البرهان
 وتبعه الشامي على السهيلي بأن الذي في المشامية السائب ابن الاخ لاعمه وقال الواقدي استخلف عليها
 سعد بن معاذ (فرجع) عليه السلام (ولم يلق كيدا أى حربا قال ابن الأثير) في النهاية أبو السعادات
 المبارك بن أنى الكرم بن محمد الشيباني الجزري العالم النبيل أحد الفضلاء صاحب التصانيف الشهيرة
 ولد في سنة أربع وأربعين وخمسمائة ومات بالموصل يوم الخميس سلخ ذى الحجة سنة ست وستمائة
 (والكيد الاحتيال والاجتهاد وبه سميت الحرب كيدا) مجازا لاقتراها بالاشتغال فيه وذكرا القاموس
 من معاني الكيد الحرب فقتضاه اشتراكه فيه وفي غيره ووضعا وجع شيخنا بأن القاموس أراد التنبيه
 على المعاني التي يصدق عليها الكيد أعم من أن يكون حقيقة أو مجازا والله أعلم
 (ثم غزوة العسيرة) العين المهملة المضمومة وب (الشين المعجمة والتصغير آخره هاء) قال السهيلي
 واحدة العسيرة مصغر (لم يختلف أهل المغازي في ذلك) الضبط قال في المشارق وهو المعروف قال المحافظ
 وهو الصواب ووقع في العسيرة خلافاً فنبه عليه فقال (وفي البخاري) ومسلم والترمذي من طريق
 أنى اسحق سالت زبدي بن أرقم الحديث وفيه فايهم كانت أول قال (العسيرة أو العسيرة) هكذا ثبت في
 أصل المحافظ من البخاري فقال في الفتح (بالتصغير) فيهما (والأولى بالمعجمة بلا هاء والثانية بالمهملة
 وبالهاء) وفي أصل المصنف من البخاري العسيرة أو العسيرة فقال بالتصغير فيهما وبالمهملة مع الهاء في
 الأولى والمعجمة بلا هاء في الثانية ولان العسيرة بالمهملة بلا هاء أو العسيرة بالمعجمة بلا هاء وللأصلي
 العسيرة أو العسيرة بالمعجمة في الأول والمهملة في الثاني مع حذف الهاء والتصغير في الكل وفي نسخة عن
 الأصلي العسيرة بفتح العين وكسر الشين المعجمة بغير هاء كذا رأيت في القرق كاصله انتهى وفي مسلم
 العسيرة أو العسيرة قال النووي هكذا في جميع نسخ صحيح مسلم بضم العين والأول بالسين المهملة والثاني
 بالمعجمة انتهى ورواية الترمذي كرواية مسلم كما أفاد المحافظ وبهذا كلامه بان خطأ من زعم انه بالهمز
 ومنشؤه قراءته العسيرة بالمد والعسيرة بالواو (وأما غزوة العسيرة بالمهملة بغير تصغير فهي غزوة تبوك)
 قال الله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسيرة (وستأتى ان شاء الله تعالى) سميت بذلك لما كان فيها من
 المشقة كما يأتي بيانه ولما كان يتوهم في هذه على ضبطه الثاني انها سميت بذلك لما
 سميت به تبوك وصغرت دفع هذا الوهم وخصها دون السابقتين فقال (ونسبت
 هذه الى المكان الذي وصلوا اليه وهو موضع له - بنى مدح ينيبع) ليس بينها وبين البلد
 الا طر يق السالك كافي النور وغيره وفي القاموس موضع ناحية ينيبع وفيه ينيبع كينصر
 حصن له عيون ونخيل وزرع بطريق حاج مصر فهو وغيره مصروف كينصر وفي الفتح يذكر ويوث

فهى ساعة مغيثة من

اليوم لا تتقدم ولا تتأخر
واما ساعة الصلاة فتابعة
للصلاة تقدمت أو تأخرت
لان اجتماع المسلمين
وصلاتهم وتضرعهم
وابتهالهم الى الله تعالى
تأثيرا في الاجابة فساعة
اجتماعهم ساعة ترجى
فيها الاجابة وعلى هذا
تتفق الاحاديث كلها
ويكون النبي صلى الله
عليه وسلم قد حض أمته
على الدعاء والابتهال الى
الله تعالى في هاتين
الساعتين ونظير هذا
قوله صلى الله عليه وسلم
وقد سئل عن المسجد
الذى أسس على التقوى
فقال هو مسجدكم هذا
وأشار الى مسجد المدينة
وهذا لا ينبغي أن يكون
مسجد قضاء الذى نزلت
فيه الآية مؤسسا على
التقوى بل كل منهما
مؤسس على التقوى
فكذلك قوله في ساعة
الجمعة هى ما بين أن
يجلس الامام الى أن
تنقضى الصلاة لا ينافي
قوله في الحديث الآخر
فالتسوية آخر ساعة
بعد العصر ويشبه هذا في
الاسماء قوله صلى الله
عليه وسلم ما تعدون
الرقوب فيكم قالوا من لم
يولد له قال الرقوب من لم
يتقدم من ولده شيئا فخير

قال ابن اسحق موضع بطن ينبع وفي الروض معنى العسيرة أو العسيرة انه اسم مصغر من العسرى
والعسر واذا صغر تصغير ترخيم قيل عسير وهى بقله تكون أذنه أى عصيفة ثم تكون سعاء ثم يقال
لهما العسرى (وخرج اليها صلى الله عليه وسلم في جنادى الاولى) قاله ابن اسحق وتبعه ابن خزم وغيره
(وقيل الاخرة) قاله ابن سعد أى المتأخرة وفي نسخة الاخرى وعبر به لمقابلتها بالاولى فاندفع اللبس
بالواحدة المتناولة للمتقدمة والمتأخرة وقد ذكر السيوطى في الشماريخ ما حاصله انه اذا دلت قرينة على
المراد ساغ التعبير بالآخر والاخرى وفي نسخة الاول و قيل الآخر بتذكيرهما ذهابا الى معنى الشهر
وان كان المصباح انما نقل ماويله اذا وقع في شعره والاخوه ما دان مؤثنان دون الشهور ويخرج تذكير
الآخر أيضا الى مفاد الشماريخ (على رأس ستة عشر شهرا من الهجرة في خمسين مائة رجل وقيل بل)
في (مائتين) حكاهما ابن سعد وزاد من قر يش من المهاجرين ممن انتدب ولم يكره أحد على الخروج
(رجلا) تمييز مائتين وهو شاذ كقوله

اذا عاش الغنى مائتين عاما * فقد ذهب المسرة والغناء

ولا يقاس عليه عند الجمهور والقياس في مائى رجل بالاضافة (ومعهم ثلاثون بعيرا يعتقبونها) يركبها
بعضهم ثم ينزل فيركب غيره (وجمل اللواء وكان أبى جزة) أسد الله وأسدر سواه (يريد عير قر يش
التي صدرت من مكة الى الشام بالتجارة) وكانت قر يش جمعت أموالها في تلك العير ويقال ان فيها
خمسين ألف دينار وألف بعير ولا يرد على هذا ان العير الابل التي تحمل الميرة لقول المصباح انها غابت
على كل قافلة (فخرج اليها ليغتمها فوجدها قد مضت) قبل ذلك بيام وهى العير التي خرج اليها حسين
رجعت من الشام فكان بسببها وقعة بدر الكبرى كفى العيون وغيرها قال أبو عمر فاقام هناك بقية
جنادى الاولى وليا الى من جنادى الاخرة وبه يعلم أن في قول اليعمرى فاقام بها جنادى الاولى الخ
تجوزا بدليل قوله أو لا خرج في أثناء جنادى الاولى (ووادع) في هذه السفرة (بنى مدحج) زاد ابن اسحق
وحلفاءهم من بنى ضمرة وتقدم في ودان انه وادع بنى ضمرة فلعلها ما كيد للاولى أو أن حلفاء بنى مدحج
كانوا خارجين عن بنى ضمرة لامر ما وبسببه حالقوا بنى مدحج فكان ابتداء صلح ابنى مدحج (من كنانة)
هى تجمع بنى مدحج وبنى ضمرة لان كلا قبيلة من كنانة وذكر الواقدي أن هذه السفرة الثلاث كان صلى
الله عليه وسلم يخرج فيها للثقي فجار قر يش حين يمترون الى الشام ذهابا وايلابا بسبب ذلك كانت وقعة
بدر وكذلك السر ايا التي بعثها قبل بدر * (تتميم) * روى ابن اسحق وأحمد من طريقه عن عمار
ان النبي صلى الله عليه وسلم كنى عليا أبا تراب حين نام هو وعمار في نخل لبنى مدحج مجتمع ولصق بهما
التراب قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فخر كنانة رجلاه وقد تتربنا فيوم مثله قال لعلى بن أبى طالب مالك
يا أبا تراب وبعارضه ما أخرجه الشيخان وغيرهما عن سهل بن سعد قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيت فاطمة فلم يجد عليا فقال لها أين ابن عمك قالت كان بينى وبينه شئ فغاضبني فخرج فلم يقل عندي
فقال صلى الله عليه وسلم لانسان أنظر أين هو فجاؤا فقال يارسول الله هو في المسجد راقد فجاء صلى الله عليه
وسلم وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه وأصابه تراب فجعل صلى الله عليه وسلم يمسحه عنه ويقول
قم أبا تراب وفي رواية اجلس أبا تراب مرتين قال سهل وما كان له اسم أحب اليه منه وغلط ابن القيم رواية
السيرة وقال انما كناه بذلك بعد بدر وهو أول يوم كناه فيه وقال السهيلي ما في الصحيح أصح الآن
يكون كناه به امرأة في هذه الغزوة ومرة بعدها في المسجد ومال الحافظ وصاحب النووى الى ذا الجمع لكنهما
قالا فان صح فيكون كناه الخ اشارة للتوقف فيه فان اسناده لا يخلو من مقال قيل ولهذا اختص على
بقولهم كرم الله وجهه دون غيره من الصحابة والاول وقيل لانه لم يسجد لهن قط وقيل غير ذلك وروى

أن هذا هو الرقوب اذ لم يحصل له من ولده من الاجر ما حصل لمن قدم منهم فرطاً وهذا لا ينافي ان يسمى من لم يولد له رقوباً ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ما تعدون المغلس فيكم قالوا من لا درهم له ولا متاع قال المغلس من ياتي يوم القيامة بحسنات أمثال الحبال ويأتي وقد لطم هذا وضرب هذا وسفلت دم هذا فياخذ هذا من حسنة غيره وهذا من حسنة المحدث ومثله قوله ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده اللقمة والمقمتان والتسمة والتسمرتان وليكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يتقطن له فيصدق عليه وهذه الساعة هي آخر ساعة بعد العصر بعظمها جميع أهل الملل وعند أهل الكتاب هي ساعة الاجابة وهذا ما اغرض لهم في تبديله وتحريفه وقد اعترف به مؤمنهم وأمامن قال بشقها فرام الجمع بذلك بين الاحاديث كما قيل ذلك في ليلة القدر وهذا ليس بقوى فان ليلة القدر قد قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم فالتسويها في خامسة تبقى في سادسة

الطبراني عن ابن عباس وابن عساكر عن جابر انه صلى الله عليه وسلم لما آخى بين أصحابه ولم يواخ بين علي وبين أحد غضب فذهب الى المسجد فذكر نحو حديث الصحيح قال المحافظ ويمتنع الجمع بينهما لان المؤاخاة كانت أول ما قدم المدينة ودخول علي على فاطمة بعد ذلك بمدة وما في الصحيح أصح انتهى ولم يظهر من تعليقه امتناع الجمع فانه ممكن بمثل ما جمعوا به بين الحديثين قبله فيكون كناه ثلاث مرات أو لما يوم المؤاخاة في المسجد وثانيها في هذه الغزوة في نخل بني مدح وثالثها بعد بدر في المسجد غاضب الزهراء وانما يمتنع لو قال في رواية الصحيحين انه أول يوم كناه فيه كما ادعى ابن القيم (وكانت نسخة المودة) بينه صلى الله عليه وسلم وبين بني ضمرة الواقعة في غزوة ودان وذكرها هنا وان كان الاولى تقديمها ثم كائن فعل السهيلي وأتباعه لانه أراد ذكر الغزوات الثلاث على حدة ولم يخش لبس انها لبني مدح لتصريح الكتاب انها لبني ضمرة ولذا أسقط أولاً قول ابن اسحق وحلفاؤهم من بني ضمرة (فيما ذكر غير ابن اسحق) كما أفاده السهيلي في الروض (بسم الله الرحمن الرحيم) فيه نذب افتتاح الكتاب بالسملة فقط وقد جمعت كتبه صلى الله عليه وسلم الى المملوك وغيرهم فوجدت مفتحة بها دون جدلة وغيرها (هذا كتاب من محمد رسول الله لبني ضمرة بانهم) بالباء الموحدة كما هو المنقول في الروض وغيره ويقع في نسخ فانهم بالقاء وفي توجيهها عسر (آمنون على أموالهم وأنفسهم وأن لهم النصر على من رامهم) أي قصدهم بسوء بشرط (أن لا يحاربوا) أي يخالفوا (في دين الله) بارادتهم ابطال ما جاء به الشرع أو المعنى على من قصدهم يريد منهم أن لا يحاربوا في نصر دين الله (ما بل بحر صوفة) كناية عن تأييد مناصرتهم اذ معلوم ان ماء البحر لا ينقطع (وان النبي) صلى الله عليه وسلم (اذا دعاهم لنصر أجابوه عليهم بذلك ذمة الله) بكسر الذا المفعلة أي عهده (و) عهد (وسواه) وفسرها الشامي بامانه والاول أولى وفي مقدمة الفتح ذمة الله أي ضمانه وقيل الذمام الامان زاد في الروض ولهم النصر على من بر منهم واتي وعلي بمعنى اللام أي لمن بر منهم واتي النصر مناعلى عدوهم (قال ابن هشام) عبد الملك (واستعمل) صلى الله عليه وسلم (على المدينة) في خروجه للعشيرة (أبا سلمة) عبدالله (بن عبد الاسد) بسين ودال مهملتين المخزومي البدرى أحد السابقين

(ثم غزوة بدر الاولى)

(قال ابن اسحق ولما رجع عليه الصلاة والسلام أي من غزوة العشيرة لم يقيم الا ليالي) ثلاث لا تبلغ العشر كما هو نص ابن اسحق (وقال ابن خزم بعد العشيرة بعشرة أيام) نقله عنه مغلطاً ونقل الشامي عنه انه عليه السلام خرج في ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر شهراً وهو مبني على أن هذه قبل العشيرة كما ذهب اليه ابن سعد ورزين وغيرهما وابن اسحق الى أنها بعدها (حتى) غاية للاثبات المستفاد من نقض النبي بالافكانه قال استمرت اقامته الى أن (أغار كرز) بضم الكاف وسكون الراء وبالزاي (ابن جابر الفهري) نسبة الى جده الاعلى فهر بن مالك بن النضر كان من رؤساء المشركين ثم أسلم وصحبت وأمر على سرية واستشهد في غزوة فتوح مكة (على سرح المدينة) بفتح السين وسكون الراء وبالحاء المهملات الابل والمواشي التي تسرح للرعي بالغداة كافي النور والسبيل ولعل المراد بالمواشي المسال السائم كافي المختار في الشرح وان كانت المواشي كافي القاموس الابل والغنم وفي العيون السرح مارعوا من نعمهم ويروى انه أغار عليهم من سعرو في خلاصه الوفاء سعر كرز جمع سعير الواردى جبل باصل حتى أم خاديه يطم منه الى بطن العتيق كان يرعى بها السرح (نخرج صلى الله عليه وسلم حتى بلغ سفوان بفتح المهملة و) فتح (القاء) وبالنون (موضع من ناحية بدر) ذكره في النهاية وتبعه السهمودي فقال سفوان بفتح حات واد من ناحية بدر وقيل القاء ما كنه (فقاته كرز بن جابر وتسمى بدر الاولى قال ابن

تبقى في سابعة تبقى في

تاسعة تبقى ولم ينجي مثل ذلك في ساعة الجمعة

وأياها فالأحاديث التي

في ليلة القدر ليس فيها

حديث صحيح بانها ليلة

كذا وكذا بخلاف

أحاديث ساعة الجمعة

فظهر الفرق بينهما

وأما قول من قال انها

رفعت فهو نظير قول من

قال انها رفعت ليلة القدر

وهذا القائل ان أراد

انها كانت معلومة فرفع

علمها عن الأمة فيقال

ان لم يرفع علمها عن كل

الأمة وان رفع عن بعضهم

وان أراد أن حقيقة

وكونها ساعة اجابة

دفع فتقول باطل بخلاف

للأحاديث الصحيحة

الصريحة فلا يعول عليه

والله أعلم بالحادية

والعشرون ان فيه صلاة

الجمعة التي خصت من

بين سائر الصلوات

المفروضة بالخصوص

لا توجد في غيرها من

الاجتماع والعدد

الخصوصات والاشتراط

الاقامة والاستيطان

والجهر بالقراءة وقد جاء

من التشديد فيها ما لم

يات نظيره الا في صلاة

العصر في السفن الاربعة

من حديث أبي الجعد

الضمري وكانت له

صحة أن رسول الله صلى

هشام واستعمل على المدينة يزيد بن حارثة وحمل اللواء) وكان أبيض كما في الشامية (على بن أبي طالب

رضي الله عنه) فرجع ولم يلق كيدا

(ثم سرية أمير المؤمنين عبد الله بن جحش) * بن رباب براه مكسورة فتحية فوحدة ابن معمر

الاسدي أحد السابقين البدرى وهاجر الى الحبشة واستشهد باحد وروى أبو القاسم البغوي عن سعد

ابن أبي وقاص بن عثمان صلى الله عليه وسلم في سرية وقال لا بعثن عليكم رجلا أصبركم على الجوع والعطش

فبعث علينا عبد الله بن جحش فكان أول أمير في الاسلام قال الي عمرى سمي في هذه السرية أمير

المؤمنين وقال غيره سماه صلى الله عليه وسلم أمير المؤمنين فهو أول من تسمى به في الاسلام ولا ينافيه

القول بأن أول من تسمى به عمر لان المراد من الخلفاء أو على العموم وهذا على من معه (في رجب) عند

الاكثر وقطع به المحافظ في سيرته وفي الفتح وقيل في جنادي الآخرة (على رأس سبعة عشر شهرا وكان

معه ثمانية) كما رواه ابن اسحق وشماهم فقال أبو حذيفة بن عتبة العبدى وعكاشة بن محصن

الاسدي وعتبة بن غزوان وسعد بن أبي وقاص وعامر بن زبيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن الكبير وسهيل

ابن بيضاء (وقيل اثناعشر) فزيد عامر بن اياس والمقداد بن عمرو وصفوان بن بيضاء فعمل القائل

بالثاني عد الامير منهم وهو ظاهر قول المحافظ في كتاب العلم وكانوا اثني عشر رجلا انتهى وزيادة بعضهم

وحابر السلمي خطأ لانه انصارى وقد قال المؤلف كغيره (من المهاجرين) زاد ابن سعد ليس فيهم من

الانصار أحد يعتقب كل اثنين منهم بغيرا (الى نخلة على ليلة من مكة) بين مكة والطائف وفي المعجم

نخلة على يوم وليلة من مكة وهى التى ينسب اليها بطن نخلة التى استمعها الجن فيها روى ابن اسحق عن

عروة مرسل لا وصله الطبراني باسناد حسن من حديث جندب البجلي أنه صلى الله عليه وسلم بعث عبد

الله بن جحش وكتب له كتابا وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه فيمضى لما أمر به ولا

يستكره من أصحابه أحد فلما سار يومين فتح الكتاب فاذا فيه اذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى

تزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنامن أخبارهم فقال سمعوا وطاعة وأخبر أصحابه انه

نها أن يستكره أحد منهم فلم يتخلف منهم أحد وسلك على الحجاز حتى اذا كان بيجران بفتح

الموحدة وضمها أضل سعد وعتبة بغيره ما الذى كانا يعتقبان عليه فخلافا في طلبه ومضى عبد الله

وأصحابه حتى نزل بنخلة (يرصد قريشا فترصد به غيرهم فحمل زبيبا وأدما) بفتح الهمزة والdal أى جلود

زاد ابن القيم وغيره وتجارة قريش أى مالامن أموالهم وفي الفتح لقوا أناسا من قريش راجعين

بتجارة من الشام (فيها عمر بن الخطاب) بمهملة ومعجمة ساكنة واسمه عبد الله بن عباد وأبى عامر

له عمر وهذا وعامر والعلاء وأختهم الصعبة أسلم والعلاء كان من أفاضل الصحابة وكذا الصعبة وهى أم

طلحة بن عبيد الله وفيها أيضا عثمان ونوفل ابنا عبد الله المخزوميان والمحكم بن كيسان فنزلوا قريبهم

فها بهم فارتد عبد الله الى مايزيل فزعهم فلق عكاشة رأسه وقيل واقدوا شرف عليهم فلما

رأوهم آمنوا وقالوا عمار بضم العين وشدايم أى معتمر وولاباس عليكم منهم فقد واركبهم

وسرحوهم وصنعوا طعاما (فتشاور المسلمون وقالوا نحن في آخر يوم من رجب) ويقال أول يوم من

شعبان وقيل في آخر يوم من جنادي الآخرة وفي الاستيعاب الاكثر أن سرية عبد الله في غرة رجب

الى نخلة وفيها قتل ابن الحضرمي ليلة بقيت من جنادي الآخرة قال البرهان وهو تباين ولعله غلط من

الناسخ صوابه الليلة بقيت من رجب فيتنق الكلامان مع تاويل أى قوله في غرة رجب وقوله بقيت من

رجب على ما صوب مع تاويل اليوم باليلة لقريش بامنه أو الليلة باليوم وقد يقال لتباين ولا غلط بل هو

اشارة للشك الذى وقع لهم في حديث جندب عند الطبراني وغيره ولم يدروا اذ ذلك اليوم من رجب

الله عليه وسلم قال من تركه
ثلاث جمع تهاونا طبع
الله على قلبه قال الترمذي
حديث حسن وسالت
محمدا عن اسم أبي الجعد
الضمري فقال لم يعرف
اسمه وقال لا أعرف له
عن النبي صلى الله عليه
وسلم ألا هذا الحديث
وقد جاء في السنن عن
النبي صلى الله عليه وسلم
الأمر أن تركه أن يتصدق
بدينار فإن لم يجد فنصف
دينار ورواه أبو داود
والنسائي من رواية
قدامة بن وبرة عن سمرة
ابن جندب ولكن قال
أحمد قدامة بن وبرة
لا يعرف وقال يحيى بن
معين ثقة وحكى عن
البخاري أنه لا يصح
سماعه من سمرة وأجمع
المسلمون على أن الجمعة
فرض عين لا قول لا يحكى
عن الشافعي أنها فرض
كفاية وهذا غلط عليه
منشؤه أنه قال وأما صلاة
العيد فتجب على كل
من يجب عليه صلاة
الجمعة فظن هذا القائل
أن العيد لما كانت فرض
كفاية كانت الجمعة
كذلك وهذا فاسد بل هذا
نص من الشافعي أن العيد
واجب على الجميع وهذا
يحتمل أمرين أحدهما
أن يكون فرض عين
كالجمعة وإن يكون

أومن جادى وحاصله أنهم شكوا في اليوم أهو من الشهر الحرام أم لا (فإن قتلناهم هتكنا حرمة الشهر)
الحرام (وإن تركناهم الليلة دخلوا حرم مكة) فامتنعوا به من أن يشجعوا أنفسهم عليهم (فاجتمعوا على
قتلهم) أى قتل من قدروا عليه منهم كقضى الرواية (فقتلوا عمرا) الحضرمي وفيه تجوز لأنه لما كان
برضاهم نسب اليهم والافالقاتل له كفى الرواية وادبن عبد الله رماه بسهم فقتله (واستأسروا) أى
أسروا (عثمان بن عبد الله) بن المغيرة المخزومي (والحكيم بن كيسان) بفتح الكاف وسكون التحتية
وسين مهملة ونون ووى الواقدي عن المقداد قال أنا الذي أسرت الحكم فاردادوا قتله فاسلم عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم (وهرب من هرب) وسمى في الرواية منهم نوفل بن عبد الله (واستاقوا العير)
أى ساقوا هافا مجرد والمزيد بمعنى كفى القاموس أى أخذوها (فكانت أول غنيمة في الإسلام) قال في
الفتح وأول قتل وقع في الإسلام (فقسمها ابن جحش) بين أصحابه (وعزل الخنس من ذلك) باجتهاد
منه لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل إن يفرض) الخنس كما رواه ابن اسحق عن بعض آل عبد الله
قال ابن سعد فكان أول خمس خمس في الإسلام (ويقال بل قدموا بالغنيمة كلها) المدينة فقسمها
صلى الله عليه وسلم بعد بدروى قال تسلمها منهم وخمسها ثم قسمها عليهم ولم يحكمه لما بذته للمروى
عند ابن اسحق والعباسي بلفظ فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام فاخر الأسيرين والغنيمة) لتوقعه في حل ذلك وأنى أن
ياخذ شيئا من ذلك وفيه أن شرع من قبلنا شرع لنا حتى يردنا نسخ قال في الرواية فلما قال صلى الله عليه
وسلم ذلك سقط في أيدي القوم وظنوا أنهم هلكوا وغنمهم أخوانهم فيما صنعوا (حتى رجع من بدر
فقسمها مع غنائمها) على غنائمها فقط لأنه خلطها مع غنائم بدر وعم بها الجميع وذكر ابن وهب أنه صلى
الله عليه وسلم رد الغنيمة وهدى القليل قال ابن القيم والمعروف في السير خلافة (وتكاست قريش أن
محمد أسفك الدماء وأخذ المال) أى أمر بهما (في الشهر الحرام) أو هو حقيقة بان علموا أو ظنوا أخذ
عليه السلام الغنيمة من أصحابه زاد ابن اسحق في روايته وأسرفيه الرجال فقال من يرد عليهم من
المسلمين ممن كانوا بمكة أنما أصابوا ما أصابوا في شعبان وقالت يهود تقاتل بذلك عليه صلى الله عليه وسلم
عمرو بن الحضرمي قتله واقتل ابن عبد الله عمرو وعمرت الحرب والحضرمي حضرت الحرب وواقد ووقدت
الحرب فجعل الله ذلك عليهم لا لهم (فأنزل الله تعالى) بعد أن أكثر الناس القول (يسألونك) قال
البيضاوى أى الكفار بعثوا يعيرون وقيل أصحاب السرية (عن الشهر الحرام قتال فيه) بدل
اشتمال (الآية) قال في الرواية ففرج الله عن المسلمين وأهل السرية ما كانوا فيه ولا كنهم ظنوا أنه إنما
نفى عنهم الأثم فلا أجر لهم فطمعوا فيه فقتلوا بإرسال رسول الله أن تطمع أن تكون لنا غزوة نعطي فيها أجر
الجاهدين وفي رواية أن لم يكونوا أصابوا وزرا فلا أجر لهم فأنزل الله أن الذين آمنوا والذين هاجروا
وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فوضعهم الله تعالى من ذلك على أعظم
الرجاء (وفي ذلك يقول عبد الله بن جحش) كما قال ابن هشام وقال ابن اسحق الصديق ورجع البرهان
الأول بما في الأسئعاب عن الزهري أن أبا بكر لم يقل شعرا في الإسلام حتى مات فان صبح فلا يعارضه كل
أمرى مصبح في أهله البيت لأنه تمثل به وانما هو لمنظلة بن سيار كما قاله عمر بن شبة وقد ذكرها ابن
اسحق ستة أبيات اقتصر المصنف كاليوم على ثلاثة واذكر ما حذفه فقال (تعدون قتلا في) الشهر
(الحرام عظيمة) * (وأعظم) أكبر وأشد (منه) من القتل الواقع منافية وجملة (لويرى الرشدراشد)
معترضة وجواب لو محذوف أى لعلم أن فعلكم أعظم (صدودكم) خبر أعظم (عميق قول محمد) وكفر

فرض كفاية فان فرض الكفاية يجب على الجميع كفرض الاعيان سواء وانما يختلفان بسقوطه عن البعض بعد وجوبه بفعل الاخرين الثانية والعشرون ان فيه الخطبة التي يقصدها الشاعلي الله وتجيده الشهادة بالوحدانية ورسوله صلى الله عليه وسلم بالرسالة وتذكير العباد بآيابه وتحذيرهم من باسه ونعمته ووصيتهم بما يقربهم اليه وإلى جنبه ونهيهم عما يقربهم من سخطه وناره فهذا هو مقصود الخطبة والاجتماع لها الثالثة والعشرون انه اليوم الذي يستحب ان يتفرغ فيه للعبادة وله على سائر الايام حرية بانواع العبادات واجبة ومستحبة فالله سبحانه جعل لاهل كل ملة يوما يتفرغون فيه للعبادة ويتلون فيه عن أشغال الدنيا في يوم الجمعة يوم عبادة وهو في الايام كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر في رمضان ولهذا من صبح له يوم جمعه وسلم سلمت له سائر جمعه ومن صبح له رمضان وسلم ساءت له سائر سنته ومن صبح له

به والله راع وشاهد *) جلة حالية والثالث والرابع واخراجكم من مسجد الله أهله * لا يرى الله في البيت ساجد فانا وان غيرتمونا بقتله * وارجف بالاسلام باغ وحاسد (سقينام) عمرو (بن) عبد الله (الحضرمي رماحنا * بنخله لما) حين (أو قد الحرب واقد) ابن عبد الله التميمي برميه ابن الحضرمي بسهم قتله به ومفعول سقينام الثاني دما في البيت السادس وهو دما وابن عبد الله عثمان بيننا * ينار هغل من القيد دقاعد وغل بضم المعجمة طوق من حديد يجعل في العنق وأما بكسر هاء فالحق كافي المصباح ولم يذكروا الناطم المحكم مع انه أسير أيضا لجواز انه بعد اسلامه أو قبله وصرفه الله عن ذلك لعلهم بأنه من السعداء الشهداء (و بعثت قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء الاسير بن وهما عثمان بن عبد الله) المخزومي (والمحكم بن كيسان) فقال صلى الله عليه وسلم لا نفديكم ومعهما حتى يقدم صاحبا نأبغني سعدا وعتبة فانا نخشاكم عليهما فان تقتلوهما نقتل صاحبيكم فقدم سعد وعتبة بعدهم بأيام (فقداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم) كل واحد باربعين أوقية كافي الشامية (فأما المحكم) بن كيسان مولى عمرو المخزومي والد أبي جهل (فأسلم وحسن اسلامه وأقام عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بدر معونة شهيدا) ذكره ابن اسحق وابن عتبة وعروة بن الزبير وروى الهيثم بن عدي عن يونس عن ابن عباس وعن أبي بكر بن أبي جهل قال تزوج المحكم بن كيسان مولى بني مخزوم وكان حجابا آمنا بنت عفان أخت عثمان وكانت ماشطة ذكره في الاصابة (وأما عثمان فلحق بمكة فسات بها كافرا) ومن يضل الله فلا هادي له

* (تحويل القبلة وفرضه في رمضان وزكاة الفطر) *

(ثم حولت القبلة) أي الاستقبال لا ما يستقبله المصلي اذ لا يتعلق به تحويل أو حول أي غير وجوب استقبال المقدس (الى الكعبة) الترتيب ذكرى لازما في فلا يرد عليه جزمه ان السر يقبل رأس سبعة عشر شهرا في رجب وحكاية الخلاف الا في التحويل (وكان صلى الله عليه وسلم يصلي الى) صخرة (بيت المقدس) التي كان موسى يصلي اليها بحذاء الكعبة وهي قبلة الانبياء كلهم نقله القرطبي عن بعضهم وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال ما خالف نبي نبيا في قبلة ولا سنة الا أنه صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس ثم تحول الى الكعبة وروى أبو داود في النسخ والنسخ عن الحسن في قوله تعالى ان أول بيت وضع للناس الاية قال أعلم قبلة فلم يبعث نبي الا وقبلته البيت وهذا قواه المحافظ العلاءي فقال في تذكرة الرائج عند العلماء ان الكعبة قبلة الانبياء كلهم كادت عليه الا ثار قال بعضهم وهو الاصح انتهى واختار ابن العربي وتلميذه السهيلي ان قبلة الانبياء بيت المقدس قال بعض وهو الصحيح المعروف فعد صاحب الاموذج من خصائص المصطفى وأمة استقبال الكعبة انما هو على أحد القولين المرجحين نعم ذكر فيما اختص به على جميع الانبياء والمرسلين ان الله جمع له بين القبلة صلى الله عليه وسلم (بالمدينة) حال (سبعة عشر) شهرا كما رواه مسلم عن أبي الاحوص والنسائي عن زكريا بن أبي زائدة وشريك وأبو عوانة عن عمار بن زريق بتقديم الراعي مصغرا عنهم عن أبي اسحق عن البراء بن عازب جزما ورواه أحمد بسند صحيح عن ابن عباس ورجحه النووي في شرح مسلم وفي رواية زهير عند البخاري واسرائيل عنده وعند الترمذي عن أبي اسحق عن البراء ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا بالشك (وقيل سبعة عشر) شهرا رواه البزار والطبراني من حديث عمرو بن عوف والطبراني أيضا من حديث ابن عباس وهو قول ابن المسيب ومالك وابن اسحق قال القرطبي

سائر عمره في يوم الجمعة
ميزان الاسبوع ورمضان
ميزان العام والمحج ميزان
العمر وبالله التوفيق
* الرابعة والعشرون انه
لما كان في الاسبوع
كالعيد في العام وكان
العيد مشتملا على صلاة
وقربان وكان يوم الجمعة
يوم صلاة جعل الله
سبحانه التعجيل فيه
الى المسجد جديلا من
القربان وقائما مقامه
فيجتمع للرائع فيه الى
المسجد الصلاة والقربان
كما في الصحيحين عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه
قال من راح في الساعة
الاولى فكأنما قرب بدنة
ومن راح في الساعة
الثانية فكأنما قرب بقرة
ومن راح في الساعة
الثالثة فكأنما قرب
كدشا وقد اختلف
الفقهاء في هذه الساعة
على قولين أحدهما انها
من أول النهار وهذا هو
المعروف في مذهب
الشافعي وأحد غيرهما
والثاني انها أجزاء من
الساعة السادسة بعد
الزوال وهذا هو المعروف
في مذهب مالك واختاره
بعض الشافعية واحتجوا
عليه بحجتين أحدهما
ان الروح لا يكون الا بعد
الزوال وهو مقابل الغدو

وهو الصحيح قال المحافظ والجمع بينهما سهل بأن من جزم بستة عشر لغق من شهر القدوم وشهر التحويل
شهر او الغي الايام الزائدة ومن جزم بسبعة عشر عد هما معا ومن شك تردد في ذلك وذلك ان القدوم كان
في شهر ربيع الاول بالخلاف وكان التحويل في نصف شهر رجب من السنة الثانية على الصحيح وبه
جزم الجمهور ورواه الحاکم بسند صحيح عن ابن عباس وقال ابن حبان سبعة عشر شهرا وثلاثة ايام وهو
مبنى على ان القدوم كان في ثاني ربيع الاول انتهى قال البرهان ويمكن أن هذا مراد من قال سبعة عشر
بالغاء الكسرة (وقيل ثمانية عشر شهرا) رواه ابن ماجه من طريق أبي بكر بن عياش عن أبي اسحق عن
البراء قال المحافظ وهو شاذ وأبو بكر سيئ الحفظ وقد اضطرب فيه فعند ابن جرير من طريقه في رواية
سبعة عشر وفي آخر ستة عشر قال ومن الشذوذ أيضا رواية ثمانية عشر شهرا ورواية تسعة أشهر
أو عشرة أشهر ورواية شهرين ورواية سنتين ويمكن جعل الأخيرة على الصواب وأسانيد الجميع
ضعيفة والاعتماد على الثلاثة الأولى فمذهبنا ما حكى تسع روايات انتهى وكأنه لم يعد رواية
الشك والاكثرت عشرة وكذا لم يعد البرهان وعد الاقوال عشرة فزاد القول بأنه بضعة عشر
شهرا ولم يعد المحافظ لانه يمكن تفسيره بكل ما زاد على العشرة (وقال ابراهيم) الحرابي قدم عليه
الصلاة والسلام المدينة في ربيع الاول فصلى الى بيت المقدس تمام السنة وصلى من سنة اثنتين ستة
أشهر ثم حولت القبلة وهذا محتمل لكون المراد ان مدة الصلاة لبيت المقدس دون ستة عشر ولذا قال
في النور هذا كاد أن يكون قولاً انتهى ومحتمل لان يكون مراده ستة عشر بشهر القدوم (وقيل كان
تحويلها في جمادى) الاخرة وبه جزم ابن عقبة (وقيل كان يوم الثلاثاء في نصف شعبان) قاله محمد بن
حبيب وجزم به في الروضة مع ترجمته في شرح مسلم رواية ستة عشر شهرا للجزم بها في مسلم كما مر قال
المحافظ ولا يستقيم انه في شعبان الا بالغاء شهري القدوم والتحويل انتهى نعم هو يوافق رواية سبعة
عشر بتلفيق واحد من شهري القدوم والتحويل والقول الشاذ بأنه ثمانية عشر بالغاء الكسرة واعتبار
شهري التحويل والقدوم (وقيل يوم الاثنين نصف رجب) رواه أحمد عن ابن عباس باسناد صحيح
قال الواقدي وهذا أثبت قال المحافظ وهو الصحيح وبه جزم الجمهور كما مر وهو صالح لروايتي ستة عشر
وسبعة عشر والشك فالحاصل في الشهر ثلاثة أقوال وفي اليوم قولان (وظاهر حديث البراء) بتخفيف
الراء والمد على الشهر ابن عازب الانصاري الاوسى الصحابي ابن الصحابي (في البخاري انها) أي
الصلاة التي وقع فيها التحويل (كانت صلاة العصر) لقوله وانه أي النبي صلى الله عليه وسلم صلى
أول صلاة صلاها صلاة العصر أي متوجها الى الكعبة (ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن
المعلی) بضم الميم وفتح المهملة وشذ اللام صحابي جليل اسمه سعيد وقيل رافع ورواه ابن عبد البر وقوي
الاول (انها الظهر) وكذا عند الطبراني والبراز من حديث انس وعند ابن سعد حولت في صلاة الظهر
أو العصر وجمع المحافظ فقال في كتاب الايمان التحقيق ان أول صلاة صلاها في بني سلمة لما مات بشر بن
البراء بن معرور الظهر وأول صلاة صلاها بالمسجد النبوي العصر (وأما أهل قباء) لم يبلغهم الخبر الى
صلاة الفجر) أي الصبح (من اليوم الثاني) وقال في كتاب الصلاة لا منافاة بين الخبرين لان الخبر
وصل وقت العصر الى من هو داخل المدينة وهم بنو حارثة ووصل وقت الصبح الى من هو خارجها
وهم أهل قباء (كما في الصحيحين) البخاري في الصلاة والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا النسائي (عن
ابن عمر) بن الخطاب (انه قال بينا الناس) المعهودون في الذهن (بقباء) بالمذوالتدكير والصرف على
الاشهر يجوز التصريح وعدم الصرف ويؤنث موضع معروف ظاهر المدينة وفيه محاز الخذف أي بمسجد
قباء (في صلاة الصبح) ومسلم في صلاة الغداة وهو أحد أسمائها ونقل بعضهم كراهة تسميتها بذلك

الذي لا يكون الا قبل
الزوال قال تعالى غدوها
شهر ورواحها شهر قال
المجوهـرى لا يكون الا
بعد الزوال المحجة
الثانية ان السلف كانوا
أحرص شئ على الخير ولم
يكونوا يغدون الى الجمعة
من وقت طلوع الشمس
وأذكر مالك التبكير
اليها في أول النهار وقال
لم نذكر عليه أهل
المدينة واحتج أصحاب
القول الاول بحديث
جابر عن النبي صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة اثنا
عشر ساعة قالوا والساعات
المعهودة هي الساعات
التي هي اثنا عشر ساعة
وهي نوعان ساعات
معتدلة وساعات زمانية
قالوا ويدل على هذا القول
ان النبي صلى الله عليه
وسلم إنما بالغ بالساعات
الى ست ولم يزد عليها ولو
كانت الساعة أجزاء
صغارا من الساعة التي
تفعل فيها الجمعة لم
تنحصر في ستة أجزاء
بخلاف ما اذا كان المراد
بها الساعات المعهودة
فان الساعة السادسة
متى خرجت ودخلت
السابعة فخرج الامام
وطويت الصـحـف ولم
يكتب لاحد قـر بان بعد
ذلك كما جاء مصرحاً به في
سنن أبي داود من حديث

(اذ جاءهم آت) قال المحافظ لم يسم وان كان ابن طاهر وغيره نقلوا أنه عباد بن بشر فقيه نظر لان ذلك انما
ورد في حق بني حارثة في صلاة العصر فان كان ما نقلوه محفوفاً فيحتمل ان عباد آتى بني حارثة أولاً
وقت العصر ثم توجه الى أهل قباء فاعلمهم بذلك في الصبح ومما يدل على تعددهما ان مسلماً روى
عن أنس أن رجلاً من بني سلمة مروهم ركع في صلاة الفجر فهذا موافق لرواية ابن عمر في تعيين
الصلاة وبني سلمة غير بني حارثة انتهى وكون مخبر بني حارثة عباد بن بشر رواه ابن منده وابن أبي
خيثمة وقيل عباد بن نهيك بفتح النون وكسر الهاء ورجح أبو عمر الاول وقيل عباد بن نصر
الانصاري قال المحافظ والمفوض عباد بن بشر انتهى وقيل عباد بن وهب قال البرهان ولا أعرفه
في الصحابة الآن يكون نسب الى جده او جد له أعلى أو الى خلاف الظاهر انتهى (فقال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أسقط من الحديث ما ألفظه قد أنزل عليه الليلة قرآن قال المحافظ فيه
املاق الليلة على بعض اليوم الماضي وما يليه مجاز والتذكير لارادة البعضية والمراد قوله تعالى
قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية (قد أمر) بضم الهمزة ميمياء للفعل (أن) أي بان
(يستقبل) بكسر الموحدة أي باستقبال (الكعبة فاستقبلوها) بفتح الموحدة عند أكثر رواة
الصحيحين على أنه فعل ماض أي تحول أهل قباء الى جهة الكعبة (وكانت وجوههم الى الشام
فاستداروا الى الكعبة) وضمير استقبلوها ووجوههم لاهل قباء ويحتمل انه للنبي صلى الله عليه وسلم
ومن معه وفي رواية الاصيلي البخاري والعذري لمسلم فاستقبلوها بكسر الموحدة بصيغة الامر قال المحافظ
وفي ضمير وجوههم الاحتمال ان المذكور ان وعوده الى أهل قباء أظهر وترجع رواية الكسر رواية
البخاري في التفسير بلفظ وقد أمر ان يستقبل الكعبة ألا فاستقبلوها فدخل حنف الاستفتاح يشعر
بان الذي بعده أمر لانه بقية الخبر الذي قبله انتهى وفي النور ان بعض الحفاظ قال الكسر أفصح وأشهر
وهو الذي يقتضيه تمام الكلام بعده (وفي هذا) الحديث من الفوائد (أن الناسخ لا يلزم حكمه الا بعد
العلم به وان تقدم نزوله لانهم لم يؤمر وابعادة العصر والمغرب والعشاء) زاد المحافظ واستنبط منه الطحاوي
أن من لم تبلغه الدعوة ولم يمكنه استعمال الفرض غير لازم له وفيه جواز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه
وسلم لانهم لما تمادوا في الصلاة ولم يقطعوه اذ لم يعلموا أنه رجع عندهم التمداد والتحول على القطع
والاستئناف ولا يكون ذلك الا عن اجتهاد كذا قيل وفيه نظر لاحتمال أن عندهم في ذلك يقيناً سابقاً
لانه عليه السلام كان مترقباً للتحويل فلا مانع من تعليمهم ما صنعوا من التمداد والتحول وفيه قبول
خبر الواحد وجوب العمل به ونسخ ما تقر به طريق العلم به لان صلاتهم الى بيت المقدس كانت
عندهم بطريق القطع لمشاهدتهم صلاته صلى الله عليه وسلم اليه وتحولوا الى جهة الكعبة بخبر
هذا الواحد وأجيب بان الخبر المذكور احتفت به قرائن ومقدمات أفادت العلم عندهم بصدق الخبر فلم
ينسخ عندهم ما يفيد العلم الا بما يفيد العلم وقيل كان النسخ بخبر الواحد جائزاً في زمنه صلى الله عليه وسلم
مطلقاً وانما منع بعده ويحتاج الى دليل انتهى (وروى الطبري) محمد بن جرير من طريق علي بن أبي طلحة
(عن ابن عباس) قال لما هاجر صلى الله عليه وسلم الى المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون (خبر ثمان
اليهود أولمبتداً محذوف أي وهم يستقبلون) بيت المقدس أمره الله تعالى ان يستقبل بيت المقدس
ليجمع له بين القبليتين كما عده السيوطي من خصائصه على الانبياء والمرسلين وتأليف اليهود كما قال أبو
العالية (ففرحت اليهود) لانهم أنه استقبله اقتداء بهم مع انه انما كان لا مرد به (فاستقبلها سبعة عشر
شهر او كان صلى الله عليه وسلم يجب أن يستقبل قبله ابراهيم) وعند الطبري أيضاً من طريق مجاهد
عن ابن عباس قال انما أحب أن يتحول الى الكعبة لان اليهود قالوا يخالفنا محمد ويتبع قبلتنا وعند ابن

على رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
اذا كان يوم الجمعة غدت
الشياطين براياتها الى
الاسواق فيرمون الناس
بالترابيث أو الرباث
ويشبطونهم عن الجمعة
وتغدو الملائكة فتجلس
على أبواب المساجد
فيكتبون الرجل من
ساعة والرجل من
ساعتين حتى يخرج
الامام قال عمر بن عبد
البر اختلف أهل العلم
في تلك الساعات فقالت
طائفة منهم أراد الساعات
من طلوع الشمس
وصفائها والافضل
عندهم التبكير في ذلك
الوقت الى الجمعة وهو
قول الثوري وأبي حنيفة
رحمه الله والشافعي رحمه
الله وأكثر العلماء
يستحب البكور إليها
قال الشافعي رحمه الله ولو
بكر إليها بعد الفجر
وقبل طلوع الشمس
كان حسنا وذكر الأثرم
قال قيل لأحمد بن حنبل
كان مالك بن أنس يقول
لا ينبغي التهجير يوم
الجمعة باكر افعال هذا
خلاف حديث النبي
صلى الله عليه وسلم وقال
سبحان الله الى أى شئ
ذهب في هذا والنبي صلى
الله عليه وسلم يقول
كالهدي جزور اقال

سعدانه صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل وددت ان الله صرف وجهي عن قبلة يهود فقال جبريل انما
انا عبد فادع ربك وسأله وعند السدي في الناسخ والمنسوخ عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يعجبه
أن يصلي قبل الكعبة لانه قبله آباءه ابراهيم واسماعيل فقال لجبريل وددت أنك سألت الله أن يصرفني
الى الكعبة فقال جبريل لست أستطيع أن أبتدىء الله عز وجل بالمسئلة وان سألني أخبرته
(فكان يدعو) دعاء محبة لذلك بالحوال لا بالقال في الفتح فيه بيان شرف المصطفى وكرامته على ربه
لاعطائه له ما أحب من غير تصريح بالسؤال وعليه فالعطف تفسيري في قوله (وينظر الى السماء) ينتظر
جبريل ينزل عليه كما عند السدي وغيره ولا نهاقبله الداعي (فمزلت الآية) يعني قوله تعالى قد نرى تقلب
وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وبقية حديث ابن عباس
هـ ذاعند ابن جرير فارتاب في ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فانزل الله قل لله
المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله (قال في فتح الباري) في كتاب الصلاة (وظاهر حديث ابن
عباس هذا أن استقبال بيت المقدس انما وقع بعد الهجرة الى المدينة لكان أخرج أجد من وجه آخر عن
ابن عباس) قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه) فحصل
تخالف بين حديثيه اذ مقتضى الاول انه انما أمر به في المدينة وهذا صريح في انه كان بمكة (قال) يعني في
الفتح (والجمع بينهما ممكن بان يكون أمر) صلى الله عليه وسلم (لما هاجر أن يستهر على الصلاة لبيت
المقدس) فالأمر بابتداء استقباله كان بمكة والذي بالمدينة باستمراره ثم نسخ باستقبال الكعبة فلم يقع
نسخ بيت المقدس الامر واحدة (وأخرج الطبري) محمد بن جرير (أيضاً من طريق ابن جرير) بجبرين
مصغر عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير (أما موسى مولاهم المكي الثقة الفقيه المحافظ أحد الاعلام مات
سنة خمس ومائة) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم أول ما صلى الى الكعبة ثم صرف الى بيت المقدس
وهو بمكة فصلى ثلاث حجج) بكسر المهملة وفتح الجيم الاولى وكسر الثانية ممنون أى سنين بناء على ان
الاسراء قبل الهجرة بخمسين سنين أما على انه قبلها بسنة أو نحوها فالمراد ما كان يصليه قبل فرض الخمس
(ثم هاجر فصلى اليه بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً ثم وجهه الله الى الكعبة) فهذا الاثر صريح في الجمع
المذكور فلا باس وقوله في حديث ابن عباس الثاني والكعبة بين يديه يخالف قول البراء عند ابن ماجه
صلياً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهراً وصرفت القبلة الى الكعبة بعد
دخول المدينة فان ظاهره انه كان يصلي بمكة الى بيت المقدس محضاً وحكى الزهري خلافاً في انه كان بمكة
يجعل الكعبة خلف ظهره أو يجعلها بينه وبين بيت المقدس قال المحافظ فعلى الاول كان يجعل الميزان
خلفه وعلى الثاني كان يصلي بين الركنين اليهانيين وزعم ناس انه لم يزل يستقبل الكعبة بمكة فلما قدم
المدينة استقبل بيت المقدس ثم نسخ وحمل ابن عبد البر هذا على القول الثاني ويؤيد حمله على ظاهره
امامة جبريل في بعض طرقه ان ذلك كان عند البيت وفي الفتح أيضاً اختلافوا في الجهة التي كان يصلي
الى بيت المقدس لانه كان لا يستدبر الكعبة بل يجعلها بينه وبين بيت المقدس وأطلق آخرون انه كان
يصلي اليها بمكة فقال ابن عباس وغيره كان يصلي الى بيت المقدس وقال آخرون كان يصلي الى الكعبة
فلما هاجر استقبل المقدس وهذا ضعيف ويلزم منه دعوى النسخ مرتين والاوّل أصح لانه يجمع به بين
القولين وقد صححه الحاکم وغيره من حديث ابن عباس انتهى ولا يخالفه قول ابن العربي نسخ الله
القبلة ونكاح المتعة ومحوم الحجر الاهلية مرتين مرتين ولا أحفظ رايعاً وقال أبو العباس العزفي بفتح
المهملة والزاي وبالفاء رابعها الوضوء مما مست النار ونظم ذلك السيوطي لان مراد المحافظ ان
خصوص نسخ بيت المقدس لم يتكرر وما أثبتته ابن العربي النسخ للقبلة في الجملة بمعنى انه أمر باستقبال

وأما مالك رحمه الله فذكر

يحيى بن عمر عن حملة أنه
سأل ابن وهب عن تفسير
هذه الساعات أهو الغدو
من أول ساعات النهار
أو انما أراد بهذا القول
ساعات الرواح فقال ابن
وهب سألت مالك عن
هذا فقال أما الذي يقع
بقاى فانه انما أراد ساعة
واحدة تكون فيها هذه
الساعات من راح من
أول تلك الساعة أو
الثانية أو الثالثة أو
الرابعة أو الخامسة أو
السادسة ولولم يكن
كذلك ماصليت الجمعة
حتى يكون النهار تسع
ساعات في وقت العصر
أو قريبا من ذلك وكان
ابن جبيب ينكر قول
مالك هذا ويميل الى
القول الاول وقال قول
مالك هذا تحريف في
تاويل الحديث ومحال
من وجوه وقال بذلك انه
لا يجوز ساعات في ساعة
واحدة أن الشمس انما
ترزول في الساعة السادسة
من النهار وهو وقت
الاذان وخروج الامام الى
الخطبة فدل ذلك على أن
الساعات في هذا الحديث
هى ساعات النهار
المعروفة فبذلك أبول
ساعات النهار فقال من
راح في الساعة الاولى
فكانما قرب بدنه ثم قال

الكعبة ثم نسخ باستقبال بيت المقدس ثم نسخ بالكعبة كما هو مدلول كلامهم ما يدل عليه أثر ابن جريج
(وقوله في حديث ابن عباس الاول أمره الله رد قول من قال) وهو الحسن البصري (انه صلى الى بيت
المقدس باجتهد) وكذا قول الطبري كان مخيرا بينه وبين الكعبة فاختره طمعا في ايمان اليهود و يرد
أيضا سؤاله لجبريل اذ لو كان مخيرا لاختار الكعبة لما أحبها من غير سؤال قال شيخنا الآن يقال بعد
اختياره وجب عليه لكنه استبعد هذا بجملة لان فيه تضيقا عليه ولو خير كان كتخييره بين المسح
على الخفين وغسل الرجلين والذي عليه الجهور كما قال القرطبي أنه انما كان بأمر الله ووحية (وعن أبي
العالية) ربيع بضم الراء مصغر بن مهران بكسر الميم الراحي بكسر الراء وتحتية مولا هم البصري
التابعي الكبير أخرجه الجميع (انه صلى الى بيت المقدس يتألف أهل الكتاب) وعن الزجاج امتعانا
للمشركين لانهم ألغوا الكعبة (وهذا لا ينبغي ان يكون بتوقيف) فقد يكون الامر به لتأليفهم (واختلفوا
في المسجد الذي كان يصلى فيه) حين حولت القبلة (فعند ابن سعد في الطبقات أنه) صلى الله عليه
وسلم (صلى ركعتين من الظهر في مسجده) النبوي (بالمسلمين ثم أمر ان يتوجه الى المسجد الحرام)
أي الكعبة وعبر به كالأية دون الكعبة لانه كما قال البيضاوي كان عليه السلام بالمدينة
والبعيد يكفيه مراعاة الجهة فان استقبال عينا أي للبعيد حرج عليه بخلاف القريب (فاستدار
اليه ودار معه المسلمون) فصلى بهم ركعتين أخريين لان الظهر كانت يومئذ أربعين
فتمت ان منالبيت المقدس وثنان للكعبة ووقع التحويل في ركوع الثالثة كما في
النور فجعلت كلهار كركعة للكعبة مع أن قيامها وقرأتها وابتداء ركوعها للقدس لانه
لا اعتداد بالركعة الا بعد الرفع من الركوع ولذا يذكرها المسبوق قبله (ويقال انه عليه السلام زار أم
بشر بن البراء بن معرور) بمهمات يقال اسمها خليدة كما في التجريد (في بنى سلمة) بكسر
اللام والنسبة اليها بفتحها على المشهور وفي الالفية * والسلمى اقتحه في الانصارى * وفي
اللب كسرهما المحدثون في النسبة أيضا (فصنعت له طعاما وكانت) أى وجدت (الظهر)
أى دخل وقتها فكان تامة لكن المذكور في الفتح الذي هو ناقل عنه وكذا العيون
والسبل عن ابن سعد بلفظ وحانت الظهر بمهمة أى ذنا وقتها (فصلى عليه السلام
باصحابه ركعتين ثم أمر) باستقبال الكعبة في ركوع الثالثة (فاستداروا الى الكعبة) بان
تحول الامام من مكانه الذي كان يصلى فيه الى مؤخره فتحولت الرجال حتى صاروا خلفه
وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال ولا يشك كل بانه عمل كثير لاحتمال أنه قبل تحريمه
فيها كالكلام أو اغتفر هذا العمل للمصلحة أو لم تتوال الخطاء عند التحويل بل وقعت متفرقة
(فسمى مسجد القبلتين) انزول النسخ وتحويله عليه السلام فيه ابتداء فلا يردان التحويل ووقع في
مسجدى قبا وبنى حارثة ولم يسميا بذلك وأيضا في كمة التسمية لا يلزم اطرادها (قال ابن
سعد قال الواقدي هذا عندنا أثبت) من القول الاول ان التحويل وقع في المسجد النبوي
(ولما حول الله القبلة حصل لبعض الناس من المنافقين والكفار) المشركين من قريش
(واليهود ارباب) شك (وزيغ) ميل (عن الهدي وشك) فيه وقالوا ما ولا هم عن قبلتهم التي كانوا
عليها) على استقبالها في الصلاة (أى ما هؤلاء فارة يستقبلون كذا وتارة يستقبلون كذا) وصرح به أن هذا
قول الطوائف الثلاث وبه صرح البيضاوي وسيذكر المصنف مقابله أخيرا (فأنزل الله جوابهم في قوله)
سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها (قل لله المشرق والمغرب) أى الجهات
كلها لانهم ما ناحيتا الارض فيأمر بالتوجه الى أى جهة شاء لا اعتراض عليه كما في الجلال فخمله على

بيضة ثم انقطع التهجير
وحان وقت الاذان فشرح
الحديث بين في لفظه
ولكنه حرف عن موضعه
وشرح بالخلف من القول
وما لا يكون وزهد شارحه
الناس فيما رغبهم فيه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من التهجير من
أول النهار وزعم ان ذلك
كله انما يجتمع في ساعة
واحدة قسربز وال
الشمس قال وقد جاءت
الانوار بالتهجير الى
الجمعة في أول النهار وقد
سقتنا ذلك في موضعه
من كتاب واضح السنن
بما فيه بيان وكفاية هذا
كله قول عبد الملك بن
حبيب ثم رد عليه أبو عمر
وقال هذا احتمال منه
على ما لا رحمه الله تعالى
فهو والذي قال القول
الذي أنكره وجعله له
خلفا وتحريفا من
التأويل والذي قاله مالك
تشهداه الانوار الصالح
من رواية الأئمة ويشهد له
أيضا العمل بالمدينة
عنده وهذا مما يصح فيه
الاحتجاج بالعمل لانه
أمر يتردد لكل جمعة لا يخفى
على عامة العلماء فمن
الانوار التي يحتج بها
مالك ما رواه الزهري
عن سعيد بن المسيب
عن أبي هريرة أن النبي

الحقيقة ووجه المصنف على الجواز قال (أي الحكم والتصرف والامر كله الله) لا يستل عما يفعل (في شئنا
وجهنا توجهنا بالطاعة في امتثال أمره ولو وجهنا كل يوم مرات الى جهات متعددة فنحن عبيده وفي
تصرفه ونحن) (خدا مهيمننا وجهنا توجهنا) وقد قال تعالى والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم
وجه الله تقدم عن ابن عباس أن سبب نزولها انكار اليهود وقال السيوطي واسناده قوى فليعتمد وفي
سبهاراويات أخر ضعيفة (ولله تعالى بنينا عليه الصلاة والسلام وبأتمه عناية) أي رعاية (عظيمة اذ
هداهم الى قبلة خيله ابراهيم) وألقى جبهاتي قلب حبيبه عليه السلام ولم يفعل ذلك بغير أمته بل تركوا
على ضلالهم الذي وقعوا فيه مع انها قبله الانبياء كلهم على أحد القولين كما مر وربما يؤيده الحديث الذي
ذكره بقوله (قال عليه الصلاة والسلام فيمأروا) أجد عن عائشة أن اليهود لا يحسدوننا على شئ كما
يحسدوننا على يوم الجمعة التي هداها الله اليها قال المحافظ يحتمل بأن نص لنا عليه ويحتمل بالاجتهاد
ويشهد له أثر ابن سيرين في جمع أهل المدينة قبل قدوم المصطفى فانه يدل على ان أولئك الصحابة اختاروا
يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها
ثم قد ورد فيه حديث ابن عباس عند الدارقطني ولذا جمع بهم أول ما قدم المدينة كما حكاه ابن اسحق
وغیره وعلى هذا فقد حصلت الهداية للجمعة بجهتي البيان والتوفيق انتهى ملخصا (وضلواعنها)
لانه فرض عليهم يوم من الجمعة وكل الى اختيارهم ليقيموا فيه شريعتهم فاختلفوا في أى الايام هو ولم
يهتدوا اليوم الجمعة قاله ابن بطال ومال اليه عياض وقواه وقال النووي يمكن انهم أمروا به صريحا
فاختلفوا هل يلزم بعينه أم يسوغ ابداله بيوم آخر فاجتهدوا فأخطوا قال المحافظ ويشهد له ما لا يبرى
عن مجاهد في قوله تعالى انما جعل السبت قال أرادوا الجمعة فاختطوا وأخذوا السبت مكانه وقد روى
ابن ابي حاتم عن السدي التصريح بانه فرض عليهم يوم الجمعة بعينه واقطعه ان الله فرض على اليهود
الجمعة فابوا وقال ياموسى ان الله لم يخلق يوم السبت شيئا فاجعله لنا ففعل عليهم وليس ذلك بعجيب من
مخالفتهم كما وقع لهم في قوله تعالى ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وغير ذلك وكيف لا وهم القائلون
سمعنا وعصينا انتهى (وعلى القبلة التي هداها الله اليها) بصريح البيان بالامر المذكور أو لا لبيان تساوى
حكم السفر وغيره وثانيا لا تأكيد (وضلواعنها) لانهم لم يؤمروا باستقبال الصخرة كما دل عليه هذا
الحديث وهو يؤيد ما رواه أبو داود في النسخ والمسنوخ عن خالد بن يزيد بن معاوية قال لم تجسد اليهود
في المتوراة القبلة ولكن تابوت السكينة كان على الصخرة فلام غضب الله على بني اسرائيل رفعه وكانت
صلاتهم الى الصخرة عن مشورة منهم وروى أبو داود أيضا أن يهوديا خاضعاً أبوالعالية في القبلة فقال
أبو العالية كان موسى يصلى عند الصخرة ويستقبل البيت الحرام فكانت الكعبة قبلته وكانت
الصخرة بين يديه وقال اليهودى بنى وبينك مسجد صالح النبي عليه السلام فقال أبو العالية فاني
صليت في مسجد صالح وقبلته الى الكعبة وفي مسجد ذى القرنين وقبلته اليها وفي البغوى في تفسير
قوله تعالى واجعلوا بيوتهن قبلة يروى ابن جرير عن ابن عباس قال كانت الكعبة قبلته موسى ومن معه
انتهى وبه قطع الزنجشري والبيضاوى (وعلى قولنا خلف الامام أمين) فانها لم يعطها أحد من كان
قبلهم الا هرون فانه كان يؤمن على دعاه موسى كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث أنس عند ابن
مردويه وغيره (و) روى ابن اسحق وغيره عن البراء قال (قال بعض المؤمنين) لما حوت القبلة (فكيف
صلاتنا التي صليناها نحو بيت المقدس وكيف من مات من اخواننا) من المسلمين قال في الفتح وهم
عشرة فبمكة من قريش عبد الله بن شهاب والمطلب بن أزهري الزهريان والسكران بن عمر والعامري
وبارض الحبشة حطاب بالمهملة ابن الحرث الجحفي وعمر بن أمية الاسدي وعبد الله بن الحرث السهمي

صلى الله عليه وسلم قال
إذا كان يوم الجمعة قام على
كل باب من أبواب المسجد
ملائكة يكتبون الناس
الأول فالأول فإلهم جراً إلى
الجمعة كالمهدي بدنة ثم
الذي يليه كالمهدي بقرة
ثم الذي يليه كالمهدي
كبشاً حتى ذكر الدجاجة
والبيضة فإذا جلس
الإمام طويت الصحف
واستمعوا الخطبة قال
ألا ترى إلى ما في هذا
الحديث فإنه قال يكتبون
الناس الأول فالأول
فإلهم جراً إلى الجمعة
كالمهدي بدنة ثم الذي
يليه بفعل الأول مهجراً
وهذه اللفظة إنما هي
ما خوذت من المهاجرة
والتهجير وذلك وقت
النوم - وض إلى الجمعة
وليس ذلك وقت طلوع
الشمس لأن ذلك الوقت
ليس بهجرة ولا تهجير
وفي الحديث ثم الذي
يليه ثم الذي يليه ولم
يذكر الساعة قال والطرق
بهذا اللفظ كثيرة مذكورة
في التمهيد وفي بعضها
المتعجل إلى الجمعة
كالمهدي بدنة وفي أكثرها
المهجر كالمهدي جزوراً
الحديث وفي بعضها
ما يدل على أنه جعل
الرائح إلى الجمعة في أول
الساعة كالمهدي بدنة
وفي آخرها كذلك في أول

وعروة بن عبد العزيز وعدي بن فضالة العدويان ومن الانصار بالمدينة البراء بن معمر ورهمهلات واسعد ابن زرارة فهؤلاء العشرة متفق عليهم ومات في المدة أيضا ياسر بن معاذ الاشعري لكنه مختلف في اسلامه (وهم يصلون الى بيت المقدس فأنزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس بل يشيكم عليه لان سبب نزولها السؤال عن مات قبل التحويل كما ترى قال في الفتح وقع النص على هذا التفسير عند الطيالسي والنسائي عن البراء بلفظ فأنزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم بالقبلة المنسوخة وروى البخاري من طريق زهير عن أنس بن مالك عن البراء مات على القبلة قبل ان تحول رجال وقتلوا فلم يندر ما تقول فيهم فأنزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم قال الحافظ وباقي الروايات انما فيها ذكر الموت فقط وكذلك روى أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم صحيحا عن ابن عباس ولم أجد في شيء من الاخبار ان أحدا قتل من المسلمين قبل تحويل القبلة لكن لا يلزم من عدم ذلك عدم الوقوع فان كانت هذه اللفظة محفوفة فتحمل على ان بعض المسلمين ممن لم يشتهر قتل في تلك المدة في غير جهاد ولم يضبط اسمه لقلة الاعتناء بالتاريخ اذ ذاك ثم وجدت في المغازي رجلا اختلف في اسلامه فقد ذكر ابن اسحق أن سويد بن الصامت لقي النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يلقاه الانصار في العقبة فعرض عليه الاسلام فقال ان هذا القول حسن وانصرف الى المدينة فقتل بها في وقعة بعاث بضم الموحدة واهمال العين ومثلثة وكانت قبل الهجرة قال وكان قومه يقولون لقد قتل وهو مسلم وذكرني بعض الفضلاء انه يجوز أن يراد من قتل بمكة من المستضعفين كابوي عمار فقلت يحتاج الى ثبوت أن قتلهم مابعد الاسرار انتهى (وقيل قال اليهود) مقابل ما فهم من كلامه المتقدم ان ما ولاهم عن قبلتهم صدر عنهم وعن المنافقين والمشركين (اشتاق الى بلديهم) مكة (وهو يريد أن يرضى قومه) قريشا (ولو ثبت على قبلتنا لرجونا أن يكون هو النبي الذي نتظر أن يأتي) وهذا القول نقله في العيون عن السدي وزاد عنه وقال المنافقون ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها وقال كفار قريش تحير على محمد دينه فاستقبل قبلتهم وعلم أنكم أهدي منه ويوشك أن يدخل في دينكم (فأنزل الله تعالى) في اليهود (وان الذين أوتوا الكتاب) أي التوراة (ليعلمون انه الحق من ربهم يعني أن اليهود الذين أنكروا استقبالكم الكعبة وانصرفكم عن بيت المقدس يعلمون أن الله تعالى سيوجهكم اليها بما في كتبهم عن أنبيائهم) قال السدي وأنزل فيهم ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية قال أي يعرفون أن قبلة النبي الذي بعث من ولد اسمعيل قبل الكعبة كذلك هو مكتوب عندهم في التوراة وهم يعرفونه بذلك كما يعرفون أبناءهم وهم يكتمون ذلك وهم يعلمون انه الحق يقول الله تعالى الحق من ربك فلا تكونن من الممترين أي الشاكين وأنزل الله في المنافقين قل لله المشرق والمغرب وفي المشرقين ثلاثا يكون للناس عليكم حجة (ثم فرض صيام شهر رمضان) ذكر بعضهم حكمة كونه شهرا فقال لما تاب آدم من أكل الشجرة تآخروا قبول توبته لما بقي في جسده من تلك الاكلة ثلاثين يوما فلما صفا جسده منها تيب عليه ففرض على ذريته صيام شهر انتهى روى الواقدي عن عائشة وابن عمر وأبي سعيد الخدري قالوا نزل فرض شهر رمضان (بعد ما حولت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان) أي في نصفه بناء على أن التحويل في نصف رجب أو في أوله بناء على أنه في آخر جمادى الآخرة ولا ياتي هنا القول بانها حولت في نصف شعبان لانه يلزم ان فرض الصوم في نصف رمضان (على رأس) أي أول (ثمانية عشر شهرا من مقدمه عليه السلام) المدينة تقرifa فلا بد من التجوز اما في شهر أو في ثمانية عشر (و) فرضت (زكاة الفطر) في هذه السنة كما في حديث الثلاثة

وفي آخرها كذلك وفي أولها

بقرة وفي آخرها كذلك وقال بعض أصحاب الشافعي لم يردصه إلى الله عليه وسلم بقوله المهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة الناهض إليها في التهجير والمهاجرة وانما أراد التارك لاشتغاله وأعماله من اغراض أهل الدنيا للنهوض إلى الجمعة كالمهدي بدنة وذلك ماخوذ من الهجرة وهو ترك الوطن والنهوض إلى غيره ومنه سمى المهاجرون وقال الشافعي رضي الله عنه أحب التكبير إلى الجمعة ولا تثق بالمشيا هـ ذاك كلام أنى عمر قلت ومدا انكار التكبير أول النهار على ثلاثة أقوال * أحدها على لفظة الرواح وانها لا تكون الا بعد الزوال * والثاني لفظة التهجير وهي انما تكون بالمهاجر وقت شدة الحر * والثالث عمل أهل المدينة فانهم لم يكنوا يأتون من أول النهار فاما لفظة الرواح فلا ريب انها تطلق على المضي بعد الزوال وهذا انما يكون في الاكثر اذا قرنت بالغدو كقوله تعالى غدوها شهور ورواحها شهر وقوله صلى الله عليه وسلم من هذا إلى المسجد وراح

وزاد المؤلف تبعاً لما في أسد الغابة (قبل العيد بيومين) وهي كما في حديثهم (ان يخرج عن الصغير والكبير والحر والعبد والذ كروا الاثنى صاع من تمر أو صاع من شعير) بفتح الشين وتسكّر (أو صاع من زبيب أو صاع من بر) أى قح كذا في حديث الثلاثة كرواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود وأحمد والترمذي وحسنه وذ كروا داودان عمر بن الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان هذه الأشياء وفي الصحيحين ان معاوية هو الذي قوم ذلك وعند الدارقطني عن عمر أم صلى الله عليه وسلم عمرو ابن خرم بن نصف صاع من حنطة ورواه أبو داود والنسائي عن ابن عباس مرفوعاً وفيه فقال على أما ذا وسع الله فاسعوا اجعلوا صاعاً من بر وغيره ويرى صاعاً من دقيق ولا يكتنوا وهم من سفيان بن عيينة نبه عليه أبو داود (وذلك قبل أن تفرض زكاة الاموال) من جملة حديث عائشة وابن عمر وأنى سعيد (وقيل ان زكاة الاموال فرضت فيها) أى السنة الثانية وقيل بعدها وقيل سنة تسع (وقيل) فرضت زكاة الاموال (قبل الهجرة) حكاه مغلطاي وغيره واعترض بانه لم يفرض بمكة بعد الايمان الا الصلاة كل الفروض بالمدينة وان قيل فرض الحج قبل الهجرة فالصحيح خلافه والاكثر أن فرض الزكاة انما كان بعد الهجرة (والله أعلم) بالصواب من ذلك وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه

* (باب غزوة بدر العظمى) *

(ثم) بعد مجموع ما ذكر (غزوة بدر) أوفى العطف تغليب أو الترتيب ذكرى فلا يردناخر زكاة الفطر عن وقت بدر (الكبرى) نعت لغزوة بدر (وتسمى العظمى والثانية وبدر القتال) لوقوعه فيها دون الاولى والثالثة وتسمى أيضاً بدر الفرقان (وهي قرية مشهورة) بين مكة والمدينة على نحو أربع مراحل من المدينة قاله النووي وفي معجم ما استعجم على ثمانية وعشرون فرسخاً من المدينة يذ كروا يؤنث جعلوه اسم ماء (نسبت إلى بدر بن يخلد) بفتح التحتية واسكان الحاء المعجمة وضم اللام غير منصرف للعامة ووزن الفعل هكذا في نسخة صحيحة وهو المنقول في أكثر النسخ كبعض نسخ الفتح مغلطاي تحريف من النسخ (ابن النضر) بضاد معجمة جاع قريش ولا يستعمل الا باللام فلا يلبس بنصر بمهمة لانه باللام (ابن كنانة) لانه (كان نزلها) وعلى هذا اقتصر اليعمرى وصدره في الفتح (وقيل بدر بن الحرث حافر بئرها) وبهذا صدر مغلطاي وأسقط الاوقاف لا وقيل بدر بن كلداء (وقيل) نسبت القرية إلى (بدر) فهو مجرور منون (اسم البشر التي بها سميت) البشر بدر (لاستدارتها) كبدر السماء (أو) يعني وقيل كما في سيرة مغلطاي سميت البشر بدر (لصفائها) أى صفاء ماؤها (ورؤية البدر فيها) وقال ابن قتيبة كانت البشر لرجل يسمى بدرام غفار وقيل بدر رجل من بني ضمرة وحكى الواقدي انكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفار وانما هي ماؤنا ومنازلنا ومما لم يكن لها أحد قط يقال له بدر وانما هو علم عليها كغيرها من البلاد قال البغوي وهذا قول الاكثر (قال ابن كثير وهو) أى يوم بدر (يوم الفرقان) المذكور في قوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان لان الله فرق فيه بين الحق والباطل قاله ابن عباس رواه ابن جرير وابن المنذر وصححه المحاكم (الذي أعز الله فيه الاسلام) قواه وأظهره (و) قوى (أهله ودمغ) الله (فيه) (الشرك) أخفاه وأذهب شوكة يقال دمعته كسر عظم دماغه فشبهه بالشرك بالدماغ المكسورة استعاراً بالكناية وأثبت الدمغ له تخيلاً والاستعارة في الفعل فهي تبعية (وخر ب محله) أى أهله الذين كانوا يعظمونه وأخر ب الاماكن التي كان ظاهراً فيها والاول أظهر لان تخريب أما كنهه انما كان بعد فتح مكة بهدم العزى وتسكير هبل وازالة جميع الاصنام (وهذا) المذكور من عز الاسلام ودمغ الشرك حاصل (مع قلة عدد المسلمين وكثرة العدو) فهو آية ظاهرة على

أعد الله نزالاً في الجنة

كلما غدا أو راح وقول

الشاعر

نروح ونغدو لمحاتنا

وحاجة من عاش

لا تنقضي

وقد يطلق الرواح بمعنى

الذهاب والمضي وهذا

الماضي إذا كانت مجردة

عن الاقتران بالغدو وقال

الزهري في التهذيب

سمعت بعض العرب

يستعمل الرواح في السير

في كل وقت يقول راح

القوم إذا ساروا وغدوا

ويقول أحدهم لصاحبه

نروح ويخاطب أصحابه

فيقول روجوا أي سبروا

ويقول الآخر لا تروحوا

ونحو ذلك ما جاء في الاخبار

الصحيحة الثابتة وهو

بمعنى المضي الى الجمعة

والسير اليها ليعني

الرواح بالعشي وأما لفظ

التهجير والمهجـ رفن

المهجـ ير والمهاجرة قال

الجوهري هي نصف

النهار عند اشتداد الحر

تقول منه هجر النهار قال

امرؤ القيس

فدعها وسئل المم عنها

بحسرة

ذبول إذا صام النهار

وهجرا

ويقال أتينا أهلنا

مهجـ رين أي في وقت

المهاجرة والتهجـ ير السير في

المهاجرة فهذا ما يقرر به

عناية الله تعالى بالاسلام وأهله (مع ما) أي حال (كانوا) أي العدو (فيه من) القوة المحاصلة لهم بلبس (سوابغ الحديد) أي الدروع الحديد السوابغ أي الواسعة من إضافة الصفقة للموصوف وتقدير القوة الخ لأن السوابغ ليست حلاً حتى يبين بها ما كانوا عليه (والعدة) بضم العين (الكاملة) أي الاستعداد والتأهب والعدة ما أعدته من المال والسلاح أو غير ذلك كما في المصباح فعطفه على ما قبله عطف عام على خاص على الثاني ومسبب على سبب على الأول (والخيل) جمع لا واحد له من لفظه (المسومة) الراعية أو من السمّة وهي العلامة أو البارعة الجمال وذكره بعد العدة من الخاض بعد العام (والخيلاء) بضم الخاء وكسر ها الكبير (الرائد) فذكر رعاية لمعناه وفي نسخة الزائدة بالماء رعاية للفظه لأن فيه ألف التانيث (أعز الله به رسوله وأظهر وجهه وتزيّله) أي القرآن عطف أخص على أعم أو تفسير أن أريد الأعم على أن الوحي بمعنى الموحى والتنزيل بمعنى المنزل أعم من أن يكون لفظاً ومعنى (وبيض وجه النبي) كناية عن ظهور بهجة السرور فاطلق البياض وأريد لازمه نحو يوم تبيض وجوه أي أظهر سرور النبي صلى الله عليه وسلم (وقبيله) أي أتباعه بالنصب عطف على رسوله أو على وجهه بتقدير مضاف أي وبيض وجه قبيله فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (وأخرى الشيطان) ابليس وغيره من الشياطين (وجيله) أتباعه من أهل الضلال والزيف نسبوا اليه لقبولهم ما وسوس به فاضلوا عن الحق واتبعوه أو المراد ابليس وأعدائه من الشياطين والأول أولى لفادته العموم في أنه أخرى شياطين الجن والانس (ولهذا قال تعالى ممناعلى عباده المؤمنين) قال شيخنا أضافهم اليه تشر يفاف المراد السكاملون في الايمان فقلوه (وحزبه) أي أنصار دينه (المتقين) مساو لما قبله بالنظر للتحقيق والوجود وهو ما صدق عليه المؤمن والمتقى له في المفهوم فإن العبد بمعناه الذي لا يملك لنفسه شيئاً مع سيده فكانه قال على عباده الذين لا يملكون لأنفسهم ضرراً ولا نفعاً بل كانوا منقادين له بامتثال أوامره واجتباب نواهيهم (ولقد نصركم الله يدرؤ أنتم أذلة) حال من الضمير ولم يقل ذلائل ليدل على قوتهم (أي قابل عددكم) فهو من ذكر السبب وإرادة السبب والأفادلة تجمع ذليل ضد عزيز وقلة العدد سبب لذلك أي قليلون بالنسبة إلى من لقيتم من المشركين من جهة أنهم كانوا مشاة الأقبالياء وعارين من السلاح لأنهم لم يأخذوا أهبة القتال كما ينبغي وانما خرجوا للتلق العير بخلاف المشركين (لتعلموا أن النصر انما هو من عند الله) كما قال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم (لا بكثرة العدد) بفتح العين (والعدد) بضمها جمع عدة كغرفة وغرف (انتهى) كلام ابن كثير (فقد كانت هذه الغزوة أعظم غزوات الاسلام) أي أفضلها وأشرفها قال في الاستيعاب وليس في غزواته ما يصل لها في الفضل ويقرب منها غزوة الحديدية حيث كانت بيعة الرضوان انتهت فليس المراد العظم من حيث كثرة المجند والشدة لأن في غيرها ما هو أقوى منها في ذلك ويدل على ذلك قوله (اذمها كان ظهوره) أي كمال انتشار الاسلام وكثرة الداخلين فيه (وبعد وقوعها أشرق على الأفق) جمع أفق بضمين وبسكون الفاء أيضاً كما في وضاعت بنورك الأفق وفي القاموس الأفق بضمه وبضمين الناحية انتهى أي من الارض والسماء (نوره) عدله واصله بعد الشدة التي كان فيها من المشركين سما نوراً لأنه يزين البقاع ويظهر الحقوق (ومن حين) أي وقت (وقوعها أذل الله الكفار) بقتل صناديدهم وأسرها (وأعز الله من حضرها من المسلمين) والملائكة (فهو عنده من البرار) الاتقياء المقربين فقد قال صلى الله عليه وسلم لعل الله أطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة أو فقد غفرت لكم وقال في حادثة بن سراقه الانصاري وقد أصيب يومئذ وأنه في جنة الفردوس وجاءه جبريل فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة نجوها قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة

قول أهل المدينة قال
الاخرون الكلام في
لفظ التهجير كالكلام في
لفظ الروح فانه يطلق
ويراد به التكبير وقال
الازهرى في التهذيب
روى مالك عن سمى
عن أنى صالح عن أنى
هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو يعلم
الناس ما فى التهجير
لأسبغوا اليه وفى حديث
آخر فروع المهجر الى
الجمعة كالمهدي بدنة قال
ويذهب كثير من الناس
الى أن التهجير فى هذه
الاحاديث من المهاجرة
وقت الزوال وهو غلط
والصواب فيه ما روى
أبو داود المصاحفى والنضر
ابن شميل أنه قال
التهجير الى الجمعة وغيرها
التكبير قال وسمعت
الحليل يقول ذلك قاله فى
تفسير هذا الحديث
قال الازهرى وهو صحيح
وهى لغة أهل الحجاز
ومن جاورهم من قيس
قال لبيد
راح القطين بهجر بعد
ما ابتكر
فقرن المجر بالابتكار
والروح عندهم الذهاب
والمضى يقال راح القوم
إذا مضوا وسروا أى
وقت كان وقوله صلى
الله عليه وسلم لو يعلم
الناس ما فى التهجير

رواها كلها البخارى وهى بشارة عظيمة وقد قال العلماء الترحى فى كلام الله ورسوله للوقوع على أن
أحمد وأبادود وغيرهما روى بلفظ أن الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقال
صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من شهد بدرًا والمدينة روى مسلم (وكان خروجهم يوم السبت) كما
جزم به مغلطاي وعند ابن سعد يوم الاثنين وقال معا (لثنتى عشرة) ليلة (خلت من رمضان) وزاد
مغلطاي (على رأس تسعة عشر شهرا) لأن باقى سنة القدوم عشرة أشهر تقر بيا والمضى من السنة
الثانية ثمانية أشهر كاملة ومضى من رمضان فى مقابلة الماضى من ربيع الاول (ويقال لثمان
خلون منه قاله) أى هذا القول الثانى عبد الملك (بن هشام) تفسير القول شيخ شيخه ابن اسحق خرج
لليال مضيت من رمضان (واستخلف أبا لبابة) بشيرا وقيل رفاعه بن عبد المنذر الاوسى رده من الروحاء
والى على المدينة كذا قاله ابن اسحق قال الحماكم لم يتابع على ذلك إنما كان أبو لبابة زميل النبي صلى
الله عليه وسلم ورده مغلطاي بمتابعته له هو فى المستدرک قال وبنحوه ذكره ابن سعد وابن عتبة وابن
حبان انتهى فيكون زميل المصطفى حصل قبل رده اياه من الروحاء قرية على ليلتين من المدينة
وعند ابن هشام من زيادته أنه استعمل على الصلاة ابن أم مكتوم وفى الهدى أنه استخلفه على المدينة
والصلاة معا قبل رداً لبابة من الروحاء انتهى أى فبقى على الصلاة فقط (وخرجت معه الانصار
ولم تكن قبل ذلك خرجت معه) وما ظنوا أنه يقع قال لأن خروجهم إنما كان لتلقى العير (وكان عدة)
البدرين ثلثمائة عشر كمارواه أحمد والبراد والطبرانى عن ابن عباس وهو المشهور وعند ابن اسحق
وجاعة من أهل المغازى وللطبرانى والبيهقى عن أنى أيوب قال خرج صلى الله عليه وسلم الى بدر فقال
لا صحابه تعادوا فوجدتهم ثلثمائة وأربعة عشر رجلا ثم قال لهم تعادوا فاعتادوا مرتين فاقبل رجل على
بكره ضعيف وهم يتعادون فتمت العدة ثلثمائة وخمسة عشر وللبهقى أيضا بسند حسن عن عبد الله
ابن عمرو بن العاصى قال خرج صلى الله عليه وسلم يوم بدر معه ثلثمائة وخمسة عشر ولان فى لاحتمال
أن الاول لم يعد المصطفى ولا الرجل الا فى آخر وفى حديث عمر عند مسلم ثلثمائة وتسعة عشر قال
الحافظ فيجمل على أنه ضم اليهم من استصغروا ولم يؤذن له فى القتال كابن عمر والبراء وأنس وجابر
وللبراد من حديث أنى موسى ثلثمائة وسبعة عشر وحكى السهيلي أنه حضر مع المسلمين سبعون نفسا
من الجن كانوا أسلموا واذا تحرر هذا فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وانما عدة (من خرج معه)
واستمر حتى شهد القتال (ثلثمائة وخمسة) قاله ابن سعد ولا بن جرير عن ابن عباس وستة قال الحافظ
فكان ابن سعد لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم فيهم قال ابن سعد المهاجرون منهم أربعة وستون
وسائرهم من الانصار وهو يقصر قول البراء عند البخارى كان المهاجرون يوم بدرية فاعلى ستين
والانصار نيف وأربعين ومائتين وفى البخارى عن الزبير قال ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة تسهم
وجمع الحافظ بان حديث البراء فيهم شهدا حسا وحديث الزبير فيهم شهدا حسا وحكما والمراد
بالعدد الاول الاحرار والثانى بانضمام موالىهم واتباعهم وسر دابن اسحق أسماء من شهدا من
المهاجرين وذكريهم خلقاءهم وموالىهم فبلغوا ثلاثة وعشرين رجلا وزاد عليه ابن هشام ثلاثة
وسردهم الواقدي خمسة وعشرين ولاجد والبراد والطبرانى عن ابن عباس ان المهاجرين ببدر كانوا سبعة
وسبعين فلعله لم يذكر من ضرب له بسهم ممن لم يشهدا حسا وقال الداودى كانوا على التحير بأربعة
وعشرين ومعهم ثلاثة أفراس فأسهم لهم بسهمين وضرب لرجال أرسلهم فى بعض أمره بسهمهم فصنع
انها كانت مائة بهذا الاعتبار قال الحافظ ولا بأس بما قاله لكن ظهري أن إطلاق المائة إنما هو
باعتبار الخمس وذلك أنه عزله ثم قسم ماعده على عشرين سهدا من شهدا ومن ألحق بهم فاذا

الى جميع الصلوات وهو
المضى اليها في جميع أول
أوقاتها قال الازهرى وسائر
العرب يقولون هجر
الرجل اذا خرج بالهجرة
وروى أبو عبيد عن أبي
زيد هجر الرجل اذا خرج
بالهجرة قال وهى نصف
النهار ثم قال الازهرى
أنشدنى المنذرى فيما
روى للعلب من ابن
الاعرابى فى نوادره قال
قال حصبة بن جواس
الربيعى فى ناقتة
هل تذكرين قسمى
وتدرى
أرمان أنت بعـر وض
الجفر
اذ أنت مضرار جـواد
الحضر
على ان لم تنضى بوقر
باربعين قـرت بقدرى
بالخالدى لا يصاع حجر
وتصـجى أيا نقافى
سفرى
يهجرون بهجـر الفجر
ثم تسرى ليلهم
ففسرى
تطوى آثار الفجـاج
الغبرى
طى أنحى التجـر برود
التجر
قال الازهرى بهجرون
تهجـر الفجر أى يهـجرون
بوقت الفجر وأما كون
أهل المدينة لم يكونوا
يروحون الى الجمعة أول

أضيف له الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم انتهى وقد نازع فيما ظهر له بان الخمس لا يكون
نسبة للمهاجرين فقط وسرد البعـرى المهاجرين أربعة وتسعين والخزرج مائة وخمسة وتسعين
والأوس أربعة وسبعين فذلك ثلثمائة وثلاثين وستون قال وإنما ذلك من جهة الخلاف فى بعضهم وفى
السكر كفاضة ذكرهم معرفة فضيلة السبق وترجيحهم على غيرهم والدعاء لهم بالرضوان على
التعين وقال العلامة الدواى سمعنا من مشايخ الحديث ان الدعاء عند ذكرهم فى البخارى مستجاب
وقد جرب (وعثمان لم يحضرها) لكنهم (انما) تخلفوا للضرورات ولذا (ضرب لهم بسهمهم) بان
أعطاهم ما يخصهم من الغنمة (وأجرهم) ان أخبرهم ان لهم أجر من شهدها (في كانوا) كمن حضرها
فعدها فى أهلها وهم عثمان بن عفان تخلف على زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم باذنه
وكانت مريضة مرض الموت فقال له صلى الله عليه وسلم كفى البخارى ان لك لأجر رجل من شهدها
وسهمه وطلحة وسعيد بن زيد بعثهما يتجسسان غير قرينين ومن الانصار أبو لبابة استخلفه على المدينة
وعاصم بن عدى على أهل العالية والحارث بن حاطب على بنى عمرو بن عوف أشبى بلغه عنهم والحارث بن
الصمة وقع بالروحاء فكسر فردهم من الروحاء وخوات بن جبير أصابه حجر فى ساقه فرده من الصفراء
هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد وذكر الواقدي سعد بن مالك الساعدي والدسهل قال تجهز ليخرج لبدري
فبات فضرب له بسهمه وأجره ومن اختلف فيه هل شهدها أو رد الحاجة سعد بن عباد وصديق مولى
أبي أحيحة رجع لمرضه وفى المستدرک ان جعفر بن أبى طالب ضرب له صلى الله عليه وسلم يومئذ
بسهمه وأجره وهو بالحبشة وأقره الذهبي هؤلاء اثنا عشر (وكان معهم ثلاثة أفراس بعرجة) بفتح
الموحدة واسكان المهملة فزأى فى يوم مفتوحتين فتأنيث كفى النور وحرف نساخ الشامية الزأى
بالراء فقـر قال السهيلي البعرجة شدة جرى الفرس فى مغالبة كانه منحوت من أصلين من بهج اذا شق
وعزأى غلب انتهى (فرس المقداد) بن عمرو الشهير بابن الاسود كانها سميت بذلك لشدة جريها ويقال
اسمها سبعة بفتح السين واسكان الموحدة وبالحاء المهملة تاء تأنيث وبه صدر الشافى لكن صدر
اليعمرى بالاول وخزم به فى الروض فلذا اقتصر المصنف عليه (واليعسوب) بفتح التحتية فعين فسین
مضمومة مهملة تين فواو ساكنة فوحدة (فرس الزبير) بن العوام وقيل اسمها السيل وبه صدر الشافى
وعلى الاول اقتصر اليعمرى (وفرس لم رند) بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة ودال مهملة ابن أبى
مرند كذا بن الحصين (الغنوى) بفتح المعجمة والنون نسبة الى غنى بن يعصر صحابى ابن صحابى بدري
ابن بدري (لم يكن لهم يومئذ خيل غير هذه) الثلاثة وثبت ذكر فرس مرند عند ابن سعد فى رواية وخزم
المصنف فى المقصد الثامن بانه لم يكن معهم غير فرسين للمقداد والزبير وقال ابن عتبة ويقال كان معه
عليه السلام فرسان واستشكل هذا بما رواه أحمد بإسناد صحيح عن علي قال ما كان فينا فارس يوم بدر
غير المقداد وأجيب بحمل النفي على بعض الاحوال دون الباقي لكن فى التقرير للحافظ لم يثبت انه
شهد فارس غير المقداد (وكان معهم) كذا قال ابن اسحق (سبعون بعيرا) فاعتقبوها فكان صلى الله
عليه وسلم وعلى وزيد بن حارثة وبقال مرند يعقبون بعيرا وهكذا وقد روى الحارث بن أبى اسامة وابن
سعد عن ابن مسعود كناية يوم بدر كل ثلاثة بعير وكان أبو لبابة وعلى زميل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان اذا كانت عقبة النبي صلى الله عليه وسلم قال أركب حتى نمشي عنك فيقول ما أنتما باقوى مني
على المشي وما أنا باغنى عن الأجر منه كما وعليه فى جملة الذين يعقبون مائتان وعشرة فيحتمل أن الباقيين لم
يركبوا وأن الثلاثة تركب مدة ثم يدفعونه الى غيرهم ليركبهم مدة أخرى والعقبة النوبة كفى المصباح
قالمراد أن كل واحد يركب مدة وركوب أبى لبابة معهم كان قبل رده من الروحاء وبعده أعقب مرندا كما

وقتها وكون أهل المدينة

وغيرهم لا يفعلون ذلك
لا يدل على أنه مكرره
فهكذا الهى اليها
والتيكبر في أول النهار
والله أعلم بالخامسة
والعشرون ان للصدقة
فيه فريضة عليها في سائر
الايام والصدقة فيه
بالنسبة الى سائر ايام
الاسبوع كالصدقة في
شهر رمضان بالنسبة الى
سائر الشهور وشاهدت
شيخ الاسلام ابن تيمية
قدس الله روحه اذا خرج
الى الجمعة يأخذ ما وجد
في البيت من خبز أو غيره
فيتصدق به في طريقه
سر أو سمعته يقول اذا
كان الله قد أمرنا بالصدقة
بين يدي مناجاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فالصدقة بين يدي
مناجاة أفضل وأولى
بالفضيلة وقال أحد بن
زهير بن حرب حدثنا أبي
حدثنا جري عن منصور
عن مجاهد عن ابن
عباس قال اجتمع أبو
هريرة وكعب فقال أبو
هريرة ان في الجمعة ساعة
لا يوافقها رجل مسلم في
صلاة يسأل الله عز وجل
شيئا الا آتاه اياه فقال كعب
أنا أحدثكم عن يوم الجمعة
انه اذا كان يوم الجمعة
فرزت له السموات
والارض والبر والبحر

ابن هشام عن البكائي عنه في ثلاثين أو أربعين وتبعه اليعمرى وغيره فاما أنه اقتصار على
الحق أو رواية أخرى عنه (منهم) مخزومة بن نوفل و(عمر بن العاصي) أسلمنا بعد ذلك وصحبا رضى الله
عنهما وقال ابن عقبة وابن عائد في سبعين رجلا وكانت غيرهم ألف بعير ولم يكن لحويظ بن عبد العزى
شيء فلم يخرج معهم (فاقبلوا في قافلة عظيمة في أموال قريش) يقال كان فيها نحوون ألف دينار وكان
لم يبق قرشي ولا قرشية له مثقال الا بعث به في العير (حتى اذا كانوا قريشيا من بدر فبلغ النبي صلى الله
عليه وسلم ذلك) حذف الفاء أولى لان ما بعدها جواب اذا وهو ماض متصرف فلا تقترب به الفاء (فندب
أصحابه) أي دعاهم (اليهم) وأخبرهم بكثرة المال وقلة العدو (اذ غاية ما قيل انهم سبعون) وقال هذه عير
لقريش فيها أموال كثيرة (فاخرجوا اليها لعل الله أن ينفلكموها) مثله في العيون وفي نسخة
يغنمكموها ومثله في السبل وكل عزى لابن اسحق والخطب سهل قال في الرواية فانتدب الناس خفف
بعضهم وثقل بعضهم لانهم ظنوا انهم لم يلقوا احدا وكان أبو سفيان حين دنأ من الحجاز يتجسس الاخبار
ويسال من لقي من الركبان (فلم اسمع أبو سفيان بسيرة عليه السلام) عن بعض الركبان ان محمدا قد
استنفر لك ولعيرك (استأجره مضم) بفتح المعجمةتين بعد كل ميم أو لاهما سا كنة (ابن عمر
والغفاري) بكسر المعجمة وتخفيف الفاء قال في النور الظاهر هـ لا كه على كفه (ان ياتي قريش بمكة)
بعشرين مثقالا وأمره ان يجده بعيره أي يقطع أنفه ويحول رحله ويشق قيصره من قبله ومن دبره اذا
دخل مكة (فيسنفرهم) يحثهم على الخروج بسيرة (ويخبرهم ان محمدا قد عرض) أي ظهر (لعيرهم
في) مع (أصحابه) فلما بلغ مكة فعل ما أمر به وهو يقول يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة أموالكم مع
أبي سفيان قد عرض لها محمدي أصحابه لا أرى ان تدركوها الغوث الغوث فقالوا أياظن محمدا وأصحابه
ان تكون كهيرا بن الحضر مكي كلا والله ايعلمن غير ذلك (فنهضوا في قريش من ألف مقنع) وكانوا
ما بين رجلين اما خارجا واما باعثة مكانه رجلا (ولم يتخلف أحد من اشراف قريش الا أبو لهب) وفي
نسخة الأبا لهب وكلاهما صحيح (وبعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة) أخا أبي جهل كان له عليه
أربعة آلاف درهم أفلس له بها فاستأجره بها على ان يجزئ عنه بعته واشتد حذر أبي سفيان فاخذ طريق
الساحل وحدث السير حتى فات المسلمين فلما آمن أرسل الى قريش يا معشرهم بالرجوع فامتنع أبو جهل
(وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن اسحق وضرب عسكره ببئر أبي عتبة كواحدة العنب
لما كول على ميل من المدينة فعرض أصحابه ورد من استصغروا (حتى بلغ الروحاء) بفتح الراء
وسكون الواو وواحه مهمل مدودة قرية على نحو أربعين ميلا من المدينة وفي مسلم على ستة وثلاثين وفي
كتاب ابن أبي شيبة على ثلاثين ونزل صلى الله عليه وسلم سجسجا بفتح السين المهملة وسكون الجيم
بعد هـ ما مله ما وهي بشر الروحاء سميت بذلك قال السهلي لانهما بين جبلين وكل شيء بين شيتين
سجسج انتهى وهو تفسير مراد في القاموس السجسج الارض ليست بصلبة ولا سهلة وما بين طلوع
الفجر الى طلوع الشمس (فاتاه الخبر) بعد ان سار من الروحاء وقرب من الصفراء كما عند ابن اسحق
(عن قريش بمسيرهم ليمنعوا عن غيرهم) من رسوليه الذين بعثهم ليتجسسوا الاخبار عن أبي
سفيان أحد هـ ما يس بموحدين مقتوحين ومهملتين أو لاهما سا كنة ووقع الجيم مع رواية مسلم
وبعض رواة أبي داود بسبعة بضم الواو واحدة وفتح المهملة واسكان التحتية وفتح السين وتاء تانيث
والمعروف قال الذهبي وغيره وهو الاصح الاول وكذلك ذكره ابن اسحق والدارقطني وابن عبد البر وابن
ما كولا والسهلي قال في الاصابة وهو الصواب فقد قال ابن السكلي انه الذي أراد الشاعر بقوله
أقم لها صدورها يا بسبس * ان مطايا القوم لا تجسس

والجبال والشجر
والخلائق كلها الا ابن
آدم والسايطين وحقت
الملائكة بابواب المسجد
فيكتبون من جاء الاول
فالاول حتى يخرج الامام
فاذا خرج الامام طموا
صحفهم من جاء بعده
لمحق الله وما كتب له عمل
وحق على كل عالم أن
يغتسل يومئذ كغسله
من الجنابة والصدقة
فيه أعظم من الصدقة في
سائر الايام ولم تطلع
الشمس ولم تغرب على
مثل يوم الجمعة فقال ابن
عباس هذا الحديث
كعب وأبي هريرة وأنا
أرى ان كان لاهله طيب
يمس منه السادسة
والعشرون أنه يوم يتجلى
الله عز وجل فيه لاوليائه
المؤمنين في الجنة
وزيارتهم فيه فيكون
أقربهم منه أقربهم من
الامام وأسبغهم الى
الزيارة أسبغهم الى الجمعة
* وروى يحيى بن يمان
عن شريك عن أبي
اليقطين عن أنس بن
مالك رضي الله عنه في
قوله عز وجل ولدينار زيد
قال يتجلى لهم في كل جمعة
وذكر الطبراني في معجمه
من حديث أبي نعيم
المسعودي عن المنهال بن
عمر وعن أبي عبيد قال
قال عبد الله سارغوا الى

وهو ابن عمر والجهمي كإسناده ابن اسحق قال السهيلي ونسبه غيره الى ذبيان الانصاري حليف الخزرج
والثاني عدي بن أبي الزغباء سنن الجهمي حليف بني النجار الزغباء بفتح الزاي وسكون المعجمة
وموحدة مدود فضيا حتى نزلا بدرافانا خالي تل قريب من الماء وأخذوا يستسقيان من الماء فسمعها
جارتين تقول احدهما لصاحبتها ان أفاقي العير غدا أو بعد غد أعمل لهم ثم أقضيت الذي لك فأنطلقا
حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبراه بما سمعا (فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس)
أصحابه رضي الله عنهم (في طلب العير) في (حرب النضير) القوم النافرين للحرب يعني خيرهم
بين ان يذهبوا للعير أو الى محاربة النافرين لقتالهم وأخبرهم عن قريب بمسيرهم (وقال ان الله
وعندكم احدي الطائفتين اما العير واما قريش) كما قال تعالى واذ بعكم الله احدي الطائفتين
أنها لكم (وكانت العير أحب اليهم) كما قال تعالى وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم والمراد
بذات الشوكة الطائفة التي فيها السلاح قال أبو عبيدة في المجاز يقال ما أشد شوكة بني فلان أي
حدهم وكانها استعارة من واحدة الشوك وروى الطبري وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس أقبلت
عير لاهل مكة من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم لم ير يدها فبلغ ذلك أهل مكة فامر عوا اليها
فسبق العير المسلمين وكان الله وعدهم احدي الطائفتين وكلوا أن لمقوا العير أحب اليهم وأيسر
شوكة وأخصر مغنما من أن يلحقوا النضير (بقام أبو بكر) وفي الشامية استشار الناس فتكلم المهاجرون
فاحسنوا ثم استشارهم فقام أبو بكر (فقال فاحسن) أي جاء بكلام حسن ولم أر من ذكره (ثم قام عمر فقال
فاحسن) ذكر ابن عتبة وابن عائذ أنه قال يارسول الله انه اقر يش وعزها والله ما ذلت منذ عزت ولا
أمنت منذ كفرت والله لقاتلنك فتأهب لذلك أهبتها وأعد لذلك عدته وهزها بالانصب مفعول معه
أو مبتدأ حذف خبره أي ثابت لم يتغير (ثم قام المقداد بن عمرو) وعند النسائي جاء المقداد يوم بدر على
فرس (فقال يارسول الله امض لما أمرك الله فذبح معك والله لا تقول) بنون الجمع أي معاشر المسلمين
(لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى) وفي رواية البخاري كما قال قوم موسى (اذهب أنت وربك فقاتلا إنا
ههنا قاعدون) قالوا له ستأهنا معه دم بمبالاة الله ورسوله وقيل تقدر اذهب أنت وربك فقاتلا إنا
لا نستطيع قتال الجبابرة وقاد السمرقندي أنت وسيدك هرون لانه أكبر من موسى بستين أو ثلاثة
(وايكن) نقول (اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معه كما مقاتلون) هذه رواية ابن اسحق ورواية البخاري
ولكننا نقول عن عيينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك زاد ابن اسحق (فوالذي بعثك بالحق لو
سرت بنابر) بفتح الموحدة عند الاكثر وفي رواية بكسر ها ووصوبه بعض اللغويين لكن المشهور
المعروف في الرواية الفتح والواو الساكنة وحكي عياض عن الاصمغيلي فتحها قال النووي وهو غريب
ضعيف آخره كاف (الغمد) بكسر المعجمة وتخفيف الميم قال الحارثي موضع على خمس ايام من مكة
الى جهة اليمن وقال البكري هي أقاصى هجر وقال الهمداني هو في أقصى اليمن قال المحافظ والاول
أولى وحكي ابن فارس ضم الغين والقزاز فتحها وأفاد النووي أن المشهور في الرواية الكسر وفي اللغة
الضم وفي فتح الباري قال ابن خالويه حضرت مجلس الهاملي وفيه زهاء ألف فاملى عليهم حديثا فيه
لودعوتنا الى برك الغماد قالوا بالهالك فقلت للمستملى هي بالضم فذكر ذلك فقال لي وما هو فقلت
سالت ابن دريد عنه فقال هو بتعته في جهنم فقال الهاملي وكذا في كتاب أبي علي الغين ضمت
قال ابن خالويه وأنشد ابن دريد

واذا تذكرت الهاملا * دفاولها كف البعاد
واجعل مقامك اوهمه * ركب جاني برك الغمد

الجمع فان الله عز وجل
 يبرز لاهل الجنة في كل
 جمعة في كتيب من كافور
 فيكون منه في القرب
 على قدر تسارعهم الى
 الجمعة فيحدث الله
 سبحانه لهم من الكرامة
 شي لم يكونوا قدروه قبل
 ذلك ثم يرجعون الى
 اهلهم فيحدثونهم بما
 أحدث الله لهم قال ثم
 دخل عبد الله المسجد
 فاذا هو برجلين فقال
 عبد الله رجلان وأنا
 الثالث ان يشاء الله
 يبارك في الثالث وذكر
 البيهقي في الشعب عن
 علقمة بن قيس قال
 رحت مع عبد الله بن
 مسعود رضى الله عنه الى
 جمعة فوجد ثلاثة قد
 سبقوه فقال رابع أربعة
 ومارابع أربعة يبعيد ثم
 قال اني سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الناس يجلسون
 يوم القيامة من الله على
 قدر رواحهم الى الجمعة
 الاول ثم الثاني ثم الثالث
 ثم الرابع قال وما أربع
 أربعة يبعيد قال
 الدارقطني حدثنا أحمد
 ابن سليمان بن الحسن
 حدثنا محمد بن عثمان
 ابن محمد حدثنا مروان بن
 جعفر حدثنا نافع أبو
 الحسن مولى بني هاشم
 حدثنا عطاء بن أبي

لست ابن أم القاطنين ولا ابن عم للبلاد
 و بعض المتأخرين قال القول بانه موضع اليمن لا يثبت لانه صلى الله عليه وسلم لا يدعوهم الى جهنم
 وخفي عليه أن ذلك بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة على أنه لا يتنافى بين القولين فيحمل قوله جهنم
 على مجاز المجاورة بناء على القول ان برهوت ماوى أرواح الكفار وهم أهل النار انتهى ملخصا وقد
 دلت رواية ابن عائذ في قصة سعد بن معاذ بلفظ لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي يمن على انها من
 جهة اليمن وذ كر السهيلي انه رأى في بعض كتب التفسير انه (يعني مدينة الحبشة) قال الحافظ وكأنه
 أخذه من قصة الصديق مع ابن الدغنة فان فيها انه لقيه ذاهبا الى الحبشة ببرك الغمام كما هو مجمع
 بانها من جهة اليمن مقابل الحبشة وبينهما عرض البحر انتهى ونقل عياض عن ابراهيم الحري برك
 الغمام وشعقات هجرية قال فيما تباعد ولذا قال شيخنا الاولى تفسيره هنا بقصى معمر الارض كما هو
 أحدمعانيه في التماموس لانه أتم في امتثال أمره واتباعه (المجدنا) أى لضاربنا (معك من دونه) أى برك
 الغمام يعني لوط لبئسنا له وعارضك قبله أحد جالديناه ومنعناه (حتى تبلغه) فقال له صلى الله عليه وسلم خيرا
 ودعنا بخير) هذا لفظ رواية ابن اسحق وروى البخارى عن ابن مسعود شهدت من المقداد مشهد الاثنى
 أكون صاحبه أحب الى مما عدله الحديث وفي آخره فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه
 وسره يعني قواه وروى ابن مردويه وابن أبي حاتم عن أنى أيوب قال قال لمارسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونحن بالمدينة انى أخبرت عن غير أبى سفيان فهل لكم أن تخرجوا اليها لعل الله يغفر لنا ما كنا
 نعم فخر جنتنا فلما سارنا يوما أو يومين قال قد أخبروا خبرنا فاستعدوا لقتال فقلنا لا والله ما لنا طاقة بقتال
 القوم فاعاد فقال المقداد لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى ولكن نقول اننا معكم مقاتلون قال
 فتمنينا معشر الانصار لو أنافلنا كما قال المقداد قال فانزل الله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان
 فريقا من المؤمنين لكارهون (ثم قال عليه الصلاة والسلام) ثالث مرة (أيها الناس أشيروا على وانما
 يريد الانصار) كاذ كره سعد جوابا له والمصنف تابع للفظ الرواية عند ابن اسحق فلذا لم يذ كر جواب
 سعد ثم يغاله بذلك وان كان أولى على انه قد يقال الاولى ما في الرواية للاهتمام بحكمة تكرير الاستشارة
 من سيد الحكماء مع حصول الجواب السكا في من المقداد بحضورهم وسكوتهم عليه وتمنيهم لو كانوا قالوا
 مثله (لاهم حين يبعوه بالعقبة قالوا يا رسول الله انما رأينا من زمامك) بكسر الذا لفسره البرهان بالحكمة
 ويطلق على الضمان أيضا قال شيخنا ولعله المراد أى من ضمان مناصر تلك (حتى تصل الى دارنا فاذا
 وصلت اليها فانت في ضماننا تمنعك مما تمنع منه أنفسنا وأبناءنا ونساءنا وكان صلى الله عليه وسلم يتخوف
 يخشى (أن لا تكون الانصار ترى) تعتقد (عليها عصيته الامن دهمه) بفتح الدال وكسر الهاء وفتح الجها كما
 في المصباح أى نزل به وخاف (بالمدينة من عدوه) وذ كر ابن القوطية ان اللغتين في دهمتهم الخيل وأن
 دهمه الامر بالكسر فقط (وأن ليس عليهم أن يسير بهم الى عدوهم فلهما قال ذلك عليه الصلاة
 والسلام قال له سعد بن معاذ) السيد الذي هو في الانصار بمنزلة الصديق في المهاجرين صرح به البرهان في
 غير هذا الموضع (والله لكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل) أى نعم (قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا
 أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودا ومواثيقا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله
 لما أردت) وفي رواية لما أمرت به وعند ابن عائذ من مرسل عروة وابن أبي شبة من مرسل علقمة بن وقاص
 عن سعد ولعلك تخشى ان تكون الانصار ترى عليها أن لا ينصروك إلا في ديارهم واني أقول عن الانصار
 وأجيب عنهم ولعلك يا رسول الله خرجت لامر فحدث الله غيره فامض لما شئت وصل جبال من شئت
 واقطع جبال من شئت وسالم من شئت وعادم من شئت وخذ من أموالنا ما شئت وأعطنا ما شئت وما

فيموت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون وجههم فاحدثهم عهدا بالنظر اليه من بكر في كل جمعة وتراه المؤمنات يوم الفطر ويوم الفجر حدثنا محمد بن نوح حدثنا محمد بن موسى بن سفيان المكري حدثنا عبد الله ابن الجهم الرازي حدثنا عمرو بن أبي قيس عن أبي طيبة عن عاصم عن عثمان بن عيسى عن أبي اليقظان عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألقى جبريل وفي يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء فقلت ما هذا يا جبريل قال هذه الجمعة يعرضها الله عليك لتكون لك عيداً ولقومك من بعدك قالت وما لنا فيها قال لكم فيها خير أنت فيها الأول واليهود والنصارى من بعدك ولك فيها ساعة لا يسأل الله عز وجل عبد فيها شياً هو له قسم الأعطاه أو ليس قسم الأعطاه أفضل منه وأعاده الله من شر ما هو مكتوب عليه والادفع عنه ما هو أعظم من ذلك قال قلت وما هذه النكتة السوداء

أخذت منا كان أحب اليها مما تركت وما أمرت به من أمر فأمرنا سبع لأمرك لئن سرت حتى تأتي برك الغماد من ذي يمن لفظ عاقمة ولفظ عروة ولست بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي يمن وغمد يضم المعجمة وسكون الميم ودال مهملة لتسير معك وفي رواية ابن اسحق (فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت أي طلبت أن تقطع بنا) عرض (هذا البحر) أي المالح) فخصته لخصناه معك ما تخالف منا رجل واحد وما نكره أن نلقى عدونا أنا الصبر) يضم الصاد والموحدة (عند الحرب صدق) يضم الصاد والدال (عند اللقاء) هكذا ضبطه البرهان وبعه الشامي وهو جمع صبور وصدق بزنة فاعيل وفعل بالفتح بمعنى فاعل على فعل بضمين قياساً مطرداً (ولعل أنه أن يريك) منا (ما تقر به عينك) وقد فعل فأراه ذلك منهم في هذا اليوم وفي غيره رضي الله عنهم (فسر على بركة الله تعالى فسر عليه السلام بقول سعد ونشطه) أي صيره (ذلك) مسرعاً في طلب العدو ووقع عن ابن مردويه عن لقمة أن سعداً قال فنحن عن يمينك وشمالك وبين يديك وخلفك ولا نكون كالذين قالوا لموسى اذهب أنت وربك فاعلم ما كنا نفعل فقال لا تأتيناك معك متبعون قال المحافظ والمخفوط أن هذا الكلام للقدادوان سعداً لما قال ما ذكر عنه (ثم قال سير وأعلى بركة الله تعالى وأبشروا) بفتح الهمزة وكسر الشين أمر (فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين) أما العبر وأما النفر وقد فاتت العبر فلا بد من الطائفة الأخرى لان وعد الله لا يختلف وإلى هذا أرشد أيضاً بقوله (والله لكأني أنظر الآن إلى مصارع القوم) الذين سيقتلون بيد رؤسائهم على ذلك وهو الصادق المصدوق زيادة في تبشيرهم وطمانيتهم (قال ثابت) البناني في مداراه مسلم من طريقه (عن أنس) بن مالك عن عمر كافي مسلم ففيه من لطائف الاسناد صحابي عن صحابي (قال) عمران النبي صلى الله عليه وسلم لا يمر بئنا مصارع أهل بدر يقول (عليه الصلاة والسلام هذا مصارع فلان) غدا ان شاء الله وهذا مصارع فلان (ويضع يده على الأرض ههنا وههنا) يشير إلى مواضع قتلهم إشارة محسوسة (قال فاما ما أحدهم أي ما تنجي) وفي شرح النووي أي تباعد (عن موضع يده عليه السلام) فهو معجزة ظاهرة قال المحافظ وهذا وقع وهم يبدون في الليلة التي التفتوا في صديقتها انتهى فقد بين الحديث أنه سمي وعين جماعة وفي رواية أنه أخبر بمصارعهم قبل الواقعة بيوم أو أكثر وفي أخرى أخبر بذلك يوم الواقعة وجمع ابن كثير بأنه لا مانع من أنه يخبر به في الوقتين (تنبه) قال ابن سيد الناس (المحافظ أبو الفتح اليعمرى) (في عيون الأثر) في فنون المنازلي والسمائل والسير (روينا من طريق مسلم أن الذي قال ذلك) المذكور عن سعد ابن معاذ (سعد بن عباد) سيد الخزرج) ولفظه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان فتكلم أبو بكر فاعرض عنه ثم تكلم عمر فاعرض عنه فقام سعد بن عباد فقال إيانا تريد يا رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها بالبحر لا خضناها ولو أمرتنا أن نضرب ١٢ كبادنا إلى برك الغماد لفعلنا الحديث (وإنما يعرف ذلك) القول (عن سعد بن معاذ كذا رواه ابن اسحق وغيره) كابن أبي شيبه وابن عائذ وابن مردويه قال المحافظ ويمكن الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم استشارهم مرتين الأولى بالمدينة أول ما بلغه خبر العير وذلك بين من لفظ مسلم أنه شاور حين بلغه اقبال أبي سفيان والثانية كانت بعد أن خرج كافي حديث الجماعة ووقع عند الطبراني أن سعد بن عباد قال ذلك بالحديبية وهذا أولى بالصواب انتهى (واختلف في شهود سعد بن عباد بدر ولم يذكره) موسى (ابن عتبة ولا ابن اسحق في البدرين وذكره الواقدي) محمد بن عمر بن واقد المديني أبو عبد الله الأسلمي المحافظ المتروك مع سبعة علمه (والمدائني) أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله الأخباري صاحب نهانيف وثقه ابن معين وقال ابن عدي ليس بالقوي مات سنة أربع وخمسين ومائتين عن ثلاث وتسعين سنة (وابن الكلبي فيهم اه) كلام العيون وفي فتح الباري إشارة إلى أنه ليس بخلاف

قال هي الساعة تقوم يوم

الجمعة وهو عندنا سيد
الايام ويدعو أهـل
الآخر يوم المزيدي قال
قلت يا جبريل وما يوم
المزيدي قال ذلك ان ربك
عز وجل اتخذ في الجنة
واديا فيج من مسك
أبيض فاذا كان يوم الجمعة
نزل على كرسية ثم حف
الكرسي عنابر من نور
فيجي النبيون حتي
يجلسوا عليها ثم حف
المنابر عنابر من ذهب
فيجي الصديقون
والشهداء حتي يجلسوا
عليها ويحيي أهـل
العرف حتي يجلسوا على
الكتب قال ثم يتجلي لهم
ربهم عز وجل فينظرون
اليه فيقول أنا الذي
صدقتكم وعدي وأتممت
عليكم نعمتي وهذا محل
كرامتي فسلوني فيسالونه
الرضي قال رضاي أنزلكم
داري وأنيلكم كرامتي
فسلوني فيسالونه الرضي
قال فيشهد لهم بالرضي ثم
يسالونه حتي تنتهي
رغبتهم ثم يفتح لهم يوم
الجمعة ما لا عين رأت ولا
أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر قال ثم
يرتفع رب العزة ويرتفع
معه النبيون والشهداء
ويجي أهـل العرف الى
غرفهم قال كل غرفتم
لواؤه ولا وصل فيها ولا

حقيق لانه قال لم يشهد سعد بن عباد بن دروان عدمهم لكونه ممن ضرب له بسهمه وأجره وفي العيون
بعد ما نقله المصنف عنه وروى نافع بن سعد انه كان يتبى بالخروج الى بدر وياتي دور الانصار يحضهم
على الخروج فنهش قبل ان يخرج فأقام فقال صلى الله عليه وسلم لئن كان سعد لم يشهد هالقد كان
عليها حريصا قال وروى بعضهم انه عليه السلام ضرب له بسهمه وأجره انتهى وهو أيضا ايماء الى ان
الخلاف بالاعتبار لا حقيق (ثم ارتحل) من المبكك الذي كان فيه وهو ذوفران بفتح المعجمة وكسر
الفاء فراء فأنف فنون واد قرب الصفراء وسار حتى نزل (قرييما من بدر ونزل قريش بالعدوة) بضم
العين وكسر ها وبها قرئ في السبع وقرئ شاذا بفتحها حانث الوادي وحاقته وقال أبو عمرو والمكان
المرتفع (القصى) البعدي من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه قلب الواو كالدينيا والعليا تفرقة
بين الاسم والصفة فجاء على الاسم ٢ كالقعود وهو كبر استعظاما من القصيا كما في الانوار (من الوادي
ونزل المساهون على كتيب) بثلاثة رمل مجتمع (أعقر) أجزأ وأبيض ليس بالشديد ولعله المراد
(تسوخ فيه الاقدام وحوافر الدواب وسبقهم المشر كون الى ماء بدر فأحزوه وحفر والقلب) جمع
قليب البئر قبل أن تبني بالحجارة ونحوه (لأنفسهم) ليجعلوا فيها الماء من الابار المعينة فيشربوا منها
ويسقوا دوابهم ومع ذلك ألقى الله عليهم الخوف حتى ضربوا وجوه خيالهم اذا صهلوا من شدة الخوف
وألقى الله الامنة والنوم على المسلمين بحيث لم يقدروا على منعه (وأصبح المسلمون بعضهم محدث
وبعضهم جنب وأصابهم الظما) العطش (وهـم لا يصلون الى الماء) لسبق المشر كين له ثم نهض
المسلمون الى أعدائهم فغلبوهم على الماء وعاروا القلب التي كانت تلي العدو فعطش الكفار وجاء
النصر قاله السهيلي وياتي قرييما في حديث الحباب (ووسوس الشيطان لبعضهم وقالوا ترعون انكم على
الحق وفيكم نبي الله وانكم أولياء الله وقد غلبكم المشر كون على الماء وانتم عطاش وتصلون محدثين)
المحدث الاصغر (محدثين) محدثين المحدث الاكبر لانهم لما ناموا احتلم أكثرهم كما في الانوار ولم تكن آية
التيهم نزلت فرأى ابليس لعنه الله تلك الغرة (وما ينظر أعداؤكم الا ان يقطع العطش رقابكم) قطعها
بحجاز يا فلذا عطف عليه عطف تفسير (ويذهب قواكم) اذ لو كان حقيقة ما استقام قواه (فتمت حكموا
فيكم كيف شاؤوا) من قتل من أرادوا وسي من أرادوا فأرسل الله عليهم مطر اسال منه الوادي فشرب
المسلمون واتخذوا الحياض على عدوة الوادي (واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركب) الابل التي يسار
عليها الواحدة راحلة لا واحدة لها من لفظها كما في المختار (وملأوا الاسقية وأطفأوا المطر) القبار ولبد
الارض) أي بسها (حتى ثبتت عليها الاقدام) والحوافر (وزالت عنهم وسوسة الشيطان) ورد كيده في
نحره (وطابت أنفسهم) وضر ذلك بالمشر كين لكون أرضهم كانت سهلة لينة وأصابهم ما لم يقدر واما مع
على الارتحال (فذلك قوله تعالى) اذ يغشاكم الغمام من السماء فظلاهم ولا تبصرهم (ويخويقه
من الاحداث والجنابة) وهو طهارة الظاهر (ويذهب عنكم رجس الشيطان أي وسوسته) وتخويقه
اياهم من العطش وقيل الجنابة لانهم امن تخييله وهو تطهير الباطن (وليربط على قلوبكم بالصبر)
والاقدام على مجادلة العدو وهو شجاع الباطن وفي الانوار بالوثوق على لطف الله بهم (ويثبت به
الاقدام) أي بالمطر (حتى لا تسوخ في الرمل بتليد الارض) وهو شجاع الظاهر وفي الاساس تليد
التراب والرمل ولبده المطر ثم قال ومن المجاز كذا فاذا أنه هنا حقيقة وقيل ضميره للربط على القلوب
حتى ثبت في المعركة قال ابن اسحق فخرج صلى الله عليه وسلم ليأدرهم الى الماء حتى جاء أدنى ماء من
بدر فنبذ به فقال الحباب بن المنذر بن الجوع يا رسول الله هذا منزل أنزلك الله لا تتقدمه ولا تتأخر عنه أم
هو الرأي والحرب والمكيدة فقال بل هو الرأي والحرب والمكيدة قال فان هذا ليس بمنزله فانهض

فصم ياقوته جراً أو عرفة
من زبر جعدة خذراء
أبوها وعلاها وسقاها
وأغلاها منها أنهارها
مطر دة متدلية فيها
أثمارها فيها أزواجها
وخدمها قال فاستوالى
شيء أخرج منم إلى يوم
الجمعة - يزدادوا من
كرامة الله عز وجل
ونظر إلى وجهه الكريم
فذلك يوم المزيدي - هذا
الحديث عدة طرق
ذكرها أبو الحسن
الدارقطني في كتاب الرؤية
السابعة والعشرون
انه قد فسر الشاهد الذي
أقسم الله به في كتابه يوم
الجمعة قال حميد بن زنجويه
حدثنا عبد الله بن موسى
أبنا موسى بن عبيدة
عن أيوب بن خالد عن
عبد الله بن رافع عن أبي
هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اليوم
الموعود يوم القيامة
واليوم المشهود هو يوم
عرفة والشاهد يوم الجمعة
ما طلعت شمس ولا
غربت على أفضل من
يوم الجمعة فيه ساعة
لا يوافقها عبد مؤمن
يدعو الله فيها بخير إلا
استجاب له أو يستعيذه
من شر الأعداء منه -
وزي الحارث بن أبي
اسامة في مسنده عن روح
عن موسى بن وهله طرق

بالناس حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل ثم نغور ما وراءه من القلب ثم بنى عليه حوضاً فملاؤه ماء
فنشرب ولا يشربون فقال صلى الله عليه وسلم أشربت بالرأى وعند ابن سعد فنزل جبريل فقال الرأى ما
أشار به الحجاب فنض صلى الله عليه وسلم ومن معه من الناس فنزل حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل
عليه ثم أمر بالقلب فغورت وبني حوضاً على القلب الذي نزل عليه غائى ماء ثم قد فوافيه - الآية وقوله
نغور بالعين المعجمة وشدا الواو أى ندفعها ونذهبها وبالعين المهملة بمعنى ناه عن ابن الأثير وقال أبو ذرمة - منى
المهملة نقرسدها انتهى - والسهيلي ضبطه بضم المهملة وسكون الواو على لغة من يقول قول القول وبوع
المتاع انتهى (وبنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم) بإشارة سعد كما رواه ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي
بكر انه حدث أن سعد بن معاذ قال يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعبد عندك ركائبك ثم نلقى
عدونا فان أغرنا الله وأظهرنا كان ذلك ما أجبنا وان كانت الأخرى جلست على ركائبك فلاحقت بمن
وراء ناقة قد تخلف عنك أقوام يابى الله ما نحن بأشدك حبا منهم ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك
يمنعك الله بهم بنا صحنوك ويجهادون معك فلأتى عليه صلى الله عليه وسلم خيراً أو دعاله بخير (عريش)
شبه الخيمة يستظل به قاله أبو ذر في حواشيه وقال السهيلي هو كل ما أظلك وعلاك من فوقك فان علوته
أنت هو عرش لا عريش وتعبه مغلطاً يابى نقرته بينهم لم يره من لغوى والذى في العين أنهما ما
يستظل به (فكان فيه) قال السهيلي مكانه الآن عند مسجد بدر وهو معروف عند النخيل والعين
قرية منه قال ويقر به في جهة القبلة مسجد آخر يسمى أهل بدر مسجد النصر ولم أقف فيه على شيء
(ثم) لما عدل صلى الله عليه وسلم صفوف أصحابه وأقبات قريش ورأها عليه السلام وقال اللهم هذه
قريش قد أقبات بخيلائها وخرها اتحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذى وعدتني اللهم احنهم
الغداة كما رواه ابن اسحق (خرج عتبة بن ربيعة) بن عبد شمس بن عبد مناف وقد رآه النبي صلى الله
عليه وسلم لم فى القوم على جل أحر فقال ان يكن فى أحد من القوم خير فعند صاحب الجبل الاجران
يطيعوه يرشدوا واذكر ابن اسحق انه قام خطيباً فقال يا معشر قريش والله ما تصنعوا بان تلة واحمدا
وأصحابه شيوا والله لئن أصبته وه لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره النظر اليه قتل ابن عمه وابن خاله
ورجلان من عشيرته فارجعوا واولوا بين محمد وسائر العرب فان أصابه غيركم فذاك الذى أردتم وان كان
غير ذلك ألقاكم ولم تعدوا منه ما تريدون وأرسل بذلك حكيم بن خزام الى أبى جهل فاخبره فقال والله
مابعثة ما قال ولا كنه رأى ان محمداً وأصحابه كلة جزور وفيهم ابنه فتخوفكم عليه ثم أفسد على الناس
رأى عتبة وبعث الى عامر بن الحضرمي فقال هذا حليفك يريد الرجوع بالناس وقد رأيت نارك بعينك
فقم فانشدته قتل أخيلة فقام عامر فصرخ واعمره واعمره فخيمت الحرب وتعبوا للقتال والشيطان
معه - لم لا يفارقهم فخرج الاسود المخزومي وكان شرساً سيئ الخلق فقال أعاهد الله لا شر من
حوضهم أو لا تدمنه أو لا موتن دونه فتبعه حمزة رضى الله عنه فضر به دون الحوض فوقع على ظهره
تشعب رجله دما ثم اقتحم الحوض زاعماً ان تبرئ منه فقتله حمزة فى الحوض ثم خرج بعده عتبة (بين أخيه
شعبة بن ربيعة وابنه الوليد بن عتبة) حتى فصل من الصف (ودعا الى المباشرة فخرج اليه فتيقن من
الانصار وهم عوف) بالفاء قال ابن عبد البر وسماه بعضهم عوداً أى بالذال وعوف أصح (ومعاذ) كذا
في النسخ والذي فى الرواية معوذ (ابنا المحرث) الانصار يان النجار يان (وأهمها عفره) جملة استثنائية
لشهرتها بها لانها خرجت معهم - موهى بنت عبيد بن ثعلبة الانصارية النجارية الصحابية قال فى
الاصابة لها خصوصية لا توجد لغيرها وهى انها تزوجت بعد المحرث الكبير بن ياليل اللبني فولدت له
اياسا وعاقلا وخالد وعامراً وأربعتهم شهدوا بدره وكذلك اخوتهم لامهم بنو المحرث يعنى عوفا ومعوذاً

عن موسى بن عبيدة وفي

معجم الطبراني من حديث اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شرح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والشاهديوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ويوم الجمعة ذخره الله لنا وصلاة الوسطى صلاة العصر وقد روى من حديث جبير بن مطعم قلت والظاهر والله أعلم أنه من تفسير أبي هريرة فقد قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يونس سمعت عمارا مولى بني هاشم يحدث عن أبي هريرة قال في هذه الآية وشاهدوم مشهود وقال الشاهديوم الجمعة والمشهود يوم عرفة والموعود يوم القيامة الثامنة والعشرون انه اليوم الذي تفرغ منه السموات والارض والجبال والبحار والخلائق كلها الا شياطين الانس والجن فروى أبو الجواب عمار ابن زريق عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال اجتمع كعب وأبو هريرة فقال أبو

ومعاذا فانظروا من هذا أنها صحابيية لها سبعة أولاد شهدوا بدرامعه صلى الله عليه وسلم (وعبد الله بن رواحة) النقيب البدرى الامير المستشهد بموته (فقالوا من أنتم قالوا رط من الانصار قالوا مالنا بكم حاجة) وفي رواية لابن اسحق فقال عتبة أ كفاء كرام انما نريد قومتنا (ثم نادى مناديههم) قال في النور لا أعرف اسمه والظاهر انه أحد الثلاثة (يا محمد أخرج) بقطع الهمة (الينا كفاءنا من قومنا) وعند ابن عتبة وابن عائذ انه صلى الله عليه وسلم استحيامن خروج الانصار لانه أول قتال اتقى فيه المسلمون والمشركون وهو عليه السلام شاهد معهم فاحب ان تكون الشوكة بنى عمه فناداهم ان ارجعوا الى مصافكم وليقم اليهم بنو عمهم (فقال صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحارث قم يا حجرة قم يا علي فاجا قاموا ودنوا منهم قالوا من أنتم) لانهم كانوا ثلثين لما خرجوا فلا يرد أنهم يعرفونهم لولادتهم بمكة ونشأتهم بينهم (ففسموا لهم) اختصار لقول ابن اسحق فقال عبيدة وعبيدة وقال حجرة وحجرة وقال علي علي (قالوا نعم أ كفاء كرام فبارز عبيدة وكان أسن القوم) المسلمين (عتبة بن ربيعة) وكان أسن الثلاثة المشركين (وبارز حجرة وشيبة بن ربيعة وبارز علي الوليد بن عتبة فقتل علي الوليد) وقتل حجرة وشيبة واختلف عبيدة وعتبة بضم بتين كلاهما أثبت صاحبهما فذكر حجرة وعلي باسيا ففهما علي عتبة فذفقا عليه واحتمل صاحبهما فحازاه الى أصحابه (هكذا ذكره ابن اسحق) محمد في السيرة (وعند موسى بن عتبة كافي فتح الباري برز حجرة لعتبة وعبيدة لشيبة وعلي للوليد ثم اتفقا) معا علي قوتهما (فقتل علي الوليد وقتل حجرة الذي بارزه) وهو شيبة عند ابن اسحق وعتبة عند ابن عتبة (واختلف عبيدة ومن بارزه) وهو عتبة أو شيبة على الروايتين (بضربتين) بان ضرب كل واحد منهما صاحبه ضربة أثخنه بها (فوقعت الضربة في ركة عبيدة) فأت منها ما رجعوا بالاصفراء كافي الفتح قبل قوله (ومال حجرة وعلي علي الذي بارزه عبيدة فاعاناه علي قتله) فهو قتاله باعانتها وعلي رواية ابن اسحق هما اللذان قتلاه أي عجلاموته والاف عبيدة كان أثخنه (وعند الحارث بن عبيد خير) بن يزيد الحمداني أي عمارة الكوفي قال في التقريب مخضرم ثقة لم يصح له صحبة (عن علي مثل قول موسى بن عتبة وعند أبي الاسود) محمد بن عروة (بن عروة) بن الزبير (مثله) فقويت رواية ابن عتبة على ابن اسحق (وأورد ابن سعد من طريق عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن عمرو وقيل ابن قيس بن عمرو (السلماي) الكوفي التابعي الكبير أحد الاعلام أسلم قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بسنتين ولم يلقه ومات سنة سبعين وقيل ثلاث وقيل أربع وسبعين (أن شيبة لحجرة وعبيدة لعتبة) مثل ما عند ابن اسحق (وعلي الوليد ثم قال) ابن سعد القول (الثبت) أي التوى (ان عتبة لحجرة وشيبة لعبيدة) لوروده عن علي الذي هو أحد الثلاثة من طرق عدة ومن وجوه الترجيح حضور الراوى للقصة ثم قد اعتضد بعمر سل عروة وهو من كبار التابعين لاسيما ان كان حمله عن أبيه وهو من البدرين وجرم به موسى بن عتبة في مغازيه التي قال مالك والشافعي انها أصح المغازي قال في فتح الباري قال بعض من لقيناه اتفقت الروايات على أن عليا للوليد وانما اختلف في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحجرة والاكثر أن شيبة لعبيدة قلت (و) في دعوى الاتفاق نظر فقد (أخرج أبو داود) من طريق حارثة بن مضرب (عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنة وأخوه فنادى من يبارز فأتته ربه) أي أجابه (شبان من الانصار فقال من أنتم فاخبروه فقال لا حاجة لنا بكم انما أردنا بني عمنا فقال صلى الله عليه وسلم قم يا حجرة قم يا علي قم يا عبيدة فاقبل حجرة الى عتبة) فهذا طريق ثان عن علي انه لا لشيبة (وأثبتت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد بضربتان فان نحن كل واحد منهما صاحبه) فصرح بان الوليد لعبيدة وشيبة لعلي بخلاف ما ادعى عليه ذلك البعض الاتفاق مع صحته (ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملناه عبيدة) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومخ ساقه يسيل فقال أشهد

هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا الا نيا ولا آخر الا اعطاه اياه فقال كعب ألا أحدثكم عن يوم الجمعة انه اذا كان يوم الجمعة فزعت له السموات والارض والجبال والبحار والمخلوقات كلها الا ابن آدم والشياطين وحقت الملائكة بابواب المساجد فيكتبون الاول فالاول حتى يخرج الامام فاذا خرج الامام طووا صحفهم ومن جاء بعد جاء الحق الله وما كتب عليه ويحق على كل حالم ان يغتسل فيه كاستغساله من الجنابة والصدقة فيه أفضل من الصدقة في سائر الايام ولم تطلع الشمس ولم تغرب على يوم كيوم الجمعة قال ابن عباس هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى من كان لاهله طيب أن يجس منه يومئذ وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تطلع الشمس ولا تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة وما من دابة الا وهى تفزع ليوم الجمعة الا هذين الثقلين من الجن والانس وهذا حديث صحيح وذلك انه اليوم الذي تقوم فيه

أنا يا رسول الله قال نعم قال وددت والله ان أباطالب كان حيا ليعلم اننا أحق منه بقواه ونسلمه حتى نصرع حوله * ونذهل عن أبنائنا والحلائل ثم أنشأ يقول

فان يقطع وارجلى فاني مسلم * أرحى به عيشا من الله عاليا
وألسنى الرحمن من فضل منه * لباسا من الاسلام غلى المساويا

هذا بقية رواية أبي داود (قال المحافظ ابن حجر وهذا أصح الروايات) من جهة الاسناد لان اسناد أبي داود صحيح (لكن الذي في السير من أن الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللاتقي بالمقام لأن عبيدة وشيبة) مبارزة عند الاكثرين (كانا شيعيين) فان سن عبيدة يومئذ ثلاث وستون سنة (كعتبة وجزرة) مبارزة على الارجح فان سن جزرة حينئذ كان ثمانيا وخمسين سنة (بخلاف على والوليد فكانا شابيين) اذن على يومئذ عشرين سنة (وقد روى الطبراني باسناد حسن عن علي قال أعنت أنا وجزرة عبيدة بن الحرث على الوليد بن عتبة فلم يعب النبي صلى الله عليه وسلم علينا ذلك) ففيه جواز الاعانة لمن فرغ من قرنه (وهذا موافق لرواية أبي داود) في أن الوليد لعبيدة فكيف يقول ذلك البعض اتفقت الروايات على أن عليه الوليد (والله أعلم) بما كان من ذلك (انتهى) كلام المحافظ وفيه جواز المبارزة خلافا لمن أنكرها كالْحَسَنُ البصري وشريط الاوزاعي والثوري وأحمد واسحق للجواز اذن أمير الجيش وفضيلة ظاهرة لعبيدة وجزرة وعلى رضي الله عنهم وقد أقسم أبو ذر ان هذا نخصمان اختصموا في ربه - ثم نزلت في الذين برزوا يوم بدر فذكر هؤلاء الستة وقال علي أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة فينا نزلت هذه الآية هذا خصمان اختصموا في ربه ربهما هما البخاري وأخرج ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت في أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أولى بالله منهم وأقدم كتابا وبينا قبل نبيكم فقال المؤمنون نحن أحق بالله آمناء حمدوا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب وعن مجاهد انها مثل المؤمن والكافر اختصموا في البعث وهذا يشمل جميع الأقوال وينتظم فيه قصة بدر وغيرها فالمؤمنون يريدون نصر دين الله والكافرون اطفأوا نور الايمان وخذلان الحق وظهور الباطل واختار ابن جرير هذا واستحسن ولذا قال فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار (قال ابن اسحق و) لما قتل المبارزون وخرج صلى الله عليه وسلم من العريش لتعديل الصفوف ثم عاد اليه (تراخف الناس) أي مشى كل فريق جهة الآخر (وذنا) قرب (بعضهم من بعض) وعند ابن اسحق أيضا قبل نفر من قريش حتى وردوا حوضه صلى الله عليه وسلم فقال دعوهم فاشرب منه رجل يومئذ الا قتل الاحكيم ابن حزام ثم أسلم وحسن اسلامه فكان اذا اجتمع في عيئته قال لا والذي نبجاني من يوم بدر وأمر صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمروهم وان كتبواكم فانضحوهم عند النبي ولا تسلبوا السيوف حتى يغشواكم واستبقوا نبلكم فقال أبو بكر يا رسول الله قد دنا القوم ونالوا منا فاستيقظ وقد أراه الله اياهم في منامه فليلا فاخبر أصحابه فكان تنبئتهم وفي الصحيح عن أبي أسيد قال لنا صلى الله عليه وسلم يوم بدر اذا أكتبواكم فارمواهم واستبقوا نبلكم قال ابن السكيت أكتب الصيد اذا أمكن من نفسه فالمعنى اذا قربوا منكم فامكنوكم فارمواهم واستبقوا نبلكم في الحالة التي اذا رميت لا تصيب غالبا (ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم في العريش ومعه أبو بكر ليس معه فيه غيره) وسعد بن معاذ متوشحاسيغه في نفر من الانصار على باب العريش يحرسونه (وهو عليه الصلاة والسلام ينشد) أي يسأل (ربه انجاز ما وعده من النصر) قال تعالى واذ يبعثكم الله احدي الطائفتين وكان حقا علينا نصر المؤمنين ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون (ويقول) مع

وتخرب فيه الدنيا ويبيعت
 بويه الناس الى منازلهم
 من الجنة والنار
 * التاسعة والعشرون
 أنه اليوم الذي ادخره الله
 لهذه الامة وأضل عنه
 أهل الكتاب قبلهم كافي
 الصحيح من حديث أبي
 هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما طلعت
 الشمس ولا غربت على
 يوم خير من يوم الجمعة
 هذا أنا الله وضل الناس
 عنه فالناس لنا فيه تبع
 هو لنا وليه يوم السبت
 وللنصارى يوم الاحد
 وفي حديث آخر دخره الله
 لنا وقال الامام أحمد
 حدثنا علي بن عاصم عن
 حصين بن عبد الرحمن
 عن عمرو بن قيس عن
 محمد بن الاشعث عن
 عائشة قالت بينا أنا عند
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا استاذن رجل من
 اليهود فاذن له فقال السام
 عليك قال النبي صلى الله
 عليه وسلم عليك قالت
 فهمت أن أتكم قالت
 ثم دخل الثانية فقال
 مثل ذلك فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم
 عليك قالت فهمت
 أن أتكم ثم دخل الثالثة
 فقال السام عليكم قالت
 فقلت بل السام عليكم
 وغضب الله اخوان

سؤال ذلك اللهم ان تهلك هذه العصابة
 بالرفع فاعل وعلى الضم بالنصب مفعول والعصابة الجماعة انتهت وجوز نصبها مع فتح التاء على أنه
 متعد والثلاثة مع كسر اللام وفي لغة بني تميم بفتح اللام مع فتح التاء ورفع ما بعده فهي أربعة لكن
 الرواية بالاوليين فقط كما أفاده النووي بقوله ضبطوه بل اقتصر الحافظ على فتح التاء وكسر اللام ورفع
 العصابة ففيه إشارة الى أنه أشهر الروايتين (من أهل الايمان اليوم فلا تعب في الارض أبدا) لفظ ابن
 اسحق الذي هو ناقل عنه اللهم ان تهلك هذه العصابة اليوم لا تعب في حديث ابن عباس عند
 البخاري اللهم اني أنشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد وفي حديث عمر عند مسلم اللهم ان
 تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعب في الارض والاعتذار للمصنف بأنه نقله بالمعنى إشارة الى أن
 المراد من الايمان والاسلام واحد انما يوضح لوعزاه المصنف لمسلم وهو انما نقله عن ابن اسحق ولم يقع
 ذلك عنده وفيه اشعار بان من أسباب سؤاله ربه انجاز وعذبه بقاء عبادته في الارض (وأبو بكر يقول)
 شفقة عليه ومحبة (يا رسول الله خل) أترك (بعض مناشدتك) مصدر مضاف لفاعله و(ربك) مفعوله
 وعلمه بقوله (فان الله منجز) قاض أو معجل (لك ما وعدك) من النصر والظفر عليهم وغير ذلك (وعند
 سعيد بن منصور) بن شعبة أبي عثمان الخراساني الحافظ الثقة أحد الاعلام صاحب السنن أخذ عن
 مالك والليث وخلق وعنه أحمد ومسلم وأبو داود وغيرهم مات بمكة سنة سبع وعشرين ومائتين وهو في
 عشر التسعين (من طريق عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضم العين
 واسكن القوية ابن مسعود هذا لذي أبي عبد الله المدني التابعي الوسط الثقة الثبت الفقيه كثير العلم
 والمحدث أحد الفقهاء السبعة المتوفى سنة أربع أو ثمان أو خمس أو تسع وتسعين (قال لما كان) تامة أي
 حضر (يوم بدر) نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين (الى) (تكاثرهم) وفي نسخة فتكاثرهم
 بفتح المشككة والراء من التفاعل وهي أنسب بقوله (والى المسلمين فاستقلهم) من القلة (فر كعتين)
 أي أحرمهم بها لا فرغ منهم ما بعده (وقام أبو بكر عن يمينه) يحرسه لا يصلي معه ويؤيده قول علي
 قام أبو بكر شاهر السيف على رأسه صلى الله عليه وسلم لا يهوى اليه أحد الا هوى اليه (فقال عليه
 السلام وهو في صلاته) لعله في سجودها اذ هو الايق بمقام الدعاء فخير أقرب ما يكون العبد من ربه وهو
 ساجد (اللهم) أسقط من رواية من عزاله لا تودع مني اللهم (لا تخذلني) بفتح التاء وضم المعجمة أي
 لا تترك عوني ونصري (اللهم اني أنشدك) بفتح الهَمْزة وسكون النون وضم المعجمة والدال أي
 أطلب منك (ما وعدتني) وعند الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود ما سمعنا مناشدا ينشد صلاة
 أشد من مناشدة محمد لربه يوم بدر اللهم أنشدك ما وعدتني (وروى النسائي والحاكم عن علي قال قلت يوم
 بدر شيأ من قتال ثم جئت) لاستكشاف حاله صلى الله عليه وسلم (فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول في سجوده يا حي يا قيوم) أي لا يزيد على ذلك كذا قاله الشامي ولا يعارضه الحديث قبله المحتمل
 أنه قال ما فيه في سجوده لأنه قاله قبل آتيان علي (فرجعت فقالت ثم جئته فوجدته كذلك) فعل ذلك
 أربع مرات وقال في الرابعة ففتح عليه (وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان يوم بدر
 في العريش مع الصديق رضي الله عنه أخذت رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة من النوم) فتوربته قدم
 النوم يحتمل بعد فراغه من صلاته ويحتمل فيها وعند ابن اسحق أنه عليه السلام خفق في العريش
 خفقة قال في النوم بفتح المعجمة والقاف أي حرك رأسه وهو ناعس انتهى ففيه أنه لم يستغرق على أنه
 لو استغرق ما ضر لان نومه ليس بناقض (ثم استيقظ متبسما فقال بأشهر) بقطع الهَمْزة (يا أبا بكر) زاد
 ابن اسحق أنك نصر الله (هذا جبريل على ثيابه النقع) بفتح النون وسكون القاف وعين مهملة الغبار

أتحبون رسول الله بمآل محبه به الله عز وجل قالت فنظر الى قتالهم ان الله لا يحب الفحش ولا التفحش قالوا قولا فرددناه عليهم فلم يضرنا شيئا ولزمهم الى يوم القيامة انهم لا يحسدوننا على شيء كما يحسدوننا على الجمعة التي هداها الله لها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هداها الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام آمين وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون يوم القيامة بيدناهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهذا الله له فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وفي بيدلغتان بالباء وهي المشهورة وميد بالميم حكاه أبو عبيدة وفي هذه الكلمة قولان أحدهما انها بمعنى غير وهو أشهر معنيها والثاني بمعنى على ان وأنشد أبو عبيدة شاهد له عمد افعلت ذلك بيداني أجال لوهلكيت لن تراني

اشارة للاهتمام بمناصرتة صلى الله عليه وسلم ليدخل عليه وعلى أصحابه السرور وفي البخاري عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب قال المحافظ وأخرج سعيد بن منصور رتمة لهذا الحديث مفيدة من مرسل عطية بن قيس ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعدما فرغ من بدر على فرس جراحه معقودة الناصية وقد عصب الغبار ثنية عليه درعه وقال يا محمد ان الله بعثني اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضيت قال نعم وروى البيهقي عن علي قال هبت ريح شديدة لم أر مثله اثم هبت ريح شديدة وأظنه ذكر ثلاثة فكانت الاولى جبرائيل والثانية ميكائيل والثالثة اسرافيل فكان ميكائيل عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر واسرافيل عن يساره وأنها انتهت ورواه ابن سعد وذكر الثلاثة خروا وقال فكانت الاولى جبريل في ألف من الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم والثانية ميكائيل في ألف عن يمينه والثالثة اسرافيل في ألف عن يساره وأخرج أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه والبيهقي عن علي قال قيل لي ولاني بكر يوم بدر مع أحد كما جبريل ومع الآخر ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال قال المحافظ والجمع بينهما وبين هبت ريح الخ ممكن (ثم خرج من باب العريش وهو يتلو سيهزم الجمع ويولون الدبر) قال الزجاج يعني الادبار لان اسم الواحد يقع على الجمع أي سيفرق شملهم ويغلبون وقيل أفر دلان كل واحد يولي دبره وقيل اشارة الى انهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة ولا يشد أحدهم دبر أحد وقيل لاجل رؤس الآتي وفي هذا علم من أعلام النبوة لان هذه الآية نزلت بمكة وأخبرهم بانهم سيهزمون في الحرب فكان كما قال وأخرج الطبري وابن مردويه عن ابن عباس لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال جرح أني جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ولا بن مردويه عن أبي هريرة عن عمر لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أي جمع فذكره ولا بن أي حاتم فعرفت تأويلها يوم بدر (فان قلت كيف جعل) أي شرع (أبو بكر يامره عليه السلام) يسأله أو يلتمس منه على التسوية بين الامر والدعاء والالتماس (بالكف عن الاجتهاد في الدعاء ويقرى رجاءه ويثبت مقام الرسول صلى الله عليه وسلم هو المقام الاحد) الذي لا يصل اليه أحد ومقام الصديق رضي الله عنه دونه بمراحله فانه بعد النبيين ومقام النبي عليه السلام فوق الجميع (ويقينه فوق يقين كل أحد أجاب السهيلي نقلا عن شيخه) القاضي أبي بكر بن العربي المحافظ (بان الصديق في تلك الساعة كان في مقام الرجاء) ثقة بوعده الله بنبيه (والنبي صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف) قال القاضي أبو بكر وكلا المقامين سواء في الفضل قال السهيلي لا يريد يعني شيخه ان النبي صلى الله عليه وسلم والصديق سواء ولكن الخوف والرجاء مقامان لا بد للامان منهما فكان الصديق في مقام الرجاء والنبي صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف من الله (لان الله تعالى أن يفعل ما شاء فخاف أن لا يعبد الله في الارض) بعدها (خوفه ذلك عبادة انتهى) ولا ريب أن خوفه أعلى من رجاء أبي بكر (وقال الخطابي لا يتوهم) لفظه لا يجوز أن يتوهم (أحدان أبا بكر كان أو نبي بر به من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة بل المحامل للنبي صلى الله عليه وسلم على ذلك شفقتة على أصحابه وتقوية قلوبهم فبالغ في التوجه) بان أقبل بجملة على الله باطنا (والدعاء) الطلب باللسان (والابتهال) التضرع والاخلاص في الدعاء (انسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون أن وسيلته مستجابة فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك) الاجتهاد في الدعاء (وعلم أنه استجيب له لما) حين (وجد أبا بكر في رقة من القوة والطمانينة) اللتين هما علامتا بحسب العادة الربانية مع المصطفى وصحبه على عدم ضررهم وحصول مطلوبهم (فهذا أعقبه بقوله سيهزم الجمع) الذين قالوا نحن جميع منتصر (ويولون الدبر) قال

ترني تفعل من الرئين
 الثلاثون انه خيرة الله
 من أيام الاسبوع كما ان
 شهر رمضان خيرة من
 شهور العام وليلة القدر
 خيرة من الليالي ومكة
 خيرة من الارض ومحمد
 صلى الله عليه وسلم خيرة
 من خلقه قال آدم بن أبي
 اياس حدثنا شيبان أبو
 معاوية عن عاصم بن أبي
 النجود عن أبي صالح
 عن كعب الاحبار قال
 ان الله عز وجل اختار
 الشهور واختار شهر
 رمضان واختار الايام
 اختار يوم الجمعة واختار
 الليالي واختار ليلة القدر
 واختار الساعات واختار
 ساعة الصلاة والجمعة
 تكفر ما بينها وبين الجمعة
 الاخرى وترى ثلاثا
 ورمضان يكفر ما بينه
 وبين رمضان والحج يكفر
 ما بينه وبين الحج
 والعمره تكفر ما بينها
 وبين العمره وموت
 الرجل بين حسنتين
 حسنة قضاها وحسنة
 ينتظرها يعني صلاتين
 ونصف فدا الشياطين في
 رمضان وتغلق أبواب
 النار وتفتح فيه أبواب
 الجنة ويقال فيه يا أغني
 الخيرة لم رمضان أجمع
 وما من ليالي أحب الى
 الله في العمل من
 ليالي العشر الحادية

في الفتح وزل من لا علم عنده من ينسب الى الصوفية في هذا الموضوع زلل لا شديدا فلا يلتفت اليه ولعل
 الخطأ في أشار اليه (وقال غيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة في مقام الخوف وهو أكمل
 حالات الصلاة) الدعاء أو الشريعة فان وقوعها في الخوف أعلى الاحوال والدرجات (وجاز عنده) عليه
 السلام (أن لا يقع النصر يومئذ لان وعده بالنصر لم يكن معينا لتلك الواقعة وانما كان مجالا) فيه فرض
 تأخره مدة لا ينافي انه أعطاها وعده به (هذا هو الذي يظهر من بادي الرأي) وهذا غير جواب السهيلي
 لان ملحظه تجوز ان النصر لا يقع يومئذ ويتأخر مدة وملحظ جواب السهيلي انه خاف أن لا يعبد الله في
 الارض و ياتي ما قاله النووي عن العلماء وذهب قاسم بن ثابت في معنى الحديث الى غيره ذاقه قال انما
 قال ذلك الصديق رقة عليه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نصبه في الدعاء والتضرع حتى سقط الرداء عن
 منكبيه فقال له بعض هذا يا رسول الله أي لم تتعب نفسك بهذا التعب والله قد وعدك بالنصر وكان رفيق
 القلب شديد الاشفاق عليه صلى الله عليه وسلم (وانما قال عليه الصلاة والسلام اللهم ان تهلك هذه العصابة
 من أهل الاسلام) ساقه هنا بلفظ مسلم وفيما مر بمعناه (فلا تعبد بعد اليوم لانه علم انه خاتم النبيين فلو
 هلك هو ومن معه) افاد أن العصابة هو وأصحابه لاهم فقط لجواز أنه يدعو غيرهم أفيؤمنون ويعبدون
 (لا يبعث أحد من يدعو الى الايمان) وذلك مستلزم عادة لعدم الايمان وان كان الله قادرا على ان الناس
 يعبدونه بغير واسطة رسول تتعلق ارادته بعبادتهم كما قال انما قولنا لشيء الآية (وأما شدة اجتهاده عليه
 الصلاة والسلام ونصبه) بفتحين تعب (في الدعاء فانه) كما قال السهيلي (رأى الملازمة تنصب) بفتح
 الصاد (في القتال وجبريل على ثنياه الغبار وأنصار الله يخوضون) بفتحهمون (غمرات الموت) شدائده
 (والجهاد على ضربين جهاد بالسيف وجهاد بالدعاء ومن سنة الامام) عادته وطو يقته (أن يكون وراء
 الجند) خلف الجيش (لا يقاتل معه فكان الكل في جد) بكسر الجيم (واجتهاد) عطف تفسير (ولم
 يكن) مريدا (ليرجع نفسه من أحد الجملدين وأنصار الله وملائكته يجتهدون) جملة حالية (ولا يؤثر
 الدعة) الراحة (وخرّب الله) المؤمنين (مع أعدائهم لئلا يدون انتهي) كلام السهيلي (وفي صحيح مسلم
 وسنن أبي داود والترمذي) عن ابن عباس قال (حدثني) عمر بن الخطاب قال (لما كان يوم بدر ونظر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم ألف) هذا أولى بالصواب لاجتهاده وكونه عن عمرو وافقه
 عليه ابن مسعود وهما بديران ومر قول ابن عقبة وابن عائد أنهم تسعمائة وخمسون مقاتلا وانه يمكن
 الجمع بان الخمسين باقى الالف غير مقاتلين وهذا اخير من تاويل الحديث بانه في نظر الراى لان فيه رد
 الحديث الصحيح المسند عن حذر الوقعة الى كلام أهل السير بلا سناد على ان الراى انما كان يراهم
 قليلا كما في القرآن واذبر بهم وهم اذا التقيتم في أعينكم قليلا (وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر رجلا)
 بقوة فسين مهملة وتسعة وبضعة عشر بوحدة فضا تكريف من النسخ للعز ولمسلم فان بضعة رواية
 البخارى عن البراء أماروا بانه مسلم عن عمر فثلاثة وتسعين وكذا نقله عنه اليعمرى والمخافط جامع
 بانه ضم الى الثلثمائة والثلاثة عشر من لم يؤذن له في القتال (دخل العريش فاستقبل القبة له ومد يديه
 وجعل يهتف) بفتح أوله وكسر الفوقية قال النووي أي يصيح ويستغيث بالدعاء وقوله استجاب
 استقبال القبة ورفع اليدين في الدعاء وانه لا بأس برفع الصوت فيه (بربه) يقول رافعا صوته (اللهم
 انجز) بفتح الميمزة (لى ما وعدتني) أسقط من رواية مسلم اللهم آتني ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه
 العصابة من أهل الاسلام لا تعبد في الارض (فازال يهتف بربه ما ديدنيه) أسقط من الرواية مستقبلا
 القبة (حتى سقط رداؤه عن منكبيه فاحذأبو بكر رداءه فالتقاء على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال
 يا نبي الله كذاك) بالذال المعجمة بمعنى كفاك قال قاسم بن ثابت كذاك يرايها الاغراء والامر بالكف

أرواحهم من قبورهم
وتوافيها في يوم الجمعة
فيعرفون زوارهم ومن
يعرهم ويسلم عليهم
ويلقاهم في ذلك اليوم
أكثر من معرفتهم بهم
في غيره من الأيام فهو يوم
تلتقي فيه الأحياء
والأموات فإذا قامت فيه
الساعة التقي الأولون
والآخرون وأهل
الأرض وأهل السماء
والرب والعبد والعامل
وعمله والمظلوم وظالمه
والشمس والقمر ولم
تلتقيا قبل ذلك قط وهو
يوم الجمع واللقاء ولهذا
يلتقي الناس فيه في الدنيا
أكثر من التقائهم في غيره
فهو يوم التلاق قال أبو
التياح لاحق بن حميد
كان مطرف بن عبد الله
يبدد فيدخل كل جمعة
فادخل حتى إذا كان عند
المقابر يوم الجمعة قال
فرأيت صاحب كل قبر
يخالس على قبره فوالله
مطرف يأتي الجمعة قال
فقلت لهم وتعلمون
عندكم الجمعة قالوا نعم
ونعلم ما تقول فيه الطير
قلت وما تقول فيه الطير
قالوا تقول رب سلم سلم يوم
صالح وذكر ابن أبي الدنيا
في كتاب المنامات وغيره
عن بعض أهل عاصم
الحجدرى قال رأيت

عن الفعل وهو المراد هنا ومنه قول جرير

تقول وقد تراحت المطايا * كذاك القول إن عليك عينا

أي حسبك من القول فتركه قال المحافظ وأخطأ من زعم أنه تحميف وان الأصل كفاك اه وقال
النووي قوله كذاك بالذال ولبعضهم أي الرواة كفاك بالغاء وفي البخاري حسبك وكله بمعنى
مناشدتك بالنصب على الأشهر بما فيه من معنى الفعل من الكف وبالرفع فاعل به قاله عياض ثم
النووي (ربك) بالنصب قال السهيلي أتى بالمفاعلة والرب لا ينشد عبده لأنها مناجاة للرب ومحاوله لأم
يريده وفي البخاري فاخذ أبو بكر بيده فقال حسبك قد ألححت على ربك (فانه سينجز لك ما وعدك)
من النصر قال النووي قال العلماء إنما فعل صلى الله عليه وسلم هذه المناشدة ليراه أصحابه بتلك المحال
يتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعه مع أن الدعاء عيادة وقد كان الله وعده إحدى الطائفتين أما العير وأما
الجيش والعيرة ذهبت فكان على ثقة من حصول الأخرى ولكن سال تعجيل ذلك من غير أذى
ياحق المسلمين (فانزل الله تعالى اذ تستغيثون ربكم) تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم بدل من اذ
يعدكم أو متعلق بقوله ليحق المحقق أو على أضمار اذكر وجمع وان كان الدعاء من المصطفى وحده
للتعظيم ولأنه يعم الجميع فكأنهم مشاركون له أولان الصحابة كانوا يستغيثون أيضا كما روى أنهم لما
علموا أن لا محيص من القتال قالوا أي رب انصرنا على عدوك أغشنا ياغيث المستغيثين (فاستجاب
لهم) قال البيضاوي أي بانى فحذف الجاروسلط عليه الفاعل وقرأ أبو عمرو وبالكسر على إرادة
القول أو إجراء استيجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (معدكم) أي (مرسل اليكم مددكم
بالف من الملائكة مردفين بكسر الدال اسم فاعل حال من الملائكة (أي متتابعين بعضهم في
أثر) حكى تلميذ الهزمة كفى النور (بعض) من أردفته إذا جثت بعده أو متبعين أنفسهم
المؤمنين من أردفته أي اهده إلى النور (وعلى قراءة فتح الدال) وهي قراءة نافع ويعتوب اسم مفعول
معناه أردف الله عز وجل المسلمين بالف من الملائكة (وجاءهم بهم مددا) وهو حال من
مفعول من يمدكم أو من الملائكة والمعنى أنهم مردفون بملائكة تعقبهم وتنضم إليهم قال النحاس
وبكى وغيرهما وقراءة كسر الدال أولى لأن أهل التاويل عليها ولأن كثرة القراءة ولأن فيها معنى
الفتح قاله القرطبي (وفي الآية الأخرى) في آل عمران أن يكفكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من
الملائكة منزلين) قرأ جعفر بن محمد وعاصم الحجدرى بالف بضم اللام جمع ألف كافلس جمع فلس فلا
خلاف بين الآيتين وعلى القراءة المشهورة بالافراد (ف قيل في معناه) جمعاً بينهما (ان ألف أردفهم
بثلاثة آلاف فكان الاكثر مدد اللاقل وكان الالف مردفين) بفتح الدال (ومن وراءهم) والمعنى ان
الثلاثة آلاف قوت الالف وزادتهم (والالف هم الذين قاتلوا مع المؤمنين) والباقيون كانوا عدداً ومدداً
فاتفقت الآيتان وقيل في الجمع أيضاً ان الالف كانوا على المقدمة أو الساقة أو هم وجوههم وأعيانهم
(وهم الذين قال لهم فثبتوا الذين آمنوا) بالبطانة وتكثير سوادهم أو بمجارية أعدائهم فيكون قوله
سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب كالتفسير لقوله اني معكم وفيه دليل على أنهم قاتلوا (وكانوا في صور
الرجال) فكان الملك يشي امام الصف في صورة رجل ويقول أبشروا فان الله ناصركم عليهم ويظن
المسلمون انه منهم ذكره القرطبي (ويقولون للذين آمنوا اثبتوا) وعلاو ذلك بقولهم (فان عدوكم قليل)
باعتبار ما انضم اليهم من الملائكة أو بخذلان الله لهم حتى قتلوا في المعنى وان كثروا في العدد أو قليل في
نظرهم كما قال واذير يكفهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا حتى قال ابن مسعود لمن يجنبه أترأهم سبعين
فقال أراهم مائة (وان الله معكم) بالنصر والمعونة وقد رأى المشركون الملائكة لتضعف قلوبهم وتنكسر

عاصم ما لم يجد في

منامى بعد موته لستين
فقلت أليس قدمت قال
بلى قلت فإين أنت قال أنا
والله في روضة من رياض
الجنة أنا ونفر من أصحابي
نجتمع كل ليلة جمعة
وصبحتها إلى بكر بن
عبد الله المزني فنتساق
أخباركم قلت أجسامكم
أم أرواحكم قال هيئات
بليت الأجسام وإنما
تتلاقى الأرواح قال قلت
فهل تعلمون بزيارتنا لكم
قال نعم بها عشية الجمعة
ويوم الجمعة كله وليلة
السبت إلى طلوع
الشمس قال قلت فكيف
ذلك دون الأيام كلها قال
لفضل يوم الجمعة
وعظمته وذكر ابن أبي
الدينا أخصا من محمد بن
واسع أنه كان يذهب
كل غداة سبت حتى يأتي
الجماعة فيقف على القبور
فيسلم عليهم ويدعو لهم
ثم ينصرف فقيس له لو
صيرت هذا اليوم يوم
الاثنين قال بلغني أن
الموتى يعلمون بزوارهم
يوم الجمعة ويوما قبله
ويوما بعده وذكر عن
سفيان الثوري قال
بلغني عن الضحاك أنه
قال من زار قبرا يوم
السبت قبل طلوع
الشمس علم الميت بزيارته
فقيس له كيف ذلك قال

كفي عدة أخبار (وقال الربيع بن أنس) البكري أو الحنفى البصري نزيل خراسان صدوق له أو هام
وروى بالثني عشر مائة سنة أربعين ومائة وقيل قبل الأربعين (أمد الله المسلمين بالف) أولا وهو الذي في
الانقال (ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم لما صبروا واتقوا صاروا خمسة آلاف) كما قال تعالى ان تصبروا
وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف لا ية قال في فتح الباري كان الربيع جمع
بذلك بين آيتي آل عمران والانقال (وقال سعيد بن أبي عروبة) مهران البصري مولاهم البصري مما
رواه ابن أبي حاتم عنه (عن قتادة) بن دعامة الأكمة المفسر المشهور (أمد الله المؤمنين يوم بدر بخمسة
آلاف) من الملائكة وهذا موافق للربيع (و) روى ابن أبي حاتم بسند صحيح (عن عامر الشعبي) التابعي
(ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز) بضم الكاف وسكون الراء وزاى (ابن جابر القهري) صحب بغد
واستشهد في الفتح كاهن (يمد) بضم الياء وكسر الميم من الامداد أى يعين (المشركين فشق عليهم ثم فأنزل
الله تعالى أن يكفكم أن يدرككم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) انكار ان لا يكفهم ذلك وإنما
جىء بل ان اشعارا بانهم كانوا كالأسياس من النصر لضعفهم وقتلتهم وقوة العدو وكثرتهم كذا في الانوار
قال شيخنا وكان وجه الاشعار أنه لما أدخل همزة الاستفهام الانكارى على النفي للكفاية في المستقبل
أفاد أنهم كانوا لا ير جونه ولا يملونه (الى قوله مسومين) معلمين من التسويم وهو اظهار سيما الشئ
وقيل مرسلين من التسويم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو
(قال) الشعبي (فبلغت كرز الهزيمة) للمشر كين (فلم يمد المشركين ولم يمد المسلمون بالخمسة) وإنما مدوا
بالالف ثم بالثلاثة وما ذكره من ان هذه الآية في قصة بدر قال المحافظ هو قول الاكثر فهي
متعلقة بقوله ولقد نصركم الله بيدرو به جزم الداودى وعليه عمل البخارى وأبو بكر بن التين فذهل
وقيل متعلقة بقوله واذا غدت من أهلك فهي في غزوة أحد وهو قول عكرمة وطائفة وقد بلغ البخارى
للإختلاف في النزول فذكر قوله تعالى واذا غدت من أهلك وكذا ليس لك من الامر شئ في أحد وذكر
له عند ذلك في بدر وهو المعتد انتهى (و) روى البيهقي وغيره (عن ابن عباس) قال (جاء ابليس يوم
بدر في جن من الشياطين في صورة سراقه بن مالك بن جعشم) بضم الجيم وسكون المهملة وضم المعجمة
على المشهور وحكى فتحها تقدم في الهجرة وكان جنده في صورة رجال من بني مدج وذلك كما عند ابن
اسحق ان قريش لما فرغوا من جهازهم وأجمعوا السير ذكروا ما بينهم وبين بنى بكر بن عبد مناة بن
كنانة من الحرب فقالوا اننا نخشى ان نؤتى من خلقنا فتبدي لهم ابليس في صورة سراقه بن مالك الكنانى
المدبجى وكمن من أشرف بنى كنانة (فقال الشيطان للمشر كين لا غالب لكم اليوم من الناس وإني
جار مجير لكم) وفي رواية ابن اسحق وانا جار لكم من أن تاتيكم كنانة من خلفكم بشئ تمكرهونه
فخرجوا سراعا (فلما أقبل جبريل عليه السلام والملائكة) الى ابليس كفى رواية البيهقي ورواه ابليس
(كانت يده في يدرجل من المشر كين) هو غير بن وهب أو الحرث بن هشام ذكرهما ابن اسحق وأسلم
كل منهما بعد ذلك وصحب (فانتزع يده ثم نكص على عقبيه) أى رجع بلغه سليم قال

ليس النكوص على الأدبار مكرمة * ان المكارم أدبار على الأسفل

وقال وما نفع المستأخرين نكوصهم * ولا ضرأهل السابقات التقدّم

وليس هنا فقري بل هو فرار كما قال اذا سمع الاذان ادبروا له ضراطا قاله القرطبي قال في رواية البيهقي
ثم ولي هاربا هو وشيعته (فقال الرجل يا سراقه أتزعمنك اننا جار) وقد خذلتنا وانهمزمت لتكون سببا
في هزيمتنا (فقال ان أرى المالترون) من مجي الملائكة لنصر المسلمين ولا ينافيه ان المشر كين رأوا
الملائكة لا سم رأوهم في صورة الرجال فظنهم رجالا وابلليس عرف أنهم ملائكة اورأى جلتهم

والثلاثون أنه يكره افراد
يوم الجمعة بالصوم هذا
منصوص أحمد قال الاثر
قيل لاني عبد الله صيام
يوم الجمعة فذكر حديث
النهي ان يفرد ثم قال الا
أن يكون في صيام كان
يصومه وأما ان يفرد فلا
قلت رجل كان يصوم
يوما ويفطر يوما فوقع
فطره - يوم الخميس
وصومه يوم الجمعة
وفطره يوم السبت فصار
الجمعة مفردا قال هذا الا
ان يتعمد صومه خاصة
انما كره ان يتعمد الجمعة
وأباح مالك وأبو حنيفة
صومه كسائر الايام قال
مالك لم أسمع أحدا من
أهل العلم لم وافقه ومن
يقته - يدعي به ينهي عن
صيام يوم الجمعة وصيامه
حسن وقد رأيت بعض
أهل العلم يصومه وأراه
كان يتجرأه قال ابن عبد
البر اختلقت الاثار
عن النبي صلى الله عليه
وسلم في صيام يوم الجمعة
فروى ابن مسعود رضي
الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يصوم
ثلاثة أيام من كل شهر
وقال قل ما رأيته مفطرا
يوم الجمعة وهذا حديث
محمي - وقد روى عن ابن
عمر رضي الله عنهما انه قال
ما رأيت رسول الله صلى

والمشركون بعضهم أو غير ذلك (الي أخاف الله) قال الحسن خاف أن يكون يوم بدر اليوم الذي أنظر اليه
اذ رأى فيه ما لم يرق له وقال قتادة كذب ما به من خوف ولا يكن علم انه لا قوة له فأوردتهم وأسلمهم وهذه
عادته لمطيعه وقيل غير ذلك (والله شديد العقاب) قال البيضاوي يجوز انه من كلامه وأنه مستأنف وفي
ذلك يقول حسان

سرا وساروا الى بدر لمحيمهم * لو يعلمون يقين العلم ما ساروا

دلاهمو بغرور ثم أسلمهم * ان الحديث لمن والاه غرار

وجعل الآية على تصوره بصفة سراقته هو مذهب الجهم وروى قيل المراد الوسوسة وقوله اني جازاكم مقالة
نفسانية وقال صلى الله عليه وسلم ما رأى الشيطان يوما هو أصغر ولا أحقر ولا أدحر ولا أغيض منه في يوم
عرفة وما ذلك الا ما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عز وجل عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم بدر قيل
وما رأى يوم بدر يا رسول الله قال أما انه رأى جبريل والملائكة رواه مالك في الموطأ (وروى ان جبريل
نزل في خمسمائة وميكائيل في خمسمائة في صورة الرجال) لا ينافي هذا أن كلنا نزل في ألف كما رواه ابن سعد
وغیره كما لمجواذ أنه أردف كل بخمسمائة أو الخمسمائة بقيد كونهم (على خيل يلق عليهم ثياب بيض
وعلى رؤسهم عمامهم بيض) من نور كما في الرواية (قد أخرجوا أطرافها بين أكتافهم) ففي كونهم من نور
إشارة الى ان ذلك بالنظر لما تصوروا به انهم يكن عليهم شيء من العمام المعروفة عليهم الصلاة والسلام
(وقال ابن عباس رضي الله عنهما كانت سيمما) خبر مقدم أي علامات (الملائكة يوم بدر عمامهم) اسم
كان (بيض) صفته (ويوم حنين عمامهم خضر) رواه ابن اسحق والطبراني وفي اسناده عمار بن أبي مالك
ضعفه الازدي (وعن علي كانت سيمما الملائكة يوم بدر الصوف الابيض) أي النور المرئي للناظر مثل
الصوف الابيض اذ الملائكة أجسام نورانية لا يأتق بها الملابس الجسدية (وكانت سيمماهم أيضا في
نواصي خيلهم) وأذنابها كما هو بقية الرواية عند من عزاله بقوا (رواه ابن أبي حاتم) عبد الرحمن بن محمد
ابن ادريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي الحافظ ابن الحافظ (وروى ابن مردويه) بسند فيه عبد
القدوس بن حبيب وهو متروك (عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعهم) لفظة استعملها المحدثون بدل
قال صلى الله عليه وسلم (في) تفسير (قوله تعالى مسومين قال معلمين) بضم الميم وسكون العين اسم
مفعول من أعلم الفارس جعل لنفسه علامة الشجعان أو بفتح العين وشد اللام من علم أو اللام مخففة
من علم كنصر وضرب وسم (وكانت سيمما الملائكة يوم بدر عمامهم سود) أي بعضهم فلا يخالف ما قبله ولا
مابعداه إشارة للمسلمين بالسود والنصر وأنهم يسودون عدوهم بالقتل والاسر كما لبس صلى الله عليه
وسلم العمامة السوداء يوم فتح مكة (ويوم حنين عمامهم خضر) موافق لما قبله (وروى ابن أبي حاتم عن
الزبير بن العوام البدرى الحواري) ان الملائكة نزلت (يوم بدر) وعليهم عمامهم صفر (ورواه ابن جرير
باسناد حسن عن أبي أسيد الساعدي وهو بدرى ولفظه خرجت الملائكة يوم بدر في عمامهم صفر قد
طرحوها بين أكتافهم وذلك اظهارة لمارات السرور للمسلمين وان هذا الحرب الذي هم فيه انما هو
فرح ينالهم لا ترح وفي الاصغر من التفرح والسرور وما يشهد به قوله تعالى تسر الناظرين ولذا قيل من
لبس نعل صفر لم ينزل في سرور مادام لا يساهور فعه كذب كما قال أبو حاتم فعلم من هذه الروايات أن
عمامهم اختلفت ألوانها لكن قال السيوطي الذي صرح من الروايات في العمام انها صفر مخرقة بين
الاكتاف ورواية البيضاوي والسود ضعيفة ثم هذا كله مع ما يأتي برذوق عكرمة ومن وافقه ان نزول
الملائكة في غزوة أحد وروى بقول الا كثيرين وهو المعتمد كما مر عن الحافظ انه في بدر وقد قال البخاري
في صحيحه باب شهود الملائكة بدر اذ قال مسلم في الصحيح باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر وفي مسند
اسحق بن راهويه عن جابر بن مطعم رأيت قبل هزيمة القوم بدر مثل البيجاد الاسود قبل من السماء

الله عليه وسلم يعطى يوم الجمعة قط ذكره ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث بن أبي سليم عن عمير بن أبي عمير عن ابن عباس عن ابن عباس انه كان يصومه وبواطب عليه وأما الذى ذكره مالك فيقولون انه محمد بن المنكدر وقيل صفوان بن سليم وروى الدرروردي عن صفوان ابن سليم عن رجل من بني خنيم انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غرر زهر من أيام الآخرة لا يشاكلهن أيام الدنيا والأصل في صوم يوم الجمعة انه عمل بر لا يمنع منه الإبدليل لامعارض له قلت قد صح المعارض صحة لا مطعن فيها البتة ففي الصحيحين عن محمد بن عباد قال سألت جابر بن أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم وفي صحيح مسلم عن محمد بن عباد قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذه البنية وفي الصحيحين من حديث

كالنمل فلم أشك انها الملائكة فلم يكن الاهزيمة القوم والახبار طائفة بقتالهم في بدر وهو ظاهر القرآن حتى قيل ولم تقابل الملائكة غير يوم بدر وكانوا يكونون في مساواة عددا) بضم العين جمع عدة كغرف وغرفة (ومددا) لا يضربون (وبذلك) بل وبتر جيحه (صرح العماد بن كثير في تفسيره فقال المعروف من قتال الملائكة) على العموم (انما كان يوم بدر ثم روى) باسناداه (عن ابن عباس قال لم تقابل الملائكة الا يوم بدر) وهذا حجة على من زعم انهم لم يقابلوا فيها (وقال ابن مرزوق ولم تكن تقابل في غيرها بل يحضرون خاصة على المختار من الاقوال) الثلاثة (عند بعضهم) التي هي قاتلت فيهادون غير هاتئ فيهادون غير هاتئ تقابل فيها ولا في غيرها وانما كانوا يكثرون السوادو يثبتون المؤمنين والأفلاك واحد يكفي في اهلاك أهل الدنيا وهذه شبهة يدفعها ما يأتي عن السبكي (وفي نهاية البيان في تفسير التبيان عند تفسير قوله تعالى ويوم حنين وهل قاتلت الملائكة) يوم حنين (أم لا فيه قولان أحدهما وهو قول الجهم ورواهما التقابل) لان الله انما قال وأنزل جنودا لم تروها ولا دلالة فيه على قتال (انتهى وهذا) أى القول بأنهم لم تقابل الا يسدر (برده حديث مسلم في صحيحه) في المناقب لا المغازي (عن سعد بن أبي وقاص انه رأى عن عمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شعله يوم أحد درجلين) ملاكين في صفة رجلين (عليهما ثياب بيض مارايتها قبل ولا بعد) وفي رواية الطيالسي لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده (يعني جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام يقابلان كاشدا القتال) الكاف زائدة أول التشبيه أى كاشدا قتال بنى آدم وانما عزاه لمسلم فقط مع أن البخاري أخرجه أيضا الزيادة مسلم يعني جبريل وميكائيل (قال النووي فيه) من الفوائد (بيان اكرامه صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة تقابل معه وبيان أن قتالهم لم يختص بيوم بدر قال) النووي (وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه) أى يوم بدر بقتال الملائكة (فهذا) الحديث (صرح في الرد عليه) ولا صراحة فيه وقد أجاب عنه البيهقي وغيره بما حاصله ان قتال الملائكة يدركان عامان جميع القوم وأما في أحد فانهما ما كان وقتالهما عن النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره على انه لا يلزم من ذلك قتالهما بل يجوز انهما كانا يدفعان عنه ما يرمى به من نحو السهام وغيره عن ذلك بالقتال مجازا (قال) النووي (وفيه) أيضا (ان رؤية الملائكة لا تختص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بل يراهم الصحابة والاولياء) ولكن على غير صورهم الاصلية (انتهى) وقد يعلمون بأنهم ملائكة وقد لا يعلمون كما في حديث ولا يعرفه منا أحد وقال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم (قال ابن الانباري) بفتح الهمزة وسكون النون نسبة الى الانبار بالعراق (وكانت الملائكة لا تعلم كيف تقتل) بالبناء للفعول (الادميون فعلمهم الله تعالى بقوله فاضربوا فوق الاعناق أى الرؤس) فالتعبير بالاعناق مجاز فانهما الوصلة بين الرأس والجسد والضرب على الرأس أبلغ لان أدنى شئ يؤثر في الدماغ وهذا قول عكرمة ويوافقه قول ابن عباس كل هام وجمجمة وقال الضحاك وعطية والاحقش فوق زائدة وخطأهم محمد بن يزيد لان فوق تفيد معنى فلا تجوز زيادتها وليكن المعنى أنه أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها (واضربوا منهم كل بنان قال ابن عطية) أى (كل مفصل) وهو قول الضحاك قال الزجاج واحده بنانه وهى هنا الاصابع وغيرهما من الاعضاء قال ابن فارس البنان الاصابع ويقال الاطراف وقيل المراد بالبنان في الآية اطراف الاصابع من اليدين والرجلين لان ضربهما يعطل المضروب عن القتال بخلاف سائر الاعضاء ويؤيد الاول قوله (قال السهيلي جاء في التفسير انه ما وقعت ضربة يوم بدر الا في رأس أو مفصل وكانوا) كما رواه يونس ابن بكير في زيادات المغازي والبيهقي عن الربيع بن أنس قال كان الناس (يعرفون قتلى) جمع قتيل (الملائكة) ممن قتلوه (بأنار سود في الاعناق والبنان)

أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده واللفظ للبخاري وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين سائر الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم وفي صحيح البخاري عن جويرية بنت الحارث أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائفة فقال أصمت أمس قالت لا قال فتردين أن تصومي غدا قالت لا قال فافطري وفي مسند أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده وفي مسنده أيضا هن جندادة الأزدي قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في سبعة من الأزديان منهم وهو يتغدى فقال هلموا إلى الغداء فقلنا يا رسول الله أنا صيام فقال أصمت مس قلنا لا قال فتصومون غدا قلنا لا قال فافطروا قال فاكلنا مع رسول الله

مثل سمة النار قد احترق كما هو بنية الرواية ولعله الغالب أو أريد بالسواد ما خالف اللون المعتاد فيهم والاف في مسلم في بقية الحديث الذي قدمه عنه المصنف قال أبو زميل فحدثني ابن عباس قال بينما راجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول أقدم حيزوم فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقيا فنظر إليه فاذا هو قد خطم أنفه وشق وجهه كضربة السوط فاخضر ذلك أجمع فجاء الانصاري فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة (وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال حدثني رجل من بني غفار) قال البرهان لا أعرف اسمه وهو مذكور في الصحابة قال أقبال أنا وابن عمي حتى سعدنا أي علمونا يقال سعدوا أصعدهم أي كفى المطالع (هـ) جبل يشرف على بدر ونحن مشركان أي كافرين قال البرهان ورأيت في نسخة من سيرة ابن هشام مشتركين بزيادة تا وصحح عليها انتهى فان صحت فترد لما هنا أي مشتركين في الكفر وفي كوننا (ننظر الواقعة على من تسكن الدبرة) بفتح الدال المهملة المزجمة (فنهيب مع من ينهب فنبينا نحن في الجبل اذ ذنت سحابة فيها جمجمة) بحاء من مهملةين بعد كل ميم صوت (الخيل) دون الصهيل (فسمعت قائلا يقول أقدم) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الدال من الاقدام كما رجحه ابن الاثير وصوبه الجوهرى وقال النووي انه الصحيح المشهور وأبوهمزة وصل مضمومة وضم الدال المهملة من التقدم وقدمه ابن قرة قول أو بكسر الهمزة فتح الدال واقتصر عليه في البارع قال أبو ذر كامة يزجرها الخيل (حيزوم) بخذف حرف النداء أي باحيزوم بحاء مهملة مفتوحة فتحتية ساكنة فزاي مضمومة فيم فيعول من الحزم وتطلق أيضا على الصدر قال الشامي فيجوز انه سمي به لانه صدر خيل الملائكة ومتقدم عليها انتهى ورواه العذري النون بدل الميم قال عياض والصواب الاول وهو المعروف لسائر الرواة والمحموظ (فأما ابن عمي فأنكشف فتنازع قلبه) بكسر القاف وتخفيف النون وعين مهملة غشاوة تشبها بقناع المرأة (فأت) مكانه (وأما أنا فكدت أهلك ثم تماسكت) مثله في العيون وفي السبل ثم انتعشت بعد ذلك (رواه البيهقي وابو نعيم) وابن اسحق (والدبرة بفتح الموحدة) وفي نسخة بسكون الموحدة وفي النور باسكان الموحدة ويجوز فتحها وفي السبل بفتحتين وتسكن (المزجمة في القتلى) وفي ذكر القرطبي الدبرة ويروى الدبرة والمعنى متقارب قال الأزهرى الدبرة الدولة تدول على الاعداء والدبرة النصر والظفر يقال لمن الدبرة أي الدواة وعلى من الدبرة أي المزجمة انتهى (وحيزوم اسم فرس جبريل قاله في القاموس) تبع الجمع ورده الشامي بما رواه البيهقي عن خارجة بن ابراهيم عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل من القائل يوم بدر من الملائكة أقدم حيزوم فقال جبريل ما كل أهل السماء أعرف وجوابه أن قائله غير جبريل خاطب به فرس جبريل فلا ينافية قوله ما كل الخ على ان هذا الحديث دال لمن قال انه فرس جبريل لقوله من القائل ولم يقل وما حيزوم قال البرهان ومجبريل فرس أخرى ويحتمل ان أحدهما اسم والاخر لقب الحياة وهي التي قبض من أثرها السامري فألقاها في العجل الذي صاغه فكان له خوار (وروى أبو أمامة) أسعد وقيل سعد (بن سهل بن حنيف) الانصاري المعروف بكنيته المعبد وفي الصحابة لان له رؤية ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم فانه ولد قبل وفاته بعامين وأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فخذ كعوسما باسم جده لأمه أي امامة أسعد بن زرارة وكناه وبارك عليه مات سنة مائة وله اثنتان وتسعون سنة روى له الجميع (عن أبيه) سهل بن حنيف بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية والقاف ابن واهب الانصاري الاوسى شهد المشاهدة كلها وثبت يوم أحد وبايع يومئذ على الموت استخلفه على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ومات في خلافة سنة ثمان وثلاثين وصلى عليه وصح أنه كبر عليه خمساً وفي رواية

صلى الله عليه وسلم قال
فلما خرج وجلس على
المنبر دعا باناء من ماء
فشرب وهو على المنبر
والناس ينظرون اليه
يريههم انه لا يصوم يوم
الجمعة وفي مسنده أيضا
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الجمعة يوم عيد
فلا تجمعوا يوم عيدكم
يوم صيامكم الا ان
تصوموا قبله أو بعده
وذكر ابن أبي شيبة عن
سفيان بن عيينة عن
عمران بن ظبيان عن
حكيم بن سعيد عن علي
ابن أبي طالب رضي الله
عنه قال من كان منكم
متطوعا من الشهر أياما
فليكن في صومه يوم
الخميس ولا يصم يوم
الجمعة فإنه يوم طعام
وشراب وذكر فيجمع الله
لا يومين صالحين يوم
صيامه ويوم نسكه مع
المسلمين وذكر ابن جرير
عن معوية عن ابراهيم
انهم كرهوا صوم يوم
الجمعة ليقووا على الصلاة
قلنا المأخذ في كراهيته
ثلاثة أمور هذا أحدها
ولكن يشكك عليه زوال
الكرهية بضم يوم قبله
أو بعده اليه والثاني انه
يوم عيد وهو والذي
أشار اليه صلى الله
عليه وسلم وقد أورد على

ستأ وقال انه شهد بدر (قال لقد رأيتنا يوم بدر وان أحدنا يشير بسيفه الى المشرك فيقع رأسه عن جسده
قبل أن يصل اليه السيف) وما ذاك الا من الملائكة ففيه حجة على من أنكركم (رواه الحماكم وصححه
(و) تلميذه (البيهقي وأبو نعيم) أحمد بن عبد الله وروى ابن اسحق عن أبي واقد المازني قال اني لا تبسح
رجلا من المشركين يوم بدر لا ضربه اذ وقع رأسه قبل أن يصل اليه سيفي فعرفت انه قتله غيري لا يكن
قال ابن عساكر في سنده من لا يعرف وهذه القصة انما كانت لابي واقد يوم اليرموك والهمسح قول
الزهرى عن سنان الديلي ان أبا واقد انما أسلم عام الفتح وقال أبو عمر لا يثبت أنه شهد بدر او كذا قال
أبو نعيم (قال الشيخ تقي الدين) على بن عبد الكافي (السبكي) سئل عن الحكمة في قتال الملائكة مع
النبي صلى الله عليه وسلم مع ان جبريل عليه السلام قادر على أن يدفع الكفار (باجعهم) (بريشة من
جناحه) كما روى انه دفع مدائن قوم لوط وهي أربع مدائن في كل مدينة أربع مائة ألف مقاتل من الارض
السفلى على قوادم جناحه حتى سمع أهل السماء نباح كلابها وأصوات بنيها وادجاجها وقلبها
(فقلت) في الجواب فعل (ذلك لا رادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا صحابه وتكون
الملائكة مدد على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسننها التي أجزاها الله في عباده والله فاعل
الجميع انتهى) وذكر ابن هشام أن شعارا للملائكة كان يوم بدر أحد أحد (ولما التقي الجمع) بعد
ما تمر من الصلاة والابتهاال النبوي وقتال على ورجوعه بمجد المصطفى ساجدا وتزاحف الناس ونزول
الملائكة وقول أبي جهل كما عند ابن اسحق اللهم أينما كان أقطع للرحم وأنا نابع لا يعرف فاحنه الغداة
فكان هو المستفتح على نفسه (تناول صلى الله عليه وسلم كفا) أي ملء كف بالرجل كما جاء عن
ابن عباس (من الحصباء) بالمد صغار الحصى وفي رواية ثلاث حصيات كما ياتي وروى ابن جرير وابن
أبي حاتم والطبراني عن حكيم بن خزام سمعنا صوتا من السماء يوم بدر وقع من السماء كأنه صوت حصاة
وقعت في طست ورمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الحصاة فانهز منها فذلك قوله تعالى وما رميت
الا بقية عن جابر سمعت صوت حصيات وقعت من السماء يوم بدر كأنهن وقعت في طست وعن ابن
عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي ناوأي قبضة من الحصباء وعنه أيضا أن جبريل قال اه خذ قبضة
من تراب والجمع بينهما هل بان تكون الحصيات نزلت من السماء وبعض عبر عنها بحصاة وبعض
بحصيات بحسب ما تخيل ثم تفتت فقال له جبريل خذها فقال لعلي ناوأي قبضة من الحصباء فناولها
(فرمى به) أي بما تناوله فلذا ذكر الضمير لانه لو أراد الكف لانه لاها مؤنثة (في وجوههم وقال شامت
الوجوه) أي قبحت خبر بمعنى الدعاء أي اللهم قبح وجوههم ويحتمل أنه خبر لان جبريل لما أمره
برميهم بالحصباء تحقق ذلك (فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه ومنخرية) وفيه كما في رواية والمنخرية بفتح
الميم والخاء وكسرهما وضمهما وكجلس وعصم غورا لانف كما في القاموس وغيره (منها شيء فانهزموا)
قال ابن عتبة وغيره فكانت تلك الحصباء عظيما شامسا صار المشرك لا يدرى أين يتوجه يعالج التراب
ينزع من عينيه فصاروا يقتلونهم ويأسرونهم (فقتل الله من قتل) أسند اليه تعالى لكونه الخالق
له والمميت حقيقة وان نسب الضرب للعبد (من صناديد قریش) أشرفهم وشجعانهم ففهم أمية بن
خلف أسره عبد الرحمن بن عوف وأراد استبقائه لصداقة كانت بينهما فأنظره بلال فنادى يا أنصار الله
رأس الكفر أمية بن خلف لا نجوت ان فحافهم ورواها فيهم واذكر الواقدي أن الذي تولى قتله خبيب
بمعجزة وموحدة صغر بن أساف بكسر الهمزة وخفة المهملة وفاء الانصاري وقال ابن اسحق رجل
من بني مازن من الانصار وفي المستدرک أن رفاعة بن رافع طعنه بالسيف وقال ابن هشام اشتبك في قتله
معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن أساف ويقال قتله بلال والجمع أن الكل اشتروا فوه وكان

أحدهما ان صومه ليس
بحرام وصوم يوم العيد
حرام والثاني أن الكراهة
تزول بعدم افراده
وأجيب عن الاشكالين
بانه ليس عيد العام بل
عيد الاسبوع والتحرير
انما هو صوم عيد العام
وأما اذا صام يوما قبله
أو يوما بعده فلا يكون
قد صامه لأجل كونه
جمعة وعيد فترزول
المفسدة الناشئة من
تخصيصه بل يكون
داخلا في صيامه تبعا
وعلى هذا يحمل ما رواه
الامام أحمد رحمه الله في
مسنده والنسائي
والترمذي من حديث
عبد الله بن مسعود ان
صح قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يفتري يوم جمعة فان
صح هذا تعين حمله على
انه كان يدخل في صيامه
تبعا لانه كان يفرد
لحجة النهي عنه وأبن
أحاديث النهي الثابتة
في الصحيحين من حديث
المجواز الذي لم يروه أحد
من أهل الصحيح وقد
حكم الترمذي بغيره
فكيف يعارض به
الاحاديث الصحيحة
الصريحة ثم يقدم عليها
والماخذ الثالث سد
الذريعة فمن ان يلحق

أمية قد عذب باللعنة في المستضعفين فجعل الله قتله على يده وجعله قبل قتله يومئذ يقتل ابنه على
ابن أمية قتله عمار بن ياسر حتى صاح أمية صيحة لم يسمع مثلها قبل وهذا الصديق بلال بن رباح
هنيأ زادك الرحمن فضلا * فقد أدركت نارك يا بلال
وممنم عدو الله أبو جهل قال ابن اسحق أقبل يرتجز ويقول
ما تنقم الحرب العوان مني * بازل عامين حديث سني
لمثل هذا ولدني أمي

فاذا قاله الله الهوان بان قتله حفز في زعمه وجعل ذلك حسرة عليه حتى قال لو غير أكارقتني بشدة المكاف
أي زراع يعني أن الانصار أصحاب زرع فإشار إلى تنقيص من قتله منهم المعنى لو كان الذي قتلني
غير أكارل كان أحب الي وأعظم لشافي ولم يكن على نقص في ذلك وروى البخاري وغيره عن
عبد الرحمن بن عوف قال اني اني الصف يوم بدر اذا التقت فاذا عن يميني وعن يساري فتبان حديثا السن
اذ قال لي أحدهم ما سر من صاحبه يا عم أرني أبا جهل فقلت يا ابن أخي وما تصنع به قال ما هدت الله ان
رأيت أنه أقتله أو أموت دونه فقال لي الآخر ما مثل صاحبه فمأسرني أني بين رجلين مكاتبهما فاشترت
لها اليه فشد عليه مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عفرأء معاذ ومعوذ وفي الصحيحين عن أنس
قال صلى الله عليه وسلم من ينظر ما فعل أبو جهل فانه يلقى ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابنا عفرأء حتى
برك فاخذ بلحيته فقال أنت أبا جهل فقال فهل فوق رجل قتله قومه أو قال قتلتموه والرواية أنت
أبا جهل بالنصب ولها توجيهات معلومة من غريبها انه خاطبه باللحن قصدا لاهانتهم وعند ابن اسحق
والحاكم قال ابن مسعود فوجدته با خر مرق فوضعت رجلي على عنقه فقلت أخراك الله يا عدو الله
قال ولم أخزني هل أعمد رجل قتلتموه أي أشرف أي انه ليس بعار أخبرني من الدبره اليوم أي النصر
والظفر قلت لله ورسوله قال وزعم رجال من بني مخزوم انه قال لابن مسعود لقد ارتقيت يارويحي الغنم
مرتقي صعبا ثم احتزرت رأسه وعند ابن عتبة وأبي الاسود عن عروة انه أي بعد هذه المكالمة وجده
لا يتحرك منه عضو فاقاه من ورائه فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع بيضته عن قفاه فوقع رأسه
بين يديه وعند ابن اسحق والحاكم في حديث ابن مسعود فخنث برأسه الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت هتذرأس عدو الله أبي جهل فقال الله الذي لا اله الا هو فخلقت له ثم ألقيت رأسه بين يديه
فحمد الله وفي زيادات المغازي ليويس بن بكير فأخذ صلى الله عليه وسلم بيد ابن مسعود ثم انطلق حتى
أقام فقام عنده ثم قال الحمد لله الذي أعز الاسلام وأهله ثلاث مرات وروى ابن عاذ عن مرسى قتادة
رفعه ان لكل أمة فرعونان وفرعون هذه الامة أبو جهل قتله الله شر قتله ابنا عفرأء وقتله الملائكة
وتذافه ابن مسعود بفتح الفوقية والذال معجمة ومهمله وشدة الفاء أي أجهز عليه والمحاصل ان معاذا
ومعوذا ابني عفرأء وهما أهمهما كما روي أبوهم ما الحارث بن عتبة بضربه ما ياء بسيفهما منزلة المقتول
حتى لم يبق به الا مثل حركة المذبوح وفي تلك الحالة لقيه ابن مسعود فكلما ثم ضرب عنقه بسيف
نفسه ليكن في الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن عوف انه قتله معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن
عفرأء وان النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال كلا كما قتله وقضى بسابه لمعاذ بن عمرو بن
الجوح قال ابن عبد البر وعياض وأصح منه حديث الصحيحين عن أنس أي وعبد الرحمن أيضا كما مر
أن قتله ابنا عفرأء وجع الحافظ باحتمال ان معاذ بن عفرأء شدد عليه مع معاذ بن عمرو وضربه بعد
ذلك معوذين عفرأء حتى أثبتته ثم خر رأسه ابن مسعود فجمع الاقوال كلها انتهى وسبقه اليه
النووي فقال اشترك الثلاثة في قتله لكن ابن الجوح أثنعه أو لا فاستحق السلب وانما قال كلا كما قتله

وأقرب الى التحريم
 * الثالثة والثلاثون انه
 يوم اجتماع الناس
 وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد
 وقد شرع الله سبحانه
 وتعالى لكل أمة في
 الاسبوع يوما يتفرغون
 فيه للعبادة ويحتمعون
 فيه لتذكير المبدأ والمعاد
 والثـ واب والعقاب
 ويتذكرون به اجتماعهم
 يوم الجمع الاكبر قياما
 بين يدي رب العالمين
 وكان أحق الايام بهذا
 الغرض المطلوب اليوم
 الذي يجمع الله فيه
 الخـ لائق وذلك يوم
 الجمعة فادخره الله لهذه
 الأمة لفضلهما وشرهما
 فشرع اجتماعهم في
 هذا اليوم لطاعته وقدر
 اجتماعهم فيه مع الامم
 لنيل كرامته فهو يوم
 الاجتماع شرعا في الدنيا
 وقدر في الآخرة وفي
 مقداره انتصافه وقت
 الخطبة والصلاة تكون
 أهل الجنة في منازلهم
 وأهل النار في منازلهم كما
 ثبت عن ابن مسعود من
 غير وجه انه قال لا يتصف
 النهار يوم القيامة حتى
 ينقل أهل الجنة في
 منازلهم وأهل النار في
 منازلهم وقد أتم ان مقيلم
 لالي الجمع وكذلك هي
 في قرانه ولهذا كون

والمقدر لجميع الاشياء وأن العبد انما يشارك بكسبه وقصده انتهى (وقد اعتقد جماعة) كما قال
 العلامة ابن القيم في زاد المعاد في هدي خير العباد (أن المراد بالآية تسلب فعل الرسول صلى الله عليه
 وسلم عنه) وضافته الى الرب تعالى لغرضهم الفاسد المشاورة بقواه (وجعلوا ذلك أصلا في الجبر) بحجم
 وموحدة ساكنة أي مذهب الجبريين الراعنين جبر العبد على الفعل لا ينسب له منه شيء كما فسره بقواه
 (وابطال نسبة الافعال الى العباد وتحقيق نسبتها الى الرب وحده) تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وهذا) كما
 قال ابن القيم (غاط منهم في فهم القرآن ولو صح ذلك لوجب طرده فيقال ما صليت اذ صليت ولا صمت
 اذ صمت ولا فعلت كذا اذ فعلت) بفتح التاء في الجميع خطا باعلى المتبادر أو بضمها للمتكلم (ولكن
 الله فعل ذلك فان طرده واذل لمهم في افعال العباد) وبينها بقوله (طاعتهم ومعاصيهم اذ لا فرق) فلا
 ينسب لهم منها شيء فلا يكونون متمثلين لفعل مأمور به ولا ترك منه شيء فلا يثابون على طاعة ولا
 يعاقبون على معصية وهذه اهدم للشريعة وابطل للآيات والاحاديث الكثيرة (وان خصوه بالرسول
 وحده وافعاله) أي بافعال الرسول (جميعها أو) خصوه (برميه وحده) دون باقي أفعاله (ناقضوا)
 أنفسهم حيث نفوا جملة الافعال عن العباد ونسبوا بعضها الى بعضهم (فهؤلاء لم يوفقوا لفهم ما يريد
 بالآية) وانما تأويلها مع الجواب انه (مع) لوم ان تلك الرمية من البشر) وخصوصا من واحد (لا تبلغ
 هذا المبلغ فكان منه صلى الله عليه وسلم لم يبدأ الرمي وهو المحذف) بمهملة ومعجمة الرمي بالخصباء
 (ومن الرب تعالى نهايته وهو الايصال فاضاف اليه رمي المحذف الذي هو مبدؤه) من اضافة الاعم الى
 الاخص أي الرمي الذي هو المحذف وكذا يقال في (ونفي عنه رمي الايصال الذي هو نهايته) وذهب
 ثعلب في معنى الآية الى أن المنفي الرعب الذي ألقاه الله في قلوبهم حتى انهزموا كما رموا ولكنه يقتضي
 انهزامهم بمجرد الرعب وهو خلاف الواقع من تسليط الملائكة والمسلمين بالقتل والاسر فأثر ذلك
 انهزامهم لا بمجرد الرعب فاعليه ابن القيم في فهم الآية كغيره أولى (ونظيره ذاق الآية نفسها)
 باعتبار المسأل اذ ليس فيها نفي قتل عنهم وأثبتاه لهم (قوله تعالى فلم تقتلوهم) لم تره قوار وحهم بقوتهم
 وضررهم (ولكن الله قتلهم) اذ هو الذي أهلكهم وأماتهم قيل قتلهم بتمكينكم منهم وقيل بالملائكة
 الذين أمركم بحكاهما القرطبي ولم يقل اذ قتلتموهم كما قال اذ رميت لمشاركة الملائكة لهم في قتلهم
 بخلاف الرمي فلم يشاركه صلى الله عليه وسلم فيه أحد (ثم قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاخبر
 انه تعالى وحده هو الذي تفرق دبايصال الخصباء الى أعينهم ولم يكن برسوله صلى الله عليه وسلم ولكنه
 وجه الاشارة بالآية انه سبحانه أقام أسبابا تظهر للناس فكان ما حصل من الهزيمة والقتل والنصرة
 مضافا اليه) صلوات الله عليه وحاصلا بفعله ولا يرجع الضمير للأسباب لتذكيره (وبه وهو خير
 الناصرين) كما قال في الكتاب المبين (قال) محمد (بن اسحق) بن يسار امام المغازي (وقاتل عكاشة) بضم
 العين وشد الكاف وتخفف (ابن محسن) بكسر الميم وفتح الصاد ابن حنبلان بضم المهملة وسكون الراء
 ومثله (الاسدي) ممن يدخل الجنة بغير حساب كما في الصحيحين (يوم بدر بسيفه حتى انقطع في يده فاقى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطا جزلا) بكسر الجيم وفتحها وسكون الذال المعجمة واحدا لاجدال
 وهي أصل الخطب قال الشامي والمراد هنا العرجون بضم المهملة أصل العذق بكسر العين الذي يفرج
 وينعطف ويقطع منه الشماريح فيبقى على النخلة بابسا (فقال له قاتل به) باعكاشة فاخذه منه (فهزه
 فعاد في يده سيفا طويلا القامة شديدا المتين) أي الظاهر من اضافة الوصف الى فاعله أي شديدا متينا أو
 المراد بالمتين هنا الذات تسمية لا بكل باسم جزؤه (أيض الحديد فقاتل به حتى فتح الله على المسلمين
 وكان ذلك السيف يسمى العون) بفتح المهملة واسكان الواو وبالنون قاله البرهان وتبعه الشامي

بالسورة المشتملة على التوحيد والمبدأ والمعاد وقصص الانبياء مع أمهم وماء مل به من كذبهم وكفرهم من الهلاك والشقاء ومن آمن منهم وصدهم من النجاة والعافية كما كان يقرأ في العيدين بسورتي ق والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر وقارة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وقارة يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة لما تضمنت من الامر بهذه الصلاة وإيجاب السجى إليها وترك العمل العبق عنها والامر بالكثارة ذكره ليحصل لهم الفلاح في الدارين فإن في نسبة ذكره العطب والهلاك في الدارين ويقرأ في الثانية بسورة اذا جاءك المنافقون تحذيرا للامة من النفاق المردى وتحذير لهم ان يشغلهم أموالهم وأولادهم عن صلاة الجمعة وعن ذكره وانهم ان فعلوا ذلك خسروا اولادهم وحضاهم على الانفاق الذي هو من أكبر أسباب سعادتهم وتحذير لهم من هجوم الموت وهم على حالة بطالون الاقالة ويتمنون

بدون فاه في زائدة من قلم المصنف أو نساخه (الاما كان من أمية بن خلف فانه انتفع في درعه فلاها) أي الدرع لانها وثقة عند الاكثر (فالقوا عليه ما غييه من التراب والحجارة) قال السهيلي رحمه الله في الروض (وانما القوا في القلب) لانه كان من سنته عليه السلام في مغازيه اذا مر بحقيقة انسان أمر بدفعه لا يسال عنه مؤمنا كان أو كافرا كذا وقع في السنن للدارقطني فالقواؤهم في القلب من هذا الباب (ولم يدفنوا لانه عليه الصلاة والسلام كره ان يشق على أصحابه لكثرة جيف الكفار ان يامرهم بدفنهم فكان جرهم الى القلب أيسر عليهم) قال ووافق أن القلب حفره رجل من بني النادر اسمه بدر فكان فالام قدما لهم وهذا على أحد القولين في بدر انتهى كلام السهيلي برحمته ولا يرد على قوله لانه كان من سنته أن يدرأ أول مغازيه التي وقع فيها القتل لجواز ان المراد انها طريقتة التي كان يحجبها في نفسه ويميزها على غيرها ففعل ما سهل عليه في بدر ثم دوام على ما يحبه في بقية مغازيه (وفي الطبراني عن أنس ابن مالك) روى أحمد بن سند صحيح عنه انه سئل هل شهدت بدر فقال وأين أغيب عن بدر قال الحافظ في الفتح وكاه كان في خدمة النبي صلى الله عليه وسلم لما ثبت عنه انه خدمه عشر سنين وذلك يقتضي ان ابتداء خدمته له حين قدومه المدينة فكانه خرج معه الى بدر أو مع عزمه زوجه أمه أي طاحنه وقال في الاصابة انما لم يذكره في البدرين لانه لم يكن في سن من يقاتل (قال أنشا) بفتح أولاد وهمزة آخره أي ابتداء (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (يحدثنا عن أهل بدر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس من بدر) وهذا ظاهر في أنه كان ليلا وبه صرح الحافظ فقال وقع هذا في الليلة التي التقوا في صبيحتها كما مروا في روايه أخبر بذلك قبل الواقعة بيوم أو أكثر وفي أخرى يوم الواقعة وجمع ابن كثير بأنه لا مانع ان يخبر بذلك في الوقتين وعلى أنه أراه ليلا فيمكن ان مراد رواية يوم الواقعة باطلاق اليوم على ما يقرب منه من الليل ولا ينافيه قواه (يقول هذا مصرع فلان) لجواز أن قواه ذلك ليلا وحينئذ فقوله (غدا) مستعمل في حقيقته (ان شاء الله) ويقع في أكثر النسخ وفي الطبراني عن أنس بن مالك قال أنشا فظاهره أن الحديث من مسند أنس وانه شهد حديث المصطفى بذلك والذي في الطبراني انما هو عن أنس عن عمر كما سناه وكذا أخرجه مسلم بنحوه عنه عن عمر وتلك النسخ فيها سقط طويلا عليه قوله (قال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطأوا الحرد والى حدها صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم) غاية لمخدوف صرح به في حديث أبي طلحة عند البخاري عقب قوله الذي قدمته قريبا عنه خبيث مخبت وكان اذا ظهر على قوم أقام بالعرضة ثلاث ليال فلما كان يبدو اليوم الثالث أمر براحلته فشد عليها رحله ثم مشى وتبعه أصحابه فقواما نرى ينطلق الالبعض حاجته حتى قام على شفة الركي فجعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم (فقال يا فلان بن فلان) جوز في النور ضم فلان وفتح ابن وفتحهم ما وضمهما قال وذكر الثالث في التسهيل انتهى فضم الأول على الاصل وفتح على الاتباع لفتح ابن واختاره البصريون والمبرد للحققة وضمهما قال الدماميني على التسهيل رواه الاخفش عن بعض العرب قال وكان قائله راعي ان التابع ينبغي ان يتأخر عن المتبوع ولم يراع ان الاصل الحامل على الاتباع قصدا للتخفيف وفي التصريح حكى الاخفش ان بعض العرب يضم الابن اتباعا لضم المنادي نظير الحمد لله بضم اللام في تبديل حركة باثقل منها للاتباع وفي كون ذلك من كلمتين وفي تسمية الثاني للاول لکنه مخالف في كونه اتباعا معربا لبني والحمد لله بالعكس (ويا فلان بن فلان) كناية عن علم مذكر لعاقل وانشاء فلانه تزياد قاه وزادوا في علم ما لا يعقل فرقا بينه وبين العاقل لکن في الجمع انه وقع في الحديث بغير لام فيما لا يعقل أخرج ابن حبان والبيهقي وأبو يعلى عن ابن عباس قال ماتت شاة لسودة فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تعني الشاة (هل وجدتم ما وعدكم الله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا)

الرجعة ولا يجابون اليها
وكذلك كان صلى الله
عليه وسلم يفعل ذلك
عند قدوم وفد يريدان
يسمعهم القرآن وكان
يطيل قراءة الصلاة
الجمهرية لذلك كما صلى
المغرب بالاعراف
وبالطور وكان يصلي
الفجر بنحو مائة آية
وكذلك كان خطبه صلى
الله عليه وسلم انما هي
تقرر لاصول الايمان
من الايمان بالله وملائكته
وكتبه ورسوله واقائه
وذكر الجنة والنار وما
اعد الله لاوليائه وأهل
طاعته وما أعد لعادائه
وأهل معصيته فيملا
القلوب من خطبته ايمانا
وتوحيدا ومعرفة بالله
وأبوابه لا كخطب غيره
التي انما تقيد أموراً
مشتركة بين الخلائق
وهي النوح على الحياة
والنخوف بالموت فان
هذا أمر لا يحصل في
القلب ايمانا بالله ولا
توحيداً له ولا معرفة
خاصة ولا تذكيراً بآيائه
ولا بعثاً للنفس على
محبتها والشوق الى لقائه
فيخرج السامعون ولم
يستفيدوا فائدة غير انهم
يموتون وتقسّم أموالهم
ويبلى التراب أجسامهم
فياليت شعري أي ايمان
حصل بهذا وأي توحيد

حقاً) وفي رواية عن أنس أن وقوفه على شفة الركي ومناداته لهم بذلك كان ليلاً وشفة الركي طرف البشر
وللكشميين شفاً بفتح المعجمة والغاء مقصور حرفه والركي بفتح الراء وكسر الكاف وشدة الياء البشر قبل
أن تطوى والاطواء جمع طى وهي البشر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا تنهار قال الحافظ ويجمع
بانها كانت مطوية فاستخدمت فعادت كالركي (وفي رواية) أخرجهما ابن اسحق وأحمد ومسلم وغيرهم عن
أنس (فنادى يا عتبة بن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أباجهل بن هشام) فسهمى أربعة
من الاربعة والعشرين الذين ألقوا في القليب قال الحافظ ومن رؤساء قريش عن يصح الحاقه بمن سمي
عبيدة والعاصي والد أنى أحيمه سعيد بن العاصي بن أمية وحظلة بن أبي سفيان والوليد بن عتبة
والجحر بن عامر وطعيمة بن عدى وهؤلاء من بني عبد مناف ومن سائر قريش نوفل بن عبد ود زمعة
وعقيل ابنا الاسود والعاصي بن هشام أخو أبي جهل وأبو قيس بن الوليد أخو خالد بن زيد ومنه ابنا
الحجاج السهمي وعلى بن أمية بن خلف وعمر بن عثمان بن عفراء ومعهود بن أبي أمية
أخو أم سلمة وقيس بن الفا كه بن المغيرة والاسود بن عبد الأسد أخو أبي سلمة وأبو العاصي بن قيس بن
عدى السهمي وأميه بن رفاعه فهؤلاء عشرون تنضم الى الاربعة فتكمل العدة انتهى (وفي بعضه نظر
لان أمية بن خلف لم يكن في القليب لانه كان كما تقدم ضخماً وانفخ بالقواعد عليه من الحجارة والتراب ما
غيبه) وقد أخرج ذلك ابن اسحق حديث عائشة كما مر (ولكن) قال الحافظ في الفتح (يجمع بينهما بانه
كان قريشياً من القليب فنودي فيمن نودي لكونه كان من جملة رؤسائهم) وخصت الرؤساء بالحاطبة لما
تقدم منهم من المعاندة كما مر عن الحافظ فتخصيصهم زيادة في ادلالهم (قال ابن اسحق) حديث بعض
أهل العلم أنه عليه الصلاة والسلام قال يا أهل القليب بشئ العشرة) أنتم فأنخصوص بالذم محذوف
(كنتم) ولفظ ابن اسحق بشئ عشيرة النبي كنتم انبيكم (كذبتموني وصدقتني الناس) وأخرجهما في
وآواني الناس وقتلتهموني ونصرني الناس فخرأ كم الله عني من عصابة شر أخوتهموني أمينا
وكذبتموني صادقاً الى هنا رواية ابن اسحق وهو مرسل أو معضل وذكر ابن القيم في الهدى أنه قال ذلك
قبل أن يامر بطرحهم في القليب فان كان مراده خصوص رواية ابن اسحق هذه فحتمل ولا يرد قوله
يا أهل القليب لانه سماهم أهلهم باعتبار الاول والاخذ في أي طلحة في الصحيحين يرد عليه من قوله عرج بانه
أمر بطرحهم فلما كان اليوم الثالث قام على شفا الركي فجعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان
ابن فلان ويا فلان بن فلان أيسر كم أنكم أطعتم الله ورسوله فأنادى فوجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم
ما وعد ربكم حقاً قال أي أبو طلحة فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها وفي
بقية رواية الطبراني التي قدمها المصنف عن أنس (فقال عمر بن الخطاب) مستفهما
(كيف تكلم أجساد لا أرواح فيها) وفي رواية مسلم فسمع عمر صوته فقال يا رسول الله
أتناديهم بعد ثلاث وهل يسمعون ويقول الله تعالى أفلا تسمع الموتى (فقال)
صلى الله عليه وسلم زادني رواية الصحيحين والذي نفسي بيده (ما أنتم باسماء أقول منهم)
بل هم أسمع منكم قال الحافظ باذان رؤسهم على قول الأكثر أو باذان قلوبهم انتهى
وان صدق النبي بالمساواة لغة لكن خصه الاستعمال ان المنفي عنه الحكم أقوى في ثبوت مدلوله من
فضله عليه ويؤيده رواية ما أنتم بأفهم لقولي منهم أو لهم أفهم لقولي منكم ويؤيد المساواة قوله
عند الطبراني بسند صحيح من حديث ابن مسعود يسامعون كما تسمعون ولا يكن لا يجيبون
(غير أنهم) لا يستطيعون أن يردوا شياً) هذه رواية الطبراني ولفظ رواية مسلم لكن لا يستطيعون
أن يجيبوا أي لعدم الاذن لهم في اجابة أهل الدنيا كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم

ومعرفة وعلم نافع حصل به ومن تأمل خطب النبي صلى الله عليه وسلم وخطب أصحابه وجدها كفيلة ببيان الهدى والتوحيد وذكر صفات الرب جل جلاله وأصول الايمان الكلية والدعوة الى الله وذكر آلائه تعالى التي تحببها الى خلقه وأيامه التي تخوفهم من بأسه والامر بذكره وشكره الذي يحببهم اليه فيذكرون من عظمة الله وصفاته وأسمائه ما يحببهم الى خلقه ويأمرون من طاعته وشكره وذكره ما يحببهم اليه فينصرف السامعون وقد أحبه وأحبهم ثم طال العهد وخفي نور النبوة وصارت الشرائع والاورار رسوما تقام من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها فاعطوها صورها وزينوها بما زينوها به فجعلوا الرسوم والاوراع سنن لا ينبغي الاخلال بها وأخلوا بالمقاصد التي لا ينبغي الاخلال بها فرصعوا الخطب بالتسجيع والفقر وعلم البديع فنقص بل عدم حفظ القلوب منها وفات المقصود بها فاحفظ من خطبه صلى الله عليه وسلم انه كان يكثر أن يخطب

فيعتمدون هذا هو الاصل فلا يقدح فيه ما تنفق من كلام بعض الموتى لبعض الاحياء لاحتمال الاذان لذلك البعض (وتأولت عائشة رضي الله عنها ذلك فقالت انما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أنهم الآن ليعلمون أن الذي أقول لهم) من استعمال المضارع بمعنى الماضي أي ليعلمون أن ما قلت لهم فيما مضى من التوحيد والايان وغيرهما هو (الحق ثم قرأت) مستدلة لما ذهبت اليه (انك لا تسمع الموتى الآتية) وهذه عبارة اليعمرى والذي في الصحيح عن عروة عن ابن عمر قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قلبب بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ثم قال انهم الآن ليسمعون ما أقول فذكر عائشة فقالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق ثم قرأت انك لا تسمع الموتى حتى قرأت الآية (فقولها يدل على انها كانت تذكر ذلك مطلقاً) أي في حالة استقرارهم في النار وغيره خلاف قول عروة في البخاري تقول أي عائشة حين تبوء أمقاعدهم من النار قال المحافظ مراده ان يبين مراد عائشة فإشارته الى أن الاطلاق في انك لا تسمع الموتى مقيد باستقرارهم في النار وعلى هذا فلا معارضة بين انكار عائشة واثبات ابن عمر لكن قولها يدل على انها كانت تذكر ذلك مطلقاً (لقولها) ان الحديث انما هو بلفظ (انهم الآن ليعلمون) وان ابن عمر وهم في قوله ليسمعون اه فالمصنف أسقط من كلام المحافظ ما يبين الاطلاق فتجبر شيخنا فيه فقال لعله في أهل القلب وغيرهم أولاً بحالهم ولا باحيائهم في قبورهم وانما يحيون بعد البعث انتهى قال البيهقي والعلم لا يمنع السماع والجواب عن الآية أنهم لا يسمعون وهم موتى (و) لكن أحيائهم حتى سمعوا كما (قال قتادة) بن دعامة في رواه البخاري عنه - فب حديث أي طلحة السابو (أحيائهم الله تعالى) زاد الاسماعيلي باعياهم وأسقط المصنف من قول قتادة حتى أسمعهم قوله صلى الله عليه وسلم كفى البخاري قبل قوله (توبىخا وتغيرا) قال المحافظ الصغار الذلة والهوان (ونقمة) بكسر النون وسكون القاف كفى الفاصريه وفي حاشية اليونينية بفتح النون وكسر القاف قاله المصنف (وحسرة) وندهما كما هو بتمية قول قتادة في البخاري أي لاجل التوبيخ فالمنصوب بالتعليل (وفيه) أي قول قتادة هذا (رد على من أنكر انهم يسمعون) لانه أثبت سماعهم غايته انه بعد الاحياء (كما روى عن عائشة رضي الله عنها) انكاراً للتسوي في التعبير بروي شيء لانه في الضعيف وهذا ثابت عنها في الصحيح ولذا عبر المحافظ بلفظ كما جاء عن عائشة (ومن الغريب) أي خلاف المشهور عنها (ان في المغازي لابن اسحق رواية يونس بن بكير باسمه اجد) أي مقبول كما قال السيوطي وللقبول يطلقون جيداً (عن عائشة رضي الله عنها حديثاً) مثل حديث أي طلحة السابق كفى الفتح (وفيه ما أنتم باسمه لما أقول منهم وأخرجه الامام أحمد) عنها (باسم ادحسن فان كان) ذلك (محفوظاً) عن عائشة (فكما نهار جعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة) الذين رووا القصة وهم فصحاء عارفون بمواقع الكلام كيف وهم عمر وابن مسعود وعبد الله بن سيلان بكسر المهملة وسكون التحتية أخرج أحاديثهم الطبراني وأبو طلحة وابن عمر أخرجهما البخاري وغيره (لكونهما لم تشهد القصة) وهو لا يشهدوها الا ابن عمر وابن سيلان فاما ابن عمر فانه صغير يوم بدر كفى الصحيح وأما ابن سيلان فلم يذكر فيمن شهدا فإسلا ذلك عن غيرهما ومرسل الصحيح الى حكمه الوصول وهو حجة كما تقرروها كما هو ظاهر انما هو على رواية الصحيح عن عائشة ان المصطفى انما قال انهم الآن ليعلمون أماعلى ما قدمه المصنف انها تأولت انما أراد النبي الخ فلا يتأتى هذا فان نفي الارادة لا ينافي انه قاله بل التاويل فرع الثبوت اللهم الا ان يكون المراد انها رجعت عن انكارها بقاء اللفظ على ظاهره وان تأويله واجب وأبقته على ظاهره وهو الجرح لهذا التعسف عدل المصنف عن رواية الصحيح عنها الى عبارة اليعمرى كما مر ثم أتى بكلام المحافظ في شرح الصحيح

بالقرآن وسورة ق قالت

أم هشام بنت الحارث بن
النعمان ما حفظت ق
الامن في رسول الله صلى
الله عليه وسلم مما يخطب
بها على المنبر وحفظ من
خطبته صلى الله عليه
وسلم من رواية علي بن
زيد بن جعدان وفيها
ضعف بأبيها الناس
توبوا الى الله عز وجل
قبل ان تموتوا وادروا
بالاعمال الصالحة وصلوا
الذي بينكم وبين ربكم
بكثرة ذكر كماله وكثرة
الصدقة في السر والعلانية
تقربوا وتحمدا ووترزقوا
واعلموا ان الله عز وجل
قد فرض عليكم الجمعة
فريضة مكتوبة في مقامى
هذا في شهرى هذا في
عامى هذا الى يوم القيامة
من وجد اليها سبيلا فن
تركها في حياتى أو بعد
مما في جعد وداها أو
استخفافا بها وله امام
جائر أو عادل فلا جمع الله
شمله ولا برك له في أمره
ألا ولا صلة له إلا ولا
وضوء له إلا ولا صوم له
ألا ولا زكاة له إلا ولا حج
له إلا ولا بركة له حتى
يتوب فان تاب تاب الله
عليه إلا ولا يؤمن امرأة
رجلا إلا ولا يؤمن اعرابي
مهاجرا إلا ولا يؤمن فاجر
مؤمن إلا ان يقهره
سلطان فيخاف سيفه

(وقال الاسماعيلي كان عند عائشة رضى الله عنهما من الفهم والذكاء سرعة الفطنة كما في القاموس
(وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم ما لا مزيد عليه) أتى بذلك ما دأبوا وتمهيد اللاستدراك لثلاث
يتوهم غيبي منه انه لم يعرف مقامها (ليكن لاسيلا) طريق (الى رد رواية الثقة الانص مثله) في كونه
رواية عن الثقة أيضا (يدل على نسجه أو تخصيصه) ويصار لهما بالرواية (أو استحالة) عطف على
بنص أو على نسجه والاول أقرب وتذكر بالعقل والثلاثة منتفية هنا (فكيف) يصار الى انكارها
مع انتفاء الثلاثة (والجمع بين الذى أنكرته وأثبتته غير هامكن) وذلك (لان قوله تعالى انما لا تسمع
الموتى لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لان الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع
في أذن السامع فالتعالى هو الذى أسمعهم بان أبلغهم صوت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) ولم
يسمعهم المصطفى فحصل التوفيق بين الآية والحديث (وأما جوابها بانه انما قال انهم لم يسمعوا فان
كانت) بنته على فهمها الآية فقد عادت انه لا تنافي وأن كانت (سمعت ذلك) من النبي صلى الله
عليه وسلم بعد ذلك أو من غيره لانها لم تشهد القصة (فلاتنافي رواية يسمعون) اذا العلم لا يمنع السماع
(بل تؤيدها) لان علم المخاطب في العادة انما يكون بما يسمعه (وقال السهيلي ما محصله ان في نفس الخبر ما
يدل على خرق العادة بذلك) من الله (لنبيه صلى الله عليه وسلم لقول الصحابة له) كما رواه مسلم في حديث
أنس عن عمر (أتخطب أقواما فجيئوا) بفتح الجيم وشدا الياء أى صاروا جيا فامتنين كما تفيد
النهاية وغيرها وضبطه شيخنا في النسخ الصحيحة خلاف ما في بعضهما من ضبطه بالبناء للجهد فانه
أمر بالضرب عليه وأثبت فتح الجيم كما قلنا (فاجابهم بما أجابهم) أجابه لما أتى على كل الروايات فيها
أجابهم به والى هنا ما تصرف فيه على السهيلي ولذا احتاج أن يقول ما محصله ولفظه في الروض عائشة لم
تخضر وغيرها ممن حضر أحفظ للفظه صلى الله عليه وسلم قد قالوا له يا رسول الله أتخطب أقواما قد
جيئوا فقال ما أنتم باسمع لما أقول منهمو (قال) السهيلي تلوهذا ما لفظه (واذا جازان يكونوا في تلك
الحالة عالمين) كما أثبتته عائشة (جازان يكونوا سامعين) كما أثبتته عمر وابنه وأبو طاحنة وغيرهم اذا فرق
وأياضا فالعلم لا يمنع السماع كما قال البيهقي (وذلك اما باذان رؤسهم) على قول الاكثر واما باذان
قلوبهم هذا ما نقله الحفاظ عن محصل كلام السهيلي وتبعه المصنف في الشرح والشامى ولم ينقلوا ما زاده
هنا عنه بقوله (اذا قلنا ان الروح تعاد الى الجسد) كله (أو الى بعضه عند المسئلة وهو قول أكثر أهل
السنة واما باذان القلب أو الروح على مذهب من يقول بتوجه السؤال على الروح من غير رجوع الى
الجسد أو بعضه) ولعلمهم حذفوه من كلامه لاشكاله لانه اذا قيل لا تعاد الروح لشيء من الجسد لزم ان لا
يكون السماع باذن القلب فالمناسب ان يقول اما باذان رؤسهم أو قلوبهم اذا قلنا الخ اللهم الا ان يكون
لم يرد بالقلوب الشكل الصنوبرى بل الاحوال القائمة به فيحصل بها الادراك كما قال غير واحد في معنى
القلب وفي الفتح قال السهيلي وقد تمسك بهذا الحديث من قال السؤال يتوجه على الروح والبدن ورده
من قال انما يتوجه على الروح فقط بان الاسماع لاذن الرأس لا لاذن القلب فلم يبق فيه حجة قلت اذا
كان الذى وقع حديثه من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم لم يحسن التمسك به في مسئلة السؤال
أصلا انتهى (قال) السهيلي (وقد روى عن عائشة رضى الله عنها انها احتجبت بقوله تعالى وما أنت
بمسمع من في القبور ان أنت الانذير) وفي الصحيح انها احتجبت أيضا بقوله انك لا تسمع الموتى (و)
لاحجة فيه لان هذه الآية كقوله تعالى أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى أى ان الله هو الذى
يهدي ويوفى ويوصل الموعظة الى أذان القلوب لا أنت) وان أوصلتها الى آذان الرؤس (وجعل
الكفار أمواتا) في انك لا تسمع الموتى صريحا وفي أنت بسمع من في القبور استلزاما (وصما) في أفأنت

فوسطه وحفظ من

خطبة أيضا الحمد لله
استعينه واستغفره
ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا من بهد الله فلا
مضله ومن يضل فلا
هادي له وأشهد أن لا اله
الا الله وحده لا شريك له
وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله أرسله بالحق
بشيرا ونذيرا بين يدي
الساعة من يطع الله
ورسوله فقد رشد ومن
يعصهما فإنه لا يضره الا
نفسه ولا يضر الله شيئا
رواه أبو داود وسياق ان
شاء الله تعالى ذكر خطبه
في الحج

❖ (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) ❖
في خطبه كان اذا خطب
احمرت عيناه وعلاصونه
واشد غضبه حتى كأنه
منذر جيش يقول
صبحكم ومساكم و يقول
بعثت أنا والساعة
كها تين ويقرن بين
أصبعيه السبابة والوسطى
ويقول أما بعد فإن خير
الحديث كتاب الله وخير
الهدى هدى محمد وشر
الامور محدثاتها وكل
بدعة ضلالة ثم يقول أنا
أولى بكل مؤمن من نفسه
من ترك ما فلاه له ومن
ترك ديننا أو ضياعا فالى
وعلى رواه مسلم وفي لفظ
كاتب خطبة النبي صلى

تسمع الصم (على جهة التشبيه بالاموات وهم أحياء بالصم فالله هو الذي يسمعهم على الحقيقة اذا شاء
لانيه ولا أحد فاذا لا تعلق بالآية من وجهين أحدهما انها انما نزلت (أى وردت) في دعاء الكفار الى
الايمان فهو مجاز (والثاني لو جلت على الحقيقة قل من فيها معارضة وذلك) أنه انما نفي عن نبيه أن يكون
هو المسمع لهم وصدق الله فانه لا يسمعهم اذا شاء الا هو يفعل ما يشاء وهو على كل شيء قدير) الى هنا
انتهى كلام السهيلي كما يعلم من رؤية روضه لا كما زعم من قال الفصل باى في قوله أى ان الله الخ مشعر بانه
ليس من كلامه بل هو ككلامه وأتى بأى ليفسر المراد بالآية وهذا ظاهر جدا يعنى فعل الحديث
على انه أسمعهم كلام نبيه صلى الله عليه وسلم لا ينافى الآية وفي فتح الباري اختلف أهل التأويل في
المراد بالموتى وبين في القبور فحاشا على الحقيقة وجعلته أصلا احتاجت معه الى تأويل الحديث
وهذا قول الاكثر وقيل هو مجاز والمراد بالموتى وبين في القبور والكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء والمعنى
من هم في حال الموتى أو في حال من سكنوا القبور وعلى هذا لا يبق في الآية دليل على ما نفته عائشة والله
أعلم (ولقد أحسن العلامة) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن علي (بن جابر) فنسبه لجدا بيه لاشتهاره به
الاندلسي الاعى صاحب شرح الالفية الشهير بالاعى والبصير (حيث قال بدا) ظهر صلى الله عليه
وسلم (يوم بدر وهو كالبدور) الواو للحال (حوله) كواكب (رجال كاللكواكب) في الظهور والاشراق
تشبيهه باليخ يحذف الاداة واستعارة (في أفق) بسكون الفاء على احدى اللغتين للوزن أى في ناحية
(اللكواكب) أو فيما يظهر من نواحي الفلك التي هي مطلع الكواكب ومظهرها أو في مهب الرياح
في القاموس الأفق بضمة وبضمين الناحية جمعها آفاق أو ما ظهر من نواحي الفلك أو هي مهب
الجنوب والشمال والدبور والصبال انتهى وفي نسخ المصنف كعبهم وكذا أنشده الشامي وقال جمع موكب
أى بكسر المكاف وهو جماعة ركاب يسرون برفق وهم أيضا القوم الركاب للزينة والتزينة (تنجلي) تظهر
وتتميز عن غيرها (وجبريل في جند) أعوان وأنصار (الملائكة) من اضافة الاعم الى الاخص أى
جندهم الملائكة جمع ملك ويجمع أيضا على ملائكة (دونه) ❖ (أى امامه صلى الله عليه وسلم وفرع
على ما أنبته له ولحجبه من كثرة الملائكة المناصرين له قواه) (فلم تغن) بالقوية (أعداد) بفتح الهمزة جمع
عدد أى كثرة (العدو) أى الاعداء في القاموس العدو ضد الصديق للواحد والجمع ويحتمل قراءة
يغن بجنية وكسر همزة اعدا مصدرا أعدا الشيء هيا أى لم تغن تهية العدو والسلاح وغيره شيئا
(المخذل) اسم مفعول من خذله تخذيل اذا حمله على الفشل وترك القتال كافي المصباح يعنى ان شدة
المسلمين وقوتهم في أعينهم جعلتهم على ذلك حتى انهزموا وتمكن المسلمون من قتلهم وأسروهم (رمى
بالحصى في أوجه القوم رهية) ❖ (فشردهم) طردهم وبدد جمعهم وفي حديث عمر عند الطبراني لما كان
يوم بدر وانهمزمت قریش نظرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم مصلا بالسيف يقول
سيهزم الجمع ويولون الدبر ورماهم فوسعتهم الرمية وملاّت أعينهم حتى ان الرجل ليقول وهو يقضى
عينيه وفاه (مثل النعام) حال كونه (عجول) بفتح الميم والهاء بينهما جيم سا كنة قال القاموس أرض
مجهول كمنقع لا يهتدى فيها ولا يشي ولا يجمع انتهى وأما قواه انما لصفه عن مجاهر قومنا فعنه ولا تهم
الحاملة لنا على الجهل وهو جمع مجهول ما يحمل على الجهل وزعم ابن سيده أنه اسم للارض ورد بأنه لا
يصح اذ لا يتأتى الصفح عن الاراضى الا بتعسف وفي نسخة المحفل بشد الفاء أى المبالغ في طرده وله ما
يهتدى اليه وفي أخرى بمجفل ٢ بقاء كنة دون أل أى بمجل يطرد منه والاولى أبلغ في المقام
(وجادلهم) من المجادلة خاصهم ومضا بهم أو من الجودتهم كما أى سمع لهم (بالشرقي) بفتح الميم والراء
السيف نسبة لما شارب بالفاء وهي كافي الصحاح وغيره قرية من أرض العرب تدنو من الريف (فسلموا)

الله عليه وسلم يوم الجمعة
 محمد الله ويشي عليه
 ثم يقول على أثر ذلك
 وقد علا صوته فذكره وفي
 لفظ محمد الله ويشي عليه
 بما هو أهله ثم يقول من
 يهد الله فلا مضل له ومن
 يضل فلا هادي له وخير
 الحديث كتاب الله وفي
 لفظ للناسي وكل بدعة
 ضلالة وكل ضلالة في
 النار وكان يقول في
 خطبته بعد التمجيد
 والثناء والشهد أما بعد
 وكان يقصر الخطبة
 ويطول الصلاة ويكثر
 الذكرو ويقصد الكلمات
 الجوامع وكان يقول ان
 طول صلاة الرجل وقصر
 خطبته مئنة من فقهه
 وكان يعلم أصحابه في
 خطبته قواعد الاسلام
 وشرايعه ويأمرهم
 وينهاهم في خطبته اذا
 عرض له أمر أو نهى كما
 أمر الداخل وهو يخطب
 أن يصلي ركعتين ونهى
 المخطي رقاب الناس
 عن ذلك وأمره بالجلوس
 وكان يقطع خطبته
 لا حاجة تعذر
 والسؤال لاحد من
 أصحابه فيجيبي ثم يعود
 الى خطبته فيتمها وكان
 ربما نزل عن المنبر
 للحاجة ثم يعود فيتمها
 كما نزل لاخذ الحسن
 والحسين وأخذهما

* بخاد) سمع (له بالنفس) وسلم فيها قهر اعليه (كل مجندل) مصر وع مطروح على الارض ولم يقل
 متجدل للوزن وفي نسخ كل مجدل بشد الدال وهي أولى ففي المصباح جدلته تجديلا ألقبته الى الجدالة
 وطعنه فجدله (عبدة) بضم أوله ابن المحرث المطالبي (سل عنهم) سل (حجرة) الهاشمي (واستمع
 * حديثهم في ذلك اليوم من علي) بن أبي طالب وخصهم لاتهم الذين برزوا العتبة وشيبة والوليد الذين
 طلبوا المبارزة وأظهر وامن أنفسهم الشدة وخص عليا بالاستماع منه لانه عاش وروى الحديث بعد
 موت النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف عبدة فاستشهده يومئذ وحجزة ثاني عام وزعم انه على القدر وهو
 المصطفى خلاف الظاهر المتبادر بل ياباه قوله (هم عتبوا) بغوقية مخفقا ومشدد اللام لغة أي ضربوا
 (بالسيف عتبة) بن ربيعة وهو هجاء من اللوم أو مضمن معنى القطع (اذغدا) * أي مبادر الطيب
 البراز (فذاق) هو وابنه (الوليد الموت ليس له ولي) ناصر (وشيبة لما شاب) رأسه ونحيمته (خوفا) من
 الخوف كناية عن الحزن الذي أصابه بحيث حصل منه الشيب في غير أوان (تبادرت * اليه العوالي)
 جمع عالية وهي السنان من القنا (بالخضاب المعجل) المتساق سر يعا والمعنى أنهم أسالوا دمه بالرمح
 فشبهه بخضاب الحناء واستعار له اسمه فكما (وجال) دار في مكان الحرب يظهر شدته (أبوجهل)
 فكان يقول في جلوانه

ما تنقم الحرب العوان مني * بازل عامين حديث سني

كأمر (حقق جهله *) فعمل بمقتضاه فقتله الله شرقة (غداة) حين (تردى بالردى) الهلاك شبهه
 بالرداء فثبت له ما هو من لوازمه فقال تردى أي تسربل (عن تذل) هو ان وحقارة (وأضحى قليبا)
 أي صار ماتي (في القليب) حين جرح وطرح فيه (وقومه * يؤمونه) يقصدونه (فيه) ويسبرون به (الى
 شرمهل) موردوه هو عين ماء ترده الابل في المراعي عبر به عن النار التي وردوها ثم كملوا استهزاء (وجاءهم
 خير الانام) صلى الله عليه وسلم (موبخا *) لأنهم حيث وقف وناداهم باسمائهم وأسماء آبائهم
 وقال يا أهل القليب بثس عشيرة النبي كنتم لنبيكم الى آخر ما مر (ففتح من أسماعهم كل مقفل) مغلق
 من قولهم أقفأته أقفالا فهو مقفل يعني أنهم كانوا في غفلة واعراض لما علموا من الحتم المانع من حلول
 الحق فيها وأزيل بعد الموت فعلموا الحق عيانا كما أُرشد لذلك صلى الله عليه وسلم بقوله فهل وجدتم ما
 وعد ربكم حقا فوصل خطابه الى أسماعهم على أكمل حالات السماع (وأجبر) عليه السلام من سألته
 مستفهما كيف تكلم أجساد الأرواح فيها بقوله (ما أنتم باسمع) لما أقول (منهم *) بل هم أسمع أو
 مساوون على ما مر (ولكنهم لا يهتدون لمقول) كذا نرى لقول الجواب اذ هو إشارة لقوله عليه السلام
 غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا شيا (سلا عنهم) فعل أمر لاثنين على عامة الشعراء من فرض اثنين
 يخاطبونهما (يوم) وضع (السلا) بفتح المهملة مقصودا جنيين الهيمه بين كفيه صلى الله عليه
 وسلم وهو ساجد في صلاته عند الكعبة بإشارة عدو الله أي جهل (اذضاحكوا *) حتى مال بعضهم
 على بعض من الضحك وثبت عليه السلام ساجدا حتى أقامته عنه فاطمة الزهراء (فعاد) ضحكهم (بكاء
 عاجلا لم يؤجل) ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم عايل بقريش ثلاث مرات وغيره ذلك وقد مر
 شرح القصة مبسوطة في أوائل المبعث (ألم يعلموا) استفهام تقرير أي قد علموا الا أن (علم اليقين)
 ما يتيقن (بصدقه *) ولكنهم لا يرجعون) لا يتمكنون من الرجوع (لمعقل) ملجأ يخلصهم عما
 أصابهم والمعنى قد علموا وصدقه فيما مضى علم اليقين بما شاهدوه من الآيات البينات الشاهدات
 بصدقه كما في شعر أبي طالب

لقد علموا أن ابننا لا مكذب * يقينا ولا يعزى لقول الابطال

ثم رقي بهما المنبر فاتم خطبته وكان يدعو الرجل في خطبته تعال اجلس يا فلان صل يا فلان وكان يامرهم بمقتضى الحال في خطبته فاذا رأى منهم ذافقة وحاجة أمرهم بالصدقة وحضهم عليها وكان يشير بأصبعه السبابة في خطبته عند ذكر الله تعالى ودعائه وكان يستدعيهم اذا قحط المطر في خطبته وكان يمهل يوم الجمعة حتى يجتمع الناس فاذا اجتمعوا خرج اليهم وحده من غير شوايش يصنع بين يديه ولا لبس طباستان ولا طرحة ولا سواد فاذا دخل المسجد سلم عليهم فاذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ولم يدع مستقبل القبلة ثم يجالس وياخذ بلال في الاذان فاذا فرغ منه قام النبي صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الاذان والخطبة لا يراى اذ خبر ولا غيره ولم يكن ياخذ بيده سيفا ولا غيره وانما كان يعتمد على قوس وعصا قبل أن يتخذ المنبر وكان في الحرب يعتمد على قوس وفي الجمعة يعتمد على عصا ولم يحفظ عنه انه اعتمد على سيف وما

ولكنهم لم يرفعوا وفعلموا ما فعلوا العدم رجوعهم لما جاءهم تدون به وانما تبعوا الفخر والكبر (فيما خير خلق الله جاهك ملجئي * وحيث ذنري) بضم الذال اعتماذي (في) يوم (الحساب وموئلي *) مرجعي (عليك صلاة يشمل الال عرفها *) رائجتها الذكية (و) يشمل (أصحابك الاخيار أهل الفضل *) بالنفس والمال (وحكي العلامة) محمد بن محمد (بن مرزوق) التلمساني المتوفى في ربيع الاول سنة احدى وثمانين وسبعمائة بمصر ودفن بين ابن القاسم وأشهب مر بعض ترجمته أوائل الكتاب (أن ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهم) مر مرة بيدرفاذا رجل يعذب ويثن (من وجع العذاب فلما اجتاز به ناداه يا عبد الله قال ابن عمر فلا أدري أعرف اسمي أم كذا يقول الرجل لمن يجهل اسمه يا عبد الله) على عادة العرب نظر الى المعنى الحقيقي لان الجميع عبيد الله (فالتفت اليه فقال اسقني فاردت أن أفعل) أي اسقيه (فقال الاسود) ولم يقل الملك (الموكل بتعذيبه) لاحتمال انه لم يعلم بانه ملك لانه انما رأى شخصا فيجوز انه عبد سلط عليه أو حيوان على صورته أو علم انه ملك ولكنه عبر بالاسود تظيها له (لا تفعل) لا تسقه (فان هذا من المشركين الذين قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدر) هو أبو جهل فان هذا الذي حكاه ابن مرزوق قد رواه الطبراني وابن أبي الدنيا وابن منده وغيرهم عن ابن عمر قال بينما أنا سائر بحضرات بدر اذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني يا عبد الله اسقني فلا أدري أعرف اسمي أو دعاني بدعاية العرب وخرج رجل من تلك الحفرة في يده سوط فناداني يا عبد الله لا تسقه فانه كافر ثم ضربه بالسوط فعدا الى حفرة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم مسرعا فاخبرته بذلك فقال لي قد رأيته قلت نعم قال ذاك عدو الله أبو جهل وذلك عدو الله الى يوم القيامة وروى ابن أبي الدنيا عن الشعبي أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني مرت بيدرف أيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقمة معه حتى يخيب في الارض ثم يخرج فيفعل به مثل ذلك ففعل ذلك مرارا فقال صلى الله عليه وسلم ذاك أبو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة كذلك الرجل الذي أبهمه الشعبي الظاهر انه ابن عمر ويحتمل انه غيره فيكون الرائي لاني جهل تعدد (قال) أي ابن مرزوق في شرح البردة (ومن آيات بدر) أضافها اليها لترتيبها على غزواتها فهي لادنى ملابسة (الباقية) على مدى الازمان وبه صرح الامام المرجاني فقال وضربت طبل خاتمة النصر بيدرفه في تضرب الى يوم القيامة ونقله الشريف في تاريخه وأقره والشامي وأقره (ما كنت أسمعه من غير واحد من الحجاج أنهم اذا اجتازوا بذلك الموضع) أي بدر (يسمعون هيئة الطبل طبل ملوك الوقت وبرهن) يعتقدون (أن ذلك انصر أهل الايمان قال ورمي أنكرت ذلك ورمي تأولته بان الموضع صلب) بضم فسكون أي شديد لا سهولة فيه (فتستجيب) تجيب (فيه حوافر الدواب) أي تقابل بصوت يشبه تصويته في الارض وهو الصدى الذي يجيب بمثل الصوت في الجبال وغيرها (وكان يقال لي انه دهس) بمهنتين سهل ليس برمل ولا تراب ولا طين كافي الحجاج والقاموس زاد في نسخة (رمل) أي أنه لينة يشبه المكان الذي به الرمل أو استعمال دهس في مجرد كون الارض لينة لا تقتضي سماع الصوت فقال رمل (غير صلب) ضقة كاشفة (وغالب ما يسير هناك الابل وأخفافها لا تصوت في الارض المصلبة فكيف بالرمال) فانتني تاويلك (قال ثم لما من الله على بالوصول الى ذلك الموضع المشرق) الماضي (نزلت عن الراحلة أمشي ويبدى عود طويل من شجر السعدان) بفتح المهملة قال في القاموس نبت من أفضل مراعي الابل ومنه مرعى ولا كالسعدان وله شوك يشبه حمة الندي (المسمى بام غيلان) بكسر المعجمة ولعله عند العوام فلا ينافي ما رأيته عن القاموس وفيه أيضا وأم غيلان من شجر السمير (وقد نسبت ذلك الخبر الذي كنت أسمع فاراعني وأنا سائر في الهاجرة) شدة الحر (الواحد) فاعل راعني لان الاستثناء مفرغ (من عبيد الاعراب الجمالين)

يظنه بعض الجهال انه
 كان يعتمد على السيف
 دائماً وان ذلك اشارة الى
 ان الدين قام بالسيف فن
 فرط جهله فانه لا يحفظ
 عنه بعد اتخاذ المنبر انه
 كان يرقاه بشييف ولا
 قوس ولا غيره ولا قبل
 اتخاذه انه أخذ بيده سيفاً
 ألبته وانما كان يعتمد
 على عصا أو قوس وكان
 منبره ثلاث درجات وكان
 قبل اتخاذ، يخطب الى
 جذع يستند اليه فلما
 تحول الى المنبر حن
 الجذع حينئذ ساعده
 أهل المسجد فنزل اليه
 صلى الله عليه وسلم
 وضعه قال أنس حن لما
 فقد ما كان يسجد مع من
 الوحي وفقد التصاق
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يوضع المنبر في وسط
 المسجد وانما وضع في
 جانبه الغربي قريمان
 الحائط وكان بينه وبين
 الحائط قدر عمر الشاة
 وكان اذا جلس عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم
 في غير الجمعة أو خطب
 قائماً في الجمعة استدار
 أصحابه اليه بوجوههم
 وكان وجهه قبلهم في
 وقت الخطبة وكان يقوم
 فيخطب ثم يجلس جلسة
 خفيفة ثم يقوم فيخطب
 الثانية فاذا فرغ منها أخذ
 يلا في الإقامة وكان يأم

وفي نسخة الا واحدوا و س لكن الغاعل لا يقترب بالواو فان صحف فيه حذف أى الأمر عرض لى
 وواحد فالعطف تفسيرى أو خبر مبتدأ محذوف أى وهو واحد أو مبتدأ خبره (يقول أو سمعون الطبل
 فاخذنى لما) حين (سمعت) أو اللام للتعليل أى لسماعى (كلامه تشعيرة) بضم القاف وفتح الشين
 (بينه) قوياً لا تلبس بغيرها (وتذكرت ما كنت أخـ) برتبه وكان فى الجوب بعض ريح فسمعت صوت
 الطبل (وأنا دهش) متحير (نما أصابنى من الفرح أو الهيبه أو ما الله أعلم به) يعنى حصل له حاله لم يتحقق
 ماهى حتى يعبر عنها (فشـ) كـكت وقلت لعل الريح سكنت فى هذا العود الذى فى يدي أوجدت مثل هذا
 الصوت وأنا حريص على طلب التحقيق لهذه الآية العظيمة فالقيت العود من يدي وجلست على
 الارض أو وثت قائماً أو فعلت جميع ذلك) شك فيما حصل له حين أخبر (فسمعت صوت الطبل سماعاً
 محققاً أو صوتاً لا أشك انه صوت طبل وذلك من ناحية اليهم ونحن سائرون الى مكة المشرقة نزلنا بيد
 فظلات) بكسر اللام الاولى واسكان الثالثة (أسمع ذلك الصوت يومى أجمع) بالنصب تا كيد ليومى
 (المرة بعد المرة) بالنصب على الحال أى متتابعاً جميع يومه من ابتداء سماعه من المهاجرة فاستعمل
 اليوم فى بقيته مجازاً (قال ولقد أخبرت أن ذلك الصوت لا يسمعه جميع الناس انتهى) كلام ابن مرزوق
 قال صاحب الخيس ولما نزلت بدراسة سنة وست وثلاثين وتسعمائة وصليت الفجر يوم الاربعاء أوائل
 شعبان وأقنأ يوماً ما تسكرت فحو ذلك الصوت يحى من كتيب ضخيم طويل مرتفع كالجبل شاملى بدر
 فطلعت أعلاه وتتابع الناس لسماعه وكانوا زهاء مائة من رجال ونساء فاستمعوا شيا ففترت أسفله
 فسمعت من سفح الكتيب صوتاً كهية الطبل الكبير سماعاً محققاً لا شك مراراً متعددة وسمعه
 الناس كلهم كما سمعت وكان الصوت يحى وتارة من تحتنا ثم ينقطع وتارة من خلفنا ثم ينقطع وتارة من
 قدامنا وتارة من شمالنا فسمعه سماعاً محققاً وكان الوقت صحواراً لا يري فيه انتهى ولما ذكر ما أراد
 من الغزوة شرع فى ذكر الاسارى فقال (وروى الطبرانى) والبرار (من حديث أبى اليسر) بفتح التحتية
 والسين المهملة وبالراء كعب بن عمرو والانصارى السلمى بفتح حين مشهور باسمه وكفيتها شهد العقبة
 وبدر أو المشاهد ومات سنة خمس وخمسين بالمدينة وقول ابن اسحق كان آخر من مات من الصحابة كانه
 يعنى أهل بدر كما فى الإصابة (أنه أسر العباس) بن عبد المطلب رضى الله عنه أخرجه ابن اسحق عن ابن
 عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال انى عرفت ان رجلاً من بنى هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة
 لهم بقتلنا فنلقى منهم أحداً من بنى هاشم فلا يقتله ومن لقي أباً البختري فلا يقتله ومن لقي العباس بن
 عبد المطلب فلا يقتله فأنخرج مستكراً فها قال أبو حذيفة بن عتبة أن قتل أبانا وأخوانا وعشيرتنا
 وترك العباس والله لئن لقيته لالجمه السيف فبلغه صلى الله عليه وسلم فقال لعمر يا أبا حفص قال عمر
 والله انه لا أول يوم كنانى فيه بالى حفص أى ضرب وجهه رسول الله بالسيف فقال عمر يا رسول الله دعنى
 فلا ضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نأق فى كان أبو حذيفة يقول ما أنا بأمن من تلك الكامة التى قتلها
 يومئذ ولا أزال منها خائفاً الا ان تكفها عنى الشهادة فاستشهد يوم اليمامة رضى الله عنه (وقيل
 للعباس وكان جسيماً) جميلاً وسيماً أبيض له صغير تان معتدل وقيل طويلاً والقائل ابنه فى رواية
 الطبرانى وأبى نعيم عن ابن عباس قال قلت لابي (كيف أسرك أبو اليسر وهو دميم) بادل مهملة قبيح
 المنظر صغير الجسم (ولوشئت) ان تجعله فى كفلك (لجعلته فى كفلك) فالمفعول محذوف دل عليه الجواب
 وفى رواية البرار ولو أخذته بكفلك لوسعته (فقال) زاد البرار يا بنى لا تنقل ذلك (ما هو الا أن لقيته فظهر
 فى عيني) بالثنية أو الافراد ادا به الجنس (كالخدمة) وفى رواية أبى نعيم لقيته وهو فى أعظم
 من الخدمة وهذا قاله جواباً لسأله كيف أسرك مع صغره وضعفه عنك جداً وفى السياق اشعاراً به

الناس بالدنو منهم
 ويامرهم بالانصاف
 ويخبرهم ان الرجل اذا
 قال لصاحبه انصت فقد
 لغا ويقول من لغا فلا
 جمعة له وكان يقول من
 تكلم يوم الجمعة والامام
 يخطب فهو كمثل الحمار
 يحمل أسفارا والذي
 يقول له انصت ليست
 له جمعة رواه الامام أحمد
 رحمه الله وقال أي بن
 كعب قرأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم
 الجمعة تبارك وهو قائم
 فذكرنا بآيام الله وأبو
 الدرداء أو أبو ذر يغمزني
 فقال متى أنزلت هذه
 السورة فاني لم أسمعها
 الى الآن فأشار اليه ان
 اسكت فله انصت فوا
 قال سألتك متى أنزلت
 هذه السورة فلم تخبرني
 فقل انه ليس لك من
 صلاتك اليوم الاما لغوت
 فذهب الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر
 له ذلك وأخبره بالذي
 قال له أي فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 صدق أي ذكره ابن
 ماجه وسعيد بن منصور
 وأصليه في مسند أحمد
 وقال صلى الله عليه وسلم
 يحضر الجمعة ثلاثة نفر
 رجل حضرها بلغوه وهو
 حظه منها ورجل حضر
 بدعاء فهو رجل دعا الله

بعد معرفة أي اليسر لان السائل له ابنه ولم يشهد درافلا تعارض بينه وبين ما في مسند أحمد في حديث
 طويل عن علي بن خنجر رجل من الانصار بالعباس أسير اذ قال العباس ان هذا والله ما أسرى لقد أسرى في
 رجل أجمع من أحسن الناس وجهها على فرس أبلق ما أراه في القوم فقال الانصاري أنا أسيرته يا رسول
 الله فقال صلى الله عليه وسلم اسكت فقد أيدك الله بملك كريم لان هذا قاله أول ما رأى أي باليسر بصورة
 خلقته فنفى أن يكون أسيره لانه انما رأى وقت الاسر الصورة التي وصفها في الملك وفي أي اليسر كالخدمة
 ولذا قال له المصطفى اسكت الى آخره اشارة الى انه لم يستقل بأسيره وقوله أنا أسيرته رد لانسكار أسيره من
 أصله فلا يعارض ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سله كيف أسيرته فقال قد أعاني الله عليه بملك كريم
 (وهي أي الخدمة) (بالحاء المعجمة) المفتوحة والنون الساكنة والdal المهملة المفتوحة فيم فتاء
 تانيث (جبل من جبال مكة) شرفها الله تعالى (قاله في القاموس) والعيون وغيرهما ووقع في نسخ من
 جبال تهامة بدل مكة وهو وان صح في نفسه لانه مكة بعض تهامة غير صحيح للعزو والذي في القاموس
 مكة لانه تهامة (وما ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه) كما روى ابن عائذ في المغازي من طريق مرسل أن عمر
 لما ولي (وثاق) بالفتح والكسر ما يوثق ويشد به (الاسرى شد وثاق العباس) رجاء اسلامه والافتداء علم
 تعيظ المصطفى ممن قال لاجنحه السيف (فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشن فلم يأخذه الغوم
 فبلغ الانصار) يحتمل من عمر (فاطلقوا العباس) كما جاء عن ابن عمر لما كان يوم بدر جى بالاسرى وفيهم
 العباس وعدته الانصار أن يقتلوه فبلغ رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم أتم الليلة من أجل عي
 العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه قال عمر أفا تبيهم قال نعم فأتاهم فقال ارسلوا العباس فقالوا والله
 لانرسله فقال عمر فان كان لرسول الله رضا قالوا فان كان لرسول الله رضا فآخذه عمر فلما صار في يده قال
 له يا عباس أسلم فوالله لان تسلم أحب الى من أن يسلم الخطاب وما ذاك الا لما رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يعجبه اسلامك (فكان الانصار فهموا) بقرائن أو من تصرح عمر (رضار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بفك وثاقه) ففكوه (وسالوا) أي سال بعض الانصار المصطفى والمذكور في الفتح عقب
 رواية ابن عائذ لفظه فكان الانصار لما فهموا رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم بفك وثاقه سالوه (أن
 يترك له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجيبهم) كما أخرجه البخاري من حديث ابن شهاب حدثنا أنس بن
 مالك ان رجلا من الانصار استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ائذن لنا فلنترك لابن أختنا
 عباس فداءه قال والله لا تذكرون منه درهما قال الحافظ وأم العباس ليست من الانصار بل جدته أم عبد
 المطلب هي الانصارية فسدوها اختلا بكونها منهم وعلى العباس ابنها لانها جدته وهي سلمى بنت عمر
 والحزرجية قال وانما لم يجيبهم لانه خشى أن يكون فيه محاباة لكونه عمه لانه لكونه قريبهم من النساء وفيه
 أيضا اشارة الى ان القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذي قريبه وان كان في الباطن يكره ما يؤذي في
 ترك قبول ما تبرع له الانصار به من الفداء تاديب لمن يقع منه مثل ذلك انتهى أول التسوية بينهم حتى لا
 يبقى في نفوس اصحابه الذين لهم أقارب أسرى شيء بسبب مساحتهم وأخذ الفداء منهم (وفي حديث أنس
 عند الامام أحمد استشار عليه الصلاة والسلام الناس في الاسرى يوم بدر) أي زمنه (فقال ان الله قد
 أمكنكم) وفي نسخة مكنكم وهو ما عني (منهم) أسقط من رواية أحمد عن أنس وانما هم اخوانكم
 بالامس (فقام عمر) ظاهره انه تكلم قبل أي بكر وفي حديث عمر عند مس لم ان أبا بكر تكلم قبل عمر
 ولفظه استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر وعليهما فقال أبو بكر ياني الله هؤلاء بنو العلم والعشيرة
 والاخوان واني أرى ان تأخذ منهم الفدية فيكون ما أخذناه منهم قوة لنا على الكفار وعسى الله أن
 يهديهم فيكونوا لنا عضدا فقال ماترى يا عمر قال والله ما أرى ما أرى أبو بكر الحديث مطولا وآخر جسه

وإن شاء منعه ورجل
 حضرها بانصات وسكوت
 ولم يتخط رتبة مسلم ولم
 يؤذ أحدا فهي كفارة له
 إلى يوم الجمعة التي تليها
 وزيادة ثلاثة أيام وذلك
 إن الله عز وجل يقول
 من جاء بالحسنة فله عشر
 أمثالها ذكره أحمد وأبو
 داود وكان إذا فرغ بلال
 من الاذان أخذ النبي
 صلى الله عليه وسلم في
 الخطبة ولم يقيم أحد ركعة
 ركعتين البتة ولم يكن
 الاذان الا واحدا وهذا
 يدل على ان الجمعة كالعيد
 لاسنة لها قبلها وهذا
 أصح قولي العلماء
 وعليه تدل السنة فان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يخرج من بيته فاذا
 رقى المنبر أخذ بلال في
 اذان الجمعة فاذا أكمله
 أخذ النبي صلى الله عليه
 وسلم في الخطبة من غير
 فصل وهذا كان رأى
 عيني فتي كانوا يصلون
 السنة ومن ظن انهم
 كانوا اذا فرغ بلال من
 الاذان قاموا كلهم فركعوا
 ركعتين فهو أجهل
 الناس بالسنة وهذا
 الذي ذكرناه من انه لاسنة
 قبلها هو مذهب مالك
 رحمه الله وأحمد رحمه الله
 في المشهور عنه وأحمد

بنحوه أحمد والترمذي وغيرهما عن ابن مسعود وابن مردويه عن ابن عباس ويمكن الجمع بانه صلى الله
 عليه وسلم استشار الناس عموما وخصوصا فلما خص تكلم أبو بكر قبل عمر ولماعسم بادر عمر في
 الجواب على عادته في الشدة في دين الله تعالى (فقال يا رسول الله اضرب أعناقهم) أمر أو مضارع ويؤيد
 الاول رواية مسلم والجماعة بلفظ ما أرى ما أرى أبو بكر ولو لم يكن أرى ان تم كني من فلان قريب لعمر
 فاضرب عنقه وتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حزمة من فلان أخيه فيضرب عنقه حتى يعلم
 الله انه ليس في قلوبنا مودة للشركين هؤلاء أئمة الكفر وصناديد قریش وأئمةهم وقادتهم فاضرب
 أعناقهم ما أرى أن يكون لك أسرى فانما نحن راعون مؤلفون (فأعرض عنه عليه الصلاة والسلام) لما
 جيل عليه من الرأفة والرحمة في حالة أيدائهم له فكيف في حال قدرته عليهم (ثم عاد صلى الله عليه وسلم
 فقال يا أيها الناس إن الله قد أمكنكم منهم) فيه ترقية لهم عليهم واستعظافهم لان العفو بعد القدرة من
 شيم الكرام (فقال عمر يا رسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه عليه الصلاة والسلام ففعل ذلك ثلاثا)
 وما تغير عمر عن رأيه (فقام أبو بكر الصديق) رضي الله عنه (فقال يا رسول الله أرى ان تعف عنهم) (ثم
 بفتح الهمزة والواو أي فلا تقتلهم هكذا في نسخ صحيحة) (وأن تقبل منهم الفداء) بالفتح أي أرى
 عدم القتل استبقاه للعقوبة ورجاء لسلامهم مع أخذ الفداء مراعاة للجيش ليقوا وعلى الكفار وفي نسخة
 ان تعف بخذف الواو فالهمزة فيهما مكمسورة والجواب محذوف أي ان تعف مجانا فلا بأس اذهب بنوا العم
 والعشيرة وان تقبل منهم الفداء فلا بأس لان استعين به ودعوى انها الیق باب الصديق مع المصطفى
 فلا ينسب لنفسه أمر اردودة بانه لكل مقام مقال واما قيام هنا بيان الرأي الذي طلبه المصطفى خصوصا
 مع مخالفة عمر وأعرضه عنه وأيضا فالكسر يقتضي انه خيره في العفو مجانا والواجب تاباه كيف وقد
 صرح الصديق في رواية مسلم بقوله أرى أن تأخذ منهم الفدية وفي رواية الترمذي وغيره استبقاهم واني
 أرى أن تأخذ الفداء منهم (فذهب من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مان كان) ظهر (فيه من)
 التغير الدال على (الغم) من قول عمر وهو ما قال أبو بكر (فعفا عنهم) فلم يقتلهم (وقبل منهم الفداء)
 فلم يسترقهم ولم يضرب عليهم خزية هذا ولم يذكر عن علي جواب مع انه أحد الثلاثة المستشارين كفي مسلم
 لانه لما رأى تغير المصطفى حين اختلف الشيخان عليه لم يجب أوم تظهر له مصلحة حتى يذكرها ولهذا لما
 ظهر لعبد الله بن رواحة الجواب وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بتخصيص الثلاثة قال كما رواه الترمذي
 والجماعة يا رسول الله انظر وادبا كثير الخطب فاضرمه عليهم نار فقال العباس وهو يسامع ما يقول
 قطعت رجلي وفي رواية ثالثة أمك فدخل صلى الله عليه وسلم بيته فقال أناس اخذ بقول عمر وأناس
 بقول أبو بكر وأناس بقول ابن رواحة ثم خرج فتال ان الله تعالى ليلين قلوب أقوام فيه حتى تكون ألين
 من اللبن وان الله ليشدد قلوب أقوام فيه حتى تكون أشد من الحجارة مثلك يا أبا بكر في الملائكة
 كمثل ميكائيل ينزل بالرحمة ومثلك في الانبياء مثل ابراهيم قال فن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك
 غفور رحيم ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى ابن مريم قال ان تعذبهم فانهم عبادك ومثلك يا عمر في الملائكة
 مثل جبريل ينزل بالشدة والبأس والنقمة على أعداء الله ومثلك في الانبياء مثل نوح اذا قال رب لا تذر على
 الارض من الكافرين ديارا ومثلك في الانبياء مثل موسى اذا قال ربنا اطمس على أموالهم الآية لو
 اتفقتما ما خالفتكما كما انتم عالة فلا يقتل أحد منكم الا بغدا أو ضرب عنق فقال عبد الله بن مسعود
 يا رسول الله الاسهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت صلى الله عليه وسلم فخار أي نفي في يوم
 أخاف أن تقع على الحجارة من السماء مني في ذلك اليوم حتى قال صلى الله عليه وسلم الاسهيل بن بيضاء
 (قال وأنزل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق) باحلال الغنائم والاسرى لكم (لكنكم فيما أخذتم) من

لهاسنة منهم من احتج
انهاظهر مقصورة فيثبت
لهما أحكام الظهور وهذه
حجة ضعيفة جدا فان
الجمعة صلاة مستقلة
بنفسها تخالف الظهور في
الجمهور والعدد والخطبة
والشروط المعتمدة لها
وتوافقه في الوقت وليس
الحاق مسئلة النزاع
بمورد الاتفاق أولى من
الحاقها بموارد الافتراق
يسل الحاقها بما ورد
الافتراق أولى لانها أكثر
عما يتفق فيه ومنهم من
أثبت السنة لها هنا
بالقياس على الظاهر
وهو أيضا قياس فاسد
فان السنة ما كان ثابتا
عن النبي صلى الله عليه
وسلم من قول أو فعل
أو سنة خلفاء الراشدين
وليس في مسألتنا شيء من
ذلك ولا يجب وزاينات
السنة في مثل هذا
ما القياس لان هذا ما
انعقد سبب فعله في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم
فاذا لم يفعله ولم يشرعه
كان تركه هو السنة ونظير
هذا ان يشرع لصلاة
العبد سنة قبلها أو بعدها
بالقياس فلذلك كان
الصحيح انه لا يسن الغسل
للبيت بمزدلفة ولا لرمي
الحجار ولا للطواف ولا
النكس ولا الاستسقاء

الفداء عذاب عظيم فيكوا ما غنمتم حلالا طيبا الآية) يريدوا تقوا الله ان الله غفور رحيم وهذه رواية
أحمد عن أنس وفي روايته هو والترمذي والحماكم عن ابن مسعود فنزل القرآن بقوله عرما كان لنبي أن
تكون له أسرى إلى آخر الآيات وفي رواية مسلم عن عمر فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو أبو
بكر ولم يهو ما قلت فلما كان من الغد غدوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو أبو بكر يركب
فقلت يا رسول الله اخبرني ماذا يملك أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت والاتبا كيت لبك ككنا
فقال صلى الله عليه وسلم ابكي للذي عرض على أصحابك من الفداء لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه
الشجرة لشجرة قريبة منه صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يشخن
في الارض إلى قوله عظيم وفي رواية ان كاد لي مسن في خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم ولو نزل العذاب ما
أقلت منه الا ابن الخطاب زاد في رواية وسعد بن معاذ أي لانه كره يوم الوقعة الاسر وأحب الان خان كاهم ولم
يقبل وابن رواحة لانه أشار باضرارهم النار وليس بشرع وهذه من جملة موافقات عمر المنتهية إلى نحو
الثلاثين وتحدث عمر ببعضها من باب وأما بن عمة ربك فحدث فقال كفي الصحيح وافقت ربي في ثلاث في
الحجاب ومقام ابراهيم وفي أسارى بدر واستشكل هذا كله بانه وافق رأى المصطفى ولا أجل منه ولا أسد
من رأيه (وياتي الكلام عليها في ازالة الشبهات عن الآيات المشكلات من المقصد السادس ان شاء الله
تعالى) في نحو ورقة بما يشفي ويكفي وفي فتح الباري هنا اختلاف السلف في أي الرأيين كان أصوب فقال
بعضهم كان رأى أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس الامرو لما استقر عليه الامر ولدخول كثير منهم في
الاسلام اما بنفسه واما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ولانه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت
ذلك عن الله تعالى في حق من كتب له الرحمة وأما من رجح الرأي الآخر فتمسك بما وقع من العتاب على
أخذ الفداء وهو ظاهر لكن الجواب عنه انه لا يدفع حجة الرجحان عن الاول بل ورد للاشارة إلى ذم من
أثر شيامن الدنيا على الآخرة ولو قل قال وروى الترمذي والنسائي وابن حبان والحماكم باسناد صحيح
عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خير أصحابك في الاسرى ان شاؤا القتل
وان شاؤا الفداء على ان يقتل منهم عاما مقبلا مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا انتهى ورواه ابن سعد من
مرسل عبدة وفيه فقالوا بل نغاديهم فنقوى به عليهم ويدخل قابلا منا الجنة سبعون ففادوهم (وأخرج
ابن اسحق من حديث ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال) هذا من مراسيل الصحابة
لان ابن عباس لم يشهد ذلك بل كان صغيرا مع أمه بمكة فكأنه جله عن أبيه أو غيره (يا عباس افد)
بفتح الفهمزة وكسرها (نفسك وابني أخيك عقيلا) بفتح العين وكسر القاف (ابن أبي طالب ونوفل بن
الحارث) أكبر ولد عبد المطلب (وحليفك عتبة بن عمر وقال اني كنت مسلما وكن القوم
استكروني) بسين للتاكيد أو زائدة (قال الله أعلم بما تقول ان يكن ما تقول حقا فان الله يجزيك)
الثواب الاخرى والدينوى (ولكن ظاهرا أمرك أنك كنت علينا) وشر يعتنا العمل
بالظاهر لا بما في نفس الامرو وفي مردعي من قال لو كان مسلما ما أسره ولا أخذوا منه الفداء
(وذكر موسى بن عتبة ان فداءهم) أي الاسرى لا العباس ومن ذكر معه فلا ينافي
ما بعده أي كل واحد منهم (كان أد بعين أو قية ذهبيا) وقال قتادة كان فداء كل أسير
أربعة آلاف وفي العيون كان الفداء من أربعة آلاف إلى ثلاثة آلاف إلى ألفين إلى ألف
درهم وعارضه في النور بما في أبي داود والنسائي عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم
جعل فداءهم يوم بدر أربعمائة قال فبينما تفاتوا كبر انتهى وروى ابن سعد من مرسل
الشعبي قال كان صلى الله عليه وسلم يغاديهم على قدر أموالهم وكان أهل مكة

لا ان النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه لم يغتسلوا
لذلك مع فعلهم لهذه
العبادات ومنهم من
احتج بذكره البخاري
في صحيحه فقال باب
الصلاة قبل الجمعة
وبعدها حديثنا عبد الله
ابن يوسف أنبأنا مالك
عن نافع عن ابن عمر أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلي قبل الظهر
ركعتين وبعد الظهر ركعتين
وبعد المغرب ركعتين في
بيته وقبل العشاء ركعتين
وكان لا يصلي بعد الجمعة
حتى ينصرف فيصلي
ركعتين وهذا الاحتج فيه
ولم يرد به البخاري اثبات
السنة قبل الجمعة وإنما
مراده أنه هل ورد في
الصلاة قبلها أو بعدها
شيء ثم ذكر هذا الحديث
أي أنه لم يرو عنه فعل
السنة الا بعدها ولم يرد
قبلها شيء وهذا ظاهر
ما فعل في كتاب العيدين
فانه قال باب الصلاة قبل
العيد وبعدها وقال أبو
العلاء سمعت سعيدا
عن ابن عباس أنه كره
الصلاة قبل العيد ثم
ذكر حديث سعيد بن
جبير عن ابن عباس أن
النبي صلى الله عليه وسلم
خرج يوم الغطر صلى
ركعتين لم يصل قبلهما
ولا بعدهما ومعه بلال

يكتبون وأهل المدينة لا يكتبون فمن لم يكن عنده فداء دفع اليه عشرة غلمان من غلمان المدينة
يعلمهم فاذا حذقوا فهو فداء وهو هذا يمكن أن يجمع به بين الاقوال ومن ثم قال في الشامية ومنهم من
عليه لانه لا مال له (وعند أبي نعيم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس انه) قال كان فداء
الرجل أربعين أوقية هذا أسقطه المصنف من الدلائل والواقية أربعون درهما فجمع ذلك ألف
وستمائة درهم قالوا (جعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل ثمانين أوقية) وبما أسقطه من الدلائل
أو كانه اكتفى بما قبله عن موسى وان كان لا يليق لانه دليله أو عمن يتضح قواه (فقال له) صلى الله عليه
وسلم (العباس اللقراءة صنعت هذا) يعاتبه اذ مقتضى القراءة التخفيف وقد شددت وأخذت منا أزيد
مما أخذت من غيرنا وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لثروة العباس حتى لا يكون في الدين
محاباة وقد كان يقادهم على قدر أموالهم قيل جعل عليه أربع مائة أوقية وقيل أربعين أوقية من ذهب
(فأنزل الله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى الآية) هذا يفيد أن سبب النزول خاص
واللفظ عام لكن في الشامية قال جماعة صلى الله عليه وسلم منهم العباس أنا كنا مسلمين وإنما خرجنا
كرها فعلام يؤخذ منا الفداء فأنزل الله يا أيها النبي الآية (فقال العباس وددت لو كنت أخذت مني
أضعافها القواد تعالى) ان يعلم الله في قلوبكم خيرا أي إيماننا اخلاصا (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم)
من الفداء بان يضعفه لكم في الدنيا ويشبهكم في الآخرة زاد في رواية فقد أتاني الله خيرا منها مائة عبد
وفي لفظ أربعين عبدا كل عبد في يده مال يضرب به أي يتجر فيه واني لا أرجو من الله المغفرة أي لقواه
تعالى ويغفر لكم والله غفور رحيم وروى الطبراني في الاوسط عن ابن عباس قال قال العباس في والله
نزلت حين أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسلامي وسألته أن يحاسبني بالعشرين أوقية التي
وجدت معي فاعطاني الله بها عشرين عبدا كلهم تاجر بمالي في يده مع ما أرجو من مغفرة الله وفي الصحيح
عن أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين فقال أنشروه في المسجد وكان أكثر مال أتى به
فخرج الى الصلاة ولم يلتفت اليه فلما قضى الصلاة جلس اليه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه أذناه
العباس فقال أعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيل فقال له خذ فئاقي ثوبه ثم ذهب يقوله فلم يستطع
فقال يا رسول الله هم بعضهم يرفعونه الى قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فنشر منه ثم أحمله فالتقه على
كاهله ثم انطلق وهو يقول إنما أخذت ما وعد الله فقد أنجز فما زال صلى الله عليه وسلم يتبعه بصره حتى
خفي علينا عجايبا من حرصه فما قام صلى الله عليه وسلم وشم منها درهم وعند ابن أبي شيبة أن المال كان
مائة ألف وهذا كاه صريح في أنه لم يقد الانفسه وعقيل اقل وفدى نوفلا لقوله صلى الله عليه وسلم فاد
نفسك وابني أخيك نوفلا وعقيل ولما أسلم نوفل أخى بينه وبين العباس ذكره ابن اسحق وقيل
بل فدى نوفل نفسه فقدر وى ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم قال لنوفل أفد نفسك قال ليس لي مال
أفدى به فقال أفد نفسك بارماحك التي ببجدة قال والله ما علم أحد ان لي ببجدة وما غير الله أشهد أنك
رسول الله وفدى نفسه بها وكانت ألف ربح ويمكن الجمع بانه أمر العباس قبل أن يعلم أن لنوفل
مالا فلما أعلمه الله بذلك أمر نوفلا بفداء نفسه ويؤيد ذلك قول العباس في الصحيح فاديت نفسي
وعقيل ولم يذكر نوفلا وصدر السهيلي بان نوفلا أسلم عام الخندق وهاجر ومات بالمدينة سنة خمس
عشرة وصلى عليه عمر (وكان قد استشهد يوم بدر من المسلمين أربعة عشر رجلا) قيل وأشد هم لهم صلى
الله عليه وسلم (ستة من المهاجرين) عبيدة بن الحرث المطلبى قطعت رجله في المبارزة فمات بالصفراء
فدفنه صلى الله عليه وسلم بها وقيل مات بالرواح ومهجع بكسر الميم واسكان الهاء وفتح الجيم وعين
مهمله مولى عمر قال ابن اسحق وابن سعد كان أول قتل من المسلمين وأول من جرح قتله عام بن

الحديث فترجم للعيال
 مثل ما ترجم للجمعة
 وذكر للعيد حديثا دالا
 على انه لا تشرع الصلاة
 قبلها ولا بعدها فدل على
 ان مراده من الجمعة
 كذلك وقد ظن بعضهم
 ان الجمعة لما كانت دالا
 عن الظهور وقد ذكر في
 الحديث السنة قبل
 الظهور وبعدها دل على
 ان الجمعة كذلك وانما
 قال وكان لا يصلي بعد
 الجمعة حتى ينصرف
 بيان الموضع صلاة السنة
 بعد الجمعة فانه بعد
 الانصراف وهذا الظن
 غلط منه لان البخاري
 قد ذكر في باب التطوع
 بعد المكتوبة حديث ابن
 عمر رضي الله عنه صليت
 مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سجدتين قبل
 الظهر وسجدتين بعد
 الظهر وسجدتين بعد
 المغرب وسجدتين بعد
 العشاء وسجدتين بعد
 الجمعة فهذا صريح في ان
 الجمعة عند الصحابة
 صلاة مستقلة بنفسها
 غير الظهر والام يحتج
 الى ذكرها لدخولها تحت
 اسم الظهر فاما لم يذكر
 لها سنة الا بعدها علم انه
 لا سنة لها قبلها ومنهم
 من احتج بما رواه ابن
 ماجه في سننه عن أبي
 هريرة جابر قال جاء

الحضري بسهم أرسله إليه وقال صلى الله عليه وسلم يومئذ مهجع سيد الشهداء وروى الحارث بن عوف
 رفعه خير السودان لقمان وبلال ومهجع قال البرهان ونقل بعض مشايخي انه أول من يدعى من شهداء
 هذه الامة وعمر بن أبي وقاص أخو سعد بن أبي وقاص الزهري ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم رده
 لانه استصغره فبكي فغير فلما رأى بكائه أذن له في الخروج فقتل وهو ابن ست عشرة سنة قتله العاصي
 ابن سعيد قاله السهيلي وفي الاصابة يقال قتله عمرو بن عبدود العامري وناقل بعين وقاف ابن البكير
 بالتصغير اللثي وصفوان بن يحيى الفهرى قتله طعنة بن عدى ذكره ابن اسحق وابن عقبة وابن
 سعد وأبو حاتم وجزم ابن حبان بانه مات سنة ثلاثين والواقدي وتبعه أبو أحمد الحارثي بانه مات سنة ثمان
 وثلاثين وقيل مات في طاعون عمواس ذكره في الاصابة وذو الشمالين وغيره وقيل المحرث ويقال عمرو بن
 عبد عمرو بن نضلة الخزاعي وكان أعسر وقيل اسمه خلف بن أمية وهو غير ذي الدين فان اسمه الخزاعي
 كما في مسلم ابن عمرو والسلمي قال العلماء وهم الامام ابن شهاب على جلالته وتبعه ابن السمعاني فقال
 انهما واحد وخالفه غيره وجعلوهما اثنين فان ذا الدين عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى
 أبو هريرة انه الذي نبه على السهو وأبو هريرة انما أسلم عام خيبر وذو الشمالين استشهد ببدر نعم ذكر
 البرهان عن بعض الحفاظ ان ذا الدين كان يعل له أيضا وذو الشمالين وانه ليس هذا المستشهد ببدر
 (وثمانية من الانصار ستة من الخزرج) عوف بن عفراء ذكر ابن اسحق انه قال يارسول الله ما يضحك
 الرب من عبده قال غمسه يده في القوم حاسر اقترع درعا عليه فقتلها ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل
 وشقيقه معوذ قال في الفتح بشد الواو وبقتلها على الاشهر وخزم الوقيشي بالكسر انتهى قال ابن
 الاثير وزعم ابن الكلبي ان شقيقه ما معاذ استشهد ببدر أيضا لموافق عليه وحارثة بن سراقة صحابي
 مهملة ومثله وكان في النظارة أي الذن لم يخرجوا القتال فناء سبهم غرب فوقع في نحره فقتله فحانت
 أمه الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وشدة التحية فقالت يارسول الله قد علمت مكان حارثة مني فان
 يكن في الجنة أصبر وأحتمل والافستري ما صنع فقال انها ليست بحنة واحدة وليكنها جنان كثيرة
 وانه في جنة الفردوس كما في الصحيح وقله كما في العيون حبان بكسر المهملة وشدة الموحدة ابن العروة
 بفتح المهملة وكسر الراء ونقل الواقدي فتحها وفتح القاف فتاء تانيث وهي أمه وأبو قيس قال ابن
 اسحق وهو أول قتيل بعد مهجع والروايات الصحيحة في البخاري وأحمد والترمذي والنسائي وغيرهم
 ان حارثة هذا قتل في بدر ولم يختلف في ذلك أهل المغازي وما في بعض الروايات انه قتل في أحد وان
 اعتمده ابن منده أنه ذكره أبو نعيم كما أوضح ذلك في الاصابة ويزيد بن الحرث بن قيس بن مالك ورافع بن
 المعلى قتله عكرمة بن أبي جهل وعمر بن الحسام بضم المهملة وخفة الميم ابن الجوزي ذكر ابن اسحق انه
 صلى الله عليه وسلم خرج على الناس فترضهم فقال والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل
 صابرا محسبا ولا غيورا مدبرا إلا أدخله الله الجنة فقال عمر بن الحسام وفي يده تمرات يأكلهن يخبخ
 أفابني وبين أن أدخل الجنة الآن يقتلني هؤلاء ثم قذف التمرات من يده وأخذ سيفه فقاتل
 القوم حتى قتل وهو يوقول

ركضا الى الله بغير زاد * الا التقي وعمل المعاد

والصبر في الله على الجهاد * وكل زاد عرضة النفاق

غير التقي والبر والرشاد

وقته خالد بن الاعلم العلقمي وروى مسلم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال قوموا الى جنة عرضها
 السموات والارض فقال عمر بن الحسام يارسول الله جنة عرضها السموات والارض قال نعم قال يخب

الله صلى الله عليه وسلم
 يخاطب فقال له أصليت
 ركعتين قبل ان تجيء
 قال لا قال فصل ركعتين
 وتحوز فيهما واسناده
 ثقات قال أبو البركات
 ابن تيمية وقوله قبل ان
 تجيء يدل على ان هاتين
 الركعتين سنة الجمعة
 وليست تحية المسجد
 قال شيخنا حفيده أبو
 العباس وهذا غلط
 والحديث المعروف في
 الصحيحين عن جابر قال
 دخل رجل يوم الجمعة
 ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم يخاطب فقال
 أصليت قال لا قال فصل
 ركعتين وقال اذا جاء
 أحدكم الجمعة والامام
 يخاطب فليركع ركعتين
 وليتجوز فيهما فهذا
 هو المحفوظ في هذا
 الحديث وأفراد ابن
 ماجه في الغالب غير
 صحيحة هذا معني كلامه
 وقال شيخنا أبو الحجاج
 المحافظ المزي هذا
 تصحيف من الرواة وانما
 هو أصليت قبل ان
 تجلس فغلط فيه الناسخ
 قال وكتاب ابن ماجه انما
 تداولته شيوخ لم يعتنوا
 به بخلاف صحيح البخاري
 ومسلم فان الحفاظ
 تداولوهما واعتنوا
 بضبطهما وتصحيحهما

يخ فقال صلى الله عليه وسلم ما يحملك على قولك يخ قال لا والله يا رسول الله الا رجا ان أكون من
 أهلها قال فانك من أهلها فخرج تمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي انا الحياة
 طويلة فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل قال ابن عتبة وهو أول قتيل قتل يومئذ ومروى قول
 ابن اسحق وابن سعد أولهم مهجع وجمع في النور بانه أول قتيل بسهم وغيره أو من المهاجرين
 وغير من الانصار ولا يعارضه ما حكاه ابن سعد أول قتيل من الانصار حارثة بن سراقة لانه أول قتيل من
 القتيان انتهى وهو ظاهر لا يمكن لا يعلم منه أول قتيل على الاطلاق (واثنان من الاوس) سعد بن
 خيشمة أحد النقباء بالعقبه الصحابي ابن الصحابي الشهيد ابن الشهيد قتل طعمية بن عدي
 وقيل عمر بن عبدود واستشهد أبوه يوم أحد ومبشر بن عبد المنذر وقيل انما قتل باحد قال السهمودي
 في الوفاء يظهر من كلام أهل السير انهم دفنوا بدمر ما عدا عبدة لتأخر وفاته ودفن بالصفره أو الروحاء
 انتهى وروى الطبراني برجال ثقات عن ابن مسعود قال ان الذين قتلوا من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم بدر جعل الله تعالى أرواحهم في الجنة في طير خضر تسرح في الجنة فيبينهاهم كذلك
 اذا طلع عليهم ربهم اطلاعة فقال يا عبادي ماذا تشتهون فقالوا يا ربنا هل فوق هذا من شيء قال فيقول
 ماذا تشتهون فيقولون في الرابعة تردأروا حنا في أجسادنا فنقتل كما قتلنا موقوف لظفار فوع حكما لانه
 لا مدخل للرأى فيه والله أعلم (تنبيه) لا يقدح في وعد الله تعالى للمسلمين بالظفر بقوله سبحانه واذا
 يعدكم الله إحدى الطائفتين (ان استشهد هؤلاء الصحابة رضي الله عنهم) لانه وعدهم بالظفر بقريش
 وقد فعل ولم يعدهم أنه لا يقتل أحد منهم فلا يناق قتل هؤلاء (وانما هذا الوعد كقول تعالى قاتلوا الذين
 لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد) حال أي منقادين أو بايديهم
 لا يولكون بها (وهم صاغرون) أذلاء منقادون لحكم الاسلام ووجه التشبيه ان هذه الآية دلت على
 أمرهم بالقتال حتى يتمكنوا من عدوهم باذلالهم وأخذ الجزية بان لم يؤمنوا وآية واذ يعدكم الله تدل على
 الظفر بالاعداء من غير دلالة على عدم قتل أحد منهم (فقد نجز الموعد) به (وغابوا) بالبناء للفاعل
 (كأوعدا) بالبناء للفعول (فكان وعد الله مفعولا) أي موعوده (ونصره للمؤمنين ناجزا والمجد لله وقتل
 من المشركين سبعون وأسر سبعون) كما في حديث البراء عند البخاري وابن عباس وعمر عند مسلم
 ووافقهم آخرون وبه جزم ابن هشام ونقله عن أبي عمر وقال ابن كثير هو المشهور وقال المحافظ وهو
 الحق وان أطبق أهل السير على ان القتلى خمسون قتيل لا يزيدون قليلا أو ينقصون وأطلق كثير من
 أهل المغازي انهم بضعة وأربعون وسرد ابن اسحق أسماهم قبل غزو خمسين وزاد الواقدي ثلاثة أو
 أربعة وسردهم ابن هشام فزادوا على الستين لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل على التعيين أن
 يكونوا جميع من قتل وقد قال الله تعالى أولمأأصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها انفق علماء التفسير
 على أن المخاطب بذلك أهل أحدوا ان المراد باصابتهم مثليها يوم بدر وبذلك جزم ابن هشام واستدل له
 بقول كعب بن مالك من قصيدة

فأقام بالعطن المعطن منهم * سبعون عتبة منهم والاسود

يعني عتبة بن ربيعة وممن قتله والاسود بن عبد الاسد الخزومي قتله حمزة انتهى وفي البخاري عن جبير
 ابن مطعم انه صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء لنتني
 لتركتهم له والنتني بنون وفوقية كزمني جمع نتن سماهم بذلك لكفرهم كما في النهاية وغيرها وبه جزم
 المحافظ وقول المصنف المراد قتل بدر الذي صاروا جيف باردة قول الحديث في أسارى بدر قال المحافظ أي
 لتركتهم له بغير فداؤهم بين ابن شاهين من وجه آخر أن سبب ذلك اليأس الذي كانت له عند النبي صلى الله

قال ولذلك وقع فيه اغلاط وتصحيف قلت ويدل على صحة هذا ان الذين اعتنوا بضبط سنن الصلاة قبلها وبعدها وصنفوا في ذلك من أهل الاحكام والسنن وغيرها لم يذكر واحد منهم هذا الحديث في سنة الجمعة قبلها وانما ذكروه في استحباب فعل تحية المسجد والامام على المنبر واحتجوا به على من منع من فعلها في هذه الحال فلو كانت هي سنة الجمعة لكان ذكرها هناك والترجمة عليها وحفظها وشهرتها أولى من تحية المسجد ويدل عليه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يامر بها اثنين الركنين الا الداخل لاجل انها تحية المسجد ولو كانت سنة الجمعة لامر بها القاء دين أيضا ولم يخص بها الداخل وحده ومنهم من احتج بما رواه أبو داود في سننه قال حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وهذا لا حجة فيه على ان للجمعة سنة قبلها وانما أراد

عليه وسلم حين رجع من الطائف ودخل في جواره وقيل اليدانه كان من أشد القائمين في نقض الصيغة التي كتبتها قرش على بني هاشم والمسلمين لما حصرهم في الشعب وروى الطبراني عن جبير بن مطعم قال قال المطعم بن عدى لقرش انكم قد فعلتم بحمد ما فعلتم فكونوا كفى الناس عنه وذلك بعد الهجرة ثم مات المطعم قبل وقعة بدر واه بضع وتسعون سنة وذكر القائل كفى الناس عنه وذاك ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع مع النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ونقل ابن اسحق رثاء احسان وهو عيني ألا بكى سيد الناس واسفحى * بدمع وان أنزفته فاسكى الدما وبكى عظيم المشعرين كليهما * على الناس معروفًا له ما تكلموا فلو كان مجد يخلد الدهر واحدا * من الناس أبقي مجده اليوم مطعما أجرت رسول الله منهم فأصبحوا * غيبك مالي مهمل وأحرما فلو سئلت عنه معد بأسرها * وقحطان أو باقى بقية جرحها لقالوا هو والموفى بخفرة جاره * وذمت به يوما اذا ما تذكما فما تطلع الشمس المنيرة فوقهم * على مثلهم فيهم أعز وأعظما وأناى اذا يابى وألين شيمه * وأنوم عن جاراذا الليل أظلمها ورثاه احسان رضى الله عنه له وهو كافر لانه تعدد الاحسان بعد الموت ولا ريب في أن فعله مع المصطفى من أقوى المحاسن فلا ضير في ذكره به وبنحوه مما ذكره وقد كفن المصطفى عبد الله بن أبي المنافق بشو به مجازاة له على الباس العباس قيصه يوم بدر لما كان في الاسارى (وكان من أفضلهم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب) أمره عبيد بن أوس الذي يقال له مقرن لانه قرن أربعة أسرى يوم بدر قاله ابن هشام وأسلم قبل المحديبية وقال عام المحديبية (ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب) أسلم عام الخندق وهاجر ويقال بل أسلم حين أسرقه السهميلي (وكل أسلم) رضى الله عنهم وهو لاه من بني هاشم ومن أسلم من الاسرى من سائر قرش أبو العاصى بن الربيع زوج السيدة زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم أسلم قبيل الفتح وأثنى عليه المصطفى في مصاهرته ورد عليه زينب وأبو عزة بفتح العين وكسر الزاى الاولى واسكان التحية واسمه زرارعة بن عمير أخو مصعب أسلم يوم بدر وله صحبة وسماع من النبي صلى الله عليه وسلم وقول الزبير بن بكار قتل كافر يوم أحد رده ابن عبد البر بان ابن اسحق عدم من قتل من الكفار من بني عبد الدار أحد عشر رجلا ليس فيهم أبو عزة وزنا فيهم يزيد بن عمار وقال السهميلي غلط الزبير فلا يصح هذا عند أحد من أهل الاخبار وقد روى عنه نبيه بن وهب وغيره ولعل المقتول باحد كافر أخ لهم غيره انتهى وقد علم من كلام أبي عمر انه يزيد بن عمير فتوهم الزبير انه اسم أبي عزة فغلط وانما اسمه زرارعة وقد روى الطبراني في الكبير عنه قال كنت في الاسارى يوم بدر فقال صلى الله عليه وسلم استوصوا بالاسارى خير اقال الحافظ الهيثمى اسناده حسن والسائب بن عبيد أسلم يوم بدر بعد ان أسرى وفدى نفسه نقله الذهبي عن أبي الطيب الطبري وعدي بن الحيار والسائب بن أبي جبيش وأبو داعة السهمي وسهيل بن غمر والعامري أسلموا في فتح مكة وخالد بن هشام المخزومي وعبد الله بن السائب والمطلب بن حنطب وعبد الله بن أبي بن خلف أسلم يوم الفتح وقتل يوم الجمل قاله أبو عمر وعبد ابن زمعة أخو سودة وهيب بن عمير الجهمي وقيس بن السائب المخزومي ونسطاس مولى أمية بن خلف ذكره السهميلي وقال أسلم بعد أحد والوليد بن الوليد أسره عبد الله بن جحش فافتكوه وذهبوا به مكة فأسلم فحبسوه بها فكان صلى الله عليه وسلم يدعوه في القنوت فنجوا وهاجر الى المدينة فمات بها في الحياة النبوية (وكان العباس فيما قاله أهل العلم بالتاريخ قد أسلم قديما وكان يكتم اسلامه) قال ابن عبد البر

بقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك أنه كان يصلي الركعتين بعد الجمعة في بيته لا يصليهما في المسجد وهذا هو الأفضل فيهما كما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي السنن عن ابن عمر أنه إذا كان بمكة فصلى الجمعة تقدم فصلى ركعتين ثم تقدم فصلى أربعاً وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع إلى بيته فصلى ركعتين ولم يصل بالمسجد فقبل له فقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل ذلك وأما طالة ابن عمر الصلاة قبل الجمعة فانه تطوع مطاق وهذا هو الأول إن جاء إلى الجمعة أن يشتغل بالصلاة حتى يخرج الإمام كما تقدم من حديث أبي هريرة ونيشة الهذلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة من اغتسل يوم الجمعة ثم أتى المسجد فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ الإمام من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وفي حديث نبيشة الهذلي

وذلك بين في حديث الحجاج بن علاط أن العباس كان مسلماً اسمه ما يفتح الله على المسلمين ثم أظهر إسلامه يوم الفتح (وخرج مع المشركين يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من لقي العباس فلا يقتله فإنه خرج مستكبراً) ولا ينافيه قوله عليه السلام له ظاهر أمرك أنك كنت علينا لأن كونه عليه السلام في الظاهر لا ينافي أنه مكره في الباطن (فقادى نفسه ورجع إلى مكة) فأقام بها على سقايته والمصطفى عنه راض (وقيل أنه أسلم يوم بدر) ولكنه كتمه حتى تمكن من إظهاره (فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بالابوة) وأظهر إسلامه (وكان معه حين فتح مكة) فشهدوه وحنيئوا والطائف وثبت يوم حنين (وبه ختمت الهجرة) كما قال عليه السلام (وقيل أسلم يوم خيبر) قبل فتحها كما حكاه أبو عمر (وقيل كان يكتُم إسلامه وأظهره يوم فتح مكة وكان إسلامه قبل بدر) وهذا حاصل القول الأول (وكان يكتب بأخبار المشركين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحب القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) يؤده لإسلامه باطناً وعدم تكتمه من إظهاره قال مولاة أبو رافع لانه كان يهاب قومه ويكره خلافهم وكان ذاملاً رواه ابن اسحق (فكتب إليه عليه الصلاة والسلام أن مقامك بمكة خير لك) لما علمه من ضياع عياله وأمواله لتركهم وهاجر ولانه كان عوناً للمسلمين المستضعفين بمكة (وقيل إن سبب إسلامه أنه خرج ليدرب عشرين أوقية من ذهب ليطعم بها المشركين) لانه كان من الأغنياء المشهورين بالكرم وكانوا يذبحون لهم الجزار فلم يفعل لعيب عليه ونسب للبخل ولذا انخر لهم كافر فلا ينافي هذا خروجه مكرهاً ولا يصح هنا أن يقال لا ينافي ذلك إسلامه باطناً لأن صاحب هذا القول لا يقول به اذ هو قائل بانه إنما أسلم يوم بدر وأن ذلك سبب إسلامه (فاخذت منه في الحرب فكلم النبي صلى الله عليه وسلم أن يحسب) بضم السين يعد (العشرين أوقية من فدائه فاني وقال أما بشي خرجت تستعين به علينا) ظاهر أو أن كرهته باطناً (فلانتر كه لك فقال العباس تتركتي أنكف قريشاً) أمد كفي إليهم بالمسئلة أو أخذ الشيء منهم يكفي كافي المصباح وفي رواية تتركتي فقير قريش ما بقيت (فقال له عليه السلام فإني الذهب) استفهام إنكارى (الذي دفعته إلى أم الفضل) لبأية الكبري زوجه رضي الله عنهما (وقت خروجك من مكة فقال العباس وما يدريك قال أخبرني ربي فقال أشهد أنك صادق فان هذا لم يطاع عليه إلا الله وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله) وهذا القول كالشرح للقول الثاني في كلامه وفي رواية تفزل في العباس يا أيها النبي قل لمن في أيديكم قال العباس فإبداني الله عشرين عبداً كلهم فاجر يضرب بعال كثير أذناهم يضرب بعشرين ألف درهم مكان العشرين أوقية وأعطاني زمرم وما أحب أن لي بها أي بدلها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي (ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من جميع أمر بدر في آخر يوم من رمضان وأول يوم من شوال) قاله ابن اسحق وقد كان القتال يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من رمضان على أرجح الأقوال المتقدمة وقول المقر يري في امتناع الاسماع انه صلى الله عليه وسلم دخل المدينة يوم الأربعاء الثاني والعشرين من رمضان مبني على أن الخروج منها كان لثلاث مضين من رمضان (بعث زيد بن حارثة) حبه ومولاه (بشيراً) بما فتح الله عليه إلى أهل السافلة وبعث عبد الله بن رواحة بشيراً إلى أهل العالية قاله ابن اسحق وغيره (فوصل المدينة) يوم الأحد (ضحى وقد نفضوا أيديهم من تراب رقية) بضم الراء وفتح القاف وشدا التحمية (بنيت النبي صلى الله عليه وسلم) بعد دفنها بالبقيع وهي ابنة عشرين سنة وروى ابن المبارك عن يونس عن الزهري أنها كانت قد أصابها الحصبة قال ابن اسحق ويقال إن ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين (وهذا هو الصحيح في وفاة رقية) كما قاله السهيلي وغيره (وقد روى) عند البخاري في التاريخ الأوسط والحماكم في المستدرک من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس (أنه صلى الله عليه وسلم شهد دفن

ان المسلم اذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل إلى المسجد لا يؤذى أحداً فان لم يجسد الامام خرج صلى ما بداله وان وجد الامام خرج استمع وأنصت حتى يقضى الامام جمعة وكلامه ان لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تأيها هكذا كان هدى الصحابة رضى الله عنهم قال ابن المنذر روي عن ابن عمر انه كان يصلي قبل الجمعة ثنتي عشرة ركعة وعن ابن عباس انه كان يصلي ثمان ركعات وهذا دليل على ان ذلك كان منهم من باب التطوع المطلق ولذلك اختلف في العدد المروي عنهم في ذلك وقال الترمذي في الجامع وروى عن ابن مسعود انه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وعشرين ركعة واليه ذهب ابن المبارك والثوري وقال اسحق ابن ابراهيم بن هانئ النيسابوري رأيت أبا عبد الله اذا كان يوم الجمعة يصلي الى ان يعلم ان الشمس قد قارت أن يزول فاذا قارت أمسك عن الصلاة حتى يؤذن المؤذن فاذا أخصد في الاذان قام فصلى ركعتين أو أربعاً فصل بينهما

بنقرة رقية فقعد على قبرها ودمعت عيناه وقال أيكم لم يقارف بقاف وفاء لم يجامع (الليلة) أهله كما صرح به في رواية وقول فليح بن سليمان يعني الذئب خطا لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اولي بهذا قاله السهيلي (فقال أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (أنا فامر ان ينزلها قبرها) زاد في رواية فقبرها فيه ايثار بعد العهد بالاذن وارة الميت ولوامر أفعلى الزوج وعمل بانه حينئذ يامن أن يذكره الشيطان ما كان منه تلك الليلة (وأذكر البخاري هذه الرواية) في تاريخه فقال ما أدري ما هذا فان رقية ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم يدرك لم يشهدا وهو هوهم قال الحافظ ابن جاد في تسميتها فقط (وخرج الحديث في الصحيح فقال فيه عن أنس شهدنا دفن بنت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث) وهو وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على القبر وعيناه تدمعان وقال هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة فقال أبو طلحة أنا فقال أنزل قبرها فنزل (ولم يسم رقية ولا غيرها وذكر) أي روى محمد بن جرير (الطبري) والطحاوي والواقدي وابن سعد والدولابي (انها) أي البنت التي شهد صلى الله عليه وسلم دفنها (أم كلثوم) فصل في حديث (الطبري) والجماعة (التميين) ان (من قال كانت رقية فقدهم) بكسر الهاء غلط بلا شك ووقع في مقدمة الفتح أن ابن بشكوال صحح انها زينة انتهى لكنه لا يعادل رواية الجماعة وفي التاريخ المستدرک انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة فتنجي عثمان حكي ابن حبيب أنه جامع بعض جواربه تلك الليلة قال ابن بطال أحرم صلى الله عليه وسلم عثمان انزلها في قبرها وكان أحق الناس لانه بعلمه لانه لم يشغله الحزن بالمصيبة التي فقد فيها ما لا عوض له منه وانقطاع صهره من النبي صلى الله عليه وسلم عن المقورفة ولم يقل له شيئا لانه فعل حلالا غير أن المصيبة مع عظمها لم تبلغ عنده مبلغا يشغله فحرم ما حرم بتعريض دون تصريح ولعله عليه السلام كان قد علم ذلك بالوحي انتهى وقال الحافظ لعزل مرض المرأة طال واحتاج عثمان الى الوقاع ولم يظن موتها تلك الليلة وليس في الحديث ما يقتضي انه واقع بعد موتها ولا حين احتضارها انتهى (وكان عثمان رضى الله عنه قد تخاف) عن بدر (لاجل) مرض (رقية زوجته) بأمره صلى الله عليه وسلم ففي المستدرک خلف النبي صلى الله عليه وسلم عثمان واسامه بن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فأتت حين وصل زيد بالبشارة (فضر به) لعثمان (رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسهمه وأجره) مع أحد عشر رجلا كما روى جزم الخطابي وتبعه السيوطي بان ذلك خاص بعثمان لما رواه أبو داود وباسناد صالح عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم ضرب لعثمان يوم بدر يسهم ولم يضرب لغائب غيره والجواب أن المراد غائب تخلف لأم لا تعلق له بمصالح المسلمين ولم ينعمه العذر فلا يراد أولئك الذين ضرب لهم لان منهم من تخلف للعذر ومنهم لمصالح كما بسطه (وأمر صلى الله عليه وسلم لم عند انصرافه) من بدر عاصم (بن ثابت) بن أبي الاقح بفتح الهمزة واللام بينهما قاف ساكنة وحاء مهملة آخره واسمه قيس بن عصة بن النعمان من السابقين الاولين من الانصار وأصحاب العقبة وبدر والعلماء بالحرب كما أنزلت (٣) بالنص النبوي (وهو وجد عاصم بن عمر بن الخطاب) لانه قال في الفتح هذا وهم من بعض روايته لان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لاجده لان أم عاصم جميلة بنت ثابت أخت عاصم كان اسمها عاصية فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم جسملة انتهى وعاصم بن عمر هذا قال ابن عبد البر مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم وله سنتان وكان طوالا جسيما جيلاشاعرا قال أخوه عبد الله أنا وأخي عاصم لا نغتاب الناس زوجه أبوي حياته وأنفق عليه شهرا ثم قال حسبنا ومات سنة سبعين أو ثلاث وسبعين ثم هذا قول ابن اسحق وقال ابن هشام أمر على بن أبي طالب (بقتل عقبة بن أبي معيط) أسير عبد الله بن سلمة بكسر اللام العجلاني قال ابن اسحق فقال عقبة يا محمد من للصبيته قال النار (فقتله) بعرق الطيبة بكسر العين وسكون الراء المهملتين وقاف وبضم

أبوالسلام فإذا ضل

ألفريضة انتظر في المسجد ثم يخرج منه فيأتي بعض المساجد التي بحضرة الجامع فيصل في ركعتين ثم يجلس ويربأ صلى أربعاً ثم يجلس ثم يقوم فيصل ركعتين أخريين وذلك ست ركعات على حديث علي وربأ صلى بعد الست ستاً آخر أو أقل أو أكثر وقد أخذ من هذا بعض أصحابه رواية أن للجمعة قبلها سنة ركعتين أو أربعاً وليس هذا بصريح بل ولا ظاهر فإن أحمد كان يمسك عن الصلاة في وقت النهي فإذا زال وقت النهي قام فاتم تطوعه إلى خروج الإمام فربما أدرك أربعاً لم يدرك إلا ركعتين ومنهم من احتج على ثبوت السنة قبلها بما رواه ابن ماجه في سننه حديثاً عن عبد بن يحيى حدثنا يزيد بن عبد ربه حديثاً بقبية عن مشير بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعاً يفصل بينها في شيء منها قال ابن ماجه باب الصلاة قبل الجمعة فيذكره وهذا الحديث فيهم حديثاً بل

الظاهر المعجمة وسكون الموحدة وفتح التحية فتاء ثابث مكن على ثلاثة أمثال من الروحاء عمالي المدينة وشم مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الصغاني وقال السهيلي الطيبة شجرة يستظل بها (صبراً) هو كل ذي روح يوثق حتى يقتل كافي للمصباح وروى أنه قال يا معسر قريش مالي أقتل من بينكم صبراً فقال عليه السلام بكفرك وإفترائك على الله وأنه قال له لست من قريش هل انت اليهودي من أهل صفورية وذلك لأن أهمية جد أبيه خرج إلى الشام فوقع على يهودية لها زوج من صفورية فولدت ذكوان المكنى بأباعمرو وهو والد أبي معيط على فراش اليهودي فاستلحقه بحكم الجاهلية قال الاسماعيلي وهذا الطعن خاص بالنسب عقبه من بني أمية وفي نسب أمية نفسه مقالة أخرى وهي إن أم أمية يقال لها الزرقاء واسمها أرنب كانت في الجاهلية من ذوات الرأيات لكن قد عفا الله عن أم الجاهلية ونهى عن الطعن في الانساب ولولم يجب الكف عن نسب أمية الاموضع عثمان لكي انتهى وفي معجم البكري صفورية بفتح أوله وصم ثابته المشدود وكسر الراء المهملة وخفة الياء موضع من تغور الشام وفي الميزان روى أبو الهيثم عن ابراهيم التيمي مرسلاته عليه السلام صلب عقبه إلى شجرة وأبو الهيثم لا يدري من هو (ثم أقبل عليه الصلاة والسلام قافلاً) بقاف وفاء راجعاً (إلى المدينة ومعه الاساري من المشركين واحتمل النفل) بفتح النون والفاء الغنية والجمع الانفال (وجعل عليه عبد الله بن كعب) بن زيد بن عاصم (من بني مازن) بن النجار كما قال ابن اسحق قال الواقدي مات زمن عثمان سنة ثلاث وثلاثين وكنيته أبو الحرث وتبع الواقدي المدائني وابن أبي خيثمة والعسكري وغيرهم وأسقط ابن الكلبي وابن سعد يزيداً من نسبه وتبعهما البغوي وغيره فجعلوا الكنية والوظيفة أي كونه على النفل والوفاء لعبد الله بن كعب بن عمرو بن عوف من بني مازن بن النجار أيضاً كافي الاصابة والمصنف محتمل لهما لأنه لم يسم جده فيحتمل أنه زيد وأنه عمرو (فما خرج من مضيق الصفراء قسم النفل بين المسلمين) وقد كانوا اختلفوا فيه كما رواه ابن اسحق وغيره عن عباد بن الصامت فقال من جمعه هو ولنا وقال الذين كانوا يقاتلون العدو ويطلبونه لولا نحن ما أضرموه نحن شغلنا عنكم العدو فهو ولنا وقال الذين كانوا يحرسونه صلى الله عليه وسلم لقد رأينا أن تقتل العدو حين منعنا الله اكتافهم ولقد رأينا أن نأخذ المتاع حين لم يكن له من يمنعه ولكنه خفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كره العدو فما أنتم باحق به منافرة الله تعالى من أيديهم فجعله إلى رسوله وأنزل عليه يسألونك عن الانفال الآية فقسمة بينهم (على السواء) لفظ الرواية عن بواء بفتح الموحدة وخفة الواو وبالمدة أي على السواء فأتى المصنف بهذا لأنه لم يقيدها ورواه أبو عبيدة عن فواق وقال معناه جعل بعضهم فوق بعض في القسم من رأى تفضيله أو يعني سرعة القسم من فواق الناقة قال السهيلي ورواية ابن اسحق أشهر وأثبت عند أهل الحديث انتهى ويرد على نفسه يره الاول للفواق ما جاء ابن سعد بن معاذ قال يا رسول الله أتعطى فارس القوم الذي يحميهم مثل ما تعطى الضعيف فقال صلى الله عليه وسلم لا كتبت أمك وهل تنصرون إلا بضعفائكم (وأمر) صلى الله عليه وسلم (عليارضى الله عنه بالصفر) كما ذكره ابن اسحق ومن لا يحصى وغلط من قال بعرق الطيبة لأن ذلك إنما هو عقبه (بقتل النضر) بضاد معجمة ابن الحرث بن علقمة بن كلفة بفتح حين ابن عبد مناف ابن عبد الدار بن قصي هذا هو الصواب في نسبه كما ذكره ابن الكلبي والزبير بن بكار وخلق لا يحصون وغلط ابن منده وأبو نعيم فيه غلطين فأحسين فقالا كلفة بن علقمة وان النضر شهد حينئذ وأعطاه صلى الله عليه وسلم مائة من الابل وكان مسلماً من المؤلفة قلوبهم وعزى بذلك لابن اسحق وهو غلط فالذي قاله ابن اسحق وأجمع عليه أهل المغازي والسير أنه قتل كافراً بعد بدر صبراً

* احداها بقية بن الوليد
 امام المدلسين وقد عنعن عنه
 ولم يصرح بالسماع
 * الثانية بمبشر بن عبيد
 المنكر الحديث * الثالثة
 الحجاج بن أرطاة الضعيف
 المدلس * الرابعة عطية
 العوفي قال البخاري
 كان هشيم يتكلم فيه
 وضعفه أجد وغيره وقال
 عبد الله بن أحمد سمعت
 أبي يقول شيخ كان يقال
 له مبشر بن عبيد كان
 يحمص أظنه كوفيا
 وروى عنه بقية وأبو
 المغيرة أحاديثه أحاديث
 موضوعة كذب وقال
 الدارقطني مبشر بن عبيد
 متروك الحديث أحاديثه
 لا يتابع عليها وقال
 البيهقي عطية العوفي
 لا يحتج به ومبشر بن عبيد
 الحمصي منسوب الى
 وضع الحديث والحجاج
 ابن أرطاة لا يحتج به قال
 بعضهم ولعل الحديث
 انقلب على بعض هؤلاء
 الثلاثة الضعفاء لعدم
 ضبطهم واتقانهم فقال
 قبل الجمعة أربعا وانما
 هو بعد الجمعة فيكون
 موافقا لما ثبت في الصحيح
 ونظير هذا قول الشافعي
 في رواية عبد الله بن عمر
 العمري للفراس سهمين
 وللراجل سهما قال
 الشافعي كأنه سمع نافعا
 يقول للفراس سهمين

وقد أظنبت الحفاظ العز بن لاثير وغيره من الحفاظ في تغليطهما والرد عليهما السكت تعقب
 كما في الإصابة باحتمال أن يكون له أخ سمي باسمه فهو والذي ذكره لاهذا المقتول كافرا انتهى لـكن
 انما ينض هذا الاحتمال لو وجد ما نسب به لابن اسحق فيه أما حيث لم يوجد فالتبادر أنه غلط كما قال
 الجماعة نعم قال ابن عبد البر في كتاب المغازي قد ذكر في المؤلفات النضر بن الحرث بن علقمة بن كلدة
 أخو النضر بن الحرث المقتول ببدر صبروا ذكر آخر من النضر بن الحرث فيمن هاجر الى الحبشة
 فان كان منهم فحال أن يكون من المؤلفات لانه من رسخ الايمان في قلبه وقاتل دونه لائمن يؤلف عليه
 وفي قتله تقول قتيلة بضم القاف وفتح الفوقية وسكون التحتية وبنى أخته في قول ابن هشام وتبعه
 جمع منهم النوى واليعمرى وبنته في قول الزبير بن بكار وتبعه ابن عبد البر والجوهري والذهبي
 وغيرهم قال السهيلي وهو الصحيح وهو كذلك في الدلائل وذكر أبو عمر أنها أسلمت يوم الفتح
 وكانت شاعرة محسنة

باراكبا ان الاثيل مظنة * من صبح خامسة وأنت موفق
 أبليج بها ميتا بان تحية * ما أن تزال بها النجائب تحق
 مني اليك وعبرة مسفوحة * جادت بها كفها وأخرى تحق
 هل يسمعي النضران ناديتي * أم كيف يسمع ميت لا ينطق
 أحج ديا خيرضن كريمة * في قومها والفحل فحل معرق
 ما كان ضرك لو مننت وربما * من الفتى وهو المغيظ المحق
 أو كنت قابل فدية فلينفقن * باع زما يغلو به ما ينفق
 فالنضر أقرب من أسرت قرابة * وأحقهم ان كان عتيق يعتق
 ظلت سيوف بني أبيه تنوشه * لله أرحام هناك تشفق
 صبرا يقاد الى المنية متعبا * رسف المقيد وهو عان موثق

فيقال انه صلى الله عليه وسلم بكى حتى اخضلت لحيتته وقال لو بلغني هذا الشعر قبل قتله لمننت عليه
 وفي رواية الزبير بن بكار فرق صلى الله عليه وسلم حتى دمعت عيناه وقال يا أبا بكر لو سمعت شعرها
 ما قتلت أباهما قال الزبير سمعت بعض أهل العلم يغمز هذه الايات ويقول انها مصنوعة قال ابن المنير
 وليس معنى كلامه صلى الله عليه وسلم الندم لانه لا يقول ولا يفعل الاحقا والحق لا يندم على فعله ولا يكن
 معناه لو شغعت عندي بهذا القول لقبلت شفاعته فقيه تنبيهه على حق الشفاعة والضراعة ولا سيما
 الاستعطاف بالشعر فان مكارم الاخلاق تقضي اجازة الشاعر وتبليغه قصده انتهى والاثيل بثلاثة
 مصغرات موضع مظنة بفتح الميم وكسر المعجمة وفتح النون المشددة تحق تسرع الواكف السائل
 تحق بضم النون والضم والولد معرق بفتح الراء وكسر ها العريق المغيظ بفتح الميم وكسر المعجمة
 واسكان التحتية وظام المعجمة وأقرب من أسرت أي من أقرب والا فالعباس وغيره أقرب منه (ثم مضى
 صلى الله عليه وسلم حتى دخل المدينة قبل الاسارى بيوم) فدخلها من ثنية الوداع مؤيدا منصورا
 قد خافه كل عدوله بها وحولها فاسلم بشر كثير من أهل المدينة ودخل عبد الله بن أبي في الاسلام ظاهرا
 وقالت اليهود تيقنانه النبي الذي يجد نعمة في التوراة ولكن من يضل الله فلا هادي له (فلما قدموا
 فرقه بين أصحابه وقال اسلمتوصوا بهم خيرا) ذكره ابن اسحق وزاد فكان أبو عزيز بن عمير شقيق
 مصعب بن عمير في الاسارى فقال مربي أمي ورجل من الانصار يأسرني فقال له شديد يدك فان أمه
 ذات متاع لعلها تقديه منك قال فكنت في رهط من الانصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا اذا قدموا

م للراجل سهمان فقال

للفارس سهمين وللراجل
سهما حتى يكون موافقا
لحديث أخيه عبيد الله
قال وليس يشك أحد
من أهل العلم في تقيمه
عبيد الله بن هر على أخيه
في الحفاظ قلت ونظير
هذا ما قاله شيخ الإسلام
ابن تيمية في حديث أبي
هريرة لا تزال جهنم يلقى
فيها وهي تقول هل من
مزيد حتى يضع رب العزة
فيها قدمه فيزوي بعضها
إلى بعض وتقول قط
قط وأما الجنة فينشق
الله لها خلقا آخرين
فانقلب على بعض الرواة
فقال أما النار فينشق الله
لها خلقا آخرين قلت
ونظير هذا حديث عائشة
أن بلالا يؤذن بليل
فكلاوا واشربوا حتى يؤذن
ابن أم مكتوم وهو في
الصحيحين فانقلب على
بعض الرواة فقال ابن أم
مكتوم يؤذن بليل فكلاوا
واشربوا حتى يؤذن بلال
ونظيره أيضا عندى
حديث أبي هريرة إذا
صلى أحدكم فلا يبرك كما يبرك
البعير وليضع يديه قبل
ركبتيه وأظنه وهم والله
أعلم بما قاله رسوله
الصادق المصدوق
وليضع ركبتيه قبل يديه
كما قال وائل بن حجر
كان رسول الله صلى الله

غدا هم وعشاءهم خضوف بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم بنا (وقد
استقر الحكم في الأسارى عند الجمهور أن الامام مخير فيهم أن شاء قتل كما فعل صلى الله عليه وسلم بني
قريظة وإن شاء فادى بحال كما فعل بإسارى بدر) أي باكثرهم (وإن شاء استرق من أسر) وإن شاء من
بلاشيء كما فعل ببعض أسرى بدر كما في العاصي بن الربيع زوج بنته زينب بعثت بقلادة لها كانت
خديجة أدخلتها بها عليه حين بنى بها فلما رآها صلى الله عليه وسلم رق لها رقعة شديدة وقال إن رأيتم
أن تطلقوها أسيرها وتردوا عليها فافعلوا قالوا نعم يا رسول الله فاطمقوه وردوا عليها الذي لها رواه
أبو داود وغيره من حديث عائشة وكذا من على المطلب بن حنطب وقد أسلم كما في العاصي رضي الله
عنهما وصيفي بن أبي رفاعه وأبي عزة الحجبي وأخذ عليه أن لا يظهر عليه أحد أبدا فلم يفعل فقتله
صلى الله عليه وسلم يوم أحد صبرا (هذا مذهب الشافعي وطائفة من العلماء وفي المسئلة خلاف مقرر
في كتب الفقه والله أعلم) بالحق وذكر أبو عبيد أنه صلى الله عليه وسلم لم يغد بعد بدر بحال إنما كان يمن
أو يفادى أسير بإسبر قال السهيلي وذلك والله أعلم لقوله تعالى تريدون عرض الدنيا يعني الفداء بالمال
وإن كان قد أحل ذلك وطيبه ولكن ما فعله الرسول بعد ذلك أفضل من المن أو المغادة بالرجال ألا ترى
إلى قوله تعالى فاما منا بعد واما فداء كيف قدم المن على الفداء فلذلك اختاره رسول الله وقدمه انتهى
ومما اتصل بغزوة بدر هلاك أبي لهب ذكره المصنف كغيره فقال (و) روى ابن اسحق من حديث
عكرمة عن أبي رافع قال (لما قدم أبو سفيان بن الحرث) بن عبد المطلب أخو المصطفى من رضاع
حاميعة لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو سائر إلى غزوة الفتح بالبوا أو غيرها فأسلم وشهداهما معه
وحنيئا وثبت يوم حنين اسمه كنيته وذكر إبراهيم بن المنذر والزيبر بن بكار وجاعة أن اسمه المغيرة
ليكن خرم ابن قتيبة وابن عبد البر السهيلي بأن المغيرة أخوه مات سنة عشرين (سأله أبو لهب)
عبد العزى (عن خبر قریش) فقال لهم إلى فعمدك الخبر قال والله ما هو) شيء فهو مبتدأ أو شيء خبره
وما بعد لا يدل منه لا يمكن لما حذف الخبر أعطى ما بعد الأحكامه فصار هو الخبر لفظا وإن كان بدلا في
الأصل وكذا كل ما حذف فيه المستثنى منه وسبق بما يخرجهم عن الإيجاب من نفى نحو وما محمد إلا رسول
أونهى نحو لا تقولوا على الله إلا الحق أو استفهام إنكارى نحو فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ولا فرق
بين الجملة الاسمية كهذه الأمثلة والفعلية نحو وما قام إلا زيد أصالة ما قام أحد حذف الفاعل وأعراب
ما بعد الأبا عرابه (الان لقينا) بإسكان الياء (القوم) نصب مفعول ويجوز فتح الياء ورفع القوم قال
البرهان الأول أحسن لقوله (فحنناهم أكتافنا) لينتسق الكلام (يقتلوننا كيف شاؤوا وإسروننا)
بكسر السين (كيف شاؤوا وإيم الله) بهمزة وصل أو قطع أي قسمي (مع ذلك مالت الناس لقينار جال
بيض) هكذا وابقا بن اسحق كما في العيون وأوردها الشامي رجلا بيضا (على خيل بلق بين السماء
والارض والله لا يقوم لها شيء) والمصنف تصرف في الرواية وحذف منها كثيرا لأنه لم يتيقدها ولا فظها هنا
والله لا يلق شيئا ولا يقوم لها شيء بضم الغوقية وكسر اللام وسكون التحتية وقاف أي ما تبقى كما قال أبو
ذري في الاملاء (قال أبو رافع) أسلم أو إبراهيم أو صالح أو هرمرز أو ثابت أو سنان أو يسار أو عبد الرحمن
أو قزمان أو يزيد فقتل عشرة كاملة أشهرها الأول كما قال أبو عمر (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم)
أسلم قبل بدر وشهد أحدًا وما بعدها وفتح مصر وزوجه المصطفى مولاه سلمى فولدت له ومات بالمدينة
في أول خلافة علي كما قال ابن حبان قال في التقریب وهو صحيح وقال الواقدي مات قبل عثمان
أو بعده بيسير (وكان غلاما) مملوكا (للعباس بن عبد المطلب) فوجهه للنبي صلى الله عليه وسلم
فأعتقه لما بشره بإسلام العباس ومن الموالى النبوية آخر يقال له أبو رافع والد البهي قيل اسمه
رافع كان عبد السعيد بن العاصي فلما مات أعتق كل بنيه العشرة نصيبه منه إلا خالد بن سعيد فذهب

عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه وقال الخطابي وغيره وحديث وائل بن حجر أصبح من حديث أبي هريرة وقد سبقت المسئلة مستوفاة في هذا الكتاب والمجد لله وكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الجمعة دخل الى منزله فصلى ركعتين سنتها وأمر من صلاها أن يصلي بعدها أربعين ركعة شيخنا أبو العباس بن تيمية أن صلى في المسجد صلى أربعين ركعة وان صلى في بيته صلى ركعتين * قلت وعلى هذا تدل الأحاديث وقد ذكر أبو داود عن ابن عمر كان اذا صلى في المسجد صلى أربعين ركعة وان صلى في بيته صلى ركعتين وفي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى أحد من الجمعة فليصل بعدها أربع ركعات والله أعلم * (فضل في هديه صلى الله عليه وسلم في العيدين) * كان صلى الله عليه وسلم يصلي العيدين في المصلى وهو المصلى الذي على باب المدينة الشرقي وهو المصلى الذي يوضع فيه

حضته للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه فزعم جماعة أنه هو الأول قال في الإصابة وهو غلط بين فالأول كان للعباس فالصواب أنه الثاني (قال وكان الاسلام قد دخلنا) أهل البيت فاسلم العباس وأسلمت أم الفضل وأسلمت أنا وكان العباس يهاب قومه ويكره خلافهم فكان يكتم اسلامه وكان ذاملا هذا كله قول أبي رافع عن أبي اسحق (فقلت له) وقدرنا ما جاءنا من الخبر (والله تلك الملائكة فرفع أبو لحيت يده فضر بني في وجهي ضربة) شديدة قال وناورته فاختمتني فضر بي في الأرض ثم برأني على يضر بني (فقامت أم الفضل) لبابة الكبري بنت الحرث بن حزن الهلالية أخت ميمونة أم المؤمنين قديمة الاسلام حتى قال ابن سعد أنها أول امرأة أسلمت بعد خديجة لكن رده في الفتح بأنها وإن كانت قديمة الاسلام لكنها لا تذكر في السابقين فقد سبقتها سمية أم عمارة وأم أيمن انتهى وخبر غيره بأن أول من أسلم بعد خديجة فاطمة بنت الخطاب أخت عمر كافر أنجبت للعباس بنيه الستة النجباء الفضل وعبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وقثم وعبداد وأختهم أم حبيب ويقال أم حبيبة بالماء ذكر ابن اسحق في رواية بنو نيس انه صلى الله عليه وسلم رآها وهي طفلة تدب بين يديه فقال ان بلغت وأنا حي تزوجتها فقبض قبل أن تبلغ فتزوجه أسفيان بن الاسود الخزومي (الى عمود) من عمدة الخيمته كانت جالسة عند أبي رافع بحجرة زفرم (فضربت به في رأس أبي لهب) لفظ الرواية فضر بته ضربة فبلغت في رأسه شجة منكورة وبلغت بفتح الفاء واللام والغين المعجمة شذخت (وقالت استضعفتمه أن) بفتح الهمزة أي لان (غاب عنه سيده) وفي نسخة اذ هو للتعليل بلا تقدير (قال) أبو رافع فقام هو ليا ذليلا (فوالله ما عاش) ضحية حاسما (الاسبغ المال) واستمر على ما هو عليه (حتى) إلى أن (رماه الله) ابتلاه (بالعدسة) بمهمات مفتوحات آخره تاء ثانیة (وهي قرحة كانت العرب تشاءم بها وقيل أنها) كذا جعله قولا والذي في تاريخ ابن جرير كانت العرب تشاءم بها ويرون أنها (تعدي) بضم أوله (أشد العدوى) أي تجاوز صاحبها إلى من قاربه وفي النور العدسة بشرة تشبه العدسة فتخرج في مواضع من الجسد من جنس الطاعون تقتل صاحبها غالبا وفي حواشي أبي ذر قرحة قتاله كالطاعون (فتباعه عنه بنوه) عتبة ومعتب أسماؤم الفتح وثناؤم حنين وأختهم مادرة لها صحبة وهي من المهاجرات وأما عتبية المصغر فقتله الأسد بالزقاة من أرض الشام بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري ثم وصحبه وكان ذلك في حياة أبي لهب كما رواه أبو نعيم فتردد البرهان في انه هلك زمن أبيه أو بعده تقصير (حتى) قتله الله وبقي بخلاف ثار بعد موته ثلاثا لا تقرب) بالباء المثلثة والواو نائبة (جنائزته) بكسر الجيم أفصح من فتحها وهو من إضافة الأعم إلى الأخص كشجر أراك أي لا يقرب هو فاطلاق الجنائز تجوز من تسمية المطلق باسم المقيد اذ هي الميت في النعش أو النعش وعائيه الميت وكلاهما لا يراد هلاكه بل يمكن على نعش (ولا يحاول دفنه) لا يفكر فيه ولا يشترع في أسبابه من الحيلة (فلما خافوا السمية) بضم المهملة وشدة الموحدة فتاء ثانیة أي العار الذي يلحقهم فيسبون به (في تركه) أي بسببه (حفر والاه ثم دفعوه بعود في حفرة) وقيل لم يحفروا له بل دفعوه الى ان الصخرة وبها الحائط (ودفعوه بالحجارة من بعيد حتى واروه) قال اليعمرى ويرى أن عائشة كانت اذا مرت بموضع ذلك قطعت وجهها قال البرهان الظاهر ان ذلك لنتنه انه لمكانه كان يظهر من قترها هالة أنه أبدأ ويحتمل أن فعلها اذ ذلك لكونه محل عذاب كما فعل صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر فغطى وجهه بشوبه واستحث راحلته اشارة الى التباعه عنه هذا والقبر الذي يرجم خارج باب شبيكة فليس بقبر أبي لهب كما أقامه البرهان وانما هو قبر رجلين لطغاة الكعبة بالعنزة في الدولة العباسية فلما أصبح الناس يرونها كمنوا لهم فاخذوا ثمهم فلبوا في هذا الموضع ودفنا واستحرا برجان الى الآن كما قاله المحب الطبري وانه لا أصل لما استشر عند المكين أنه قبر أبي لهب وقيل انه قبر أبي الطاهر القرطبي بكسر القاف والميم هو والله الذي قتل الحجاج في المسجد الحرام

محمل الحاج ولم يصل

العيد بمسجده الامرة
واحدة أصابهم مطر
فصلى بهم العيد في المسجد
ان ثبت الحديث وهو في
سنن أبي داود وابن ماجه
وهديه كان فعله ما في
المصلى دائما وكان يلبس
للخروج اليهما أجمل
ثيابه وكان له حلة يلبسها
للعيدين والجمعة ومرة كان
يلبس بردن أخضرين
ومرة برد أحمر ليس هو
أحمر مصمتا كما يظنه
بعض الناس فإنه لو كان
كذلك لم يكن بردا وإنما
فيه خطوط جرد كالبرود
اليمنية فسمى أحمر
باعتبار ما فيه من ذلك
وقد صرح عنه صلى الله
عليه وسلم من غير معارض
النهى عن لبس المعصفر
والأحمر وأمر عبد الله بن
عمر لما رأى عليه ثوبين
أحمرين أن يحرقهما فلم
يكن ليكره الأجر هذه
الكرهية الشديدة ثم
يلبسه والذي يقوم عليه
الدليل تحريم لباس
الأجر أو كراهيته كراهية
شديدة وكان يا كل قبل
خروجه في عيد الفطر
تمرات وبالكهن وتراو أما
في عيد الأضحى فكان
لا يطعم حتى يرجع من
المصلى فيأكل من
أضحيتته وكان يغتسل
للعيدين صنع الحديث

وطرح القتلى في زرع وافتتح الحجر الأسود فابتلى بالحدري فقطع حسب ده (قال ابن عتبة) موسى الامام
المحافظ (أقام النوح) أي دام من النائمات (على قتلى قرش شهرا) واستعمال القيام بهذا المعنى
ماخوذ من قامت السوق اذا نفقت على حذما ذكر البيضاوي في يقيمون الصلاة ويروي ابن اسحق من
مرسل عباد بن عبد الله بن الزبير قال ناحت قرش على قتلاهم ثم قاوا لا تفعلوا فيمبلغ محمد أو أبحاه
فيستموأبك وقد اقتصر المصنف في هذه الغزوة العظيمة على ما ذكر فلننتبه قصد الاختصار وان
كان بسطها يتحمل أضعاف ذلك والله يهدينا الى الصواب بحجاء النبي صلى الله عليه وسلم

(قبل غير عصماء)

(ثم سريّة) اطلاقها على الواحد تجوز لان فيه خلافاً من قوله خمسة (عمر بن عدى) بن حشة الانصاري ثم
(الخطمي) بفتح المعجمة وسكون الطاء المهملة وميم نسبة الى جده خطمة بن جشم بن مالك بن الاوس
الاعشى امام بني خطمة وقيل انه أول من أسلم منهم وكان يدعى القاري صحابي شهير كان صلى الله عليه
وسلم يزوره ويروي عنه ابنه عدى وسماه بن دريد غشمير بمجمتين قبل الميم وقال انه فعيل من الغشمة
وهي أخذ الشيء بالغلبة قال الذهبي وقيل غشمين بنون آخره قال في الاصابة صحفه ابن دريد ثم تكلف
توجيه وانما هو غير لاشك فيه ولا ريب بانتهى (وكانت الخمس ليال بقين من) شهر (رمضان على
رأس تسعة عشر شهرا من الهجرة) كذا قاله ابن سعد وهو من أئمة الأثر أن فراغه من بدر كان آخر يوم من
رمضان وأول يوم من شوال نعم هو باقي على ما مر عن الامتاع انه دخل المدينة ثاني عشر رمضان وقد
ذكرها ابن اسحق بعد قتل أبي عوف وتبعه أبو الريح وبعضهم ذكرها بعد قررة الكدر (الى عصماء)
بفتح العين وسكون الصاد المهملتين والمد (بنت مروان) اليهودية (زوج) بلاها فأفصح من زوجة أي
امرأة (يزيد بن زيد) بن حصن الانصاري (الخطمي) الصحابي شهد أحد وهو والد عبد الله الصحابي وجد
عدى بن ثابت لأمه وقول الاستيعاب في ترجمة عمر بن عدى قتل أخته لشمها رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال في الاصابة هم وخطا قصة قصة فان قاتل أخته عمر بن أمية كما رواه الطبراني وغيره ولم يقف
البرهان على هذا فتوقف في كلام أبي عمر بانها يهودية وعمر أنصاري انتهى ولا يعارض كونها يهودية
نسبة من نسبها الى بني أمية بن زيد وهو في الانصار الجواز أنها منهم بالخلاف أول كون زوجها منهم أو نحو
ذلك (و) سبب ذلك انها (كانت تعيب الاسلام) بفتح فكسر من عاب يستعمل لأرما ومتعديا أو بضم
ففتح وشدة التحية من عيبه اذا نسبته العيب أو أحدث فيه عيبا (وتؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم)
عطف لازم على ملزوم لأن سب الاسلام يلزمه اذاؤه أو أعم على أخص لأن عيب الاسلام يكون بذكر
خلل في الدين واذا المصطفى يكون به وبغيره وكانت تحرض عليه وتقول الشعر ونافقت لما قتل
أبو عوف وذكر ابن سعد انه صلى الله عليه وسلم لما كان في بدر قالت في الاسلام وأهله أبا تافسه معها عمر
ابن عدى فنذرا اذا رد الله رسوا من بدر سألته قتلها (جاءها) لما قدم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم وسليمة
ودخل عليها (ليلا وكان أعشى) وسماه المصطفى البصير (فدخل عليها بينتها وحولها نفر) بفتح حين والمراد
هنا جماعة (من ولدها نيام) لا بقيد كونهم رجالا ولا ذكورا القواء (منهم من ترضعه) اذ لا رضيع لا يتبادر
من الرجل وان أطلق عليه على أحد قولين في القاموس (بضم ما يده) تأكيد فاجس المس باليد كافي
القاموس أو استعماله بمعنى المس لا بقيد كونه باليد فيكون تاسيسا (ونحى) أبعد (الصبي) الذي ترضعه
(عنها) مخافة أن يصيبه شيء فيهلك (ووضع سيفه على صدرها حتى أنفذه) أي أخرجه (من ظهرها ثم) رجع
فاتي المسجد (صلى الصبح معه صلى الله عليه وسلم بالمدينة وأخبر بذلك) لما قال له كما رواه ابن سعد أقتلت
ابنة مروان قال نعم فهل هلي في ذلك من شيء (فقال لا ينتطح فيها عززان) فكانت هذه الحكمة أول

فيه وفيه حديثان
ضعيفان حديث ابن
عباس من رواية جبارة
ابن مغاس وحديث
الفاكه بن سعد من رواية
يوسف بن خالد السعدي
ولكن ثبت من ابن عمر
مع شدة اتباعه للسنة أنه
كان يغتسل يوم العيد
قبل خروجه وكان صلى
الله عليه وسلم لم يخرج
ماشيا والعنزة تحمل بين
يديه فاذا وصل إلى
المصلى نصبت بين يديه
ليصلي إليها فان المصلى
كان اذذاك فضاء لم يكن
فيه بناء ولا حائط وكانت
الحربة سترته وكان يؤخر
صلاة عيد الفطر ويعجل
الاضحى وكان ابن عمر
مع شدة اتباعه للسنة
لا يخرج حتى تطلع
الشمس ويكبر من بينه
إلى المصلى وكان صلى الله
عليه وسلم إذا انتهى
إلى المصلى أخذ في
الصلاة من غير أذان ولا
اقامة ولا قول الصلاة
جامعة والسنة أنه لا يفعل
شي من ذلك ولم يكن هو
ولا أصحابه يصلون إذا
انتهوا إلى المصلى شيئا
قبل الصلاة ولا بعدها
وكان يبدأ بالصلاة قبل
الخطبة فيصلي ركعتين
يكبر في الأولى سبع
تكبيرات متواليات
بتكبير الافتتاح بسكت

ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم (أى لا يعارض فيها معارض) ليأخذ بشارها (ولا يسأل عنها)
يطلب بدنها (فانها هدر) وفي النور أى ان قتلها هين لا يكون فيه طلب ثار ولا اختلاف انتهى وقد
تحقق ذلك فذكر ابن اسحق وغيره أن عمر ارجع إلى قومه بعد قتلها فوجد بنيها وهم خمسة رجال في
جماعة يدفنونها فقال أنا قتلها فكيديوني جميعا ثم لا تنظرون فوالذى نفسي بيده لو قتلتم باجمعكم ما قالت
أضربنكم بسيفي هذا حتى أموت أو أقتلنكم فيومئذ ظهر الاسلام في بني خطمة وكان يستخفى باسلامه
فيهم من أسلم وأسلم يومئذ رجالا وأما من عز الاسلام لكن يعارضه ما وقع في مصنف حماد بن سلمة
انها كانت يهودية وكانت تطرح الهايض في مسجد بني خطمة فاهدر صلى الله عليه وسلم دمها ولم ينتطح
فيها عنزان فان المسجد صرح في ظهور الاسلام قبل ذلك الآن يقال ظهر كل الظهور وان المعنى كان
الضعيف الذى لم يقدّر على الاسلام يستخفى باسلامه وأثنى صلى الله عليه وسلم على عمر بعد قتله عصماء
فأقبل على الناس وقال من أحب أن ينظر إلى رجل كان في نصرته الله ورسوله فليكن ينظر إلى عمر بن عبد
فقال عمر بن الخطاب انظر إلى هذا الاعمى الذى يرى وفي رواية بات في طاعة الله فقال صلى الله عليه
وسلم ما بعمر فانه بصير وسماه البصير لما رأى من كمال إيمانه وقوة قلبه في الله حتى قتلها وهو دد بنيها
وقومها وما وجه الملم مع عجزه الظاهر وكونه قاتلها هو والمشهور وفي الروض أن زوجها قتلها وفي رواية
أنه عليه السلام قال لأرجل يكفينها هذه فقال رجل من قومها أنا قاتلها وكانت تبغ التمر فقال أهدك
أجود من هذا التمر قالت نعم فدخلت البيت وانكببت لتأخذ شيئا قالت فميتا وشمالا فلم ير أحدا
فضرب رأسها حتى قتلها (قالوا) ليس للتبري بل للإشارة إلى شهرته حتى كانه اجماع (وهذا من الكلام
المفرد الموحى بالبليغ الذي لم يسبق إليه عليه الصلاة والسلام وسيأتى لذلك نظائر ان شاء الله تعالى) في
المقصد الثالث وذكر صاحب النور هنا جملة منها (وفي أولش وال صلى صلاة الفطر) وهذا مع ما يعطى
انه صلاها بيدرو ذكر ابن سعد باسانيد الواقدي انه صلى الله عليه وسلم خرج إلى المصلى وحملت العنزة بين
يديه وغرزت في المصلى وصلى إليها صلاة الفطر والله أعلم

(غزوة بني سليم وهي قرقرة الكدر)

(وفي أول شوال أبيضه قيل بعد بدر بسبعة أيام) وبه خرم ابن اسحق ومن تبعه وتقدم قوله فرغ من بدر
في آخر رمضان وأوشوال ويمكن أن لا تنافي بين القولين (وقيل في نصف المحرم سنة ثلاث) وبه خرم
ابن سعد وابن هشام (خرج عليه الصلاة والسلام) في ما تسمى رجل (يريد بنى سليم) بضم المهملة وفتح
اللام (فبلغ ما يقال له الكدر) بضم الكاف وسكون المهملة لانه كما ذكر ابن اسحق وابن سعد وابن عبد
البر وابن خرم بلغه صلى الله عليه وسلم أن بهذا الموضع جمع من بنى سليم وغطفان (وتعرف) غزوة بنى
سليم بالكدر (بغزوة ذي قرقرة) بفتح القافين وحكى البكرى ضمه ما قال الدميرى وغيره والمعروف
فتحهما ما بعد كل قاف راء أولاها ما ساكنة ثم تاء تانث قال ابن سعد ويقال قرارة الكدر وفي
الصحيح قرأ قرع على فعال بل بضم القاف اسم ماء ومنه غزاة قرأ قرع فيها ثلاثة أوجه قرقرة قرارة قرأ قر
وان عرف ما حكاها البكرى يكون أربعة (وهي أرض ملساء والكدر) كما قال السهيلي وابن الأثير
وغيرهما (طير في ألوانها كدرة عرف بهذا الموضع) الذى هو قرقرة لا استقرار هذه الطيور به فهم ما
غزوة واحدة وتبع المصنف على ذلك تلميذه الشامي فقال غزوة بنى سليم بالكدر ويقال لها
قرقرة الكدر وجعلها ما لي عمرى غزوتين وجعل شيخه الدمياطى غزوة بنى سليم هي غزوة
نجران الآتية ويحى قول المصنف فيها وتسمى غزوة بنى سليم (فأقام بها عليه الصلاة والسلام
ثلاثا) قاله ابن اسحق والجماعة (وقيل عشر ايام بلق أحدنا) من سليم وغطفان الذين خرج ير يداهم في

بين كل تكبيرتين تسكنة

يسيرة ولم يحفظ عنه ذكر
معين بين التكبيرات
ولكن ذكر عن ابن
مسعود أنه قال بحمد الله
ويثنى عليه ويصلي على
النبي صلى الله عليه وسلم
ذكره الخلال وكان ابن
عمر مع تحريه للاتباع
رفع يديه مع كل تكبيرة
وكان صلى الله عليه وسلم
إذا تم التكبير أخذ في
القراءة فقرأ أفاتحة
الكتاب ثم قرأ بعدها ق
والقرآن المجيد في إحدى
الركعتين وفي الأخرى
اقتربت الساعة وانشق
القمر ورر بما قرأ فيها
سبع اسم ربك الأعلى
وهل أتاك حديث
الغاشية صح عنه هذا
وهذا ولم يصح عنه غير
ذلك فإذا فرغ من القراءة
كبر وركع ثم إذا أكمل
الركعة وقام من السجود
كبر خمسا متواليه فإذا
أكمل التكبير أخذ في
القراءة فيكون التكبير
أول ما يبدأ به في الركعتين
والقراءة تلي الركوع
وقد روي أنه صلى الله
عليه وسلم والي بين
القراءتين فكبر أولا ثم
قرأ أو ركع فلما قام في
الثانية قرأ أو جعل التكبير
بعد القراءة ولكن لم
يثبت هذا عنه فإنه من
رواية محمد بن معاوية

الحال وذكر ابن اسحق والجماعة أنه أرسل نفر من أصحابه في أعلى الوادي واسق قبلهم صلى الله عليه وسلم
في بطن الوادي فوجدوا بالكسرج جمع راع فيهم غلام يقال له يسار به حمية ومهملة فساله عن الناس
فقال لا علم لي بهم ثم انما أورد النجس وهو ذا يوم ربي والناس قد ارتفعوا في المياه ونحن عراب في النجم
فانصرف صلى الله عليه وسلم وقد ظفر بالنعيم فأنحدر بها إلى المدينة واقتسموا غنائهم بصرا على ثلاثة
أميال من المدينة وكانت خمسمائة بعير فأخرج خمسة وقسم أربعة أنجاسه على المسلمين فأصاب كل رجل
منهم بكران وكانوا مائتي رجل وصار يسار في سهمه صلى الله عليه وسلم فاعتقه لانه رآه يصلي أي لانه
أسلم بعد الاسر وتعلم الصلاة من المسلمين واستشك كل بانه لم أسلم لم يمه به رق فلا يكون غنيمة فكيف
وقع في سهمه وأجيب بان اسلامه انما يصح دمه ويخبر الامام فيه بين الرق والقداء والمن بلاشيء فيجوز
أنه صلى الله عليه وسلم اختار رقه بعد علمه باسلامه أو قبله ثم صار في سهمه حين القسمة فاعتقه لرؤيته
يصلي وخمس بكسر المعجمة من أطماء الابل أن ترعى ثلاثة أيام وترد اليوم الرابع وقد أنجس الرجل
أي وردت اباه خمساً ومياه بالهاء وغلط فيه بعض المدرسين فقال بالتاء وصار بكسر الميم مهملة وراه مهملة
مخففة فالف فراء ثانية كما قيده الدارقطني وغيره ووقع للحموى والمستمل بضاد معجمة وهو وهم كلفي
المطالع موضع قريب من المدينة وقيل بشر قديمة على ثلاثة أميال منها من طريق العراق وكانت
غنيمة عليه السلام كما قال ابن اسحق والجماعة (خمس عشرة ليلة) قال ابن اسحق وغيره وأقام بالمدينة
شوالاً وذا القعدة وأندى في اقامته تلك جل الاسارى من قريش (واستخلف على المدينة سباع) بمهملة
مكسورة فموحدة فالف فمهملة (ابن عرفة) بمهملة مضمومة فراء ساكنة ففاء مضمومة فراء مهملة
الغفاري ويقال له الكنا في الصحابي الشهير واستعمله عليها أيضاً عام خير فاء أجهر يرة وصل على خلفه
الصبيح (وقيل) وبه جزم ابن سعد وابن هشام استخلف عليها (ابن أم مكتوم) عرا على الاكثر وقيل
عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي العامري والجميع الاول في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم سماه عمراني
حديث فاطمة بنت قيس وأم مكتوم لم تسلم واسمها عاتكة بنت عبد الله وجمع بينهما بانه استخلف
سباعاً للحكم ابن أم مكتوم للصلاة على عاتكة في سنة خلافة (وجعل اللواء) وكان أبيض كما عند
الجماعة (علي بن أبي طالب) رضي الله عنه وذكرها ابن سعد بعد غزوة السويق) ضرورية جزمه بانها في
الحرم سنة ثلاث وأن غزوة السويق في ذي الحجة وكان وجه جعل اليعمرى لها غزوتين لان الكدر
بعد بدر وقرقرة بعد السويق فترجم هنا غزوة بين سليم وذكر فيها ما حاصله انه بلغ ما يقال له الكدر
فأقام عليه ثلاثاً ثم رجع ولم يلق كيداً ثم بعد السويق ترجم غزوة قرقرة الكدر وساق فيها القصة
بتمامها من طريق ابن سعد فعليه يكون غزايي سليم مرتين مرة وصل فيها ذلك المساء فلم يجد شيئا من النعم
ومرة وصل فيها تلك الارض ووجد فيها النعم والله أعلم

(قتل أبي علفك اليهودي)

(ثم) في شوال أيضاً (سرية سالم بن عمير) ويقال ابن عمرو وقال ابن عقبة سالم بن عبد الله بن
ثابت الانصاري الاوسي أحد بني عمرو بن عوف العنقي شهيد بدر والمجاهد أحد البكائين مات
في آخر خلافة معاوية رضي الله عنه ما (الى أبي علفك) بفتح المهملة والفاء الخفة وكاف
يقال رجل اعفك بين العفك أي أحق (اليهودي) من بني عمرو بن عوف (وكان شيخاً كبيراً قد
بلغ من السن (عشرين ومائة سنة وكان يحرض) بحث ويحمل الناس (على) قتال (النبي
صلى الله عليه وسلم ويقول فيه الشعر) بهجوه به فقال صلى الله عليه وسلم كما عند ابن سعد وغيره
من لي به هذا الخبيث فقال سالم على نذر ان أقتل أباعفك أو أموت دونه فامهل يطالب له غيرة بكسر

النسابة وذي قال البيهقي
وماه غير واحد بالكذب
وقد روى الترمذي من
حديث كثير بن عبد الله
ابن عمرو بن عوف عن
أبيه عن جده أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كبر في العيدين في الأولى
سبعاً قبل القراءة وفي
الثانية تسعاً قبل القراءة
قال الترمذي سأل
محمد بن يعقوب البخاري هذا
الحديث قال ليس في
الباب شيء أصح من هذا
وبه أقول وقال وحديث
عبد الله بن عبد الرحمن
الطائي عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده
في هذا الباب هو صحيح
أيضاً * قلت يريد
حديثه بان النبي صلى الله
عليه وسلم كبر في عيدئتي
عشرة تكبيرة سبعاً في
الأولى وخمساً في الثانية
ولم يصل قبلها ولا بعدها
قال أحمد وأنا ذهب إلى
هذا قلت وكثير بن عبد
الله بن عمرو هذا ضرب
أحمد على حديثه في
المسند وقال لا يساوي
حديثه شيئاً والترمذي
قارنه بصحح حديثه وتارة
يحسنه وقد صرح
البخاري بأنه أصح شيء
في الباب مع حكمه بصحة
حديث عمرو بن شعيب
وأخبر أنه يذهب إليه
والله أعلم وكان صلى الله

المعجمة وشدة الرأاء المفضحة عطفه حتى كانت ليلة صائفة أي حارة نام أبو عوف بكفناه منزله وعلم سالم
به (فأقبل إليه سالم ووضع سيفه على كبدته ثم اعتمد عليه حتى خش) دخل (في المقر اش فصح عدو الله
أبو عوف فنار) بثلاثة وراءه كذا في النسخ والذي في العيون والسبل عن ابن سعد ثاب بثلاثة وموحدة أي
اجتمع وهو أولى لأن ثاب لغة اجتمع ووجه فاطلق على أحد استعماله فانه لازم لمعنى ثاب لا مدلوله
(اليه ناس ممن هم على قوله) في موافقته على الكفر والتجريس (فادخله منزله فقتل) أي مات ولفظ
ابن سعد فادخله منزله وقبروه وعند غير ابن سعد فقالت امامة المريدي في ذلك

تكذب دين الله والمرء أحمد * لعمر والذي أمرك ان تبس ما يعني

حبك حنيف آخر الليل طعنة * أباعفك خذها على كبر السن

امامة بضم أوله وبقية لاسامة المريدي بضم الميم وكسر الراء كما في التبصير كاصله الذهبي وقال في
اللقاب بفتحها فتحتية ساكنة فادال مهملة فتحتية مشددة نسبة الى مريد بطن من بلى صحابية رضي
الله عنهم ولعمرو والذي أمرك أي وحياة الذي أنشاك وحبك بموحدة أعطاك وحنيف مسلم
(وكانت هذه السرية) فيه تجوز كإمر (في شوال على رأس عشرين شهر من الهجرة) قاله ابن سعد
قال اليعمرى وكان أبو عوف ممن فجم أي ظهر نفاقه حين قتل صلى الله عليه وسلم المحرث بن سويد بن
الصامت وتوقف فيه البرهان بأنه قتل بعد أحد كما قال ابن اسحق قال الآن هـ ذاليس عن ابن
اسحق انتهى والله أعلم

* (ثم غزوة بني قينقاع) * بفتح القافين وسكون التحتية و(بتثنية النون) كما حكاه ابن قرقول
وغیره (والضم أشهر) كما أفاده المحافظ وغيره (بطن من يهود المدينة) قال في الوفاء منازلهم عند جسر
بطحان على العلية وفي الصحيح عن ابن عمر وهم رهط عبد الله بن سلام (لهم شجاعة وصبر) هو لازم
لشجاعة قيل كانوا أشجع اليهود وأكثروهم مالا وأشدهم بغياً (وكانت) كما قال ابن سعد (يوم السبت
نصف شوال على رأس عشرين شهر من الهجرة) النبوية (وقد كانت الكفار) كما أفاده المحافظ في غزوة
بني النضير (بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام قسم وادعهم) صالحهم (عليه
الصلاة والسلام على أ لا يحاربوه ولا يؤلبوا) يحرضوا (عليه) على قتاله (عدوه) وقيل على أن لا يكونوا
معه ولا عليه وقيل على أن ينصروه ممن دهمه من عدوه (وهم طوائف اليهود الثلاثة قرظة) بالطاء
المعجمة المشالة (والنضير بنو قينقاع) فنقض الثلاثة العهد فكن الله رسوله منهم فقتل قرظة وأجلى
الآخرين (وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش) فنصره الله عليهم فقتل سبعين وأسر سبعين
بيدروقتل في أحد اثنين وعشرين منهم أهل اللواء بنو عبد الدار وأبي بن خلف وفي الجند ق عمرو بن عبد
ود وغيره حتى فتح مكة فصار أعظمهم عليه أحوجهم إليه ثم في حجة الوداع لم يبق قرشي الأسلم وصاروا
كلهم أتباعه والله الحمد (وقسم تركوه وانتظروا ما يؤل إليه أمره) فإن آل إلى النصر والظفر بقريش
تبعوه ولا تبعوهم (كطوائف من العرب) الآن هذا القسم ليسوا سواء بل (منهم من كان يحب ظهوره
في الباطن كخزاعة) ولذا دخلوا في عده وعهد عام المدينة ولما استنصره صلى الله عليه وسلم حين غارت
عليهم بنو بكر قال لا نصرت ان لم أنصركم (وبالعكس كبنو بكر) ولذا دخلوا في عهد قريش وعقدهم سنة
الحديبية (ومنهم من كان معه ظاهراً ومع عدوه باطناً وهم المنافقون) فكانوا يظهرهم الإسلام
ويطنون الكفر (وكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع) ثم النضير ثم قرظة (فخار بهم عليه
الصلاة والسلام في شوال) أي نصفه على مائة (بعد وقعة بدر) وهذا كله لفظ المحافظ في الفتح في أول

عليه وسلم إذا أكل الصلاة انصرف فقام مقابل الناس والناس جلوس على ٤٥٧ صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم

وينهاهم. وان كان يريد أن يقطع بعنا فطعه أو يأمر بشئ أمر به ولم يكن هنالك منبر يرقى عليه ولم يكن يخرج منبر المدينه وإنما كان يخطبهم قائما على الأرض قال جابر شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن متفق عليه وقال أبو سعيد الخدري كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحية إلى المصلى فأول ما يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم الحديث رواه مسلم وذكر أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم العيد فيصلي بالناس ركعتين ثم يسلم فيقف على رجليه مستقبل الناس وهم صفوف جلوس فيقول تصدقوا فأكثر من تصدق النساء بالقرط والخاتم والشئ فإذا كانت له حاجة يريد أن يعثف

غزوة بني النضير ثم قال فيه بعد قليل (قال الواقدي) أجلاهم في شوال سنة اثنتين يعني بعد بدر (بشهر) ويؤيده ما روى ابن اسحق بسند حسن عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا يوم بدر جمع يهود في سوق قينقاع فقال يامعشر يهود أساموا قبلي أن يصيبكم ما أصاب قريشا فقالوا انهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلناكم لعرفت اننا لرجال جال فانزل الله تعالى قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى قوله لولي الابصار انتهى لفظ الفتح فافاد أن الحاربه بعد بدر بنصف شهر والاجلاء بعد بدر بشهر وهو ظاهر لانه حاصرهم نصف شهر وأما عبارة المصنف ففيها قلاقة لجزمه بانها نصف شوال وأن الغرغ من بكر أوله فينافي نفسه هنا عن الواقدي أن الحرب بعد بدر بشهر وأيضا فالواقدي لم يقل ذلك إنما قال أجلاهم في شوال سنة اثنتين فقال المحافظ يعني بعد بدر بشهر فاختلط على المصنف - والله الحرب بالاجلاء (وأغرب الحاكم) بما يقول غريب لا يعرف (فزع أن اجلاء بني قينقاع واجلاء بني النضير كانا في زمن واحد) حيث قال هذه وغزوة بني النضير واحدة وربما اشبهت أعلى من لا يتامل (ولم يوافق على ذلك لان اجلاء بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة) بن الزبير وعمل عليه البخاري (أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق) انها بعد أحد ونصره ابن كثير بان الحرج حرمت ليالي حصار بني النضير وفي الصحيح انه اصطحب الحرج جماعة ممن قتل يوم أحد - وهذا قد دل على انها كانت حلالا حينئذ وانما حرمت بعد ذلك وباقي مزيد لذلك في غزواتها ان شاء الله (وكان) كما رواه ابن هشام (من أمر بني قينقاع أن امرأة) قال البرهان لا أعرف اسمها (من العرب) وفي الامتاع انها كانت زوجة لبعض الانصار أي من العرب فلا ينافي أن الانصار بالمدينة وفي الرواية انها قدمت بحلب لها فباعته بسوق بني قينقاع (ولجست الى صائغ يهودي) لا أعرف اسمه والظاهر انه من قينقاع قاله البرهان (فراودها على كشف وجهها) أراد منها ذلك ولفظ الرواية عند ابن هشام ففعلوا يريدونها على كشف وجهها (فابت فعمد) بفتح الميم وتكسر الصائغ (الى طرف) بفتح الراء (ثوبها) من ورائها (فعمده) ضمها (الى ظهرها) وخلافه بشوكة (فلما قامت انكشفت سواها) هو لفظ رواية ابن هشام أي - ربيها (فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله فشدت اليهود على المسلم فقتلوه) فاستصرح أهل المسلم المسلمين على اليهود فغضب المسلمون (ووقع الشرب بين المسلمين وبين بني قينقاع) وذكر ابن سعد انهم لما كانت وقعة بدر أظهر والبنو والحسد ونبذوا العهد والمدة فانزل الله تعالى واما تخاف من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين فقال صلى الله عليه وسلم أنا أخاف من بني قينقاع (فسار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن استخلف) على المدينة (أبا الجاهلية) بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة أو رفاعا أو مبشر ووهم من سماه مروان (ابن عبد المنذر) الانصاري الاوسي المدني أحد النقباء عاش الى خلافة علي فثاربوا وتحصنوا في حصنهم (فحاصرهم أشد الحصار خمس عشرة ليلة الى هلال ذي القعدة) بفتح القاف وكسر ها (وكان اللواء بيد حمزة بن عبد المطلب وكان أبيض) قال ابن سعد ولم تكن الرايات يومئذ (فغذف الله في قلوبهم الرعب) الخوف (فنزّلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن له أموالهم وأن لهم النساء والذرية فأمر عليه الصلاة والسلام المنذر بن قدامة) السلمي الاوسي البصري (بتكليفهم) مصدر كلفه بالتشديد لئلا يلقوا الاصل انتخيف أي شد أيديهم خلف اكثافهم موثقا بجبل ونحوه قال ابن هشام فكتفوا وهو يريد قتلهم فربهم ابن أبي فاردان يطلقهم فقال له المنذر أطلق أقواما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بربطهم والله لا يفعله أحد الا ضربت عنقه (وكلم عبد الله بن أبي بن سلول) رأس المنافقين (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم) لما أراد قتلهم وهذا مشككى اذ مقتضى نزولهم على ان لهم النساء والذرية

(٨٨ زرقاني ل) يذكرهم ولم والانصرف وقد كان يقع لي ان هذا وهم فان النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يخرج الى العيد

في مسنده عن أبي بكر ابن
أبي شبة حدثنا عبد الله
ابن غير حدثنا داود بن
قيس حدثنا عياض بن
عبد الله بن سعد بن أبي
سرح عن أبي سعيد
الخدري قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يخرج يوم العيد من يوم
الفطر فيصلي بالناس
تينك الركعتين ثم يسلم
فيستقبل الناس فيقول
تصدقوا وكان أكثر من
يتصدق النساء وذكر
الحديث ثم قال حدثنا
أبو بكر بن خالد حدثنا
أبو عاصم حدثنا داود عن
عياض عن أبي سعيد
كان النبي صلى الله عليه
وسلم يخرج في يوم الفطر
فيصلي بالناس فيبدأ
بالركعتين ثم يستقبلهم
وهم جلوس فيقول
تصدقوا فذكر مثله وهذا
اسناد ابن ماجه الأئمة
رواه عن أبي كريب عن
أبي أسامة عن داود
ولعله ثم يقوم على رجليه
كما قال جابر قام متسوكنا
على بلال فتصطف على
الكاتب راحته والله
أعلم فإن قيل فقد أخرجه
في الصحيحين عن ابن
عباس قال شهدت صلاة
الفطر مع نبي الله صلى الله
عليه وسلم وأبي بكر وعمر
وعثمان رضي الله عنهم فكلمهم يصليها قبل الخطبة ثم يحطب قال فقل نبي الله

أنهم نزلوا بآمان ولا يتصور من المصطفى غدر إلا ان يقال نزولهم على حكمه لا يقتضى موافقة لهم كما نزل
بنو قريظة على حكم سعد بن بكر فيهم يحكم الله (وأخ عليه من أجلهم) فقال كما ذكر ابن هشام وابن سعد
وغيرهما ما عدا حسن في موالى وكانوا حلفاء الخزرج فاباطا عليه صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أحسن
في موالى فأعرض عنه فاذنل يده في جيب درع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلفه وكان يقال
لهذا ذات الفضول فقال صلى الله عليه وسلم ويحك أرساني وغضب عليه السلام حتى رأوا وجهه
ظلالا جمع ظله وهي السحابة استعبرت لتغير وجهه الكريم لما اشتد غضبه وروى ظلالا جمع ظلة
أيضا كبرمة وبرام وهما بمعنى كافي الروض ثم قال ويحك أرساني قال والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى
أربع مائة طاسر بمهملتين أى لا درع معه وثلاث مائة دارع وقد منعوني من الاجر والاسود فتصدهم في
غداة واحدة الى والله امرؤ أخشى الدوائر فقال صلى الله عليه وسلم هم لك (فامر عليه الصلاة والسلام
أن يحلوا) من كثافتهم فقال حلوهم لعنهم الله وابعدهم عنهم (وتركهم من القتل وأمر أن يحلوا) بالجسم
مبنى للفعول أى يخرجوا (من المدينة) قال ابن سعد وولى إخراجهم عبادة بن الصامت وقيل محمد بن
مسلمة ولا مانع انهما اشتركا في إخراجهم (فياحقوا بأذرعات) يفتح الهمزة وسكون المعجمة وكسر الراء
فهملة وبالصرف بلدة بالشام (فساكن) زائدة (أقل بقاءهم فيها) قيل لم يدبر عليهم الحول (وأخذ من
حصنهم سلاحا لة كثيرة) وكان الذي ولى قبض أموالهم محمد بن مسامة قال ابن سعد فاخذ صلى الله
عليه وسلم نحوه وفض أربعة أنجاسه على أصحابه فكان أول ما خمس بعد بدرو وقع عند ابن سعد أخذ
صفية الخمس وتوقف فيه اليعمرى بان المعروف الصفي غير الخمس فعند أى داود عن الشعبي كان
له صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصفي قبل الخمس وعن عائشة كانت صفية من الصفي قال فلا أدري
أسقطت الواو أو كان هذا قبل حكم الصفي انتهى (و) أخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم والبيهقي عن عبادة
ابن الصامت قال (كانت بنو قينقاع حلفاء لعبد الله بن أبي وعبادة بن الصامت فتبرأ عبادة رضي الله
عنه من حلفهم) بكسر المهملة واسكان اللام حين قال صلى الله عليه وسلم لما رأى من فعلهم القبيح
ما على هذا أقررناهم (فقال يا رسول الله تبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم) تبرأ إلى الله ورسوله
والمؤمنين وأبرأ من حلف) جميع (الكفار ولايتهم) أو هو توكيد سابق له من إقامة الظاهر مقام
المضمر وفائدة التشنيع عليهم بالكفر (فقيه وفي عبد الله) بن أبي (أنزل الله يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشرهم معاشره الاحباب (بعضهم أولياء
بعض) أيما إلى علة النهي أى فاتهم متفقون على خلافكم يولى بعضهم بعضا لاتحادهم في الدين
واجتماعهم على مضادكم من يتولاهم منك فانه منهم تشديد في وجوب مجادبتهم (الى قوله فان حزب
الله هم الغالبون) أى فاتهم هم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنديها على البرهان عليه
وكانه قيل ومن يتول هؤلاء فهو حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيم الشأنهم
وتشريفهم بهذا الاسم وتعر يضامن يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان وأصل الحزب القوم
يجمعون لأمحزبهم قاله البيضاوي

*(ثم غزوة السويق) هو قمع أو شعير يلقى ثم يطحن فيتزود به ملتوتا ماء أو سمن أو غسل أو ووجهه
بالسين قال ابن دريد بنو العنبر يقولونه بالصاد وفي الجهرة بنو تميم ولاخاف فالعنبر هو عمرو بن تميم
وكانت (في ذي الحجة) بفتح الحاء وكسر ها (يوم الاحد الخامس) من الليالي (خلون منها على رأس اثنين
وعشرين شهر من الهجرة) قاله ابن سعد (وقال ابن اسحق في صفر) يمنع الصفر لانه أر يد من سنة
بعينها ففيه العلمية والعدل عن الصفر وانتقد صاحب الخنيس المصنف بان الذي في ابن هشام من

يا أيها النبي إذا جاءك
المؤمنات يبايعنك على
أن لا يشركن بالله شيئا
فتلا الآية حتى فرغ منها
الحديث وفي الصحيحين
أيضا عن جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قام
فبدأ بالصلاة ثم خطب
الناس بعد فلما فرغ من
الله صلى الله عليه وسلم
نزل فأتى النساء فذكرهن
الحديث وهو يدل على
أنه كان يخطب على منبر
أو على راحته ولهله
كان قد بنى له منبر من
لبن أو طين أو نحوه قيل
لأرب في صحة هذين
الحديثين ولا ريب أن
المنبر لم يكن ليخرج من
المسجد وأول من أخرجه
مروان بن الحكم فأنكر
عليه وأما منبر اللين
والطين فأول من بناه
كثير بن الصلت في إمارة
مروان على المدينة كما هو
في الصحيحين فلهله
صلى الله عليه وسلم كان
يقوم في المصل على مكان
مرتفع أو دكان وهي التي
تسمى مضطبة ثم ينحدر
منه إلى النساء فيقف
عليهن فيخطبهن
فيعلنهن ويذكرهن
والله أعلم وكان يفتتح
خطبه كلها بالحمد لله ولم
يحفظ عنه في حديث

البكاى عن ابن اسحق أن خروجه إنما كان في ذي الحجة وهو بكافال وكذا نقله عن اليعمرى وغيره
ويحتمل أنهار رواية غير البكاى لأن رواية سيرة ابن اسحق جماعة وفيها اختلاف بالزيادة والنقص وقد ذكر
بعض أهل السير أن هذه الغزوة في سنة ثلاث فيصح كونها في صفر (وسميت غزوة السويق لأنه كان
أكثر زاد المشركين) فكانوا يلقونه بالتخفيف (وعنه) بفتح الغين وكسر النون (المسلمون) أى
استفادوه وأخذوه بلا عوض لكن فيه مجاز إذا الغنيمة كما قال أبو عبيد مائيل من أهل الشرح والحرب
قائمة والنبي مائيل منهم بعد أن صنع الحرب أوزارها (واستخلف أبا البابة) بشير أو رفاعه أو مبدش بن عبد
المنذر بن زهير بفتح الزاى والموجدة بينهما مانون ساكنة آخره راء (على المدينة وكان سبب هذه الغزوة)
كما عند ابن اسحق وغيره (أن أبا سفيان) صخر بن حرب (حين رجع بالغير من بدر إلى مكة) ورجع فل
قرش من بدر بفتح الفاء وشدة اللام أى منهزم وهم (يذر) أن لا يمس رأسه ماء من جنابة هكذا الرواية
عند ابن اسحق قال مغلاطى كنى بخلفه عن أن لا يمس النساء والطيب فاقصر المصنف على تفسير
الرواية فقال (أن لا يمس النساء والذهن) لأنه لم يتقيد بها الهوى رواية أخرى وردت باللفظ أو بالمعنى
(حتى يغزو) ومحمد عليه الصلاة والسلام (ليأخذ بشار المشركين الذين قتلوا بيدر واستدل به السهيلي على
أن غسل الجنابة كان في الجاهلية بقلية من دين إبراهيم واسماعيل كالحج والنكاح ولذا سموها جنابة
لها بنتهم البيت المحرام وموضع حرمتهم وأطلق في وان كنتم جنما فاطهروا بخلاف الوضوء فلم يعرف
قبل الإسلام فبين بقوله اغسلوا وجوهكم الخ (فخرج في مائتي راكب) وقيل أربعين (من قرش ليمر)
بضم التحتية وكسر الموحدة (يمينه) نصب على المفعولية أى يعضيه على الصدق قال ابن اسحق فسلك
النجدية حتى نزل صدر قناة إلى جبل يقال له نيب على بريد من المدينة أو نحوه ثم خرج حتى أتى بنى
النضير تحت الليل فأتى خبي بن اخطب فضرب عليه بابه فأتى ان يفتحه له وخافه فانصرف إلى سلام بن
مشكم وكان سيد بنى النضير في زمانه ذلك وصاحب كنهم فاستاذن عليه فاذن له وقرأه وسقاه ووطن
له من خبز الناس ثم خرج في عقب ليلة حتى أتى أصحابه فبعث رجالا من قرش فساروا (حتى أتوا
العرىض) بضم المهملة وفتح الراء واسكان التحتية وضاد معجمة (ناحية من المدينة على ثلاثة أميال)
وفي النورانية وادبانية أمه أموال لاهلها انتهى في سياق ابن اسحق هذا الذى ذكرته أن أبا سفيان
لم يأت العرىض معهم خلاف ما يفهم المصنف وقناة بفتح القاف وخفة النون وادبانية بفتح النون
فتحتة فوحدة قال البرهان كذا في نسخى أى من العيون واصولها ولم أره فلهله تصحيف يتنب بفتح
التيحة وكسر الفوقية وسكون التحتية فوحدة بنو زن يغيب جبل بالمدينة ذكره القاموس أو هو
تبت بفوقيتين أو لاهما مفتوحة بينهما مفتح ساكنة أو مشددة كيت وميت جبل قرب المدينة ذكره
في الذيل والقاموس انتهى ملخصا والذي يظهر أن ذا الخبر هو المراد لقوله على بريد أو نحوه من المدينة
ولأن الرسم لا يخالفه يتنب الذى بزنة يغيب وحى بمهملة مصغر وخطب بخاء معجمة وسلام بالتشديد
ويخفف ومشكم بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الكاف وقرأه أضافه وسقاه أى الخمر كما قال أبو سفيان
سقاني فروانى كيتا مدامة * على ظماني سلام من مشكم

(فجروا) بخفة الراء وشدها مبالغة (نحلا) صفارا كما دل عليه قوله في الرواية فحرقوا في أصوار من
نحلا بها بفتح المهملة وسكون الصاد المهملة وراء نحلا مجتمع صفار كما في الصحاح (وقتلوا
بسلامن الانصار) زاد في الرواية وحليفاهم قال البرهان ولا أعرفه ما فيه تقصير فقه
ذكر الواقدي أن الانصارى معبد بن عمرو (فرأى أبو سفيان أن قد انحلت عيونه) يقتل الرجلين
وحرق الأصوار (فانصرف بقومه راجعين) إلى مكة ونذر الناس بفتح النون وكسر الذال
المعجمة علموا بهم (وخرج عليه الصلاة والسلام في طلبهم في مائتين من المهاجرين والانصار)

واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيدين بالكبير وانما روى ابن ماجه في سننه عن سعد بن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه

افتتاح خطبة العيد والاسسقاء وقيل

٤٦

* (ذكر بعض وقائع ثمانية الهجرة) *

أول مولود ولد في الاسلام وزاد الاسماء على ففرح المسلمون فرحاً شديداً لان اليهود

كانوا يقولون قد سحرناه - م - حتى لا يولد له - م - وللاسماعيل ايضا - م -

ثم ضلّى عليه أى دعا له ثم سمّا، عبد الله وهـ وأول

عبد الله بن جعفر وأول مولود للنصار

ابن أبي شعبة وقيل

وشرانتھی

أولاً ذكر

الث كانه اقرب من المحك الى لاخله فلو انما هو ينفذ في مكان كان يكون ملائمة

الصَّح من آخر أيام التشريق الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر لله الحمد

(فهرست الجزء الاول من شرح سيدى محمد الزرقانى على المواهب اللدنية للعلامة القسطلانى)

صحيفة	صحيفة
٣١٨ باب هجرة المصطفى وأصحابه الى المدينة	٢٥ المقصد الاول فى تشرىف الله تعالى له عليه
٣٤٦ قصة سراقه	الضلالة والسلام بسبب نبوته فى سابق
٣٦٤ ذكر بناء المسجد النبوى وعمل المنبر	أزليته الخ
٣٧٣ ذكر المؤاخاة بين الصحابة رضوان الله	٨٣ قصة الغيل
عليهم أجمعين	٩٠ ذكر حفرة غزوة والذبيح
٣٧٥ باب بدء الاذان	١٠١ ذكر تزوج عبد الله أمية
٣٨٧ كتاب المغازى	١٣٧ ذكر رضاعه صلى الله عليه وسلم ومعه
٣٩٠ بحث حجة رضى الله عنه	١٥٤ ذكر خاتم النبوة
٣٩١ سرية عبيدة المطلبى	١٦٢ باب وفاة أمه وما يتعلق بابويه صلى الله
٣٩٢ سرية سعد بن مالك	عليه وسلم
أول المغازى ودان	١٩٧ تزوجه عليه السلام خديجة
٣٩٣ غزوة بواط	٢٠٣ بنيان قريش الكعبة
٣٩٤ غزوة العشرة	٢٠٦ باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
٣٩٦ غزوة بدر الاولى	٢٢٥ مراتب الوحي
٣٩٧ سرية أمير المؤمنين عبد الله بن جحش	٢٣٧ ذكر أول من آمن بالله ورسوله
٣٩٩ تحويل القبلة وفرض رمضان وزكاة	٢٥٥ اسلام حجة
الفطر	٢٧٠ الهجرة الاولى الى الحبشة
٤٠٦ باب غزوة بدر العظمى	٢٧٢ اسلام عمر الفاروق
٤٥٣ قتل عمير عاصم	٢٧٨ دخول الشعب رجب الصحيفة
٤٥٤ غزوة بنى ساع وهى قرقرة الكدر	٢٨٧ الهجرة الثانية الى الحبشة ونقض الصحيفة
٤٥٥ قتل أبي علف اليهودى	٢٩٠ وفاة خديجة وأبي طالب
٤٥٦ غزوة بنى قينقاع	٢٩٦ خروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف
٤٥٨ غزوة السويق	٣٠٠ ذكر الجح
٤٦٠ ذكر بعض وقائع ثمانية الهجرة	٣٠٦ وقت الاسراء
	٣٠٩ ذكر عرض المصطفى نفسه على القبائل

(تمت)

(فهرست الجزء الاول من كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد التي بالمعاش)

صيفة	صيفة
٨٦ فصل في ألا صلى الله عليه وسلم	٢ ديباجة الكتاب
٨٧ فصل في أعماه	٥ تفسير آية يأياها النبي حسبك الله ومن اتبعك
٨٨ فصل في أزواجه	١٠ العطف على المجرور بدون إعادة الجار جائر
٩٧ مسألة جواز جعل العنق مهر الزوجة وذكر الخلاف فيه	٨ تفسير آية وربك يخلق ما يشاء ويختار
١٠١ فصل في سراريه	١٠ شرط حذف الضمير المجرور
١٠٢ فصول في خدمه	١٣ ذكر ما اختار الله من مخلوقاته
١٠٣ فصل في كتابه وكتبه التي كتبها إلى أهل الاسلام في الأحكام وكتبه ورسله إلى الملوك	١٨ ذكر فضائل مكة وخواصها
١٠٩ فصل في مؤذنيه فصول في حراسه وأمرائه	٢٨ ذكر فضل عشر ذي الحجة في أيام الحج
١١٢ فصل فيمن كان يضرب الاعتناق بين يديه في غزواته وبعوثه وسراياه	٣٠ التفاضل بين عشر ذي الحجة والعشر الاواخر من رمضان
١١٥ فصل في ذكر سلاحه وأثائه	٣١ التفاضل بين ليلة القدر وليلة الاسراء
١١٩ فصل في دوابه	٣٥ فصل في الحج الاكبر وهو الوقوف بعرفة يوم الجمعة
١٢١ فصل في ملابسه	٣٩ فصل فيما اختاره الله من الاعمال وغيرها
١٠٠ حكمة بدية في ارخائه وذوابة العمامة بين الكتفين	٤٦ فصل في ذكر الاحتياج إلى بعثة الرسل
١٢٤ مبحث النهي عن لبس ثياب الحر الخالص	٤٨ فصل في ذكر النسب النبوي صلى الله عليه وسلم
١٠٠ فصل في ذكر سر او يله ونعله وخاتمه وغير ذلك	٤٩ بحث أن الذبيح اسمعيل لا اسحق
١٢٧ فصل آخر فيما يتعلق بلباسه	٥٥ كيفية تربية النبي ووفاء والديه وجدته
١٣٢ فصل في هديه في الاكل وذكر كيفيته وما كاله	١٠٠ ذكر مبعثه ومرتبة الوحي
١٣٥ فصل في هديه في النكاح ومعاشرته مع أهله	٦٠ فصل في خاتنه صلى الله عليه وسلم
١٣٩ فصل في هديه في نومه وانتباهه	٦٢ فصل في ذكر مرضعاته
١٤٢ فصل في هديه في ركوبه	٦٣ فصل في ذكر حواشيه
١٠٠ فصل في اتخاذ الاماء والعبيد	٦٤ فصل في مبعثه وأول ما نزل عليه
١٤٣ فصل في بيعه وشرائه ومعاملاته	١٠٠ ما يذكر ان عيسى رفع وعمره ثلاث وثلاثون سنة لأصل له
١٤٧ فصل في مسابقتها ومصارعتها وغير ذلك	٦٥ فصل في ترتيب الدعوة النبوية
١٤٩ فصل في كيفية معاملته	٦٦ فصل في الاسماء النبوية
١٥١ فصل في هديه في مشيه	٦٨ فصل في بيان معاني أسمائه
١٠٠ ذكر أقسام المشي	٧٣ بحث في ان اسم التفضيل هل يصاغ من الفعل الواقع من المفعول
١٥٣ فصل في هديه في جلوسه واثائه	٨٠ فصل في ذكر اهجرتين

صحيحة	صحيحة
٢٣٧ فصل في كيفية جلوسه وإشارته في التشهد	١٥٤ فصل في هديه عند قضاء الحاجة
٢٤٠ ذكر مواضع الأدعية في الصلاة	١٥٧ فصل في هديه في أمور الفطرة
... بحث الدعاء بعد السلام من الصلاة	١٦١ فصل في هديه في قصر الأرب
٢٤١ فصل في كيفية سلامه من الصلاة	١٦٤ فصل في هديه في كلامه يسكونه وضحه
... تضعيف أخبار التسليمة الواحدة	وبكائه
٢٤٥ عمل أهل المدينة ما كان منه في زمن الخلفاء الراشدين حجة وما بعده	١٦٦ ذكر أقسام البكاء
... فصل في أدعيته في الصلاة	١٦٩ فصل في هديه في خطبته
٢٤٧ فصل في خشوعه وجواب سلام مسلم في الصلاة وغير ذلك من سيره من البكاء والتحنن ونحو ذلك	١٧٣ فصل في هديه في الوضوء
٢٥١ بحث القنوت في الفجر وغيره	١٧٤ بحث الفصل والوصل بين المضمضة والاستنشاق
٢٥٤ الاختلاف في رفع اليدين وتر كره وجهر أمين وسره والقنوت في الفجر وتر كره وأنواع الشهادات وأزواج الأذان والاقامة	١٧٧ بحث المسح على الرقبة والأذكار عند الوضوء
٢٥٧ اختلاف في مباح فيه ابتداء وانكار لا حد على أحد	١٨٠ فصل في هديه في مسح الخفين
٢٥٨ ضعف أبي جعفر الرازي راوي حديث القنوت	١٨١ فصل في هديه في التيمم
٢٦٠ ذكر معاني القنوت	١٨٢ فصل في هديه في الصلاة
٢٦١ بحث قنوت النوازل	... بحث التلغظ بالنية عند القيام إلى الصلاة
٢٦٣ قنوت الصحابة	١٨٥ اذكار الاستفتاح بعد التكبير
٢٧٠ فصل في هديه في سجود السهو	١٨٧ بحث السر بالبسملة والجهر بها
٢٧٢ بحث كون سجود السهو قبل السلام واجباً	١٨٩ بحث السكتات والجهر بآمين
٢٧٧ فصل كراهة تغميض العين في الصلاة	١٩١ فصول قراءته أسرراً وكعة الأولى وغير ذلك
٢٧٩ فصل فيما كان يقول بعد الصلاة من الأذكار وكيفية انصرافه	٢٠٣ فصل في كيفية سجوده وتحقيق وضع الركبتين قبل اليدين عند السجدة
٢٨٨ فصل في هديه في السترة	٢١٦ بحث التفاضل بين طول القيام وأكثار السجود
٢٩٠ فصل في هديه في السنن الرواتب والتطوعات في الحضر والسفر وكونها في المسجد والبيت	٢٢٠ فصل في كيفية جلسته بين السجدين
٣٠٤ فصل في اضطجاعه بعد سنة الفجر أو بعد التهجد	... بحث جلسة الاستراحة
	... بحث الجلوس للشهد والتعوذ في الركعة الثانية
	٢٢٥ بحث التشهد ورفع اليدين
	٢٢٨ بحث قراءة الفاتحة فقط في الآخرين
	٢٣٠ بحث الاكتفات في الصلاة والكلام فيها
	٢٣٥ كيفية التورك في القعدة الأخيرة

صحيحة	صحيحة
٣٧٩ كونه يوم عيد	٣٠٩ فصل في هديه في قيام الليل يعني التهجد
... استحباب لبس أحسن الثياب فيه	٣١٥ فصل في صلاته بالليل ووتره
٣٨٠ استحباب تحجير المسجد فيه	٣٢٠ فصل في صلاته حالاً بعد الوتر
... عدم جواز السفر لمن يجب عليه صلاة	٣٢٢ فصل في قنوت الوتر
الجمعة بعد دخول وقتها وذكراختلاف	٣٢٦ ذكر هديه في قراءة القرآن وترتيله
الأئمة في السفر يوم الجمعة	٣٣١ فصل في هديه في صلاة الضحى
٣٨٤ للشيء بكل خطوة أجر سنة	٣٣٣ ذكر أحاديث ترغيب صلاة الضحى
... كونه يوم تكفير السيئات	٣٥٤ فصل في هديه في سجود الشكر
٣٨٦ عدم تسجدهم فيه	٣٥٥ فصل في هديه في سجود القرآن
... فيه ساعة الاجابة	٣٥٧ تضعيف الحارث بن عبيدراوى حديث
٣٨٧ بحث نفيس في ساعة يوم الجمعة	لم يسجد في المفصل
٣٩٧ فيه صلاة الجمعة	... التشنيع على الحاكم وابن خزم وذكر طريقة
٣٩٩ فيه الخطبة	مسلم
... يستحب فيه ان يتفرغ للعبادة	٣٥٨ فصل في هديه في الجمعة
٤٠٠ استحباب التعجيل في الذهاب الى المسجد	٣٦٨ فصل في مبدا صلاة الجمعة
معنى التكبير والتعجيل والروح	٣٧١ فصل في هديه في العبادات يوم الجمعة
٤١١ تضاعف الصدقة فيه	٣٧٢ ذكر خصائص يوم الجمعة الثلاثة
٤١٢ هو يوم يحلى الله لعباده	والثلاثون وهي
٤١٨ انه هو المراد بالشاهد في سورة البروج	٣٧٥ قراءة سورة السجدة في فجر الجمعة
... هو الذي تفزع منه جميع الخلائق	... استحباب كثرة الصلاة على الرسول في
٤١٩ انه لا يادخره الله لهذه الامة وفضل عنه	صلاة الجمعة
أهل الكتاب	٣٧٦ الامر بالاغتناس فيه
... انه مختار الله من بين الايام	... التطيب فيه
٤٢٢ كثرة تعارف الموق في فيه	... السواك فيه
٤٢٤ كراهة افراده بالصوم	... التكبير للصلاة
٤٣٠ هو يوم الجمع والتذكير	... الحاجة الثامنة الاشتغال بالصلاة والذكر
٤٣٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه	الى خروج الامام
٤٤١ بحث السنن قبل الجمعة وبعدها	... الانصات للخطبة
... ذكر الاخبار التي وقع فيها قلب من الرواة	٣٧٧ قراءة سورة الكهف في ليلة الجمعة ويومها
٤٥٢ فصل في هديه في صلاة العيد	... عدم كراهة الصلاة وقت الزوال فيه
٤٥٥ بحث تكبيرات صلاة العيد	... قبول الحديث المرسل اذا اعتضد
... ذكر المنبر في المصلى	٣٧٨ قراءة سورة الجمعة والمنافقين أو سبح اسم
* (تمت) *	ربك والناشئة في صلاة الجمعة

